

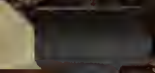
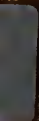
**SPECCHIO  
DELLA FEDE  
CHRISTIANA  
VOLGARE**

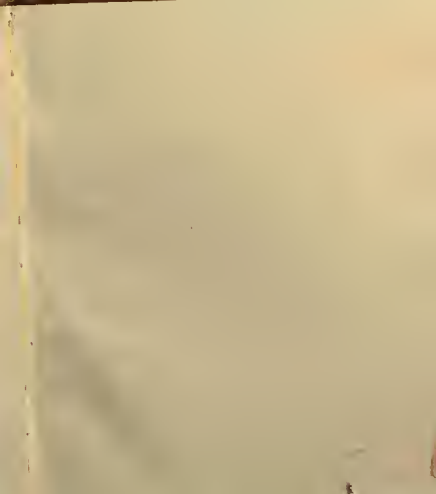
---

Roberto Caracciolo



eddy edit





7 L. 7<sup>o</sup>  
SPECCHIO DELLA  
FEDE CHRISTIANA  
VOLGARE.

NOVAMENTE RISTAM-  
pato et con diligenza corretto  
et Historiato. 8  
27 L  
15



IN VENETIA. M D LV.

IO. ANTONIO  
FIERA  
BONICA

BIBLIOTECA NAZIONALE  
ROMANA  
CISTOFORO TONELLI







**ILLVSTRISSIMO** Domino Alphonso de Aragonia,  
Regio primogenito, Duci Calabriae excellentissimo, frater Ro-  
bertus Caraxolus de Lillo ex ordine minorum hospitaliter te co-  
mendat. Sono passati già molti anni che ho cognoscuto la vo-  
stra Illustrissima Signoria, e dal tempo di quella felice memoria  
di Re Alphonso vostro auo quando haueui circa sei anni infino  
a quello di ho veduto per esperienza ch'el grande Dio vi ha or-  
nato di tutte doti amplissime e virtu comenue a qualunque  
eccello Imperatore. Voi sempre seti stato al Christianissimo Si-  
gnore Re Ferdinando vostro padre obedientissimo figliuolo, non

solo nella infantia e pueritia, ma anchora nella delicata fiorente giouentu. Voi defensore  
e strenuo della Christiana religione accumpagnato dal celeste aiuto diuaelasti la gente Barba-  
ra crudele e ferocissima Turchea dalla Città di Otranto con gran triumpho e immensas  
le vostra gloria, che si troue non per la vostra uirtu era in periculo tutta la Italia anchora  
ra la Christianita. Voi mandato dal signore vostro padre Re pacifico e mansueto in Tos-  
cana e in Lombardia ponesti fine alle guerre horribili e infaminate. Voi con el vostro  
ingegno, prudentia, e animo grande, debellaste castigasti la iniquita di rebelle turbatori  
del stato della pace e quiete di questo vostro regno. E per non dire ogni cosa perche fare  
troppo lungo in uoi si puotellere e commendare la singolare diuotione al diuino culto,  
la studiosa letitione delle sacre lettere e la benuolentia della euangelica dottrina, Ho pres-  
dicato lo otto quadagesime per ordinatione del signore mio uostro padre alla eltra Re-  
gia di Napoli doue sie degnata uostra Signoria comunemente spesso odire mi luo feci  
no, e seti comparso intra quella moltitudine di huomini e doue di Signori Principi Ba-  
roni di Philosophi di Dottori e maestri in Theologia & di ogni altra gente come el sole fa-  
ce stelle. Per questa ragione hauendo io compilata la presente opera intitolata Speculum  
Fidei, cioe Specchio della Fede, deliberai di rilzarla principalmente alla uostra religiosissi-  
ma Signoria, tenendo senza dubio ui delectarete in quello che ce si tratta de li miseri del  
Saluatore nostro Iesu Christo e della sua benedicta madre e di altri Santi. E aueneua che  
siete dottissimo & erudito nelle arte liberale, nondimeno ho fatte al populo crudo, uolgar-  
mente sermone materno e anchora latinamente. E quello io ho uoluto seruare il sermo-  
ni congarlio stile e ordine loquale ho consumato nelle declinationi ho fatto perche per  
tenendo alle mani de altri che uolera signoria possano essere partecipi delle nostre latiche  
li dotti e anchora li indotti, specialmente che molti religiosi mafecoli e donne e anchora laici  
e seculari non possendo odire commodamente le prediche piglieranno consolatione di  
questa opera. Pero supplico humilmente la uostra gratiosa Signoria si de gna accettare da  
mi questo piccolo presente elquale u' dono con grande affectione e riuerentia pregando  
sempre l'alto Dio conserui uostra Signoria in ogni prosperita e allegrezza. alla piedi dela  
laquale sempre mi raccomando.

Vale.

A II



OMINE Roberte predicatorum corona nobisque fidelissi-  
me & dilectissime. Hauemo riceuuto el Specchio della nostra  
Fede per te nouamente compilato & ad me dirizzato. Nel  
quale remirandome o uista quanta sia la dignita ecellentia &  
sublimita de nostra sede. Gean piacere o pigliato di quella ren-  
dendo infinite gratie a quello ilquale in quella me ha fatto na-  
scere. Ho' ancho inteso quello bisogna per essere uero & fidele  
Christiano, & forzarome co la diuina gratia sempre quella con  
maggiore profetto abbrazzare & tenere. Vnde iudico fra le  
altre uostre opere questa essere piu utile, tanto piu quanto e piu

commune. Parmi adunque cosa opportuna & necessaria quella fare imprimere a tale piu  
facilmente si possa diffundere, e non fara poca gloria de Dio, honore uostro, consolatione  
mia, & de tutti fidei. Vale minorum tuba nobilissima. E quello qual pte fin al presente ha  
ueti fatto con clarissima uoce, fare tanto con el ealamo. Imperoche le parole uostre sono  
da estimare como gemme preciose. Iterum uale & ad me uota tua semper paratus scias.  
Iterum Vale.



## SERMONE PRIMO.



**I**N nomine Iesu Amen. Incomincia el Libro intitulado Speculum Fidei, Specchio della fede compilato da fra Roberto di Leze uescono di Aquino, con Sermoni latini e uolgari delli misteri de Christo, e della gloriosa Vergine madre, di altri Santi dove si poteranno esercitare spiritualmente li dotti & anchora gli indotti.

**D**ella fede uirtu Theologia necessaria ad ognun  
no chi si uole saluare. Sermone Primo.



**Q**UI CREDIDERIT ET BAPTIZATUS fuerit saluus erit. Qui uero non crediderit condemnabitur. Verba sunt redemptoris nostri originaliter. Marci uiti. c. Ingegnasi quello inimico della salute nostra con li loro mille modi de ingannare estinguere nell'anima il lume della fede, perche facilmè la ne trabuca in ogni male fare. h. tolta la fede, le altre uirtu son senza fondamèto,



come si nota nel decreto primatā. q. l. a. l. c. Cum Paulus. Et veramente la fede e quella laquale fa uincere il mondo e ogni sua concupiscētia. como scriue Ioanne alla prima canonica al. v. ca. Ihesu est victor la que uincit mundum fides nostra. La fede estirmina e abbatte la militia del diavolo e le sue importune battaglie. Onde dice Paulo alla Ephesi al. vi. c. in omnibus sumētes scutū fidei, ut possitis omnia tela ignea inimici exinguere. Sopra ogni cosa armati ue con lo scuto della fede con loquale poteriti estingnere & annullare tutte le infortimate sagette dello inimico diavolo infernale. La fede fa essere li huomini figliuoli di Dio per gratia. como dice Ioanne al. i. c. De dit eis potestatem filios dei fieri. His que credunt in nomine eius. Dette potesta alli huomini fore si figliuoli di Dio a tutti chi credano al suo nome. Senza questa como dice Paulo al. xi. c. alli bebrei. Impossibile est placere deo. E impossibile piacere a Dio per questa cagione hauendo non a parlare delli millerli di Christo e della gloriosa Vergine madre e de altri santi, mi e parlo conueniente debbia trattare alcune cose tanto delectuole quanto anchora necessarie della uirtu della christiana fede dellaquale quello incarnato Dio disse le parole preposte nel principio, chi credera & fara battizzato sara saluo e chi non credera sara condannato doue noi al presente preponeremo a dichiarare della fede tre principali millerli.

¶ Lo primo e della sua diffinitione.

¶ Lo secondo della sua conditioe.

¶ Lo terzo della sua priuatione.

¶ Como la fede si piglia in molti modi. Et che cosa e fede uirtu e perche la fede e uirtu.

Capitolo. Primo.

**L**o primo millerlio a dichiarare della fede e della sua diffinitione doue si hanno a considerare tre cose.

¶ La prima in quanti modi si piglia questo nome fede.

¶ La seconda che cosa e fede.

¶ La terza si questa fede e uirtu.

¶ La prima cosa da considerare e in quanti

modi si piglia quello nome fede. Et dico secondo Alessandro de Ales nel terzo della summa. Et Bonauentura nel terzo alla. xxxii. dist. e la Glosa al. c. i. de summa trinit. & fide cathol. che la fede secondo el nome si piglia in molti modi. ¶ Primo fede tanto uoi dire quāto sponzione ouer promessa. E di questo e la Glosa alla prima epistola a Timotheo primā fidem irritam fecerunt. i. sponzionem. Roppero la prima fede, cioe promessa e di quella dice Augusti. xxxiii. q. i. al. ca. Noli fidem taliter quoniam graue est. Non uolere mancare della fede, cioe promessa perche e cosa graue e poi seguita. Fides quando promittitur holi etiam seruanda est. La fede promessa ancho alli inimici si deue seruare. Così ancho si piglia da Isidoro. xxxi. q. iiii. al. cap. In malis promissis rescinde fidem. Rompi la fede quando hai promesso male. ¶ Secondo fede se piglia per la fidelita esempia gratia. Tu dai a uno cento ducati che li conserua per ti quando li uorrai senza scrittura senza testimonio. Quando li cerchi te li rende salui, quello tale se chiama fidele, e homo di bona fede. e di quello scriue lo Saulo al. xx. c. di puerbi. Virum fidelem quis inueniet. Chi trouara huomo fidele quasi dicat che e forte a trouarsi perche como scriue Hieremia al. ix. ca. Vnusquisq; a proximo suo se custodiat & in omni fratre suo non babeat fiduciam. Ognuno si guarda fidarsi del suo proximo perche ognuno sta per inganare. ¶ Terzo si piglia la fede per la conscientia secondo la Glosa al. xiiii. cap. alli Romani. Omne quod nō est ex fide peccatiū est. Id est omne quod est cōtra cōscientiā. Cioe ogni cosa che e cōtra cōscientia. Idem ponitur. xxxviii. q. i. al. c. omnes. ¶ Quarto si piglia la fede per la innocentia quando uno non fa male a persona e fa li fatti suoi si dice buono di bona fede, e di questo parla el cap. Innocens. xxxi. q. iiii. ¶ Quinto fede si piglia per la castita matrimoniale. xxxvii. q. ii. cap. Coniuges & cap. coniunx. ¶ Sesto fede si piglia per la crudelita. E di questa dice Gregorio in lo quarto del dialogo. Au-

da fier dico qa sine fide nec infidelis uitat. Anticamente dico che ne lo infidele uis ue senza fede, peroche si fara domandato ebi e suo padre o sua madre habito respon dera o uind o qualtra: Si le domanda como lo la rispode che lo crede. C Settimo si piglia la fede per lo sacramento del battelmo. scilicet. nel decreto al cap. de iudeis. Onus de Augustino ad Bonifacium. Quid est par uulum habere fidem nisi fidelis sacramentū. Che cosa ehe lo piccolino ha fede si no el sacramento della fede. C Ottauo fede si piglia per accettare la conclusione dedotta da le rasoni probabile. como dice lo Loyer: Argumentum est ratio rei dubie faciens fidem. Argumento la prova laquale fa fede della cosa dubia. C Nonno si piglia la fede per la cognitione di beati. de quella dice Paulo alli Romanzi al. i. cap. i. iustitia rei reuelatur ex fide infidelis. La iustitia de Dio si manifesta da fede in fede. La Glosa dice. Ex fide dei ipse in fidem rei. Dalla fede di quella uita alla fede del paradiso. C Decimo si piglia la fede per li articoli proposti atrede re. così dice Athanasio. Hec est fides catholica qua nō quisque fideliter firmatū ser uauerit saluus esse non poterit. Questa e la fede catholica esposta nel nostro simbolo, las que ehi nō la credera firmamēte e nō si potera saluare. C Undecimo si piglia la fede per l'habito informe, etioe per qillo credere dell'articolisenza carita e fizza le opere bone. E di qsta dice Paulo alla prima alli Corinzi al. xlii. ca. Si habuerō omni fidem ita ut mōtes trāseram, charitatē autem non habuerō nihil mihi p̄dest. Si no habero tanta fede che p qila fara mouere li mōti e non habero carita nō mi gromamēte. C Duodecimo si piglia la fede per l'habito formato, etioe quādo uno crede e ha carita e sta senza peccato mortale. E di qsta dice Paulo ad Romanos al. ii. iustus ex fide uiuit. C Il iusto uiue cioe di uita de pratti per la fede. C La scōda cosa da cōsidare e che cosa e fede, e a questo solo piglio la diffinitione de santo Augustino el qle dice sopra Ioan nes. Fides est uirtus qua creditur quod nō

uidetur. La fede e uirtu per la qle si crede no le cose non uidute, etioe quello che cōfessamo nell'articali della fede de della diuinita e humanita di Xpo. Noi non uedemo le persone della altissima trinita e credemo le. Noi non uedemo Xpo incarnato nato della immacolata uirgine passionato morto e sepolcicato el quale sali in cielo & credemo lo. Noi nō uedemo la iustitia del corpo di Xpo nel sacramento del altare e credemo lo, & simile cose per tñpere alla fede como e lo inferno e el paradiso. Ma alquanti ingannati dal suo debile & piccolino ingegno si oppone contra noi cō dire che questo tale credere nō e laudabile pero che b miltieri del la christiana fede nō si cōcordano cō la razione naturale. E come dice lo lauio al. xix. cap. del ecclesiastico. Qui cito credit leuis est corde. Chi crede presto e leggero di cuore e la troppo credula e reprobata. ff. de ro per quem factū est. l. i. ff. locati cōducti. l. cum plures. §. si rem meam. ff. de liberatio. legata. l. quod mihi. E nel decreto. xl. q. i. ff. c. non solum. e. xvi. q. i. ff. c. l. e. x. q. i. ff. c. quā magnū. A quelli not respondo che non e cosa ne leggera ne indebita credere li artie uili della fede, peroche come dice Flo go de santo Vittore. le cose della nostra fede de auenga che non sieno scōda la razione naturale, ma sopra ogni tale razione niente di meno non son cōtra la razione perche de pendendo da la infinita potentia somma la piena e dolce elementa di Dio signor e superiore della natura, de laquale disse Cicerone in quello de natura deorum. Nulli est natura subiectus aut obediens, deus omne ergo regit ipse naturam. Non e dlo subietto ne obediens a alcuna natura, ma lui la rege e signoreggia a modo suo, e per questo tutto quello che e creduto ce lo ha reuelato per sua p̄tate, e noi lo douemo credere e accettare, perche Dio e somma uerita e non ce inganna, e uole meritamente che li debbiamo credere e per nostro amore esso incarnato spesso uolte si offera a lo hauerlo credere. Onde nel euangelio di Ioanne al. iii. cap. disse. Sic deus dilexit mundum

¶ Terzo si acquide che li philosophi Aristotele e li altri non fecero mentione alcuna de le uirtu theologiche, ma solo de le uirtu morale, Prudentia, iustitia, Fortezza, Temperanza, & de le intellectuale, Intellecto, Scienza, Sapientia, Arte, & Prudentia. ¶ Al primo argumeto risponde Bonauertura che la fede informata non si dice moeta peche sia priuata de ogni uita, ma peche e priuata della uita perfecta, perche la uirtu si po pigliare in doi modi, propriamēte, e cōmunamēte. Propriamente si piglia la uirtu quella la quale pduce alla beatitudine, e questa non po essere senza la charita. Commune mente la uirtu e ditta quello atto che passa sopra la debile materia informato con le debite circumstantie quantunque non produca il fine della beatitudine. Et in quello modo le uirtu morale senza charita se dicono uirtu. Et così la fede informata e uirtu in quanto ordina lo intellecto de l'huomo che si uoglia catturare in ossequio di Christo. E uede si questa esperienza che molti christiani li quali stanno in peccato mortale ode non con piacere le cose della fede et abhominano la heretica peruita, e ben uero che questa fede informata po essere in doi modi, una per acquisitione, e l'altra per infusione. La prima e quando alcuni consentano alla uerita audita per la humana persuasione, ouero per li miracoli & argumēti, e questa fede e simpliciter acquisitione e non ha ragione de uirtu. La seconda fede informata e per infusione e per illustratione della diuina gratia. ¶ Al secondo argumento de la fede de demoni risponde s. Thoma. alla seconda secundum q. 4. bonauertura ubi supra, che questa non e uirtu ma e uisiosa. Primo peche e acquisitione, non e infusa da la gratia de dio. Onde dice Aug. al. ix. al. clvi. del ale. xcd. Tantū innotuit Xps demonibus quātū uoluit tantū autē uoluit quātū oportuit. Sed sic innotuit non sicut angelis sanctis quibus, ita id quod uerbum dei est, participata aeternitate perscrutatur, sed sicut eis recendis in uisceribus suis de inferis. Innotuit demonibus non per id quod est uita aeterna & lumen in

cōmutabile sed per quedam temporalia sue uirtutis effecta. Tanto si lece Xpo conolere dalli demoni quanto nolse, tanto uolse quanto fu oportuno, e non si fece conolere come lo conolcono li angeli santi lingua li conolcedolo dalli tanta mēte uero figliuolo di dio per la gloria illuminatione lo seruauono a electis pluriē cō immenso amore, ma li demoni lo conolcono cō loro terrore. Dunque seguita Aug. che si lece Xpo conolere dalli demoni non inquisito e uita eterna e lume incommutabile, ma per alcuni effecti temporali e segni della sua uirtu, per li segni gradū ueduti dalli demoni credendo non Xpo essere figliolo di dio senza alcun lume di gratia. Secondo la lor fede era uirtuosa perche era sforzata non uoluntaria. Haueriano uoluto loro non uidere tanti segni de la diuinita in Xpo quāti uediano e uergono. Terzo quella fede era de e a loco penosa pero crediamo quelli demoni li quali cazzano da li corpi. O dolenti nui peche sei uenuto a darci tanto tormēto, e così cōcludemo che la fede de demoni non ha ragione di uirtu. ¶ Al terzo argumeto risponde s. Thoma. alla prima secundum q. lxxi. che fu necessacio essere le uirtu theologiche, perche per la uirtu l'huomo se ordina all'alti per li quali si peruenne alla beatitudine secondo dice Seneca ad lucillum. Sola uirtus ad beatam uitā efficitur est. Sola la uirtute e siccate a peruenire alla beatitudine. Et Macrobio in quello de somno Scipi. Sole uirtutes facit beatū. Sole le uirtu fanno l'homō beato. Troua si doi beatitudine, una proportionata alla natura o beatitudine actiua la quale secondo arido. consiste nella operatione delle uirtu cōtemplatione la quale sta nel speculari le cose diuine e humane le quali si possono inueiligare per la fortetza del natural ingegno, e un'altra beatitudine la quale passa la natura e cōsiste questa nella chiara uisione della essentia diuina dove l'homō non puo arrestare si non per uirtu e aiuto di dio, pero fu bisogno darseli da Dio al homō le uirtu theologiche fede speranza e charita le quali ordinano alla beatitudine supernaturali, e chiamano uirtu theologiche,

ouerò perche hanno Dio per obietto, ouero perche sono inuile da Dio, ouero perche Dio nelle ha date nella sacra scrittura, la quale sup chila e auanza la nobilita e dignita de ogni scrittura de filosofi. Ma qui e da notar tes coudo Fran. mai one in un suo trattato de uirtutibus, che uirtu theologica secondo la significatione del nome tanto uoi dir quanto uirtu diuina a theos quod est deus, pero Diony. in lib. de diu. nom. tutte le cose pertinenti a Dio o alla diuinita chiama theos logiche, e ben uero che alcuna cosa si puo dire diuina in tre modi, ouero perche si troua formalmente in Dio como la diuina umanità bonta sapientia. & simile si chiama no perfectioni diuine. O alcuna cosa si chiama diuina p similitudine & participatione, cosi Diony. in quello lib. de diu. no. chiama s. Dorotheo homo diuino perche era simile a Dio. non p equità, ma p participatione di uirtu. Il terzo alcuna cosa si chiama diuina perche e terminata a Dio, come ad obietto. Como la theologia si chiama scrittura diuina, perche parla di dio, la fede dunque spe ranza e charita si dicono uirtu theologiche diuine no p lo primo, ne per lo secondo modo, ma solo p lo terzo. e se alcuno domandasse, perche la metafisica non si pone uirtu theologica, la quale tratta de dio e delle sustantie separate. R. spōde Fran. che qila tratta de dio, e delle sustantie separate sub ratione cōi quāto a qillo che si po conoscere p forza di naturale ingegno. La uirtu theologica e delle cose di dio sub ratione. ppra in quāto si ha p riuellatione, di dio sopra la naturale cognitiōe nostra. Dalle cose dette ogni fidel xpiano deue pigliare grāde allegrezza conooscendo che per xpo figliol de dio e data a noi tale cognatione e noticia di le cose diuine qle mai hebbe ne Aristo. ne Platone, ne tutti filosofi del mōdo, e quāto spetta alla fede lui fu che disse a Magdalen. Fides tua te saluum fecit. Luc. vii. ca. E al cieco loqle illumino qste medesime parole. Luc. xviij. ca. E pero siamo constanti e fermi nella fede e non guardamo alla uanità di curiosi filosofi, haueuoli profeti, ha

uemo si apostoli, haueuoli li dottori greci e launi, haueuoli Iesu saluatore, da liquali ne insegnara la uerita della nostra fede.

¶ Come la fede deue essere integra simplice & operosa. Cap. II.

**L**O secondo misterio da dichiarare della fede e della sua cōditiōe, acciōche la fede si e perfetta e saluifera deue essere con tre conditioni.

¶ La prima si chiama integrità.

¶ La seconda simplicità.

¶ La terza operosità.

¶ La fede e la integrità che si credano integramente tutti li articuli, perche chi nega le solamēte uno nō poteria saluarle, per lo dice s. Tho. secūda secūda. q. v. che molti heretici liqli credeno tutti li articuli, ecce nō uno nō ce e fede, ne formata ne informēte tolta uia la ragione formale del obietto della fede nō ce po essere fede come remota la luce nō po essere uisione, lo obietto formale della fede e la uerità, primā secūdo che e manifestata ne le sacre scritture e nella dottrina della chiesa. Onde qillo chi se accosta alla dottrina della chiesa come a infallibile regola cōfente a tutte le cose che insegnera la chiesa, ma qillo chi tene delle cose che insegna la chiesa qillo chi uole e qillo chi nō uole nō lo tene, nō se accosta alla dottrina della chiesa come a infallibile regola, ma alla ppra uolontà dō de seguita che lo heretico, il qle nō uole credere uno articulo della fede nō e apparecchiato seguita re in ogni cosa la dottrina della chiesa, e secūdo dice s. Tho. e necessario che tutti mazzori habbiano la fede esplicita e distinta de li misteri di Xpo, cioe della incarnatione, passione, resurrettiōe, ascēsiōe & simili de liqli solēniza la chiesa & sono proposti cōmunemente. Similmente si di ue credere il misterio della trinità quāto al numero e di stinzione delle psonē, perche questo si esprime nel misterio della incarnatione e contrinamēte siue dona noticia a tutti battizzati in nome del padre figliuolo e spiritofanto. Sono alcune altre cose pertinenti alla fede per accidens & secundariamēte tutte



quelle che contene la sacra scrittura come  
che Abraham habbe dato figliuoli, & che Da-  
uid fu signor di Israhel, & simile & quito a que-  
sto non e tenuto ognuno credere elplicita-  
mente, ma solo hauere l'animo preparato  
credere tutto quello che contene la scrittura  
elpreramente, & quando constasse in parti-  
colari quello la scrittura contiene, allhora se  
deue credere & splicitamente. C Dalle cole  
predette si deueno noiare alcuni documen-  
ti secondo s. Tho. C El primo che li mag-  
giori li prelati, li quali hanno a insegnare li su-  
diti e li inferiori deueno hauere fede elpli-  
cita in piu cose che li inferiori. C El secondo  
documento che li simplici non sono da esse-  
miane de le furtuna della fede, cecetto qn-  
do fosse suspitione che in quelle scosse coe  
rotti dalli heretici. C El terzo documento  
della fede della uniuersale chiesa non puo  
maicare per le parole di Xpo ditte a Pie-  
tro. Luc. xxii. ca. E go pro te rogavi petre,  
ut non deficiat fides tua. Io ho pregato per  
tio Pietro, che non maca la fede tua e qua-  
to alla persona de Pietro si intende final-  
mente, perche Pietro poi la penititia perles-  
sena nella fede quanto alla chiesa, laque se  
intende nella fede di Pietro e uero che la lo-  
ca fede non macara mai, e la ragione e secondo  
san Tho. negli quolibet, che la chiesa e go-  
uernata dallo spirito santo. C La seconda  
conditione della fede e la simplicita, deue  
ognuno credere semplicemente senza au-  
to di curiosi ragioni, come si ferue al cap. i.  
de sum. trin. & fide catho. & Gregorio dice  
nella Homelia. Fides non habet meritum cui  
humana ratio prebet experimentum. La fe-  
de non ha merito doue si cerca forza d'hu-  
mana ragione. Ma contra questo si po argue-  
re, perche la Glosa al ca. Si episcopi. de res  
script. dice. De oibus est ratio reddenda. E  
san Pietro alla prima epistola aplylica. Pa-  
tati semper ad satisfactionem omni poscenti  
uos ratione reddere. de ea q est in uobis sis  
de spe. Siate apparecchiati sempre a chi ui  
domanda rendere ragione della vostra fede e  
speranza, & questo se intende della prelati.  
xxxvi. dist. al. j. Ecce. e. si. de religio. & sum

prifone. di q. s. sed interdum. Anco li testi-  
monii quando si esaminano deueno rendere  
ragione del suo ditto altramente non uale lo-  
ro testimonio. di. q. i. ca. in primis. e. li. q. li.  
q. d. item in criminibus. xxlii. q. ii. cap. li. ha-  
bes. A questo li risponde glosa praedicta Gio-  
sa al cap. Si quando che de ogni cosa si deue  
rendere ragione quando si po rendere, pero  
che non si po sempre rendere unde sta quel  
la sententia. ff. de leg. l. non omnium. quia  
maioribus tradita sunt ratio reddi potest.  
Non si po rendere ragione di tutte le cose sta  
tutte da maggiori, molto meno delle cose  
del uolente dio, pero sono grademete da ee  
prendere coloro liquali uano cercando ra-  
gione e causa de l'opere di dio, le quali sono  
uoluntarie e non necessarie. domanda que-  
sti tali, perche Dio non produse il mondo  
prima che lo producesse, perche dio non  
fecce tutte le creature equali, perche dio las-  
so tentare l'huomo loquale douea peccare  
& simile questi non alli gli risponde el ma-  
stro alla i. dist. del. ii. lib. Voluntas dei cau-  
sa querenda non est. Non si deue cercare  
causa e pethe della uolonta di dio. Et Au-  
gu. in lib. xxxxi. quaz sionu. qui dicit. Quare  
deus lecit coelum & terram. respondendum  
est. ga uoluit uoluntas dei est causa coeli &  
terre. & ideo maior est uoluntas dei quam  
coelum & terra q aut dicit qre uoluit deus  
facere coelum & terram malus aliquid querit  
qua est uoluntas dei in huiusmodi malis inueni-  
ri potest. & opescat ergo he humana reme-  
tas & id quod non est. non querat. ne id quod  
non est non inueniat. Chi domanda perche  
dio creo al cielo e la terra e da rispondere,  
perche uolse, e la sua uolonta e causa del cie-  
lo e della terra, & pero e maggiore la uolun-  
ta de dio, che il cielo e la terra, & chi cerca  
perche ragione di dio uolse fare il cielo e la  
terra crea eola maggiore ehe e la uolun-  
ta dio, & di quella non si po trouare maggio-  
re cosa. R. a se uasi di que la humana reme-  
zita, & non cerca quello ehe non e, & che cosa  
maggiore della uolonta di dio, & elioche non  
perda e non troua quello chi e. In tali di que  
uani pensieri. Sempre chi uole stare sicuro

dica e tenga. Dio ha fatto ogni cosa bene, e così credo auenga chel mio infimo intelletto nō lo possa comprendere, perche in questo si honora esso dio amatore della verita. E a questo proposito fa l'esempio di Pithagora delq̃le recita Valer. massimo e dice pithagore. Tāta auctoritas ab auditoribus fuit tributa, ut q̃ ab eo acceptam in disputationē ducere nephas existimarent, Qui etiā interpellati ad reddēdū causam, hoc respōdebāt ipsum dixisse. Li auditori discipoli di Pithagora estimauano tanto la sua dotrina, che li paria nō grā mīcamēto mettere in questioni e disputationi quello che esso ingegnaua, e alle volte domandati de alcuna prepositione, ouero sentētia, perche era così ditta loro respōdeano che bastaua che Pithagora hauesse così ingegnato di q̃sto Pithagora. scriue Augu. s. lib. de ciuit. del al. li. c. doue dite che furon doi generationi di filosofi, uno Italico in quella parte laqual si chiamaua la grecia grāde. e l'altro Ionico in quelle terre doue e la grecia. La generatione Italica hebbe autore Pithagora Samio Samos. secondo Isidoro al xliii. delle Ethimologie. e una isola nel mare Egeo, doue nacque Iunone e donde fu la Sibilla Samia. Questo Pithagora fu che incomēzo el nome filosofo, perche prima li homini dotti si chiamauano suūi, e lui do mandato chi era disse filosofo, cioe amatore della sapientia. Ma non e da cōparare il figliuol di Dio Christo Iesu con Pithagora, ne con quanti filosofi furon, ne saranno mai al mondo, pero a noi deue plu che bastare la sua dotrina senza cercare, perche ne come, e si alcuno ne domanda perche credemo la trinita delle plone diuine. noi hauemo a respondere, perche così ne dice Xpo, perche credemo la resurrettione anchora rispōdemo, peche così ne insegna xpo perche credemo la ne carne e sangue di Xpo nel sacramēto dell'altare, e noi repliammo, peche dice così xpo. Nō si deue cercare dūque altro p maggiore declaratione delle cose dette. Sono da notare tre document. Et il primo secōdo s. Thomaſo alla

secunda secūda, che la ragione humana alle cose della fede puo essere in doi modi alla uolunta del credente, ouero antecedente mente quando uno nō uole credere senza ragione humana, e q̃sta diminuisse il merito, ouero consequentemēte quādo uno crede con bona uoluntā, e nientedimeno, perche li piace la uerita creduta si cōtenta trouarse alcuna ragione, e quele ragione nō se intende no naturali ne dimōstratiui, ma fidele p̃suaſue e congruentie. Et il secōdo documento come pone Bonauertura nel prologo sopra il primo delle sentētie che le ragioni p̃suate ualeno a tre cose, o a confortare li deboli e infermi, secōdo a delectare li forti e cōstanti, terzo a cōvincere li auersarij, pero dice Aug. in. li. de trinit. Aduersus haereticos gratulatores elatiores potius quā capiores rationibus catholicis est utendū. Contra gli heretici gratulatori e ciarlatori piu prelo che dotti si deueno usare ragioni catholiche. Et il terzo documento secondo s. Tho. nel suo terzo. che quando uno ha molte ragione naturale contra uno articolo e nientedimeno sta non la uolonta ferma a credere quello articolo dicēdo io lo credo e nogliolo credere, perche così ce e risoluato, merita piu che uno il quale non ha tanta contrarieta de rason naturali.

Et la terza conditione della fede si chiama operosa, cioe si cōuene a chi alla fede di Christo che ostra il uero credere ce sieno le opere bone e queſto per tre rason.

Et la prima de obligatione.

Et la seconda de nominatione.

Et la terza de esemplatione.

Et la prima rason, perche si deue accōpaginare la fede cō le opere si chiama obligatione, ogniuno e obligato oltra il credere i uero e uolere il bene metterlo in effecto ne cō le opere. onde Ambro. dice. s. 6. dial. ca. Non satis est bene uelle sed benefacere. Non basta uolere bene se non si fa. e Ioanne Apocal. xiii. e. Opera nō illorū sequitur illos. E le opere bone o cattive accōpagnano l'huomo quādo el more. e Christo Matth. xvi. ca. Reddit unicuique se cūdū opera sua

Rendera ad ognuno secondo le opere sue. Ma contra quello, alcuni se oppongono perche dice Aguitino quello che si nota. xlii. q. v. e. Si q. deus interrogat cor non manū. Dio cerca il core non la mano, e Chriostomo. xxxi. q. v. e. Qui persurate deus non ex operibus iudicat, sed ex cogitationibus & ex corde. Dio non iudica per le opere, ma per il cuore & per le cogitationi, e de poenitent. dist. i. e. scripto. al. ca. Si cui. al. y. seq. voluntas remuneratur non opus, e remunerata la uolunta non l'opera. e. xxx. q. v. e. Si a sacerdotibus magis inspector est deus cordis quam operis. Guarda piu dio al cuore che alla opera, e de poenit. e. dist. i. e. omnis. e. n. q. d. e. no li. e. homicidū. voluntas reputatur pro facto. La uolonta si reputa p' fatto, dunque non bisogna le opere. Risponde Bonauentura al. i. alla dist. xl. che e uero che la radice de ogni bona opera e el bon cuore e la bona uolonta niente dimeno si ha da distinguere che quando uno ha bona uolonta de operare bene ho ha la possibilita de operarlo o no. Si no. Puta che uno e pouero non posare la clemosina laquale uorria fare, o e infermo non po digiunare li digiuni comandati dalla chiesa, e simile in tal caso basta la bona uolonta pero dice Gregorio in una Omelia. estimas uonem regnum dei non habet, tantum ualet quantum habes quantum potes, ualuit Zachaeo dimidio substantiae suae retribuis suis ualuit Petro & Andrea, duobus minutis uidue. Nunquam manus uacua est a munere si cordis archa repleta fuerat bona uoluntate. El regno di dio non ha determinato prelo tanto uale quanto tu hai & poi operare bene. Valse a Zachaeo la mita della sua roba, se condonasse Luca al. xix. cap. disse a Chriost o signore io dono la meta di mei beni al li peneri, e Chriost li rispose hogge fatta la salute a questa casa, cioe che fara salva l'anima tua. Pietro & Andrea lassaro le retie e Chriost li promise uita eterna. Matthei. xvi. cap. Vna uidua poveretta non haueudo altro che offerire al tempio si non doi piccolini denari laudata da Chriost. Luca. xxi. e. Di questa dice Hieronimo ad Iulianum. Pau-

percula uidua quae duo era misit in gazosifarium cunctos in oblatione munerum dei dicitur superasse locupletes quae non possedere sui sed offerentium uoluntate pensatur. E questa sententia si pone. xxxviii. q. i. al. c. oati quella uidua poverella laquale pnoise doi dinari minuti nel gazosifacio ouero cor bona. Era quello luoco doue si poniano le oblatione e offerte per le cose necessarie al tempio auanzo tutti li altri, nelle grande loro oblationi lequale dio non estimasse odo loro peso ma secondo la uolunta. E pero non deue parere strano el mio parlare quando o predicato piu uolte in diversi luochi che poio el caso che fusse un peccatore inuechiato a fare male tutto el tempo di sua uita, e uenendo al estremo o per naturale infirmita, o per alcuno mortale periculo incitato e mosso dalla gratia di dio che possibele si compunge con uera contritione e non ha ne modo ne tempo fare bene alcuno ne anchora ha corie di confessore solo uerisimilita dica e quando non lo potesse dire con la bocca ma solo co' il cuore. Miserere mei deus. Perdonami Dio, habbimi misericordia Dio, questo more fatto per il merito di chriost concorrente a quello uno solo atto di uera penitentia. Tutto quello io referisco alla uolunta bona con la impossibilita del fatto. Ma quando uno bala possibilita de operare el bene a che e obligato o per comandamento di dio o della santa chiesa o per noto ratto uolmente fatto uo basta a dire io ho bona uolunta. E notantemchie dico del bene a che l'huomo e obligato pero che sono molti beni di supenogatione liquali quantumcung l'huomo li possiede fare non e pero tenuto ne costretto. Essempi gratia li laici son tenuti odire la messa la dominica possendola odire la deuono odire & possendone odire doe o tre o piu non son tenuti. Similmente li frati minori oltra li giuramenti delle quaresime son tenuti giainare solo el uenerdi; potriano ancho digiunare altri di, ma non peccano non digiunando chi uollesse pero fare che piu obligato tanto haueua maggiore merito. Et la se

condi ragione perche si deue accompagnare la fede con le opere bone si chiama nomina-  
tione. chi crede a Xpo e chiamato xpiano  
el quale nome incomencio in Antiochia eo-  
mo i nota al. xic. delli atti delli apostoli. e  
di questo serua Eusebio nel. ii. lib. della his-  
toria ecclesiastica. che in principio della na-  
scente chiesa tutti quelli che crediano a Chri-  
sto si chiamauano discipuli, ma poi che per  
la predica di s. Pietro si conuertì gran popo-  
lo in Antiochia, e in quella patria. Velut e-  
perenti fonte lumpo uocabulo. Como dal-  
la fonte di uita eterna trouato el uocabulo si  
dissero li credenti christiani. e questo nome  
deicende da Christo doue si da ad intende-  
re che li christiani deueno essere sequitatori  
delle bone opere di Christo. Onde sta quel-  
la sententia. extra de sacra unctione. e. uno.  
A Christo christiani dicunt tanquam uncti  
deriuentur ab uncto ut omnes currant in os  
dorem unguentorum illiusculus nomen os-  
le u est essulum. Li xpiani sono ditti da Chri-  
sto como e uncti de gratia da esso unro del-  
la plenitudine della gratia acioche tutti cor-  
rano operando bene al odore delli suoi un-  
guenti delquale li nome e uno ollo suave e  
odorifero. E August. in quarto de doctrina  
christiana dice. Ex sacramento unctionis chri-  
stianoru omniu uocabulum descendit, & no-  
men, quod nomen ille frustra sortitur qui  
Christum minime imitatur. Dal sacramento  
della unctione descende el uocabulo e nome  
di christiani, el quale nome lo teneno uanas-  
mente coloro liquali non seguitano Chri-  
sto Anchora e pegio che si christiani liquali  
non teneno bona uita e uirtuosa sono busa-  
re di menzognari figlioli del diavolo, per li  
quali dice Ambrosio. xxii. q. tal. ea. Cavete  
fratres. Cavete fratres mendacium, quia om-  
nes qui amant mendacium filii sunt diaboli,  
non solum autem in uerbis sed simulatis o-  
peribus mendacium consistit. Mendacium naq-  
ue est christianu se di. ere & opera Christi non  
facere. Fuggite o frati la menzogna perche  
ognuno chi la ama e figliuol del diavolo, e  
non solo sta nelle parole, ma anchora nelle  
opere false e simulate e una gran menzogna

chiamarsi xpiano e no fare le opere di Chri-  
sto. A questo proposito disse ioanne alla. i.  
canonica. Qui dicit se in Christum credere  
quomodo ille ambulauit debet ipse ambula-  
re. Chi dice che crede in Christo deue anda-  
re per quello camino di fare bene per loqua-  
le ando esso luce e specchio de ogni bonta.  
C La terza ragione perche si deue accompa-  
gnare la fede con le opere bone e della el-  
semplicatione e auenga che a quello ce doue-  
riano indure l'esempio di Christo e di suoi  
Santi, niente dimeno a confusione delli mali  
christiani se se offeriscono li esempi delli in-  
fidei liquali secondo loro falso credere dus-  
rosi ingegnaro osservare con molta piu dil-  
genza la lor legge che no fanno li christiani.  
Oime oime quanto e in questi tempi disor-  
luta e disordinata per la piu parte la chris-  
tiana gente in ogni stato in ogni grado in os-  
gni officio giamai si po dire. Omnes declina-  
uerunt. Tutti eioe una gran parte sono  
mancati dal ben fare non si troua amore  
non timore non ruerentia di Dio non fede  
non speranza non charita non pietà non ele-  
mentia non uerita non continentia non casti-  
ta non sobrieta. Da ogni parte regna la sus-  
perbia la auaritia e la lussuria e dei battel mo-  
in suera si trouano assai christiani e maggio-  
ri e minori de peggiore e conditione che non  
sono giudei turchie saraceni. E intra le al-  
tre sceleragie tanto e abundata la blasfema  
di Dio e di tanti che piu si commette tale s-  
cilego peccato in uno di intra christiani che  
in mille e piu intra tutti infidei. Non basta  
non basta o christiani batti ati dire io credo  
si non fatte bene, perche Christo glorioso  
disse Matth. vii. c. Non omnis qui mihi dicit  
domine domine intrabit in regnum celo-  
rum. Non ognuno che mi dice signore si-  
gnore intrara nel regno di cieli, ma quello  
che fara la uolonta del padre mio.  
C Perche ragione si trouano molti priuati  
del lume della santa fede. Cap. iiii.  
L terzo misterio a dichiarare della fede  
e della priuatione doue si conuene inten-  
dere como moltine son priuati della fe-  
de per tre ragione.

¶ La prima per estimazione.

¶ La seconda per la indisposizione.

¶ La terza per la contrattazione.

¶ La prima ragione e la estimazione alcuni pazamente ellimano tanto el suo intelletto e il proprio sapere che si danno ad intedere che Dio non l'aza ne possa fare altro sì no di quato loro sono capaci cōtra di quali sta q̃ la lamosa sententia di Hilario. Plura potell deus facere quā intellectus intelligere. Dio fa po e fa molti piu che possa intedere lo intelletto. Ma i q̃ta parte ne occorono tre dubil.

¶ Il primo. Vtrum omnes intellectus sint egi les cioe a dire. Se tutti li intelletti sono egi li. ¶ Il secondo. Vtrum intellectus humanus possit intelligere aliquam veritatem absq̃ gratia dei. Sr l'intelletto humano pōintende alcuna uerita senza la gratia de Dio.

¶ Il terzo si deueno ponere intrali articoli della fede, quelle cose di che li philosophi hebbero noticia per naturale intelletto. Al primo dubio ne conuene rispondere che non son equali, tutti li intelletti liquali si distinguono in tre.

¶ Il primo e l'intelletto diuino.

¶ Il secondo e l'intelletto angelico.

¶ Il terzo l'intelletto humano.

¶ Il primo intelletto e il diuino elquale auāza senza comparatione l'intelletto angelico e l'humano, pero che quello e infinito, come dice s. Thomaſo al.ii. della summa contra gentiles. E a uno atto de intendere intende se medesimo infinito infinitamēte e ogni altra cosa. E come dice il Commentatore in. xii. metaphysice. L'intendere di Dio e la sua substantia, e quello che intende Dio lo intende per la sua essentia, e nulla cosa po essere perfectione del intelletto diuino si no la sua essentia, como dice s. Thomaſo alla prima parte. q. xlii. E pero dice Dioniso in lib. de diu. nomi. Materialiter deus cognoscit immaterialiter diuisibiliter indiuisibiliter & multitudine. Dio cognosce le cose materiale im materialmente, le cose diuisibile indiuisibilmente, e molte cose uarie unitamente cioe como e duto con uno atto de intendere. E questo che si dice del intelletto diuino

meglio si po in qualche parte precipere cō l'intelletto da noi rhe esprimere cō le paro le como e molte cose simili secondo dice la Giola. al. ea. apostolice. exira de dona. Quz dā sunt quz melius intellectu gripi possunt quā loquutione exprimi. Et idē si pone in sūa. ff. de solutionibus. l. ratū ff. rē rai hab. l. quo. n. tutore. ¶ Iuliano. E per he diffi in qualche parte se po intendre del intelletto diuino in qualche parte si drue intendre se condo Nicolao de in a sopra il. i. capit. drlla sapientia. che l'intelletto diuino ilquale chia ma el fauo sapientia nō si po cognoscere da noi a priori ma solo a posteriori eioe per li effetti liquali distano improporzionalmente dalla sua perfectione e quando anchora que li effetti si comprehendessero da noi nante dimeno nō si conoscera perlettamēte l'intelletto o sapientia di dio. Pero disse el fauo in questo cap. allegato. Arenā maris & plus uel guttas & dies sēculi quis dinumerauit. Altitudinē cœli & latitudinē terræ & profundum abyssi quis dimensit et sapientiam dei precedentem omnia quis inuelligauit. Chi ha possuto numerare la rena del mare e le gotte dell'acqua quasi dicat nullo. E chi ha possuto misurare l'altezza del cielo e la latitudine della terra e il profondo del abisso eioe del oceano quasi dicat nullo che porra dunque inuestigare la sapientia di dio laquale precede tutte queste cose como e eausa lo effetto quasi che non ce basta la forza di nullo creato ingegno pero che si queste cose uisibili sono a noi incōprehensibile molto meno possemo comprehendere lo inuisibile e infinito intelletto d'esso Dio.

¶ Il secondo intelletto elquale si trona e l'angelico e questo non si po apparichiare con l'intelletto diuino pero che e l'imitato e finito. onde l'angelo per sua natura nō po intendere la essentia diuina como dire Bonauentura nel. ii. alla. iii. distinct. ne po sapere certitudinalmente le cose uisite rontingen te como si nota. xxvi. q. v. al. exp. l. ne po sapere li misterii della gratia nelle cogitatione del cuore. ¶ Il terzo intelletto e l'humano elquale e differente da q̃sto de li angeli, pero

che l'angelo intellettuale substantia intende senza discorso e non ua procedendo da una cosa ad un'altra, ma l'huomo per intendere alcuna uerita prince de con discorso, e como dice Alessandro al.iii. della summa tita differentia e de intelletto de l'huomo al intelletto de l'angelo quanta e dal punto alla linea, e s. Tho. alla prima parte. q. lxxix. pone como la potentia de cognoscere nell'angelo non e de altra generatione della potentia cognoscitiva del huomo, ma solo e differente como da cosa perfetta ad imperfetta. E quatinque l'intelletto humano sie inferiore da quello de Dio e de l'angelo anco none in tutti eguale perche uno intende e sa piu che un altro perche e di migliore uirtu a intendere cosi como uno uede meglio che un'altro perche sia la uirtu uisua piu perfetta, e secondo dice s. Thoma. alla .i. parte. q. lxxxv. che per doi ragione di maggiore uirtu l'intelletto in uno che in un'altro, e la prima e per parte del intelletto el quale e piu forte, e q. s. si lo po cognoscere perche quando el corpo e meglio disposto tanto l'anima ch'il resceue e migliore e questo e perche la forma si receue nella materia secondo la capacita di essa materia, e cosi coloro liquali hanno el corpo meglio disposto riceuono l'anima la quale di maggiore uirtu a intendere, pero disse Aristotele in lecondo de anima. Molles carne bene aptos mente uidemus. Quelli ch'hanno la carne molle son ben disposti de mente. ¶ La seconda ragione perche l'intelletto e di maggiore uirtu in uno che in un'altro e per la parte delle uirtu inferiori lequale bi bisognano alla operatione del intelletto e pero quelli in chi la uirtu imaginatiua cognitiua e memoratiua sono meglio disposte a intendere da tutte le cose ditte noi uera mente possiamo chiamare pazzi coloro li quali non credono li misteru della santa fede perche non li possono comprehendere con li naturale ingegno, e danno si a intendere che fanno ogni cosa e quello che fanno e q. lo che non fanno non e contra liquali anchora circa la notizia delle cose naturale sta la sentenza delli philosophi liquali diseno che

poco si po sapere de quelle, onde Aristotele al. xi. de animalibus. dice Che parum est illud quod percipimus de substantiis superioribus et corporibus celestibus. Poco e quello che si po intendere delle substantie superiori e delli corpi celesti. E Termegisto disse. Maxima pars eorum quæ scimus est minima pars eorum quæ ignoramus. La massima parte delle cose lequale sapemo e la minima de quelle che non fanno. E Lattantio nel libro de ira dei dice Socrates cum esset omnium philosophorum doctissimus ut illorum arguerent inscientiam, quæ aliquid tenere arbitrabantur dicebat se uno scire quod nihil sciret. Socrates al suo tẽpo dottissimo piu che li altri philosophi per reprehendere la pazzia di coloro liquali si dauano ad intendere sapere assai dicea ch'ello non sapea niente, eccetto quella una cosa che non sapene e stimando niente q. lo ch'era poco perche como si piglia dalla sentenza de Arist. in il. phisic. Quod modicum est ratio apprehendit quasi nihil. La cosa poco si tene per niente, e a questo proposito dice la Glossa al. cap. li. proponente. de rescrip. Modica non nocet. Le cose poche non noceno. c. xii. q. ii. c. Bone rei. modicu damnu de facili toleratur. El poco danno facilmente si tollera. c. xii. q. ii. al. cap. Terrores. modica potest episcopus alienare. Poche terre po el uescouo alienare. c. ff. de dolo malo. si oclui. pro modico non datur actio de malo Per poca cosa non si da atrione del male. E la Glossa al. cap. rescriptum. de in integrum restitutione. Pro modica causa non datur restitutio. Idẽ extra de rebus ecclie. non alien. capitulo penultimo. E. ff. de minoribus l. si ex causa. E. ff. de in integrum restit. Meo illud. Dunq. si quasi niente e quello che si po cognoscere de le operationi della natura quale de mentia quase nulli la uolere col proprio intelletto naturale comprehendere le opere diuine supernaturali la incarnatione de xpo la resurrectione gloriosa la accusatioe in cielo e li mile. pero e cosa ragionevole e conueniente catturare l'intelletto in obsequio di Christo e stare ogniun contento al quia. ¶ El secondo dubbio era

era se l'intelletto humano po intendere alcuna uerita senza la gratia de Dio, e alcuni dicono che no pche dice la Glosa sopra la. i. a li Corinthi in quelle parole. Nemo potest dicere dominus Iesus nisi in spiritu sancto. Omne uerum a quocunq; dicatur a spiritu sancto est. Omne uerū. li dal spirito santo sic. ditto da qualunque si sia. Ma el contrario si proua, perche Auguſti. disse al primo libro delle retrattioni. Non appeto quod in oratione dixi. Deus qui non nisi mundos rerum scire uoluisti, Responderi enim potest multo et tū non mundos multa scire uera. Non affirmo quello che io dissi nella oratione. O Dio el quale non hai uoluto se no che li mūdi e netti cognosceano el uero, cioe per la gratia tua, si po rispondere che molti peccatori senza gratia posseno sapere molte cose uere. Dicedunque san Thomaso prima secundæ questione. cxx. che alcuna uerita nō e proportionata al intelletto como e il misterio di Christo incarnato e questa non si po cognoscere senza gratia: alcuna e proportionata al intelletto e questa si po cognoscere naturalmente & dal spirito santo como da infundente el lume naturale non como inhabitante per gratia o infundente alcuno dono sopraionto alla natura. ¶ El terzo dubio era si se de uono ponere entro li articoli della fede quelle cose de che li philosophi hebbero noticia per naturale intelletto como e Dio essere uno causa de tutte le cose che sono onnipotēte summa bona et simile, e a questo risponde s. Thomaso secūda secundæ questione seconda e al primo de la summa cōtra gentiles che si p cingh rasoni.

¶ La prima perche cognitione fidei est certior. i. e piu certa.

¶ La seconda, quia est uelociter. id est e piu ueloce.

¶ La terza, quia est amplior. id est e piu ampla.

¶ La quarta, quia communior. id est e piu commune.

¶ La quinta, quia utilior. id est e piu utile.

¶ La prima rason e che la cognitione della fede e piu certa che quella di philosophi.

E questo appare che la rason naturale mā e molto dalla cognitione delle cose diuine, e di questo ce e la experientia che li philosophi uolendo per rason naturale inuelligare le cose diuine, anchora a quelle de la natura cōtradissero l'uno all'altro como recita Auguſti. al. i. lib. de ciuit. dei. al. li. c. doue induce, Thales milesio el quale disse che il principio de tutte cose era l'acqua. A chi fu contrario Anaximander suo discipulo e disse che ogni cosa hauea li soi proprii principii. Di q̄sto fu auditore. Anaximanes el quale contra li prediti tēne che la causa de ogni cosa era l'aere, e per non dire longamente altramente disse Anaxagora, altramente Diogene s. altramente Archelao, altramente Socrate, Non accade così alla uerita de Dio credere per fede doue e piu certa la cognitione che quella laquale se ha per scientia como dice s. Tho. secunda secundæ. q. liii. e quello per parte della causa della certitudine perche la fede si funda alla uerita diuina reuelata laquale el suo obbietto la scientia si funda in su la rason humana laquale po mancare, e per o dice Latantio in. i. lib. diuinarum institutionū. Omīssis terrenis huiusce philosophiæ auctoribus nihil certi afferentibus aggrediamur uiam rectā, quos equidem si putare satidoneos ad beneuendum dices esse & ipse sequeretur, & alios ut sequeretur hortaretur. Sed cū magna inter se cōcertatione dissideam secumq; ipsi plerumq; discordēt apparet eorum iter nequaquam esse directū. Si quidē sibi quicquid uult libitū proprias uias impresserūt confusionemq; maximā ingreditibus ueritate reliquerūt. Nobis autē qui sacramētū religionis accepimus, cū sit ueritas reuelata diuinitus omnes utriusq; sexus sine ullo discrimine ad ecclesiæ pabulū conuocamus. Lassati q̄sti auctori della philosophia terrena liguals nō dicono cosa alcuna certa intramo alla uia dritta, e se sopenasse che fussono stati securi dñca e guide ad ingressu uiuere bene lo li seguitarū e confortare li altri che ci seguitasseno, ma quando li trouo in tãta contradictione l'uno all'altro e uegoli in tãta discordia cognosco che lor ca

mino non e sicuro ne dritto. Certamēte o  
gnuno di loro si fece la uia romoli piacque  
nō como si deue e lassaro gran cōfusione a  
chi cerca la uerita. Ma a noi liquali haue mo  
reuerito el sacramēto della ueritate e stata  
reuelata da Dio pero senza periculo alcū  
no, inuitamo ogni gente al suauē e celeste ci  
bo, e a questo pposito dōle Paulo alli Ephe  
sini al 4. c. Non amplius ambuletis sicut & gē  
tes ambulāt in uanitate sensus sui tenebris  
obscuratum habētis intellectum. Non eami  
nate piu per la uia de gētili liquali seguendo  
la uanità del suo sapere hāno l'intelletto os  
curo e tenebroso. Et Secōdo la cognitione  
della fede e piu uelocē che quella che si ha  
p rafone naturale perche la sciētia per la  
quale si po cognoscere Dio uo ottimo non  
būssimo &c. E proposta dāpoi molte altre  
sciētie a dōuersi studiare, e così nō se potria  
hauere cognitione delle cose preditte di Dio  
sono passato gran tēpo. Questo se uede per  
che la Metaphisica laquale tratta delle cose  
diuine e delle sustantie separate e la ultima  
che si studia intrale altre parte della philo  
sophia. Et Tertio la cognitione della fede e  
piu cōmune tanto alli indotti quāto alli dot  
ti, tanto a masculi quāto a donne, E si se uo  
lesse cognoscere di Dio quello che si podēs  
se cognoscere p uia de humana scientia mol  
ti ne farāno priuati perche nō e ognuno di  
sposto alla humana scientia o p tardità dī in  
gegno o p uoluntaria pigritia o per necessi  
tà attendere alla cura familiare. Et Quarto  
la cognitione della fede e piu ampla perche  
se ellēde a piu cose che non fa la rafone na  
turale. Però disse Paulo alla i. alli Corinthi  
al. ii. ca. Loquimur dei sapiētiam quam nō  
mo principiū huius sēculi nouit. Noi parla  
mo la sapientia de Dio cioe delle cose diui  
ne, laquale mai cognobbe alcuno principe  
cioe philosopho. Hoggi una uecchia christia  
na fa piu delle cose de Dio credere perfede  
che quāti philosophi furon mai al mōdo. E  
questo il pdisse Esala al. ii. e. parlādo espres  
samente. Repleta est terra scientia domprāsi  
eunt aqua maris operiētis. Sara piena la ter  
ra della scientia delle cose di Dio signore co

me sono abōdāte le acque del mare. Et Quin  
to la cognitione della fede e piu utile, pero  
che credere quelle cose lequale se possono  
prouare naturalmente non e merito alcuno  
como credere ch il sole si moue e simile. Ma  
hā credere le cose lequale Dio ha riuclate e  
gran merito. E questo il prova s. Tho. secū  
da secundū q. i. nel. s. con tale rafone. Ogrā  
atto elquale esuggit to al libero arbitrio mo  
to da Dio per gratia, & referito e ordinato  
in Dio meritorio. El credere e atto del in  
telletto assentiēte alla uerità de Dio per im  
perio della uolontà mōta da Dio per gra  
tia e così e sūggetto al libero arbitrio e ordi  
nato a Dio. Dunque l'atto della fede e meri  
torio. Concludemo dunque da tutte le cose  
preditte che quelle lequale nō uogliono ere  
dere estimando pia el loro intelletto che la  
grandezza de Dio sono in grādissimo e pe  
ricolossissimo errore. Et La seconda rafone p  
che molti son priuati della fede si chiama  
de indispositiōne, perche non son disposti  
per la naturale ignorantia. Et questi sono li  
piccoli liquali non hanno fuso della rafone.  
E secondo s. Tho. secunda secundū q. ro. la  
infidelità de questi si chiama per pura nega  
tione laquale non ha rafone di peccato ma  
piu presto de pena, peto che tale ignorantia  
delle cose diuine uenue dal peccato di pri  
mi parenti. E peto colloro liquali moreno  
con tale infidelità senza il battesimo, & inan  
ci che fusse instituto il battesimo che moria  
no senza la circuncisione o li altri remedi  
dati contra el peccato originale se poneno  
al numero di dannati, non per quella infide  
lità, ma p la colpa originale da loro cōtra  
ta, douene occorreno dichiarare tre dubi  
li. Et El primo. Vtrum paruuli qui eum solo  
originali decesserunt resurgent in die iudici  
li Cioe se quelli piccolini morti con il solo  
original peccato resuscitaranno alla resur  
rectione generale.  
Et El secondo. Vtrum puniētur pena ignis.  
Cioe si faranno puniti di pena de fuoco.  
Et El terzo. Vtrum puniētur aliquo dolo  
re interiori. Cioe si faranno puniti di alcu  
no dolore interiore.



Al primo dubio dice Riccardo de media villa al. 4. delle sententie alla distinctione. 43. che li piccolini resuscitaranno nella statura & eta uirile, de questo dice el maestro nel testo del. 4. delle sententie. Omnes in eadem aetate resurgēt in qua Christus mortuus est & resurrexi. Resuscitaranno tutti in quella eta nellaquale Christo fu morto & resuscitò. E questo conferma Paulo alli Ephesui al. 4. ca. E Augustino al. 27. lib. de ciuitate dei al. ca. 15. Ma alcuni dicono contra al dicto di Riccardo, pero che la resurrettione si fara per la piena retributione de li meriti, li piccolini tanto purgati dal peccato originale quanto quelli che non son morti senza hauere meritato ne demeritato, dunque non resuscitaranno. A questo risponde Riccardo che nelli piccolini a chi fu perdonato el peccato originale ce e la radice del merito, cioe la gratia gratum faciente, e li altri a chi non fu perdonato ce e la radice del demerito la habituale concupiscentia, e pero tutti suscitataranno. Et el secondo dubio era se questi piccolini faranno puniti di pena di fuoco. E pare ad alcuni dire che si, per le parole de Augustino in lib. de fide ad Petrum alqual scriue cosi, Firmissime tene paruulos qui si sacramento baptismatis de hoc seculo transierunt aeterni ignis supplicio se impiterno puniendos, Tien firmissimamente che li piccolini morti senza el battesimo faranno puniti col seimpiterno supplicio del fuoco eterno. Ma quella opinione assai aspra secondo Bonauentura nel secondo alla. 33. distin e massime che Augustino in Encheridion disse, Mitissimam sane cruciisum poena qui peccat peccatum quod originaliter contraxerunt nullum in super addiderit. Sarà mitissima la pena di coloro liquali son morti solo con il peccato originale senza altro peccato, E non la ira mitissima se fusse pena sensibile di fuoco. E Augustino in quelle parole de fide ad Petrum disse con uehementia de animo. Plus dicens & minus uolens intelligi, contra alcuni liquali diceano che poi la resurrettione generale quelli piccolini habitaranno in terra priuati solo della uisione de

Dio e uoleranno senza mangiare e beuere e andaranno a solazzo, e non si faràn piu marimonii. E cosi faràn in aeternum. Ma questa opinione non ha fundamento alcuno ne de scrittura ne de congruentia alcuna pero e reprobata da tutti dottori, e pero dice Bonauentura che quelli tali piccolini, perche non hannola sustitia originale e la gratia dei spiritosanto equiuale a quella sono priuati in aeternum della uisione di Dio e perche habueranno la carne infetta propagata concupiscibilmente faranno posti nel loco uile del inferno, & perche non hebbero in se attuale delectatione del peccato in l'anima ne in la carne, pero non sentiranno acerbita de pena di fuoco, e questa opinione tiene il maestro delle sententie. Et el terzo dubio era se questi piccolini faranno puniti de alcuno dolore interiore, e qui son tre opinioni secondo Bonauentura. La prima che questi piccolini faranno priuati de cognitione e di dolore. Non haueranno cognitione per la diuina sustitia, e non haueranno dolore per la diuina misericordia, la sustitia di Dio cerca comò in questo mondo non hebbero cognitione ne de fede ne de natura che non l'habbia no nell'altra uita. E la misericordia de Dio uole che como non hebbero macula de colpa attuale così non habbiano pena de attuale dolore. E pero p'istò iudicio de Dio non cognoscono cosa alcuna laquale li possa cauare dolore. La seconda opinione che non pare uero che l'anima separata anehora de quelli che son morti piccolini non cognosca cosa alcuna quando non ce impedimento alcuno per parte del corpo. E pero quelli piccolini cognosceranno & haueranno dolore, saperauno che son fatti alla beatitudine e al summo bene, e saperauno che per la colpa originale n'eson priuati, e di questo haueranno dolore el quale pero non si puo dire ueramente perche non haueranno remorso che questo sia interuenuto per propria negligetia, onerosa militia. La terza opinione piu commune e piu probabile che l'anime de quelli piccolini cognosceranno e non haueranno dolore. E questo e perche quelli si

quali son morti solo col peccato originale teneno el mezzo intra eolloro li quali hanno la gratia e la colpa attuale, e perche il stato della retributione deue corrispondere al stato della uita presente se deueno ponere quelle anime di piccolini in tale stato che quasi habbiano a tenere el mezzo intra li beati e dannati a pena di sentimento, ouero di fuoco, e perche li beati non hanno male di pena sensibile, & hanno la uisione di Dio, e li dannati per il contrario sono in tenebre, & sono puniti di pena sensibile. Quelli piccolini, secondo l'ordine della diuina iustitia deueno comunicare & conuenire in una cosa con li beati, in un'altra con li dannati. Con li beati comunicano in questo che son priuati de ogni afflictione interiore, & esteriore, Ma no nella uisione de Dio, e con li dannati comunicano in quello che son priuati della uisione de Dio & della luce corporale e questo loro il cognoscono, E considerando da una parte el loro danno de che si poteriano contristare e da l'altra parte che non so in quello stato per loro attuale colpa dō de haueiano casone de alleggaris per diuino iudicio tanto si misura la cognitione & la affectione loro che ne tristitia ne allegrezza puo in lor haueire luoco, & in questo manifesto dio l'ordine della sapientia sua, elquale ordina ogni cosa alla sua gloria, e se tudomandi che fanno quelli piccolini parlano piangono cantano, o in che si esercitano. Dice Bonauentura che la iustitia diuina li perpetua, cosi quanto al corpo, e quanto a l'anima che si stanno cosi senza dire ne fare niente, acciorche siano materia de laudare il diuino iudicio, elquale non laffa alcuno male impunito. Ma io fra Roberto dico che e difficile intendere la conditione delli piccolini dannati, e pero a noi deue bastare che uogliando tenere indubitatamente quello che e ditto che morendo con il solo originale peccato la iustitia de Dio a nolincomprehensibile li dannara eternalmente. E in questo si conuene asperamente punire quelle scelerate persone huomini e donne liguali per fuggire, o la uergogna del mondo, o el per

sonale pericolo fanno morire, o prima che nascono, o subito nati lor figliuoli senza el battesimo. E se alcuno domandasse per le cose ditte de quelli liguali adulti sonignoranti delle cose della fede perche mai ne liscu, ne parlaro, ne di cosa alcuna merendo in quello stato li son dannati. A questo risponde Santo Thomaso che se quelli tali non hanno altro peccato attuale se non solo lo originale sono in quella medesima damnatione delli piccolini. Ma se hanno altri peccati como e homicidii, fornicationi, sodomie, e simile sono dannati per quelli attuali peccati di pena de sentimento. E uero secondo che scrisse Alessandro de Ales nel secondo della summa che se alcuno fusse in loco doue non hauesse mai udito niente de la fede di Christo, E uuesse e ostinatamente secondo la ragione naturale e non se inuolpassse con peccati mortali che dio non l'abandoneria, ma per alcuno modo lo illuminaria a farlo credere, E di questo e ellesempio de Cornelio centurione delquale se scrisse. Actuum x. c. etoe alli atti delli Apostoli al decimo capitolo. Como era uno Centurione, cioe costante di cento fanti in Cezarea laquale era citra forte sopra el mare mediterraneo secondo Nicolo de Lira elquale hauea nome Cornelio religioso e timente Dio con tutta la sua casa e facia molte elemosine alli poveri, e pregaua sempre Dio che lo illuminasse e aiutasse a far bene, uno di questo Cornelio allhora di nona hebbeuisione di uno Angelo, elquale li disse o Cornelio le oratione tue e le tue elemosine son accettate da Dio, e peromanda in loppen doue staua un Simeone Pietro, lui te dira quello che chauerai da fare. E partendosi l'angelo manda in loppen, e trouato dalli suoi Pietro uenue con loro. E disse Pietro a Cornelio in ueritare. Comperi quidd non est personarū acceptor deus, sed in omni gente qui timet dñm & operatur iustitiam acceptus est illi. Io so in uerita che Dio non e accettore de persone, e in ogni gente che nūe e fa bene lui lo ha per accetto. E insegnato a Centurione il misterio di Christo battizo lui & li altri liguali

eredettero. La terza principale ragione per che molti non hanno fede, si chiama de contrariatione. Quando altri senteno ragionare delle cose della fede di Christo repugnano e contrariano a quella, e questo e speciale peccato de infidel, e el quale auenga che ha nel l'idolatrie nelli iudei, nondimeno perche de quelli haueremo a parlare nelli altri sermoni. Al presente ne conuenne el pugnare la infidelita di Macomethiani della quale noi proponemo a dichiarare tre cose.

La prima e la originatione.

La seconda la acceptatione.

La terza la duratione.

La prima cosa da dichiarare de quella in fidele letta de Macometh la originatione. E a quello e da notare secondo tutti Historiographi che incomenzo & bebbe origine al tempo de uno Heracito Imperatore, e secondo pone un fra Ptolomeo di Luca in sua historia. Lo principio e occasione fu la gran tirannia de Heracito. Questo dapo molte uittorie e recuperato il ligno de la croce distinto e morto Cosdroe re di Persia tornato in Constantinopoli se abandono alla lasciuia, e morta la sua donna Racossia se piglio per moglie la nepote, figliola della sua sorella, laquale hauea hauuto un altro marito, e morta in poco tempo quella si piglio per moglie la figliola sua di quello altro marito, e de male in peggio diuenuto heretico seguendo la heresia di Eutropea ilquale falsamente dicea essere una natura del uerbo de Dio e de la carne in Christo. Poi se abandono tutto alla auaritia e ogni di aggrauaua in debbitamente di pagamenti Persi, Arabi, Caldei e quelli populi orientali per laquale cosa tutti erano mal contenti & apparecchiati a ribellione ma timauano per non hauere capo. Vedendo questo Macometh iudeo e malizioso se fece capo de alcuni de quelli populi e diede loro animo in modo uicifero quelli che mandaua l'imperatore a esigere danti e così pigliaro e scempio li altri populi e acconsolaro tutti a Macometh, elui per fermarsi in quella signoria penso fare una noua setta, e col consiglio di uno Sergio monaco he-

retico finse ch'era propheta & Apostolo mandato da Dio. In un'altra historia se dice che Macometh con sua malitia prese per moglie una donna uedoua laquale signoreggiava una prouincia in Arabia, e uolendo ampliare la sua Signoria finse ch'era propheta mandato da Dio e con consiglio de uno iudeo Rabi, & uno Sergio monaco chi compose l'Alchorano ponendoe alcune cose della legge mosaica e alcune della euangelica e molte cose false e in quello Alchorano disse che Moise fu propheta e gran signore, e che Christo fu l'ultimo di propheti & nato della uergine Maria, ma non morto, e quando li iudei di lui uoleno crucifigere si monto in cielo e fece uenire la uo simile a esso e quello fu crucifisso, E della fisione laquale trouo e scritto in uno libro chiamato da saracini in lingua Arabica Helmaerich elquale se interpreta in alto salire, e in uolgare se dice la scala di Macometh doue si esponente le parole di Macometh nel Alchorano, Laus eius sit qui transire fecit seruum tuum sub uo nocte ab oratorio Ellaharam quae est domus mecuusque ad oratoriū remotissimū quae est domus sancta in Hierusalem quam benediximus, laude sue de quello Dio loquale fece passare & andare el suo seruo in una notte dal oratorio di Ellaharam che e una casa in mecca insino al oratorio remotissimo elquale e la casa santa in Hierusalem a chi noi benediciamo, la esposizione e questa nel predito libro Helmaerich che siendo Macometh in mecca nella casa sua e posando in letto con la sua moglie li apparse l'angelo Gabriele e la sua faza era bianca piu che neue, e li capelli erano rossi como coralli, e era uestito de bianco e molto ornato e disse. O Macometh leuati suso che Dio ti mostra questa notte mostrare li secreti della sua potentia, e leuandosi ando fore la porta de la casa, e la staua l'angelo Gabriele ilquale tenea la briglia di una bestia chiamata Alborach poco piugrande de uno Asino, hauea la faza di homo e li erini di perle, el petto de smaraldo, e la coda de Rabino, e uena sella preciosa di perle e d'oro e d'intors

no a quella bestia flauio molti angioi a sua guardia e disse l'angelo Gabriele a Macometh caualca e quella bestia non uole a stare ferma, e l'angelo lidisse Alborax hila ferma perche io ti giuro per il nome di Dio, che mai tale homo te ha caualcatore caualcaraze quella bestia dimido chi e questo, e l'angelo rispole, q̃to e Macometh messo, e propheta de Dio, subito quella bestia sette man sueta, e l'angelo tenea la staffa, e così Macometh caualco e q̃lla bestia se incominzo a muuere & erano li passi foitanto gr̃di che intra uno passo e l'altro era t̃to spacio qũto po l'huomo guardare cō li occhi, & andaua uerso il tēpio di Hierusalem e l'angelo andaua in compagnia dalla banda destra, e giunse to che fu al tempio di Salomone, m̃chi la porta discese da quella bestia l'angelo la b̃go ad un fasso, e pigliando per mano Macometh l'introdusse al tempio egl dentro trouano tutti propheti liquali Dio fece ussire dalli sepulchri p̃ fare honore a Macometh, e tutti l'abbrazaroe fecerōli gr̃ festa, e poi usciro dal tempio e l'angelo li mostraua una scala che duraua dallaterra insino al primo cielo, e li gr̃di o scalfini erano de pietre preciose e li angioi stauano attorno e gabriele li disse che salisse per quella scala e salendo un puoco suso trouo un angelo molto grande il quale sedeu i sopra una sedia e tenea in mano una tanola laquale duraua da Levante a Ponente, e in una hora guardaua a quella tanola in un'altra il mondo e disse Gabriele a Macometh saluta questo e lui il saluto, e q̃slo li rispole con il capo mano con la bocca, e gabriele li disse, como non saluti il meglio re homodi questo mondo. e quello rispole, chi e questo e gabriele disse, questo e Macometh messo e propheta di Dio, e così quello li salutò con la bocca, e andando più suso per quella scala trouo un'altro angelo così grande che tenea il capo sopra il cielo, e li piedi a lo abisso & era fatto a modo di gallo a chi Dio mostraua quando era tempo de oratione e uenia ad el o una nocte dal cielo e dicea, lauda Dio, e subito quello angelo di cia ad alta uoce. Benedetto sia Dio l'è e sans

tissimo Signore di tutte creature, e a questa sua uoce cantauano tutti galli del mondo. Poi salì un poco più suso e trouoe un'altro angelo, e la meta sua era fuoco e l'altra neue, e il fuoco non guastaua la neue, ne la neue smorzaua il fuoco, e quello pregaua Dio che como haui congiunto in esso il fuoco e la neue così congiunge il cuore delle gēte. Andando più ad alto per quella scala trouo no al primo cielo de la luna tutto di ferro, e battendo Gabriele allaporta uenne un angelo così grande che in longhezza occupaua tanto spacio quanto po e aminare un homo in mille anni, e tanto ancho era in larghezza, e domando che uolia intrare e Gabriele disse Macometh propheta di Dio, subito li aperse le porte, e intrato uide macometh settanta milia angioi hauiano la t̃za como huomini, e li corpi como uacche e le ale a modo de Aquile e ogniuno hauea settanta milia eorne, e ogni corno settanta milia nodi, intra uno nodo e l'altro era tanto spacio quanto potesse caminare un homo in quaranta anni e in ogni capo erano settanta milia t̃ze, e ogni t̃za hauea settanta milia bocche, e ogni bocca hauea settanta milia lingue, e ogni lingua parlaua settanta milia le nguagi, e laudauano Dio settanta milia ho re del di, e poi salirno al secondo cielo il quale era de argento e qui trouano angioi liquali hauiano le t̃ze a modo de uacche, e al terzo cielo il quale era de oro trouano settanta milia angioi e haueano le t̃ze como Aquile, e ogniuno hauea settanta milia ale, e ogni ala hauea settanta milia penne, ogni penna era longa settanta milia cubiti, poi giunsero al quarto cielo tutto di perle, e quiera un angelo tutto di fuoco, e hauea settanta milia br̃zze, e in ogni br̃zzo settanta milia mane, e in ogni mano settanta milia diti, e poi molte altre bestialta e p̃zie conclude como arriuo a l'ultimo cielo doue trouo Dio e da quello piglio la legge e ritorno per quella medesima scala e caualco quella bestia e gionse a casa sua e rucolo a la sua donna quello che hauea ueduto. Ogni huomo dunque di sana mente po pen

fare quante cose bestiale e senza alcuna ragione naturale ne fidele se contengono in la sopraditta fictione. Et la seconda cola da dichiarare de la setta di macometh e la accettazione doue alcuni domandano como e questa setta bestiale & erronea e concorda la tanta moltitudine de gente e di popoli. a questo risponde san Thomaso al primo de la summa contra gentiles che macometh introduce questa setta a contrario modo che fece Christo la santa legge euangelica. Et primo circa credenda, Circa le cole lequale sono da credere ne la legge euangelica se possono li articuli liquali passano ogni humano intelletto como e la trinita de le persone diuine con la unita de la essentia, e la natura diuina e humana in Christo congiunte in unita di persona e simile ne la setta di macometh li proponeno quelle cole lequale de facili si possono comprehendere dai naturati ingegno, ouero quelle che a fuoi tempi erano favorite da li heretici. Confessa un Dio e nega la trinita, e Christotene che fu uerbo di Dio ma non fu Dio per auione personale, dice anchora Dio esser corporeo & altre pazzie. Et Secondo circa la speranza a le cole chise deueno sperare ne la legge euangelica si promettono li premii, non solo inuicibili, ma anco incomprehensibili. Ne la setta di macometh si pone la ultima beatitudine nel mangiare bouere & lussuriare in giardini ameni e uoluttuosi, che contra ogni mortale philosopho. Pero Auicenna il quale fu di quella setta al nono de la methaphisica reproba tale fantastica opinione di te. Lex nostra quam dedit macomettibz ostendit dispositionem felicitatis & miseriz quoz sunt secundum corpus, sed est alia promissio quaz apprehenditur ab intellectibz. Sapientibus autem multis magis tunc cupiditas ad consequendum hanc felicitatem quam corporum, quaz quamuis daretur eis tamen non ostenderunt nec appreciatiunt eam comparatione felicitatis quaz est coniuncta primz ueritati. La legge nostra la quale dede a macometh dimostra dispositione di felicitate de maleficio secondo che spet

ta al bene o al male del corpo, ma e una altra promissione laquale si apprehende dal intelletto cioe che spetta al'anima intellectiua, a li lau e ilato piu in animo acquiescere la felicitate dell'anima che del corpo. Et auenga che hauefio possuta haere gran commodita latificare al corpo non limeno non fecero estimatione ne apprezzaro tale felicitate reputandola niente in comparatione a la felicitate laquale e compata a la prima uerita, cioe Dio, e ala quinta parte Naturalium dice cum anima liberabitur a corpore & ab accidentibus corporis, tunc poterit huius intelligentiz agentis, tunc inueniet in ea pulchritudinem intelligibilem & delectationem perennem. Quando l'anima se partira dal corpo e non li bisognera non piu li accidenti del corpo si potera unire con la intelligentia agente, cioe Dio e allora trouara in quella una bellezza intelligibile e una delectatione perpetua. Auenga che la parlasse philosophicamente, puro si accolto assai la uerita de la fede nostra la quale pone la beatitudine ne la uisione chiara de la diuina essentia. Questo Auicenna fu dottissimo medico e re di Sirinia elquale Mesue e Zozar medicis li chiamano Aboasim e tenesi che l'uelenasse Auerrors. Et Terzo circa le cose agende, cioe la uirtue li uici che sono da fuggire ne la legge di Macometh si concede la pluralita delle moglie e de le concubine e altri uicibz bestiale e contra ogni ragione ne la uerita euangelica si ab hominano tutti uicii e lpecialmente carnalitie concedese solo una moglie e questo perche cositu ordinato da Dio, onde. Exorta de duobz, al capitulo gaudemus. E scritto che e inconueniente hauere piu moglie, perche da principio Dio creoua cosa de Adam fece una femina, e Dio disse a l'huomo. Adhærebit uxori suæ. Se accostara alia moglie sua in singulare, e non disse in plurale alle due moglie e saranno doi in una carne non disse piu o tre o quatro, e secondo dice la cosa in quello capitulo. Anchora e proibito secondo la legge ciuile hauere piu moglie.

C. de iude. i. nemo. C. de incestu. i. nupt. l. 7. & C. de dona ante nupt. l. ea quæ. E si se oppo-  
 nelle che u patriarchi hebbero pia moglie  
 re Respondet prællegato. e. gaudemus.  
 Che quello fu per dispensatione diuina e pe-  
 rono eculati dal diuino o como si nota  
 nel decreto. 3. 7. q. 4. al. c. recurrat. e al. c. obli-  
 tiuntur. e. per uenire alla nobilita della chris-  
 tiana fede dice Augu. al. 5. lib. de ciui. dei. al.  
 c. penulti. Nihil turpe aut flagitiosum ipecta-  
 dum imitandumq. proponitur. ubi ueri dei  
 aut præcepta imitantur. aut miracula nar-  
 rantur aut dona laudantur aut beneficia po-  
 stulantur. Non si propone a cercare o deside-  
 rar o creder nella nostra fede cosa alcuna o  
 flagitiosa o brutta doue uero si insegnano li  
 comandamenti de Dio o narrano li suoi mi-  
 racoli o laudano dio li doni o dimandano  
 li benefici. e como dice Scoto nel prologo  
 del primo delle sententie. Noi non credemo  
 de dio cosa alcuna laquale dica o importa  
 imperfettione. Stando dunque li homini per  
 pia parte debili de ingegno e imitatori del-  
 la passione massime circa le cose doue l'ho-  
 mo inchinato secondo la sensualita contra  
 la regola della ragione Macometti propo-  
 se cose facile al intendere e piaceuole alla car-  
 ne. in questa parte seguito la uisfelerata del  
 Epicuro delquale scrisse così Lattantio al.  
 3. lib. Epicuri disciplina. Multo celebrior  
 semper fuit qui exteriorum non quia ueri alia  
 quid afferret, sed quia multos ad populare  
 nomen uoluptatis inuitat. nemo enim non  
 in uita probus est. Propterea ut ad se multi-  
 tudinem contrahat appositus singulis quibus-  
 que moribus loquitur desideriosum uetat in-  
 teras discere auarum populari largitione li-  
 berat ignaum prohibet accedere ad rem  
 publicam pigrum exerceat timidum milita-  
 re La disciplina del Epicuro sempre si piu  
 celebre e grata che quelle dell'altri non per  
 che contenesse alcuna cosa de uero, perche  
 inuita molti al popolare nome della uolutta,  
 cior a quello che comunamente si sole de-  
 siderare secondo la sensualita perche nullo e  
 di commune legge che non sia inchinato  
 all'utili, e pero per tirare lo Epicuro a se la

asolitudine parla secondo li costumi di cia-  
 scuno concedendoli uiuano secondo quelli,  
 el grosso di ingegno ueta e probabuse impa-  
 rare lettere. lo auaro libera che non doue co-  
 sa alcuna, el dormigioso e tiecho dice che  
 non si leua per tempo andare alla republi-  
 ca, el pigro che non faccia esercizio, e el timido  
 che non esercita l'arte militare. Quello hpi-  
 euro fu uno philosopho auditoire di Socra-  
 tes elqua e iunmo molti errori e disse che  
 dio non si curaua delle cose humane como re-  
 cita Augu. al. 1. lib. de ciui. dei. c. al. e che  
 il summo bene era nella uolutta e piaceri  
 del corpo, così hebbe seguita dalla gente in-  
 chinata alla lasciuia, el simile fece Macometti  
 como e giadito. Ma alcuni se marauigliano  
 como quelli huomini dotti liquali furon in  
 Arabia e in altri luochi soggietti a quella set-  
 ta como fu Aicenna Auerrais Alfarabio  
 Algazel & altri accettarono la legge di  
 Macometti. Aquesto si risponde che questi  
 non furono nella prima receptione, ma da  
 poi gran tempo, e auenga che in publico  
 mostrassi ro hauerla in riseruentia per timo-  
 re come anchora nel tempo della idolatria  
 molti faul in apparentia adoraueno idoli  
 dentro de loro sene factum hesse, così questi  
 della setta di Macometti. E auenga che Sene-  
 ca dicesse che si poscia dare il culto & hono-  
 re di laeta apparentemente non comode bi-  
 to e buono, ma como consonante alla uolun-  
 ta re consuetudine, niente di meno questo lo re-  
 proba Augu. al. 6. lib. de ciuita. dei. al. c. 10. e  
 così anchora san Tho. alla secunda (secunde.  
 q. xxi. danna la opiniono di alcuni heretici  
 liquali diceuano che al tempo della persecus-  
 tione era licito adorare li idoli quanto alla  
 apparentia non quanto al cuore. Ma questo  
 e falso perche per no' lo mudo si deue dare il  
 culto e honore di dio alla creatura. Onde  
 Augu. in lib. de uera religione dice che non  
 si deue cercare la dottrina e li esempi di  
 philosophi ne la religione perche. Eadem sa-  
 era recipiebant cum populis e de tuoru deo-  
 natura ac summo bono diuersis contrariisq.  
 inis in scholis personabant. Recipia no quel-  
 le ceremonie e obseruantie uero hi idoli con-

li populi. E poi della natura dell'i soi dii & summo bene sonano nelle scuole diuerse e cōtrarie sentēte per questo Lattantio in. 7. lib. diuine institutionū. reprehende Tullio e dice. Cum intellexisset Cicero falsa esse quæ hominē adoraret multaq; dixisset quæ ad eueruendam religionem ualere non subdidit alla non esse uulgo disputanda. Hauendo inteso Cicero che erano falsi li dii adorati dali homini e ditte molte cose lequale ualeriano a guastare le false religioni esso subuolse che tal cose non erano da dire al uulgo, e poi seguì. Lattantio. Si quis Cicero tibi uirtutis est experire populum facere sapientem. Dignares est ubi oēs eloquentiæ tuæ uires exeras. Non enim uerendum est ne tibi in tam bonæ cā deficiat. Oratio qui sæpe etiā malis copiose ac fortiter defendisti. Sed nimis Socratis carcerem timens. Ideoq; patrociniū ueritatis suscipere non audes. At mortem, sapiens continere debuisti. Et erat multo pulchrius ut ob bñdiciā q̄ ob male ducta morereris. Nec tibi laudis plus siliipice affere potuerunt quam discussus error humani generis & mentes hominum ad fātiāte, tua disputatione reuocare. Se in te alituna uirtu, o Cicero ne prouati a fare el populo laudo & faria cosa digna che a questo ponessē tutte le forze della tua eloquentia, e non haueſſe da timere che in quella bona causa ti mēcasse la oratione che spesse uolte tu le cause iniuste & male le hai difese copiosamente e fortemente. Ma certo tu temi nō andare in presone como Socrates, e pero nō ti basta l'animo pigliare il patrocinio della uerita, ma como saulo douessi in tal caso dīsprezzare la morte e faria stata molto più gloria si fussi morto per hauere ditto bene che per hauere ditto male, ne ti hanno possuta più laude dare le siliipiche per la quale ti fece morire Marco Antonio che quella la quale hauereſſi se haueſſe scritto contra l'erore de li homini idolatri e con la tua dottrina le hor mente haueſſe reuocate alla salute dell'anima. Cōsiduque oramus cōcludemo che tanto el tempo della idolatria quanto durante la mia feta Macomethana al-

cuni fami corranoe correno con la paza opmione del uolgo. C La terza cosa da dichuare della iniqua letta di Macomethi si elia ma duratone secondo io trouo questa setta inuuo ad hogge durata ottocento e inquantuog. anni, doue li marauegliano assai per sone como non e stata mai elinta, nel uero non le po dire altro se no che e per la ingrati tudine e gran peccati di christiana doue ee concorre la permissiōe di Dio iullo signo ri, e quale laissa regnare l'impio, e quello appare per quello che sequire poi la morte u' Heracleo che pigliando l'imperio Constantino suo figliuolo poi quatro mesi su uel nato dalla sua madre e nouerca e da un suo fratello chiamato Heracleone, elquale piglio l'imperio, e portandoli male per diu anni si commosse el populo e a quella madre e caurora la lingua e ad Heracleone li tagliato il naso e cōfissi cazarlo uia e fu sublimato al imperio uno Constantino figliuolo del prenomato Constantino e tene l'imperio uirtutezē anni luomo pessimo heretico auaro e uitiouissimo. elquale poi molte triste cose operate contra la fede in fauore del li heretici si mosse uenire contra Roma e neluiaggio diuece Lucera nella Apuglia, e poentro in Roma e arrobano tutte le chieſe e prese molte cose antiche di statue e sculture lequale stauano a ornamento di Roma e mando legato el Papa Martino in esilio a una Citta di ponto chiamara Cersona e cō la preda de argenti & oro si condusse in Saculisa di Sicilia doue trouandoli in uno bagno fu amazzato da uno suo soldato Armeno chiamato Misello elquale si fece Imperatore per sei mesi e dimorando in Sicilia fu amazzato e fu fatto imperatore Constantino figlio di Constantio. In queste trauaghe di christiani e di signor tiranili Saraceni li quaherano in egitto fecero una grande armata e pigliaro una gran parte del Africa e la insula de Rhodo e la Sicilia, e cōfi de tempo in tempo con la forza delle arme si uenne augmentando quella dannata seta. E per cassare tutte le cose antiche nō senza dolore di animo si deue p̄fari q̄llo che ha fat-

to all'i nostri tempi Macometh figliol de As-  
 murato de la famiglia de li Ottomani signor  
 turcho. Questo morto el padre fiando lui  
 di uiniquattro anni pigliata la signoria, e su-  
 bito si fece gagliardo in arme, e poi che heb-  
 bi conquistare molte parte de la grecia con  
 grande esercito per mare e per terra asse-  
 dio Constantinopoli e con molte battaglie  
 oporimondo quella citta tandem el quin-  
 quagesimo li piglio la citta e fece tagliare la  
 testa al Imperatore, e senza misericordia al-  
 cuna fece uccidere molta gente, strappare le  
 uirgine e ingiuriare le relique di santi, poi pi-  
 glio Pera citta di Genouesi poi assai pachi ne la  
 morea, e così de tempo in tempo sottomesse  
 la Achaia l'Epiro e gran paese di Macedo-  
 nia la Bulgaria la Russia ad ai paese  
 anchora della Valachia la Bosna e Metels-  
 lino Trapefonda e il Scandoloro la Isola di  
 Nigroponte e nel l'Asia ponto Bithimia Ca-  
 padocia Paphlagonia Sicilia Pamphilia Li-  
 cia Caria Liddia Frigia Cafa e altri assai lo-  
 chi, e nelli anni del Signore Milie quattro-  
 cento ottanta Mandouono suo basan per ma-  
 re a campo ad Otranto citta del reame di  
 Napoli doue poi breui di la prese, e quello  
 crudele cane in sua presentia tagliare con  
 grande effusione di sangue circa ottocento  
 persone chierici e laici e anchora lo Archue-

seono. Ma Dio uolse poi temperare Nra sua  
 co la misericordia perche chede tanta uirtu  
 al Illustrissimo Duca di Calabria Alphonso  
 de Aragona che sicu pero la ditta Citta, e ho  
 ardire de dire lassando li passati che nullo ca-  
 pitamo della nostra eta che ee ne son stati fa-  
 mosissimi in la disciplina militare haueria pi-  
 gliato quella impresa dura e desperatissima  
 con tanto animo con tato ingegno con tanta  
 sollicitudine como fece sua Illustriss. Sig. che  
 inuocredo in quella uolta lui uincesse la co-  
 ditione di Pero Re di Egitto di Hanniba-  
 le Carthaginese de Scipione e l'Asiatico e  
 l'Africano di Cesari e Pompeio e quanti mal-  
 ne nomina Titolimo scrittore delle Roma-  
 ne guerre, dapoi in qua Interueniente la mor-  
 te de quello Macometh non el successo altro  
 co tra christiani e qd futura dies sit paritura.  
 Lo sa dno e pero da temere assai per la gra  
 coruttela di christiani, liquali no solo ut in  
 pluribus non si emendano, ma ogni di uano  
 de male in peggio como la esperienza ne di-  
 mostra. Pregamo dunque l'onnipotete Dio  
 che non guardi alle nostre iniquita & miserie  
 e p sua misericordia ne supporta e coferma  
 ne la sua uera immacolata e sata fede e dona  
 se in quella uita la sua gratia, poi ne perdea  
 al celeste regno. Qui sit benedictus in saecula  
 saeculorum. Amen.

¶ Della uerita della Christiana fede contra li infideli liquali  
 dicono che e una fede finta e falsa. Sermone. II.

**Q**UI CREDIDERIT  
 & baptizatus fuerit saluus  
 erit, uerba sunt redempto-  
 ris nostri. Marci ult. c. Impugnano  
 li infideli e ceccati la christiana fe-  
 de dicendo che e una cosa finta e  
 piena di falsita, e quanto si comin-  
 cono dimostrandoli el uero clari-  
 ramente e loro cascano in un' al-  
 tro errore afirmando che ogniuo  
 no in qualunque fede si sia ui-  
 uendo bene e costumatamente po-  
 essere saluo, e questo e improba-  
 to per il duto di Paulo agli ephes-





fi 2.4. cap. Vnus deus, una fides. Vno e  
dio. Vna la fede christiana con la quale si po  
l'huomo saluare. Onde nullo po acquilare el  
paradiso si non e dentro la santa chiesia la  
quale e la congregazione di fidei. E di que  
sto ne la figura che quanti si trouano tora  
de l'arca di Noe tutti pericolaro nel diluui  
como si nota nel decreto. 24. q. 1. al. ea. quia  
ex sola. petro disse Innocentio. extra de sum  
ma trim. & fide cathol. al. ca. Vna est fidelium  
universalis ecclesia extra quam nullus om  
nino saluatur. Vna e la chiesia universale di fidei  
deli fece la quale nullo si salua e questo si con  
firma alla Glosa al capitu. primo de heretico  
cis. 4. distinctione. al capitu. Quando episcopo  
pus e. 4. q. one prima. al cap. Aperte. Dun  
que per intendere la sincerita de la fede di  
lesi Christo la quale e lume e splendore de  
l'anmenosire e uia lecura a peruenire al ce  
leste regno. In questo sermone noi parlare  
modella indubitata uerita de questa fede im  
maculata e santa, e per confondere li tuoi ad  
uersarij noi prouaremo como questa fede e  
uera & e dal grande dio a noi riuclata per  
tre principale ragioni.

¶ La prima si chiama di mundiale accep  
tione.

¶ La seconda di constante defensione.

¶ La terza de diuina magnificatione.

¶ Como si dimostra la uerita della christia  
na fede per essere stata accettata da tutti  
populi e nationi del mondo mediante la  
predica dell'apostoli con liquali fu la uir  
tudi di d. Cap. I.

**L**A prima ragione per la quale si dimo  
stra la fede di Xpo essere uera si chia  
ma mundiale acceptione. Doue ioin  
duco questa conclusione che non saria stato  
possibile che tutte genti tutte nationi tutti  
populi del mondo haesseno accettata que  
sta fede senza uirtu di dio, il quale e somma e  
insalubile uerita, e questo lo prouiamo per  
tre uie.

¶ Primo ex parte apostolorum. Secundo  
ex parte populorum. Tertio ex parte tes  
tendorum. Primo prouiamo questa conclu  
sione per parte dell'apostoli prime sonante

tube della chiesia liquali predicato questa fe  
de de la predica dell'quali hauemo da con  
siderare tre cose.

¶ La prima la premunciatione.

¶ La seconda la priuilegiatione.

¶ La terza la fructificatione.

¶ Primo e da considerare como fu prophe  
tato che li apostoli eletti haueriano dal in  
carnato dio predicare questa dignissima fe  
de di questo sta la propheta della Sibilla he  
ritrea la quale penunciano le cose di christi  
no disse. E liget sibi de piscatoribus eiectis nu  
merum duodenarium. E legera certis hominib  
us piscatori e similes in numero di dodeci.  
E se alcuno opponesse che non furon tutti do  
deci piscatori come appare de Mattheo pu  
bliceo e Bartolomeo si po rispondere che  
questo si uerifica per li primi chiamati da  
Christo Pietro & Andrea Iacobo e Iouane,  
ouero questo se intende p'l'effetto che Chri  
sto li fece tutti pescatori delli huomini pero  
quando chiama Pietro & Andrea. Matth. 4.  
e. li disse. Venite post me faciam uos fieri pis  
catores hominum. Venite post me qui uis  
piscatori di homini. E a questo proposito di  
ce Aug. al. 2. lib. de ciuit. dei. al. 5. ca. an erudi  
tos liberalibus disciplinis & omnino quantum  
ad philosophorum attinet doctrinas impoli  
tos non peritos grammatica, non armatos  
dialectica non rethorica inflatos piscatores  
Christus curretibz fidei ad mare huius saeculi  
paucissimos misit. atq. ita ex omni gene  
re tam multos pisces & tanto mirabiliores  
quanto rariores etiam ipsos philosophos exci  
pit. Christo mando al mare di questo mundo  
a pescare con le rethe della fede certi pones  
ri piscatori in eruditi delle discipline litterale  
non periti in gramatica, non inflati de retho  
rica, non armati di dialectica. E per loro piglio  
pisci e anchora quantunq. rari li philosophi  
ma tanto piu mirabili. Sequita appresso del  
la predica dell'apostoli la propheta di Da  
uid in el Salmo. 136. doue dice. Coeli enarrant  
gloriam dei & opera manuum eius annun  
ciat firmamentum. Li eue li narrano la gloria  
de dio e li firmamenti annuncian le opere de le  
sue mani. E auenga che li iudei dicano qsto Sal

mo essere fatto da David per rendere grazie a Dio della legge data, nondimeno s. Paolo alli Romani al. 1. o. ca. allega la lettera di quello Salmo ditto della publicatione del euangelio per li apostoli di Christo. E pose condo Nikolo de Lira questo Salmo contene tre cose principale. 1. La prima del euangelio la publicatione. 2. La seconda del euangelio publicato la eruditione. 3. La terza del euangelio la obseruatione. Primo contiene la publicatione del euangelio e dice li che li cioe li apostoli enarrano cioe narrarono la gloria di Dio la quale habbe Christo e li miracoli, e nella resurrettione & ascensione, e chiamonsi li apostoli celi per similitudine metaphoricamente perche furon eccellentemente illuminati & eleuati in cielo. E tale modo di parlare usa Isiaia quando dice al. 1. ca. Audite coeli & auribus percipe terra. O celi audite e tu terra intendi con le orecchie li corpi celesti & la terra non hanno sentimento ne intelletto ma in nome di celi intendano li maggiori del populo, e in nome de terra li minori. Seguita David. Et opera manuum eius annuntiat firmanetum. Et firma mēto per il quale se intende la chiesa doue sono li sacri dottori come stelle annunciate le opere di Dio. Dies dei erudiat uerbu, & nox nostri indicat scientiam. Et di pronuncia el uerbo al di, e la notte mostra a la notte la scientia. Per el di s'intende il nouo testamento nel quale e la uerita reuelata e manifesta. Per la notte il uecchio testamento doue fece la uerita in ombra & in figura. Vnde Paulo alli Romani al. 1. ca. disse. Nox precessit. La notte e passata el di e uenuto. Et di dunque cioe il nouo testamento descritto dalli euangelisti & apostoli annuncia il uerbo incarnato al populo christiano. e la notte cioe il uecchio testamento mostra la notte al populo iudaico la scientia cioe misterio di Christo che douea incarnare. Non sunt loquelles neq sermones. Nō son linguagie ne sermoni li quali non intendeno lor parole. In tutta la terra uscira el suono loro e nelle fine della terra cioe habitabile le parole loro. In sole posuit tabernaculum suum. Christo pose cioe

ponera el suo tabernaculo nel sole nella gloria uirgine Maria chiamata sole per le plenitudine de la gratia doue habito Christo come in sua persona canta la chiesa quello che e scritto ecclesiastici. 2. 4. ca. Qui creauit me requieuit in tabernaculo meo. Quel dio il quale me creò si riposo nel mio tabernaculo nel mio uentre. Et ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo. Et quello uici del mio uentre como el sposo quando uien dal suo letto cioe desponsata nel mio uentre la humana natura. Exultauit ut gigas ad currendum uiam. Si lece inani come gigante a correre animosamente la uia della presentia. A iummo celo e gressio eius. Et il suo uentre fara dal alto cielo. Et occurus eius usq; ad summum eius, el suo fine fara infino al piu alto del cielo. Nec est qui se abscondat a calore eius. E non e nuno che uolendosi possa abscondere dal suo calore della sua uerita, del qual disse. Luc. 12. ca. Ignem uenit mittere in terram, & quid nolo nisi ut ardeat. Io uenia metter loco in terra, e che uoglio si no che arda. Secondo in quello Salmo si contiene del euangelio publicato la conditione, pero dice. Lex domini immaculata conuertere animas, la legge del signor immaculata la qual esso Dio incarnato insegnò. Mat. 5. ca. conuerte le anime e in questo descrisse la dignita della legge euangelica la quale tu data da Dio imediate. e la legge dei Moise auenga che fusse data da Dio nientedimeno fu data mediante l'angelo e il quale parlaua a Moise in personadi Dio come si nota a l'ui. 7. ca. e quella legge di Moise ordinaua li atti esteriori e poco se impazzaua de li mori interiori, pero dice la glosa ad Philppenses al. 3. ca. che la legge antiqua prohibebat manum non animum. Ma in legge euangelica disse Christo. Math. 5. ca. Audi istis quia dictum est antiquis. Non occides &c. Odisti ch'era ditto dalli antiehi. Non occidere. Ego autem dico uobis. Ma iouideo che ogniuno il quale se adira contra el suo fratello fara reo & digno di iudicio. soggiunge David. Testimonium domini fideles. L'euangelio e fidele, el quale per

duce alla beatitudine li soi osservatori Sa-  
piētīa pīans paruulis. E da sapiētia alli paru-  
licioe alli humili como Christo disse Mat-  
th. 11. A bīcondīlī hoc a sapiētibus & prudē-  
tibus & reuelasti ea paruulis iustitiz dñi re-  
dē, cioè li conlegh euāgelīi liquali allegra-  
no il cuore deli apostoli e similimēte deli al-  
tri veri osservatori di quelli. Præcipiū dñi  
lucidū illuminās oculos. El comandamento  
euāgelico e lucido illumina gli occhi. Timor  
dñi sanctus pmanet in seculis oculi. Sara el ti-  
more de Dio sāto nō solo q̄llo filiale ma il ri-  
uerēziale elqual stara sempre. Sarāno illudi  
eli di Dio veri cioè le sentētie date da Chri-  
sto insiueate in se medesime. ¶ Tertio Da-  
uid esplica del euāgelio publicato dalli apo-  
stoli la osservatione per lo sequita. Desideras  
billa super aurū. Le cose di Xpo sarāno piu  
desiderabile che lo oro & ogni pietra p̄cios-  
sa e piu dolce e suauē che li mele. Etenim ser-  
uus tuus custodit ea. Pero el tuo seruo ogni  
bō christiano le osservara, e nella osēmāia  
de q̄lli sara retributione di grā premio. Delli  
cū quis intelligit. Chi po intēdere li peccati  
perō ti fgo Signore mio libera tu ha li pec-  
cati occulti, e deli peccati alieni cioè quelli  
ch io supporto de altri perdona a mīseruo  
tuo. Si mihi nō fuerint dominati tūc imacu-  
latus ero. Se li preditti defecti nō hauerāno  
in me signoria, alihora io faro immacolato. Et  
emūdabor a delicto maximo. E trouarome  
in fine netto dal peccato massimo cioè mor-  
tale. Et erunt ut cōplaceā eloquia oris mei  
& meditatio cordis mei in cōspēctū tuo sēs  
per. E piacerāno a ti le orationi mie uocale,  
e le me tale serāno grate al tuo cōspēcto. Si-  
gnore mio aiutore mio e redētor mio. E da  
q̄ste parole ultime cōclude Nicolo de Lira  
che David pūide p lume pphetico la reden-  
tione del mondo, laquale sū doue a fare per  
Christo, el q̄le fu redētorc uniuersale così dit-  
to Anronomastice como si dice el filosofos  
pho Aristotile & Homero alli greci, el poet-  
a Virgilio alī latini, instituta de iure nat. gē.  
& ciuī Et urbs Roma, come si nota in la glo-  
sa. al. c. significauit. de poēt. & remī. & ff. de  
de uerb. signifi. i. urbis. e. l. qui incontinētib\*.

Disque Christo e ditto p excellentia redēto-  
re, peche la sua redentione fu generale, e la  
redētione della cattuita di egipto in partī-  
culare. Ho ditte tutte quelle cose per fortifi-  
care q̄llo che dissemo che David propheti-  
zādo di Christo pōdesse la predica deli apo-  
stoli. Si troua anchora la pphetia d Isaiā al  
ult. e. doue disse Dio. Mittā ex eis qui salua-  
ti fuerint ad gētes in mare in Aphricā in Ly-  
diā tenētes sagittā in Italiam & Greciam ad  
insulas longe ad eos qui non audiuerūt de  
me & non uiderūt gloriam meā & annūcia-  
bunt gloriā meā genibus. Mādaro quelli lu-  
dei che sarāno salui cioè li apostoli alle gēte  
cioe alli populi gentili liquali se conuertir-  
ranno. E così Paulo & Barnaba dissero alli  
iudei ostinati. Actuum. 13. Vobis oportebat  
primum loqui uerbum dei, sed quia repelli-  
tis illud & indignos uos iudicatis æterne ui-  
tæ ecce conuertimur ad gētes. sic enim præ-  
cipit nobis deus. Conuēgnase annūciare pri-  
ma a uoi iudei el uerbo de Dio, ma perche  
uoi non l'acceptate & odite uolentiera e indi-  
cantiui inde grā della eterna uita. ecco che ne  
riuoltamo alle genti perche così ne coman-  
do Dio. Sequita Isaiā e disse. In Africa in Li-  
dia al mare alle citta sūte allato le marine e  
in Italia doue teneranno le sacette, e questo  
se intende perche Pietro & Paulo a Roma  
conuertiro molti deli discipuli loro māda-  
ro a patrie dallalunga a predicare, como fu  
Dionisio in Franza e Marco in Alessandria.  
Quero sagitta e la dottrina di Christo de la  
q̄le lui disse al. xlix. c. d' Isaiā. Posuit me qua-  
si sagittam electam. In hebreo dice, clarā li-  
mata. laquale fu la dottrina di Christo. Sug-  
giunge Isaiā. Li mandaro alle insule dalla so-  
ga. A coloro liquali non ordino di me cioè  
li gentili liquali nō hebbero la legge e li pro-  
phetiche feceno mentione di Christo che  
doua uenire. e non uedero la gloria mia, p  
che quelli non uedero predicare Christo ne  
fare miracoli & annūciarannola gloria mia  
della resurrettione & ascensione al cielo als  
le gente alli gentili. Nota qui secondo lī do-  
ro al 1. lib. delle Etimologie al. 104. Gēti-  
les sunt qui sine lege sunt & nondum cres-

disserunt, dicitis autem gentiles, quia ita sunt ut  
fuerunt gentiles. sicut in carne descenderunt  
sub peccato, sed idolis seruientes & nec  
dum regenerati. Proinde gentiles primitus  
mancupantur, ipsi dicuntur græce ethnici,  
ethnici enim ex græco in latinum interpretan-  
tur gentilis ethnus enim græce gens dicitur.  
Idem ponitur in glo. in c. quintauallis. de iure  
iurâ. Gentili sono quelli populi liquali erano  
senza la legge de dio & non crediano &  
erano ditti gentili peche erano così como fuco  
gentili sotto el peccato e seruiano alli idoli e  
nō erano anchora battizzati, poi el battefmo  
instituto, e in greco si chiamano ethnici. Ma  
li in dei obliano a noi cō dire che questa pro-  
phetia de Isai nō pouerificare delli apostoli,  
perche nō fu adpito in loro quello che  
se quitail testo, & addueent oēs fratres ue-  
stros de cunctis gentibus donū domino in  
eys & quadrigis, & in leuiticis & in mulis &  
in cartucis ad montē sanctum meū Hierusalē  
dicit dñs, quō si infertis filii israel in uas  
se. mūdo in domum dñi, & assumam ex eis  
in sacerdotes & leuitas dicit dñs. E condu-  
ceranno tutti uostri frati da tutte gente per  
uno dono al signore con caualli carri muli e  
cariagi al monte santo mio Hierusalē, dice il  
signore così como se li figliuoli d'israel offer-  
rlicero in un uaso mondo l'offerta loro alla  
casa di dio ch'era il tempio, e assai de quelli  
nostri frati la faro sacerdoti & leuite. A que-  
sto risponde Nacolo de Lira che questo par-  
lare e mistico e per similitudine como an-  
chora molti altri nel uecchio testamento, de  
liquali diremo nelli sermoni sequēti perche  
non si po intendere litteralmēte che in Hie-  
rusalem & a monte Syon non capera cons-  
gregato tutto el populo iudaico disperfo p  
il mondo. Dūque q̄lla congregatione se intē-  
de per la unita della sede e d: la charita. E p  
uāq̄ modi cōdure li fraticioe xpiani in carri  
muli &c. Se intēdeno secondo Hieronymo  
li miseri delli apostoli e ajuti delli angeli  
mediante liquali li gentili puēnero alla fede.  
El monte santo se intende la chiesa militan-  
te. E chiamano li apostoli figlioli d'israel p  
che loro dī q̄lla gente israelitica. e su accet-

ta a dio la conversione di gentili mediante lo-  
rofatica pia ch'ogni sacrificio offerto nel tē-  
pio. E delle gēte conuertite furō molti ordi-  
nati uescoui & ministri de le chiese como fu  
Clemēte, Dionisio, e molti altri. E di questo  
si troua una glosa hebreâ sopra il. 7. ca. del es-  
sodo. che dice quelle parole del testo. eadem  
lex erit indigene & colonis qui pegrinatur  
apud uos. futurum est ut conuersi de genti-  
bus sint sacerdotes dñi ministrantes. Sequi-  
ta poi el ppheta Isai nella ditta pphetia.  
Sicut celi noui & terra noua quæ ego facio  
stare corā me dicit dñs deus sic stabit semen  
uestrum & nomen uestrum, & erit mensis ex  
mense & sabbatum ex sabbato. Dice il nos-  
stro signor dñs, stara il nostro seme cioe quel  
li salati per la predica delli apostoli el nos-  
me uostro, cioe delli apostoli sera perpetuo  
nella citta del cielo e fara mese del mese e  
sabbato del sabbato, cioe perpetua quiete e  
duratione laquale non si po esprimere se-  
non per nomi & uerbi significanti differen-  
tie di tempo. E in questo modo si dice della  
eternita di Dio Apoc. al p̄p̄s. i. ca. Qui est &  
qui erat & qui p̄turus est. Dunque quando  
si dice mensis ex mense. Se significala eterni-  
ta della duratione. E quando seguita el sab-  
bato del sabbato, si denota la eternita della  
quiete. e così inuerita cōcludemo che Isai p̄-  
dixit le cose di Christo e il fratto della predi-  
ca delli apostoli. C. Secondo e da considera-  
re de la predica delli apostoli la priuilegiati-  
ne uolse dio che li apostoli hauēdo tra p̄dica-  
re q̄statede hauefiero tre stupidi priuilegi.  
C. Il primo fo de la scientia.  
C. Il secondo de la lingua.  
C. Il terzo della potentia.  
C. Il primo priuilegio e gratia data da dio al  
li apostoli sū della sciētia. Erano loro igno-  
ranti e grossarelli senza hauere mai studia-  
to nelle arte liberali ne anchora littera. alcu-  
na de liquali dice Paulo alla prima aalli Corin-  
thi al. i. ca. Que sunt stulti mūdielegit deus.  
elesse dio li apostoli ignoranti e stulti quāto  
alle mundane scientie, intendimeno per la  
presentia del spirito santo deuentorono do-  
tissimi ne le cose diuine e nella noticia delle

scritturae tante del vecchio testamento. Però dice Hieronymo a Paulino, Pharisei stupent in domini doctrina & mirantur in Petro & Ioanne quomodo legem claudunt cum litteras nondidicerint. Quotid enim aliis exercitatio & quotidianum in lege domini meditatio tribuere solet, illis spiritus sanctus suggererebat, & erant iusta quod scriptum est docibiles deo. Li Pharisei stupiscono nella dottrina del signore, & marauigliandosi di Pietro & Ioanne como fanno littera che non l'hauiano mai imparata e alligauano la scrittura como si dice alli altri degli apostoli. Ma tutto quello che altri hauessero possuto imparare studiando quotidianamente e longamente nella legge di dio a loro il mostro e insegno il spiritolanto in un momento, perche como dice Gregorio nella Omelia. Nescit tarda molimina spiritus sancti gratia & erano secondo che e scritto docibiles da Dio. Questa parola la disse Christo Ioan, 6. ca. Est spiritum in prophetis erunt omnes docibiles dei, id est dotti a deo, e scritto nelli propheti. Saranno tutti docibiles da dio cioe dotti da Dio. Dice Nicolo de Lira che Christo e li apostoli non sempre allegaro la scrittura de uerbo ad uerbum ma bastaua la sententia. e pero questa sententia de Christo si pone da Isaia. al. liiii. e. Ponam filios tuos doctos a domino. Ponerò nella chiesa li tuoi figlioli, cioe li apostoli dotti dal signore e di questo anchora propheta Hieremia al cap. Conuertimini filii reuerentes in hebreo e scritto, Rebellis dicit dominus, Quia ego uir uesler, & assumam uos unum de ciuitate & duos de cognatione, & interducam uos in syon, & dabo uobis pastores iuxta cor meum & pascunt uos scientia & doctrina. Questa prophetia alcuni la esponento de la retornata delli figlioli d'israel dalla cattività de Babylonia quando furono piu quelli che rimasero per l'amore delle possessioni ne e delli figlioli generati la che quelli che tornarono, e pero dice pigliaro di uoi uno della città dei della parentela significando quelli pochi, & daroue li pastori cioe Zorobabel Hefdra Neemia Aggeus Zacharia i quali uoi go uernerano in spiritualibus & temporalibus.

e non si dara piu la archa del testamento perche poi che fu reedificato el templo non ci fu piu la archa como si nota al. 2. di Machabeo. al. 1. ca. Ma Rabbi Salomone espone questo passo della uenuta del messia. Christo lo qle dice. Conuertite uos figlioli rebelles perche io son el uostro sposo colui se dice in hebreo doue noi hauemo dire e conuene a Christo loquale desponso la chiesa. E pigliaro uoi uno de la città e doi della parentela cioe pochi a rispetto della multitudinela quale rimane ostinata e introduce uoi in syon cioe nella chiesa militante, e daroue li pastori li apostoli, e pascerranno uoi scientia e de doctrina de le cose diuine. e piglia se la scientia large pro qualibet cognitione eccam fidei secondo san Thoma so alla terza parte. q. ix. E quando sarete multiplicati non si dara piu archa di testamento ne fara piu in quella la fiducia como quando la portauano alle battaglie, e non si fara piu, e in qsto si uede la falsità de iudei li quali dicono che nel aduento del messia si li rendera l'archa e laltare e le altre cose pertinenti a le cerimonie de la loro lege antiqua. Dunque li propheti non teneron silenzio predicando le cose de Christo de quel miraculo grande della scientia infusa alli Apostoli santi. E senza dubio alcuno supli eccellente e perfetta la scientia delli apostoli che quella de Thales mislesio de Anaximander & de Anaximenes & de Anaxagora e de Archelano e de Socrates e de Platone e Aristoti e quantisene trouano mai al mondo. Però dice Ieronimo ad Paulinum Ioannes rusticus piscator indotus. Et unde nox illa. In principio erat uerbum & uerbum erat apud deum. E poi soggiunge. Hoc doctus Plato nesciuit. Hoc Demosthenes eloquens ignorauit. Ioanne rustico piscatore indotto. E donde ueti quella parola. In principio era el uerbo e il uerbo era appresso a dio. Questo non lo sappe il dotto Platone ne il possete esplicare Demosthenes con la sua eloquentia. Appare anchora la scientia infusa nelli apostoli nelle epistole canoniche le qle scrissero con buona latinita di grammatica lequali sono quella de Iacobo quelle tre de Ioanne, e due de

Pietro una de iuda, e chiamonli canoni che secondo che dice Nirolo de Lira nel prologo, cioe regularia differentia de quelle epistole lequale scrissero certi falsi apostoli sotto nome delli Apostoli ueri. E como si nota alla terza distinct. del decreto. alc. cas non. Canon in greco dice regula in latino. E al e de qua regula dicta est eo quod resiste dicit. Regula dicta perche conduce dritamente. Ouero si chiamano epistole canoni che cioe uniuersale perche le scrissero li apostoli alla uniuersale chiesa. Paulo le scrisse a determinati populi como appare. Catholi con in greco in latino si dice uniuersale. il secondo priuilegio e gratia data da dio al li apostoli fu della lingua che in un subito receuuto lo spirito santo lapperon parlare & intendere ogni lingua o como appare al se condo. c. delli atti delli apostoli, & di questo diremo latamente nel sermone del spirito santo, pero qui ne passiamo luccintamente.

Il terzo priuilegio e gratia data da dio al li apostoli fu della potentia a fare segni supernaturali e miracoli. E di questo dice Marco al uidi. c. Predicauerint ubiq; dño cooperare & sermone confirmant sequentibus signis. Predicare in ogni parte li apostoli li conperante con la sua gratia il signore. E confirmante la predica con li segni sequenti liquali non possano essere fatti per nulla uirtu creatura, ma solo per la potentia de dio, el quale non po essere testimonio de falsita. Pero dire Augusti. al. xodi. lib. de ciuitate dei. al. 5. c. E loqua nãque persuadentũ quã dicebant mira fuerunt facta non uerba. Qui enim Christũ in carne resurrexisset celi illi in celiũ ascendisset non uiderant. Hic se uidisse narrantibus non loquentibus tantũ sed et uĩ mirifica faciebatur signare debãt. Homines quippe quos unus uel ut multum duarum linguarum fuisse nouerant repente linguis oĩum gẽtiũ loquẽtes mirabiliter audiebãt. Claudũ ab uberibus nostris ad eorũ uerbum in Christi noĩe post quadraginta annos inco lumen cõstitisse. Sudaria de corporibus eorum ablata sanãdis profuisse languẽtibus. In uia qua tuerãt trãsturi positos in ordine in

numerales moribus uariis laborantes ut ambulãti super eorum transiret conũt uia salutẽ reciperẽt. Et alia multa stupẽda in Christi nomine per eos facta. Postremo etiam mortuos resurrexisse cernebant. Erano le cose lequale persuadeano li apostoli mirabile fatti non parole. Pero che quelli li quali non haucano ueduto Christo resuscitare nella carne e con quella salire in celo crediano a quelli che narrauan hauer uedute tale cose non solo per loro parole ma per li gran segni e miracoli quali faciano. Odiano parlare tutte lingue incontinente homini li quali haucano conosciuti che non sapeano uno o doi al piu linguagi. Videano quello ch'era zoppo da che nacque conosciuto quaranta anni che non a posuto eaminare, alla parola loro in nome de Christo essere sanato. E le touaglie o panni liquali portauan ad osso sopra loro corpi posse soprali infermi hauerli giionato. E la umbra loro hauere data la salute a molti infermi posti per ordine in la uia donde deuiano passare. E altre cose molte stupende fatte per loro in nome de Christo e al ultimo uidero li mortui resuscitare. E perche di questi miracoli distinctamente ne diremo al sermone se quenti quando parlaremo delli apostoli in particolari non euro al presente distendermi a narrarli. Solo confirmo che loro accompagnauano le sue prediche con la euidentia di gran miracoli e stupendi. Ma alcuno poterã calũniando dire che nõ e uero che li apostoli facessero miracoli. E questi li confuta Augustino ubi supra. E dice. Tria sunt incredibilia quẽtũ facta sunt. Incredibile est Christũ resurrexisse in carne & in celiũ ascendisse. eĩ carne. incredibile est mundũ rem tam incredibile ereditisse. Incredibile est homines ignobiles infirmos paucissimo imperitos re tam incredibile tam efficaciter mundo & in illo etian doctũ persuadere potuisse. Tre sono le cose lequale pareno incredibile lequale pero sono fatte. E a peima Christo essere resuscitato in carne e con quella essere salito in cielo. Di questo e l'esempio actũ. 17. c. Quanto Paulo era in athena disputado con iudei

iudei con philoſophi con ſtoici con epicuri. E predicando le coſe de Chriſto, alcuni diceano che uole dire q̃ſto ſeminatore di paſſiole. Altri ſubingeano. Nouorum demoniorum annūciator uidetur eſſe, quia leſum & reſurrectionem annūciabat eis. Pare che ſia nemito uno annūciatore di noui demoni cioe ſcientie ſecondo Nicolo de Lira per che annūciava loro leſu e la reſurrectione. La ſeconda coſa laquale pare incredibile e che tutto el mondo habbia creduta tutta q̃ ſia prima detta dimanzi. E queſto non ſi po negare pero c'hāno creduto in Chriſto tutte generationi del mondo dotti & indotti e ſimpetorie la grāde Roma, nellaquale anchora ſi uegono le reliquie e ruine della temp̃li hquali ſuro e diſicati in honore' delli falſi dii. E mo ce ſono tante chieſie ornatiffime conſtrutte in honore de Chriſto e della uergine madre, e de li altri ſanti e non ce ſi adora altro che Chriſto crucifiſſo uero figliolo de Dio. La terza coſa incredibile, e che tutto il mondo habia creduta quella prima per mezzo delli apoſtoli ſimplici ignobili imperiti e indotti. A queſto non ſi po contradire peche laſtando tutte le altre provincie trouamo per certo como Roma ſi conuertì a Chriſto per la predica di Pietro e di Paulo. E di queſti dice ſan Leone Papa in uno ſermo e poneſi al ca. Fundamenta. de elect. lib. 6. Iſti ſunt enim uiri per quos tibi euangelium Chriſti Roma reſplenduit. & quæ prius eras magiſtra erroris facta es diſcipula ueritatis. Iſti ſunt qui te ad hanc gloriam proue xerunt ut ſis ciuitas ſacerdotalis & regia & per ſacram Beati Petri ſedē caput totius orbis eſſecta latius preſidens religionē diuinā quā dominationē terrenā. Queſti ſono o Roma cioe Pietro e Paulo p̃liquali uēne in te la luce e ſplēdore del euangelio. E doue prima erima eſtremo de erroris ſe fatta diſcipula doue uerita. queſti ſon liquali te hanno eſaltata a tanta gloria che ſei citta ſanta ſacerdotale e regia. E per la ſacra ſedia de Pietro fatta capo di tutto il mōdo cō maggiore preeminētia e dignità p̃ la diuina religione che quella laquale habebbi per il tēporale dominio e ſi

gnoma. Ritomando dunq̃ ad Auguſtino lui ſa uno inſolubile argumēto che ouero li apoſtoli faciano miracoli o no. Si ne faciano ſi que la fede laquale p̃dicano e uera confirmata cō li miracoli da Dio. Si no faciano miracoli queſto tu un grāde miracolo che tutto il mōdo credette ſenza miracoli. ¶ Terzo e da cōſiderare de la p̃dica de li apoſtoli la ſanctificatione ſeguita da q̃lla tre principali frutti. ¶ Il primo del battēſmo eſaltatione. ¶ Il ſecondo della idolatria deſtructione. ¶ Il terzo de la ſuperſtitioſe conſuetudine annihilatione. ¶ Il primo frutto fu del battēſmo eſaltatione. Fu una coſa ſupendiſſima che como ſi ſcriue a li atti de li apoſtoli al ſecondo cap. Riceuto il ſpirito ſanto alla prima predica di Pietro in Hieruſalem in quello di ſi battēzaffero tre milia perſone. E ſecondo Nicolo de Lira in ſigno di queſto anticamente ſi facia il battēſmo nel di de la penthecoſta. E al. 1. o. ca. de li atti de li apoſtoli ſi fa mentione de cinque milla che ſono otto milia con li paſſati e coſi per tutto el mondo ſi battēzo ogni gente como apparene le legende de li apoſtoli. ¶ Il ſecondo frutto fu de la idolatria deſtructione inanci la predica de li apoſtoli eccetta una gente iudea tutte le altre adorauano li idoli e falſi dii como dice Auguſtino al. 5. lib. de ciuitate dei al. 22. cap. E alcuni adorauano per di li huomini mortali de liquali dice Laſtancio li. 1. diuinarum inſtitutionum, quello che anchora pone Tullio in libro de natura deorum. Suſcepit autem uita hominum conſuetudine communis ut beneficis excellentes ulros in oculum ſama ac uoluntate tollerent. Hinc Hercules, hinc Caſtor, hinc Pollux, hinc Eſculapius, hinc Liber. Piēglio la uita de li homini e comune conſuetudine uno concetto che coloro liquali erano ſtati eccellenti in alcuno beneficio a la republica p̃ ſama e uolonta cioe ſenza raſone li poneſe in cielo dicendo che erano ſanti dii. Coſi ſuro adorati per di Hercules. Caſtore. Polla. Eſculapio, e Libero. Erano anchora adorati da li Egypti iſis. da Mauiti Inba, da Macedoni Cubiciz, da Peni

Vrano, da Latini Fauno, da Sabini Xanoto, da Romani Quirine, da Athenesi Minerva, da Lami Iunone, da Paphii Venus, da Lemuri Vulcano, da Delphici Apollone liquali tutti erano stati homini pressanti in alcuna eccellenzia humana ma nõ diuina come fu in Xpo. E Romani uennero a tanta pacia che non si uergognaro adorare per dee le meretrice inlame e dishoneste como fu una celerata femina chiamata Faulo secondo che pone Latantio. Fu anchora un'altra ditta Flora la quale acquilo con il meretricio molta ricchezza e uenendo la ditta a morte institut herede il populo Romano. e lassoua quantita de danari in guadagno accioche di quello se facesse ogni anno la festa della sua natiuita con certi giochi liquali chiamauano floriali. Et perche pareua al senato una cosa uituperosa pen saro fare una coperta de colore di dignita a questa ignominia. E cosi finsero quella Flora essere una dea laquale signoreggiava & e presidente alth fiori, pero bisognaua faruegli festa accio che li arbori e le uigne fiorissero prosperamente. E secondo che recita Augusti. al. 4. lib. de ciuitate dei al. 8. cap. Questi Romani ad ogni cosa hauiano finto essere fu periore. alcuno dio alla uolutta la dea Voluptia, alla libidine la dea Libentina al piacere de pirolini dto Vagitano, alla cuna doue posano la dea Cunina, alle colline la dea Collatina, alle ualle la dea Vallonia, o altre pacie. E al. xii. cap. dice che adorauano Diana dea delle selue, Cerere dea delli fromenti, Minerva dea delli ingegni, Lucina delle doue parturienti. Numeria dea che insegnaua a numerare. E come scriue Leon papa in uno sermone di santo Pietro & Paulo. Cinitas Romana cum omnibus pene dominaretur gentibus omnium seruiebat erroribus. Si ignorateggiando Roma tutte genti era serua di tutti loro errori. Trouanosi anchora altri liquali adorauano per diuini corpi celesti Sole Luna e Stelle. E di questi dice Lattantio al secondo libro Philosophi stoicæ discipline in ea sunt opinione ut omnia celestia quæ mouentur in decorum numero habenda esse censeant. Li Philosophi de Stoica discipli-

na erano in questa opinione che tutti li corpi celesti liquali si moueno fusseno tenuti per diuini. Ma Lattantio chiama questi philosophi phandoti, impij, ciechi, inepti, deliri, & uari. Molti anchora adorauano per diuini animali bruti, le beiste, le statue, e li serpenti e dracones. Delliquali disse Paulo alla Roman. al. 1. ca. Mutauimus gloriam incorruptibilis dei in similitudinem imaginis corruptibilis hominis & uolucrum & quadrupedum & serpentum. Commutaro la gloria de Dio incorruttibile in similitudine de imagine di huomo corruttibile e de ocelli e de animali diquattro pedie di serpenticioe chel honore di dio li dauano alle sopraditte creature. E secondo che serue in questo passo Nicolo de Lira. Quelli de Egitto adorauano el boue e il serpente, e quelli di Babilonia il dragone. E tale pestilentissimi errori era imbrattato tutto il mondo. Poi la predica delli Apostolice tale permie como la elperientia ne fa chiara. Et il terzo frotto della predica delli apostoli e delle superstitione consuetudine annihilatione. Per la ignorantia delli populi doiatre abudauano da ogni parte d'uerse superstitioni. E como scriue Eusebio Pamphilo in 4. lib. de Euangelica preparatione. Quelli di Persia pigliauano le proprie madre per moglie. Scithemagianano la carne humana. Massagetes e Derbici populi cosi ditti come se inuechiavano li loro parenti & affini li amazzauano quasi diuinitati, e sacrificauano li alli idoli, poi si li mangiauano. E como narrano anchora Philone loquale scrisse la historia di seneci, e Apollodoro Manetto historico, Egiptio e Dionisio Alicarnaseo peritissimo nella historia Romana e Italicarosi sacrificauano padri e madre loro figlioli alli idoli amazzandoli come fusse no state pecore. E al. x. libro Eusebio. Ince de Philone sopra di quello il quale dice. Mos priscus in magnis calamitatibus atq; periculis fuit ut ciuitatis aut gentis princeps dilectissimum ex liberis ulciscenti demoni quasi redemptionis premium traderet. & sic traditu mystice iugularet. Era usanza in quelli oscuri tempi che nella gran periculi & aduersita el signore della citta o deli



la prouincia presentaua el piu caro figliolo il quale haueua alli idolle poi lo amazzaua. Similmente pone Dionisio al carnascio in .i. lib. de antiquitate Italica. Comu si corrozas ro Ioue e Appollo e mandaro grā tribulatione all'agente in tutta Italia. e tu che Nullus in arboribus fructus ad maturitatē usq; permanit. Nullo frutto itaua nelli arbori insino che si douea maturare. Sed immaturi omnes de fluebant. Caeuano tutt'immaturi. Nec spice femine replebantur. Ne anchora le spise che si impiano di seme. Ne nasce ano herbe a sufficiencia alli animali. Le fontane o de bentauano amare che non si possa beuere l'acqua ouerosi seccauano. Le doue grauide o si feconriauano o parturiano li figlioli stru piate monstruosi e generalmente li huomi ni patiano molte infirmita. E consultando li idoli dou'erano li demoni perche era tanto male. Resposeno che Ioue e Appollo erano rorociati perche non li era stata data la de cima delli huomini e che loro la uoliano cer cando li fusse sacrificata amazzata tanta gen te. Cessarono tutte queste dannate cerimo nie. Cessarono tutte queste imple oblatione. Cessarono tant'altri pericolosi costumi per la dottrina uera de li apostoli gloriosi. C. Se cōdo prouamo la preposta conclusione che non era possibile tutto il mondo hauesse ac cettata la fede de christo per parte di popu li. Secondo la sententia de tutte scritture di uine e humane una difficile cosa e la dare la inuecechiata consuetudine. Pero disse Ieroni mo ad cellantū. Insuauem & asperam fecit nobis uiam uirtutum longa consuetudo pec candi. La consuetudine longa di peccare ne ha fatta di spiaceuole & aspera la via de le uir tu. E Martiale. Mens affueta malo firmius he ret ei. L'anima costumata al male ce sia trop po ferma. E Iuuenale. Consuetudo mali tes net infannabile uulnus. La consuetudine del male tene la piaga che non puo sanare. E O uario in libro de arte amandi. Fac tibi consue scat nil consuetudine malus. E la glosa sopra lo .xv. cap. di Iouane. Difficile fuit quem mala male consuetudinis praeuit. Forte co sa e che si possa leuar da terra chi tene sopra

il pelo della petra della mala consuetudine, E Hieremia al .t. ca. Si mutare potes ethio ps pedem & pardus uarietates uos poteris tis benefacere cum didiceritis malum. Si po tera mutare il ethiope o faracino negro la pelle, el leopard o la uarieta de colori uo po tenu far bene hauendo usato fare sempre ma le. E la sarauone e che l'uso si torna in natura. E la consuetudine e remigliata alla natura & e un'altra natura como dice Aristotile in li bro de memoria & remilicentia. Et in .i. re thoriorū. Et in .7. ethicorum. E notati. ff. ad macedon. l. 1. & ff. de liber. & posth. l. si quis posthumus. & ff. de postulā. l. 1. §. bestias. & ff. de acq. rerū domi. l. naturalem. & in lit. de re rū diuisio. §. patronū. Considerata adūque la consuetudine antica di tanti populi nel loro credere alle false religioni e nel suo modo di uiuere. E tūta subita mutatione e hauere ere duto in Xpo. E drizarosi alla xpiana uita nō saria stato possibile senza la uirtu de dio. Vu de si po dire quello del Salmista. Hae muta tio dextere excelsi. Questa mutatione la fe ce la destra di Dio. C. Terzo prouamo la conclusione premisa per parte delle cose credibile proposte a credere, lequale furo si grande e marauigliose che soperchiaro cos mo e ditto inanci ogni forza de naturale in gegno. E pero recoguendo tutte queste tre uie dichiarate possemo con ogni securita te nere e fermamente consiliare che la fede di Christo e uerissima senza errore, senza ingā no, senza falsita, e senza busia alcuna.

C. Como si dimostra essere uera la fede chri stiana per essere stata difesa da tanta moltit u dine di martiri e de le condicione del martirio, e perche Romani persequitaro christiani.

Cap. 11.

**L**A seconda ragione principale doue si dimostra la uerita della fede christia na fede si chiama consiste de defensione. doue io induro una conclusione ch'era im possibile tanta moltitudine de homine don ne nobili & ignobili, dotti e indotti hauesse no con tanto animo e patiente tolera to per Christo il martirio se questa fede

non fosse uera. E per intelligentia di questa conductione ne l'logua dichiarare tre cose del martirio.

¶ La prima la cōditione. ¶ La seconda la peccatuone. ¶ La terza la confirmatione.

¶ La prima cosa e la conditione doue e da notare secondo Frauceſco di Matone . in un sermone che accioche la morte uolenta habia ragione di uirtu e glorioso martirio celi ricercano tre conditione.

¶ La prima e la persona distinta.

¶ La seconda la innocentia pura.

¶ La terza la uolonta pronta.

¶ La prima e la persona distinta che uno sia amato da unaltro non da se medesimo, perche non e licito in alcun caso occidere se medesimo. Vnde Hieronimo dice q̃llo ch' e scritto. 13. q. 5. al. c. non est. Non est nostrum mortē attripere, sed illatā ab aliis libet accipere. Non ſia a noi darne la morte ma data da altri pigliarla cō patiētia. E Augustino li. 1. de ciuitate dei. E ponet. 23. q. 5. al. c. Si nō licet. circa finē. Hoc dicimus, hoc asserimus, hoc modis omnibus approbamus neminem spontaneā mortē sibi inferre debere. Questo noi dicemo, questo confirmamo e approbamo in ogni modo che nullo si deuea se stesso dare la morte. E per questo. 2. 4. q. 1. al. c. pla uult. Ordino la chiesa che quelli li quali occideno se medesimi siano privati della sepultura ecclesiastica, ne se deue pregare per loro perche sono dannati, ſa a questo ele. ſures. extra de. ſur. e. il. c. pro obediētib. 1. 3. q. 2. E san Thomaso alla seconda secundae assigna quas tres ratione peccate e prohibita la occisione di se stesso alla. q. 102. li. 1.

¶ La prima e che questo e cōtra la ragione naturale che ogni cosa si sfozza conseruare se medesima e ogni animale la uita propria. Pero dice Aristot. in 2. de anima. Omnia appetūt esse & illius causa agūt quēcūq; agunt secundum naturā. Tutte le cose desiderano leſſe, e tutte le cose anchora naturale fanno per q̃llo le ſue operationi. E Boetio in. 3. de consolatione. Omne nāq; animal tueri salutē laborat, mortē perniciēq; deſultat. E Cicerone in 1. de officiis. Principio generi animans

tū omni est a natura tributū ut se uiam eoe pulſquet atue deſinetq; eaque nocitura uideantur omnia que ſint ad uiuendū neceſſaria inquirat & pareat paſſum & latibula de alia eiſmodi generis. In prima de ogni generatione de animali e dato dalla natura che de bia deſendere ſe la uita & il corpo e guardarsi dalle cose nocue, e cieca & apparecchiata tutte le cose neceſſarie per il uiuere como e il cibo e le habitationi e ſimile cose. ¶ La seconda ragione peccate e prohibita la occisione di se e perche e cōtra la charita p la quale ognuno deue amare se medesimo. ¶ La terza peccate e cōtra la cōmunita che ogni homo e parte della cōmunita de li altri. ¶ La quarta peccate e contra dio el q̃le e ſignor della uita noſtra e de ogni cosa. E ſecondo Aug. al preale. c. ſi non licet. E san Thomaso ubi ſupra. Non e licito occidere se medesimo per occasione de acquiſtare piu pſto la immortalita como fece Thicobrotophiloſopho, e Cleate, e Criſippo, e quelli deſiquali criuerunt inel ſermone dell' anima perche andar a la felice immortalita uita nō e in poteſta del noſtro libero arbitrio ma di eſſo dio. Similmēte nō e licito amazzare se medesimo per fuggire le malerie de la uita pſente como fece Hannibale cartagineſe per nō uenire in mano di Romanie, Marco antonio per nō uenire in potere de Ottariano e altri ſimili, perche l'ultima cosa terribile in queſto mondo e la morte. E per chi occideſſe se medesimo per la caſone ditta elegeria il maggiore male q̃le e la morte per fuggire il minore.

¶ Anchora nō e licito amazzare se medesimo per punire ſoi peccati como fece iuda, perche un malfattore non ſi po ne deue punire da privata persona, ma per il iudicio del la publica poteſta. Ne e licito alla dōna amazzare se medesimo per fuggire la uergogna e la corruptione, como ſe e una dōna de chi e ſcritto ne la hiſtoria e eccleſiaſtica che ſentēdo Dio cittiamo la fama de la ſua bellezza la mōdo a chiamare per uolere pigliarſi piacere di lei. E raſonōdone cō il marito, dicendoli quello che nō ſe ne potea deſedere amazzo se medesimo. Queſto nō li de be farene p obutare al

peccato de Dioclitiano ne anche al suo sia condotta cō uolētia poi dubitaua nō hauesse cōsentito pero che e minore peccato la fortuentione che la occisione di te medesimo, e q̄sto anchora nō era ceto, ma dubito di hauere a diuētare cōtētiēte. ¶ E colī nō e licito amazzare se medesimo ne tagliare li mēbri genitali p fugire la libidine e li peccati della carne como fece Origene peche non si deue fare al male p dire che ne segue il bene. Pero dice la glosa. q. i. al. ca. non est. Non enim causa pietatis facienda est iniquitas. Per causa di pietā nō si deue cōmettere iniqua. Inde est che la chiefa ordina che coloro il q̄ li senza causa si tagliassero alcuno membro cline p desperatione ouero p seruare cōtētiētia nō si possano pmonere allo ordine clericali. ss. dist. nel decreto. al. ca. Si quis absciderit. E al. c. Hi qui. E al. c. Qui parte. E si alcuno opponesse che Origene poi la incisione fu ordinato sacerdote. E san Marco poi che si taglio el dito poicare anchora fu ordinato sacerdote. Risponde la glosa al. d. c. Si quis absciderit. Che q̄sti particolari esempi nō son da tirare a cōsequētia. 4. q. c. ulti. Quando la incisione di mēbri fosse p necessita, p alcune infirmitā, o p uolētia, nō impedisse la promotione al ordine clericale como si nota. ss. dist. al. ca. Si quis a medicis. A. c. E uenustus. E al. c. Si quis pro egritudine. Ora mai trēgeremo questa materia cōcludēdo che p essere martire nullo deue amazzare se medesimo. E de Sāfone loquale occise se medesimo como si uora al lib. di iudici, e nētes dimeno e cōputato intra li santi. Dice Augustino al. i. lib. de ciuit. del al. 20. ca. Sanfon excusatur q̄ seipsum cū hostibus ruine domus oppressit, quia spiritus latentis hoc iussu ferat quam per illum miracula faciebat. Sāfone e excusato loquale occise se medesimo rognando la casa cō tutti li filii soli inimici perche il spirito santo secretamente l'hauiā cōmādato, elquale lo aiutaua fare mirācoli. ¶ La se cōda conditione laqual si sicer ca alla morte uolētā accio che habbia ragione di uirtu e glorioso martirio si e la innocētia pura che quelli che pateno sieno innocē

ti & puri. pero che quando uno more per suo maleficio auenga che habbia patientia e sia contrito e pentuto del suo mal fare, nēte tēdimeno non e martire. Ne lo iudice ministro della iustitia ponendolo secondo l'ordine delle legge pecca ne si deue reputar crudele e iniquo, come si nota. 23. q. 4. al. ca. Miles. al. ca. Cum minister. al. ca. officia. al. c. Nō est iniquitatis. ca. Non est erudelis. ca. Nōolum. c. Qui malos. E Hieronymo super Hieremīā. al. ca. homicidas. Homicidas faciles & uenenarios punire non est effusio sanguinis & legam ministeriū. Punire li homicidi sacrilegi, & quelli che amazzano li homini con ueneni e incantationi non e effusione di sangue, ma ministerio e offequio delle iuste lege. Rice realū dunque al martirio la innocentia che chi pate non patā per sua colpa ma p iusta causa, cioe per defensione de cause iuste lequale possono essere, ouero la predicatione della uerita p laquale uolse morire Ioāne Battista dicendo lo uero ad Herodes del suo peccato, ouero la offeruantia de la lege per laquale mori quella dōna uedua con sette figlioli, E Machabeorū. 9. ca. Ouero la confessione della fede per laquale morero tutti martiri. ¶ La terza cōditione accio che la morte uolenta habbia ragione di uirtu e glorioso martirio si chiama uolontā pronta che non sia uolontā contraria cō impatentia e desperatione, perche como dice Augustino. i. lib. confessionum. Nemo inuitus bene agit et si si bonū est q̄ agit. Nullo fa bene quando non e contento auēga che facesse la opera bona. E a questo pposito si scrisse. 70. q. 3. al. ca. Presens clericus. Nullū bonū nisi uoluntariū. Nullo bene po essere qualunq̄ opera bona si non e uolontaria. E. 14. q. i. al. ca. Non est uoluntarium sibi mātē elegit Christus. Si ha Christo eletto chi uole essere suo bō cauallero e seruo che habbia bona uolōta. La se cōda rosa a bechiare del martirio si chiama persecutione, doue alcuni si marauagliano peche tanti imperatori romani persecutaro la x̄stiana religione. E auēga che Augustino dice quello che e el uero al. 18. lib. de ciuitate dei al. ca. 52. Como

la chiesa uenne cresciuto dal principio dentro le persecuzioni secondo appare di Christo crucifisso di Stephano lapidato. Di Iacobo decapitato. Di Pietro e Ioanni incarcerati. Di Paulo persequitatore e poi persequitato e simile. Nientedimanco si mossero li Imperatori Romani a uolere eslinguere il culto uero di Christo Dio. E furono persequitati asperamente li christiani primo da Nerone, poi da Domitiano e colui da tempo in tempo da Traiano, da Antonino, da Senecero, da Decio, da Valeriano, da Aureliano, da Dioclitiano, e Massimiano, al tempo de li quali furono martirizzati piu migliaia e migliaia di christiani. Pare una strana cosa che questi si mouessero a tanta crudelita senza causa. E pero se conuene sapere che con eoseno tre cose a indurli fare tormentare e morire li christiani.

¶ La prima la inobedientia di christiani.

¶ La seconda la superbia di Romani.

¶ La terza la superstitione di populi.

¶ La prima fu la inobedientia di christiani liquali non uoliano obedire ali comandamenti della Imperatori liquali uoleano che ogni uno sacrificasse alli idoli. E a questo erano indutti dalli pontifici della templi della idoli liquali diceano che si non constringeano li christiani a sacrificare non ottinereno dalli diu alcuno beneficio como si nota alla legenda di S. Primo e di santo Feliciano. E a questo comandamento li christiani erano resistenti e richiesi animosamente rispondiano non uolerlo fare como fecero anchora quelli tre glouepetti Anania Azaria e Misacle. Altramente ditti Sidrach Misach & Abdenago, liquali como scriue Daniele al 3. cap. Chiamati e presentati dinanzi a Nabuchodonosor, richiesi che a dorassero la statua la quale hauiua fatta minacciandoli che se non al faciano li faria gittare in quella gran fornace ardente laquale hauiua fatta apparecchiare contra li inobedienti. E loro intra le altre parole che li risposeno. Deos tuos non colimus & statum crexissim non adorabimus. Noi non faremo niente del tuo uolere & non adoraremo li tuoi falsi diu ne anchora la tua sta-

tua. E cosi pieno di furor & ira li fece Nabuchodonosor gittare in quella fornace. Così li fu uenti christiani di quelli tempi disprezzaua li iniusti e iniqui comandamenti da me fatti a loro dalli Imperatori & loro officiali che sacrificasse alli idoli. E tale inobedientia e debita e ragioneuole. Pero e scritto nel decreto dist. 9. al. ca. imperatores. al. 5. seq. Qui cumq; legibus Imperatorum quæ cōtra dei uoluntatem feruntur obtemperare nō uult acquirit grande premium. Qualunque non obedisse alle legge della Imperatori, lequale son contra la uolonta di Dio acquista grande premio. E a questo proposito fa el ca. si quis episcopus. el ca. non semper. el ca. si dominus. el ca. Iulianus. el c. qui resistit. el c. imperatores. i. q. 3. nel decreto. E la ragione perche si deue obedire a Dio che a tutti li si gnori del mondo. ¶ La seconda cosa laquale conuene a fare persequitare li christiani fu la superbia de Romani liquali non uoliano che fusse alcuno di nouo nominato Dio senza licentia del Senato. Onde si legge nella historia ecclesiastica che hauendo Filato scritto a Tyberio Imperatore molte cose in laude de Christo. Tyberio uolendo fare che fusse accettata la sua fede il senato ee fu contrario, allegando che si era chiamato Dio senza loro autorita e consentimento. ¶ La terza cosa laquale conuene alla persequitione di christiani fu la superstitione di populi liquali falsamente teniano che fusse ro piu diu. Pero como scriue Ioanne Belet nella summa sua hauiano odio a Xpo e diceano che era troppo superbo & inuidioso che non uolea altro Dio in sua compagnia. Onde per tutte le ragione ditte furon persequitati li christiani e martyrizzati insino al tempo di Constantino Imperatore doue si dimostra la uirtu di Dio che in tante persequitioni sempre uenne augmentando la christiana religione. ¶ La terza cosa da dichiarare del martirio e la confirmatione, doue e da sapere como la christiana fede e confirmata per li martiri, in modo che nullo ne po dubitare eccetto uolendo essere eeco. E questo per tre circonstantie lequale fanno el testimonio di martiri fix-

missimo e indubitabile. **C**La prima e la numerosita. **C**La seconda la bontà. **C**La terza la clarità. **C**La prima circostanza la quale fa fermo el testimonio di martiri si chiama numerosita. Tanto uol dire martiro secondo l'idioma al 7. delle Etimologie, quanto testimonio. È secondo che è scritto nel Deuteronomio. In ore duorum uel trium testium fiet os me uerbum. In bocca di doi o tre sta la fermezza del testimonio. O chi non fusse contento a tanti testimonii di tanti mila martiri quanto uolsero morire per la fede di Christo secondo che scrive Hieronimo nel prologo del martilogio la chiesa poteria per tutto lo anno ogni dì celebrare la festa di cinqua mila martiri. E non è da discredere perche nella legenda di san Gregorio si pone como al tempo di Dioclitiano e Massimiliano intra uno mese furono martirizzati decessettemila christiani senza gli altri per tutto loro tempo.

**C**La seconda circostanza e la bontà che quegli li quali erano martirizzati non habeano colpa ne peccato alcuno. Ammano dio, con festauano Christo suo uero figliolo disprezzauano il mondo, e per acquistare il cielo non si curauano morire. E di questo è assai buona prova quello che si legge di Plinio nella legenda di s. Ignatio, che persequitando li christiani in Tralano imperatore essendo Plinio gouernatore de la prouincia mosso per humana pietà scrisse a Tralano como ogni dì se amazzauano molti huomini in chi non era colpa alcuna. E alihora Tralano cesso dalla persequitione di christiani. E auenga che Cornelio Tacito e Suetonio chiamassero li christiani generatione malefica, questo tanto più mostra la uirtù diuina laqual era nelli martiri, pero che non si possano negare le opere miraculose operate per loro con la gratia di dio. Ma loro falsamente li imputauano a malefici e arte diaboliche. Onde nella legenda de santo Felice in pinelse scritto como al tempo di Massimiliano Imperatore el profeto di Roma chiamato Dracho, fece condurre questo glorioso martire al tempio di Seraphis che douesse sacrificare, e santo Felice fusso alla

faccia di quello idolo e subito calco in terra. L'altro di si fece menare al tempio di Mercurio doue era la sua statua e similmente con li fusiar la gittò per terra. E domandato con che malefici facia queste cose, rispose. Io il faccio non con malefici del diavolo, ma con la uirtù di dio. Similmente quella delicata uirgine santa Lucia non possendola mouere ne homini ne boi, domandata da Pascasio. Quali son quelli toi malefici. E le disse. Quelli non son malefici, ma benefice di Dio. Nella legenda di santi Prothoe e Iacinto e posto come santa Eugenia uirgine condotta a sacrificare al tempio di Diana lei fece oratione a Iesu Christo e con le mane lenate al cielo e subito la statua di Diana si ruppe in maniera che tutta si fece poluere, e quelli idolatri reputando che fusse fatto per arte magiche li fece li dare una pietra al collo e gittarola nel Tiuero. Nella uita di santo Cosmo e Damiano si narra como nella prouincia di Egea per comandamento di uno ufficiale chiamato Lisia furon ligati & incatenati e pittati in mare, e subito l'angelo rotte le catene li redusse in terra. Odito questo Lisia si li fece presentare inanzi e disse. Insignatemi questi malefici uostri e io ui seguirò e farò uostro compagno. E loro risposero. Noi non sanemo malefici. Ma n uirtù del nome di Christo dispreciamo le opere di malefici e incantatori. E quello Lisia poi molti tormenti li fece morire di ferro. Sono assai simili esempi delle gran cose lequale operaua dio a confortare li suoi martiri e confondere li idolatri li quali indurati dictano essere opere diaboliche che auenga che molti ne conuertissero. **C**La terza circostanza la quale fa fermo el testimonio di martiri si è la clarità di tanti manifesti miracoli de li quali ne son piene tutte le legende. Pura per edificatione nostra ne diremo alcuni. Santa Iuliana uirgine in Roma posta nel piambo squagliato e liquefatto cessaua como in uno suauo bagno. E poi molti tormenti si decapitata, San Georgi condotto inanzi al tempio delli idoli fece oratione a Iesu Christo e subito disse fuoco dal cielo

e abbruggio quello tempio e li sacerdoti de li idoli quali erano dentro, santa Chriſtina uergine fu perſeguitata dal padre idolatro per che credea in Chriſto auenga che non fuſſe battizzata. E poi molti tormenti preſonje, e battiture li fu ligato una pietra al collo, e gitata nel ſeco di Boſſenaze li apparſe Chriſto accompagnato dalli angeli e diſſe a Chriſtina, ſo ti battizo in dio mio padre e in me le ſu Chriſto ſuo figliuolo, e nel ſpirito ſanto. E poi comando a l'archangelo Michael che la cōduceſſe in terra. E odendo il padre queſto la fece pigliare e incarcerare con propoſito fargli tagliare la teſta. In quella notte il padre mori di morte ſubita. Vno ufficiale di Romani fece pigliare Chriſtina e condurla al tempio di Apolline che ſacrificale. E lei fece oratione e quella ſtatua caſco fatta in poluere, e quello ufficiale mori di morte ſubita. Sequito un'altro chiamato ſullano il quale la fece potere dentro una fornace ardente doue ſtette cinque di ſenza leſione alcuna. E poi li fece tagliare le mammelle e dare aſſai tormenti. All'ultimo la fece ſagittare e in quello rendette l'anima a dio. E perche ſaria longo dire li ſupendi miracoli di tutti martiri, ſolo uoglio dire che oltre quelli mi pare ne fuſſero d'altipendi e ſingulari. E l'uno fu la ſubita mutatione di coloro liquali erano coſumati da che furon al mōdo alcuno delli idoli, poi non ſolo conuertirſi a Chriſto ma anchora prontamente per ſuo amore hauere riceuuto il martirio. E di queſto, da ogni parte reluceno innummerabili eſempj nel tēpo di ſan Sebaſtiano Trāquillino gentil homo Romano e infidèle ſcutēdo che dui ſoi figlioli ſi gioueni delicati Marco e Marcelliano andauano al martirio uolendoli reuocare dal ſuo ſcō propoſito ſi ſe portare dalli ſoi ſerui incontro a loro, e incominciò lamentarſi e piangere dicēdo o ſili mei. O mei ſiglioli baſto de la mia uechieza e lūme de li occhi mei perche amati coſi la morte uenitene o piovēni e piangete ſopra li mei ſiglioli, liquali uō non morire. Venitene o uecchi e piagetli ſopra di me uecchio el quale li ſiglioli cari deli cari e belli abandonano p andare a la morte.

E dicēdo queſte e ſimile parole uēne la madre e moglie loro cō li figlioli como ſi po diſo ſuſamente uidere nella legēda di ſan Sebaſtiano. E allhora Sebaſtiano uidentdo ramollarſi el cuore di quelli gioueni ſi efficace mente li conforto e predicò a tutti circōſtanti cō rāta gratia le coſe di Chriſto e del paradīo che non ſolamente ſi confortaro Marco e Marcelliano a riceuere il martirio ma anchora conuertiro Trāquillino e la ſua donna e altri li quali ſi batizaro. E Trāquillino uecchio ſermo nella fede uolſe eſſer lapidato. Gordiano uicario di Iuliano Imperatore conſignō edēdūno chriſtiano chiamato Lauario che ſacrificale alli idoli, cōueruto da quello ſoſtenne il martirio e ſullā tagliata la teſta. Anolino guardiano della preſone doue ſtata ſanto Urbano papa ſi fece batizzare da eſſo, e non uolendo poi ſacrificare ſu decapitato. Hippoſito el quale guardaua la preſone doue ſtata ſan Lorenzo, batizzato con tutta la ſua famiglia nō uolēdo adorare li idoli Decio fece mozare la teſta a tutti de caſa ſeruēti nella fede, che furon intra maſcoli e femine dieceno ue. E Hippoſito il fece ligare per piedi infra doi cauali liquali li ſtraſinaro inſino che rende il ſpinto a dio. Valeriano ſpoſo di ſanta Ciceſta e Tibartio ſuo fratello conuertiti da ſanta Ciceſta condotti alla ſtatua di Ioue non uolendo ſacrificare per amore di Chriſto furono decollati. Saria da ſeruiere un gran uolumine a eſprimere quanti furono quelli liquali ſi conuertirono e a credere la noſtra ſanta fede e per quella ſpandere el ſangue inſino alla morte. L'altro ſupendo miracolo ſu di tante donne lequale molle, pie, timide per natura che diuentaro ſi cōſtante e ferme che mai per nulla pomeſſa per nulla minaccia, per nulla pagura, per nullo ſupplicio, per nulla ſpauētoſa morte abādonaro mai Chriſto e animoſamente pigliaro el martirio. Pero la chieſa dice nella oratione de le uergine, Deus qui inter cetera potētiā tuā miracula in ſexu fragili etā uictoriam martiri conſulisti. O dio il quale intra li altri miracoli della tua potentia feciſti queſto che il ſello fragile de le donne ottenne ſero col martirio la uictoria.

ria di tiranni ditormenti e del a morte. Non lo qualmente non supplica odendo li martiri a Domnicila. Serapia. Theodora. Agneta. Cecelia. Catharina. Lucia. Eulalia. Eufemia. Dolotbea. Barbara. Biana. Iustina. Sabina. Symphorosa. Anathasia. Maria. Leocadia. Martina. Felice. Emerenciana. Appoline, e altre quasi innamere. Dunque attendemo per le cose sepraditte e quello che scriue Hieronimo in la questionibus ad helvidiam. Triumphus dei est passio martyrum, pro Christo nomine tuorum effusio & inter tormenta letitia. Qui enim quis uiderit tanta constantia flere martyres atque torqueri, & in suis cruciatibus delectari odor nouit & dei diffeminatur in gente & sub tanta cogitatione nobis uerum esset euangelium nunquam sanguine defenderetur. Et triumpho diuine la passione di martiri, e la effusione del sangue per il nome di Christo e la allegrezza nelli tormetti. Quando si considera tanta costanza nelli martiri quando erano tormentati & nelli tormenti la loro allegrezza nasce uno tacito pensiero che si non fusse uero l'euangelio non saria stato diffuso con il sangue. Pero santo Massimo dice in uno sermone. Non sine magno discrimine religionis ueritatem disputamus quam tantorum sanguine confirmata uidemus. Magni pericula res est post prophetarum oracula post apostolorum testimonium, post martyrum uulnera ueterem fidem quasi nouellam discutere presumas & post tam manifestos duces in errore permanas. Non senza gran detrimento della christiana religione disputa non della uerita laquale uidemo confirmata co il sangue di tanta gente. E una cosa assai pericolosa si poi li oraculi e reuelationi di propheti poi la predica de li apostoli poi le scritte di tanti martiri uogli la uecchia fede cercarla e inuestigare como fusse noua. E poi tante sicure guide e manifesti duca uogli tirare in errore.

¶ Como si dimostra la fede christiana essere uera perche dio l'ha magnificata di scientia di signoria, e di miracoli. Cap. III.

**L**A terza ragione principale per laquale si conosce la uerita de la fede christiana

e la diuina magnificatione, uedersi per esperienza che dio ha magnificata quella fede & risaltata precipue quanto a tre cose.

¶ La prima e la luminosa scientia.

¶ La seconda la signoria preeminente.

¶ La terza la mirabile resplendentia.

¶ Primo dio ha magnificata questa fede quanto al lume della scientia pigliando la scientia large pro ogni cognitione, e con uerita possibile dire che mai fu setta alcuna ne e dove fu. Le tanta scientia e dottrina quanta e nella christiana religione. E accio che se intenda meglio questa uerita distingueremo tre scientie lequale resplendono in christiani.

¶ La prima Theologica.

¶ La seconda doctorica,

¶ La terza canonica.

¶ La prima e la scientia theologica diuina laquale la scrittura sacra el nouo e uecchio testamento secondo dice Augustino alla. lx. distin. nel decreto. al. e. quis nesciat. E romo dice Frate Marone in un libro ilquale fece. De uentatis Dionysii, ad instata di re Roberto. Omnes scientie ancillantur theologie. Tutte le scientie philosophice e humane sono ancille alla theologia, e quella e la donna e regina loro pero che si superchia e auanza tutte massime in tre eccellentie.

¶ La prima e la dignita.

¶ La seconda e la profundita.

¶ La terza e la utilita.

¶ La prima eccellenza della scrittura sacra o Theologia e la dignita. Tanto una scientia e piu degna quanto e de piu nobile soggetto, pero Aristot. nel principio de li libri del anima dice, che la scientia de l'anima si presone a tutte laltre scientie lequale son de numero bonorum honorabilium. Per la nobilita del soggetto ilquale e l'anima intellettuale piu nobile che ogni corpo, dunque perche il soggetto della scrittura e Dio nobilissimo, infinite nobilitatis dire Aristot. sequita che la scrittura si e piu degna che tutte laltre scientie. E si alcuno opponesse che Dio non po essere soggetto del a scrittura, perche dice Aristotile in primo posterorum. In qualibet scientia oportet supponere subiectum quid

est. In ogni scientia si conuene sapere che cosa e il soggetto. E Damasceno scrive. Quod in deo dicere quid est, est impossibile. E impossibile dire che cosa e dio e da render distinctione dunque non po essere soggetto della scrittura. Risponde san Thoma alla i. q. alla i. parte. articolo. vii. Che auenga che non possiamo dire che cosa e Dio per distinctione nientedimeno usamo in loco de distinctione li effetti o della natura o della gratia secondo, che quelli si considerano nella scrittura sacra. Quella da principio infino alla fine parla delle cose grande di Dio., e per ro, non si li possono apparecchiare, tutte le cose scritte da philosophi, da poeti, da historiographi, da oratori e da tutti li periti nelle naturale scientie. Non canta la nenuta di Enea in Italia como fa Virgilio il quale nel primo delle Eneide incomincia. Arma virumq; cano troie qui primus ab oris Ne incomencia a piangere le guerre citi li como fece Lucano il quale disse nel principio. Corduba me genuit rapuit. Nero prælia dicit. Quæ gessere pares hinc socer inde gesser. Non e impazza de cose si basse la scrittura, ma parla principalmente de Dio creatore onnipotente fusso elemēte misericordioso redemptore e saluatore della humana natura glorificatore delle anime e deli corpi nostri, summo e infinito bene induendone che lo uogliamo timere, amare, desiderare, honorare, laudare, ringraziare benedire, & obedire. Ma perche dissemo che la scrittura sacra li uecchio e nouo testamento me conuenne obuiare a li heretici Sceriani, de li quali si fa mentione. 24 q. 3. al. cap. Quidam ē anchora Manichei non rēuenēo el uecchio testamento. Manichei dicono che la legge di Moise e li propheti hebero origine da malo principio. Contra di quali fa che. Christo e li apostoli (peffo allegaro la legge li propheti. E della legge di Moise il testo Math. 4. c. Doue disse Christo. Scriptum est. Non in solo pane uiuit homo. E scritto cioe nel Deuteronomio. al. 4. c. Non uiue l' homo in solo pane. E iterum. Scritto e cioe nel Deuteronomio. al. 6. e. Non tentari il tuo signore Dio.

Et iterum scritto e. Adorari il tuo signore Dio. E al. 5. de Mattheo. Non ueni soluere legem. Non ueni a guastare ma a fornirla. E al. 1. cap. di Mattheo. Offer munus quod præcipit Moyses in testimonium illis. Disse 'al leproso. Offerissi la offerta che disse Moise. E al. xiii. Si uis ad uitam ingredi serua mandata. Nō homicidium facias &c. Se uoi intrare in uita eterna offerua li comandamenti cioe scritti al esodo al. xxx. e nel euāgelio de Luca. al. 6. c. Omnia quecumq; uultis ut faciant uobis homines & uos facite illis. Hæc enim est lex & prophete. Tutte le cose che uolite siano fatte a uoi da li homini fattele uoi ad essi. Questa e la legge e li propheti. E quanto anchora alli propheti. Mattheo allega Isaya al. 7. c. E Christo. Matth. 15. c. allega Isaya al. xxxix. ca. Hypocrite bene prophetauit de uobis Isayas populus, hic labijs me honorat, cor autē eorum longe est a me. Hypocrite bene propheto el uero di uoi Isaya. Questo populo mi honora con le labre, ma il cuore lo ro sta longo da me. E al. 24. c. di Mattheo induce la prophetia di Daniele. al. ix. e. Et per non dire longamente douemo odirre Pietro alla seconda sua canonica. al primo cap. Non uoluntate humana allata est prophetia. Sed spiritu sancto inspirati loquuti sunt sancti dei homines. Non fu data la prophetia da humana uolunta e uirtu, ma li propheti parlaro per spiritofanto delqual canta la chiesa nel Simbolo di padri. Qui locutus est per prophetam. Che parlo per bocca di propheti. E oltra le cose preditte fa assai a intendere la pre eminentia del uecchio testamento. El miracolo de li settanta interpreti ilquale recita. Augustino al. 39. iiii. lib. de ciuitate dei. al. 41. e. Doue dice. Post Alexandri macedonis qui & magnus cognominatus est ultiscientissimam minime que diuturnam potentiam qua uniuersam Asiam, immo penestorum orbem partim ui & armis, partim terrore subegerat quando inter cetera orientis regna etiam indrā ingressus obtrinit: P. o mortuo totius ejus eū regnum illū amplissimū non pacifice inter se possessuri diuissit ut uel potius diuissit ut bellis omnia uastatari, Ptolemeus re



ges habere cepit Egyptus. Quorū primus Lagi filius multū ex iudea captiuos in Egyptum trāstulit. Huic autē succedēs alius Ptolomeus qui ē appellatus Philadelphus, orones quos ille adduxerat lūingatos liberos redire permittit. Insup & dona regia in templū dñi misit Petuitq; ab Eleazaro tūc pontifice dare sibi scripturas quas profecto audierat tama predicante diuinas. Et ideo concupuerat habere in bibliotheca quā nobilissimā fecerat. Has cum eidem pontifex misisset hebreas post etiam ille interpretas postulat, & dati sunt ei 72. de singulis tribubus duodecim seni homines lingue utriusq; doctissimis hebreæ scilicet atq; græcæ. Quorum interpretatio ut septuaginta uocaretur interpretum obtinuit consuetudo. Traditur sane tam mirabilem ac stupendū planeq; diuinū in eorū uerbi fuisse consensum ut eū ad hoc opus se paratum singuli sederent. Ita enim eorū fidem Ptolomeo placuit explorare, ut in nullo uerbo q̄ idem significaret uel tantūde ualeret & in uerborum ordine alter ab altero disereparet. Sed tanquam unus esset interpres ita q̄ omnes interpretati sunt unie rat quoniam re uera unus spiritus erat in omnibus. Poi la morte del grande Alessandro ditto di Macedonia misericentissima alta e poco durabile potestà con laquale fuggiūgo tutta l'asia anchora parte per forza, parte per timore, tutto il mondo e intra li altri regni di oriēte la iudea, Morto lui hauendosi li soi eō pagni spartito quello amplissimo dominio non per uere pacificamente ma per turbare ogni cosa con le gnerie. Incominciario a regnare in egypto li Ptolomei secondo che scriue l'usino fu el primo Ptolomeo elquale regno. 40. anni con tanta uirtù e gloria che tutti li altri poi si chiamaro Ptolomei. E q̄lo primo meno molti di iudei presoni in Egitto secondo che recita Sciccardo in uno suo lib. de temporibus. Questo ando in iherusalem in uno sabbato fingendo che uolia sacrificare a Dio sapendo che iudei in quello di non manegliano arme e così piglio iherusalem e meno molti iudei schiaui. Dapoi questo re guo Ptolomeo philadelpho. 3. anni, elqua

le como scriue Rabano in lib. de origine rerum. Fu peritissimo de tutte lettere e discipulo de Cratone philosopho. Questo fece una bibliotheca o libraria. E di questo dice Hidoro in. 6. lib. ethimol. Che bibliotheca tanto uol dire quāto repositione de libri. Bibliotheca librorum e Theca repositio. E in q̄lla furono repositi secondo Hidoro in Alessandria. 70. milia uolamū di libri. Auenga che Aulo Gelio in. 6. lib. noctiū atticarū scriua septingēta. Settantamilla. Ptolomeo dunque fece liberare tutti li iudei e mando regli doni al templo e dimādo che li mādasse le scritture lequale per fama hauiā odito che erano di uine pero le uolia alla sua bibliotheca. Et Eleazaro le mando in littera hebrea. E secondo che dice Bulebio nella historia ecclesiastica. era fama che non si poteua trāslatare la scrittura hebrea si non dalli hebrei cultori del uero Dio. E pero uno chiamato Theopompo historico tētando uoleua trāslatare diuento pazzo per trenta di, e un'altro Theodoto diuento cieco. Donde Ptolomeo mādō a ricercare Eleazaro che li mādasse iudei dotti a interpretare la scrittura, e lui elesse sei di ogni tribu che furono 72. dottissimi in lingua hebrea & græca, de che si dice la interpretatione dell' 72. Ptolomeo li fece collocare separati l'uno da l'altro per esperimentare in quello modo la loro fede, e niēte dimeno fu li stupēdo e diuino cōsentimento nel loro trāslatare, che quādo hebreo finito non fu rrouato differentia ne di scordia alcuna ne in parola ne in ordine de parole ne in uocaboli. Ma eio che hauiano scritto tutti parla che l'hauesse scritto un solo, si che era di tutti una cosa medesima per che fu in tutti uno spirito santo. Et La seconda eccellētia della scrittura santa si e la profondità. E tāto profonda che nullo alto ingegno la po penetrare oc esaurire, pero che in q̄l non solamente significano le uoce ma anchora le cose e fatti significano. E la ragione e secondo san Thomafo alla prima parte. quest. 1. Che Dio e l'autore del la scrittura, e in sua potestà e accommodare non solamente le uoce ma anchora le cose per le uoce significare. Quella prima

significatione secondo laquale le uoce significano le cose gessie appartenente al primo sentimento elquale e historico o litterale. E q̃ la significatione secondo laquale le cose significate per le uoce significano altre cose si chiama il sentimento o intelletto spirituale. E questo si diuide in tre perche como di ee l'apostolo la legge uecchia e figura della noua. E la noua como dice Dionysio in lib. de ecclesiastica hierarchia e figura della gloria uentura. E anchora nella noua legge le cose lequale fece el capo Christo significano quello che douemo fare poi. Così dunque secondo che le cose del uecchio testamento significano le cose della lege noua risulta lo sentimento allegorico. Allegoria idem est q̃ alla a ductio ab alie, quod est alienum; & na ges ductio. Allegoria tanto e quanto. Alien a ductio. Secondo che le cose di Christo significano quello che douemo fare noi e il senso tropologico cioe morale. Tropologia est sermo ad mores conuersus. E in quanto se significano le cose uenure della eterna gloria e il sentimento anagogico. Est anagogia id est fargum ductio ab anas q̃ est furium & goges ductio. E in questo modo la scrittura sacra nel senso litterale e piana e facile. E nel senso e intelletto spirituale superchia o s̃gui humano ingegno. E pero Augustino li. 2. super genesis dice. Maior est bulas scriptare auctoritas quā omnis humani ingenii perspicacitas. Maggiore e da piu e la forza e autorita di quella scrittura che la perspicacita altezza de ogni humano ingegno. E Augustino in una epistola ad uolusianū. Tāta est enim christianarū profunditas litterarū q̃ in eis quortidie proficerem si eas solas ab ineunte pueritia usq̃ ad decrepitam senectatem maximo oculo summo studio meliore ingenio conaret ad discere. Nō q̃ in eis quae ad salutem sunt necessaria tāta perueniatur difficultate. Sed cū fidē ibi quicq̃ tenuerit si ne qua pie recteq̃ nō uinitur tā multa tanquam multipliciū misteriorū umbraculis opacata intellegenda proficientibus restāt ut arduissimis acutissimis flagrantissimq̃ cupiditatem discendi contingat q̃ eadem scri

ptura loco quodā eōmemorat. Cum conditū erit homo tunc incipiet. Tāta e la profundita delle christiane lettere che ogni di ee trouaria piu da sapere e imparare si anco nō hauesse fatto mai altro dalla mia pueritia infino alla uecchiezza che cō gran sollicitudine diligentia e ogni forza di ingegno uolesse sapere di q̃lla, non pche si e tāta difficulta a sapere q̃llo ch'ispetta alla salute. Ma quando uo la accetta e crede cō tutta fedeltenza laquale nō si po nuere pietosissimamente e drittamente resta da intendere tante cose cō el spirituale sentimento e tātati tanti misteri che intrauenne a uecchissimi e acutissimi d'ingegno, e ardentissimi di cupidita di sapere q̃lla e che in un luoco la scrittura eōnumera. Quando l'homofara in fine albori incomenzata. E Hieronimo sopra quella parola del Salmista. Adipe frumenti saturat te. Pinguis simus est sermo diuinus, quicquid uis ex sermone diuino nascit. Pieno e grasso e il sermone diuino donde nasce abondante mente ogni gran scienza. E Greg. al. 20. lib. de morali. al. 1. ca. Omnem sapientiam atq̃ doctrinam sacra scriptura transcendit. que uera predicat ad coelestem uitā inuitat a terrenis desideriis cor legēis reuocat. Diutis obscurioribus fortis excerpit. Paruis his humilis sermone blanditur. Nec sic clausa est ut paucis si debet nec sic patet ut ulescat. La scrittura sacra transcede ogni sapientia e dottrina laquale predica le cose uere, chiama alla uita celeste, riuoca il cuore di chi la legge dalli terreni desideri, essercita li grandi e forti ingegni con li profondi sentimenti loenga li humili con piaceuole parlare. ne e oscura che si habbia a temere. ne tanto aperta che si debbia inuilitare. E Grego. nel. 1. lib. morali. Rismiglia la scrittura a un fiume tāto basso in una parte che sic po passare l'angelo. e tanto profondo e alto nell'altra parte che non te po nodare el seophante. Ma io non posso non dolermi di alcuni liquali disprezzano la scrittura diuina perche nō ornata di eloquentia. Delliquali scrive Lactantio al. 1. lib. diuinarum Institutionum. Hae imprimis causa est cur apud sapien

tes & doctos & principes huius seculi scriptura sancta fide eareat q̄ profecto communi ac simplici sermone ut ad populum sunt loquuti. Conte muntur itaq̄ ab illis qui nihil audire uel legere nisi expolitum ac desertū uolunt, nec quicquam inhere re animus eorū potest nisi q̄ aures blandioro solo mouet. Il la uero que sordida uidentur anilla inepta uolgaritq̄ existimant. Ideo nī uerum putāt nisi q̄ auditu suauē est uilil credibile nisi q̄ potest inuoluptatē. Non credunt ergo diuinis, quia suco carent, nec illis quidē qui eam interpretantur, quia ipsi sunt aut omnino rudes aut certe parū docti, nam ut pene sint eloquentes per raro contingit. Quella e la catione perche nō e stimata la santa scrittura da li suoi docti e principi, cioe philosophi de questo mondo pche parlando li prophetie li santi a li populi usaro parole eorūmuni e simplici. E pero sono disprezzati da coloro liquali nō uogliono ne udire ne legere se non cose ornate e assai polite, e nō sū po satisfar a le loro orecchie se no cō blando sono di parole. e quelle che sono pure e senza pictura de parole. dicono essere cose da uecchire e dal uulgo grosso. In q̄sto mondo non pensaro essere uerita alcuna se nō q̄ la che e suauē a le orecchie, e ne la cosa credibile se no quella laquale re nōde uolutta. Non credono diuina a le scritture diuine perche pare alloro non habbiano biachezza di ornato e meno a quelli le interpretano perche non son periti nella rethorica perche rare uolte accade che sono eloquenti, niente dimeno questi tali curiosi deueno ascoltare Augustino ilquale monstra per euidente es sempio como la dottrina potessere senza la eloquentia e deuesi da ogniuno di sanamente estimare & apprezzare. Al. 6. lib. de ciui. del. al. 2. ca. dice Marcus Varro, tamen si minus est suauis eloquio dottrina tamen atq̄ sententiis ita refertus est ut in omni eruditio ne quā nos saeculare, illi autē libere leuauerant studium rerū tantum ille doceat quātum Cicero delectat. Marco Varrone auēga che nō habbia suauē parlare, niente dimeno in dottrina e sentētie, e così abundāte che in

ogni scientia laquale noi chiamamo seculare, e li oratori li dicono liberale tanto lusinga quanto delecta Cicerone. e se questi piati di uerito opponessero con dire che nō ereno ad Augustino. esso allega Cicerone el quale ne li libri Academicis appella Varrone acutissimoe senza dubitare alcuna dot tissimoe non dice facundissimoe, e uel primo libro audendo Varrone li dice. Nos in nostra urbe peregrinantes errantesq̄ tanquam hospites tu li libri quasi domū reducere, ut possemus aliquando qui & ubi essemus agnoscere. Tu atarē patrie, tu descriptiones tēporum, tu sacrorū iura, tu sacerdotū, in domesticam, tu publicā disciplinā, tu centū regionum locorū, tu omnium diuinarū humanarūq̄ reiū nomina genera officia causas aperuisti. Li tuoi libri o Varrone ne hanno quasi cōdutti salui a casa perche andauamo in questa nostra città como peregrini & errando como forestieri e nō sapiamo doue stare, cioe alla cognitione delle cose lequale tu hai insegnate oramai douemo sapere chi se mo e doue ne trouamo tu ne hai manifestato la etā e tēpi della patria, tu la uarietā di tēpi, tu le legge delle cose sacre e delli sacerdoti, tu la domestica & la publica disciplina, tu li nomi la generatione, li officii, e le cause de tutte prouincie e luoghi, de tutte cose di uine e humane. Fu Marco Varrone dottissimo, e di lui dice Augustino al prefato lib. al. 7. ca. Vir doctissimus Varro tā multa legit ut ei quicquā scribere uacasse miramur tam multa scripsit quā multa uide quēquā legere potuissē credamus. El dottissimo Varrone lesse tāte cose che ne matauighiamo che ha uesse possuto attendere a seruare niente e scrisse tātū uolumi che a pena uoli potesse leggere tutto li tēpodi sua uita. Questo scrisse deli. lib. 25. de rebus humanis. & 16. de diuinis. e un grā uolumē i gramatica, e un altro de origine lingue latine, e uno lib. de deorū cultu, e uisse. xc. anni. Son dette tāte cose p cōludere la temerita de coloro liquali nō cerca no senō pintura e foglie di parole. E bē uero che anehora q̄li liquali son priuati di sede nō gussano li misteri di Xpo e di santi si bē

son descritti cō ogni forza di eloquētia. Co-  
 mo fu di Cyprino delquale dice Lactatio.  
 al. 5. lto. Vnus precipuus & clarus etitit Cy-  
 prianus qui magnā subigloriā ex artis orato-  
 ric professione quesiērat. & ad modū multa  
 cōscripsit in suo genere mirāda. Erat enim  
 ingenio copioso suauis, & quæ sermo maxis-  
 ma est uirtus aperto ut discernere nequeas,  
 utriusne ornator in loquendo, an facior in  
 explicatione, an potētiōr in persuadēdo quā  
 quā fuerit. Hic tamē placere ultra uerba sa-  
 eramētū ignorātibus nō potest, quoniam mi-  
 stica seini quæ locutus est & ad id preparā-  
 ta ut a solis fidelibus audiat. Denique a do-  
 ctis huius sæculi quos forte scripta eius in-  
 notuerūt derideri solet. Audiam ego quendā  
 hominem disertum sane qui eū immutata  
 una littera coprianum uocaret quasi qui ele-  
 gās ingenium & rebus melioribus aptum ad  
 amiles fabulas cōtuleret. Quid si hoc occi-  
 dit eius eloquētia nō in suauis est quid tan-  
 dē putemus accidere illis, quorū sermo ieu-  
 nus est & ignarus. Cyprino fu uelcouo di  
 Cartagine homo di eccellentissimo ingegno  
 e facundissimo oratore ilquale scrisse molti  
 libri elegantissimamētē, cioè de duodecim  
 abusibus sæculi. De mortalitate. De bo-  
 no patiētē. De oratione dominica. De ope-  
 re & heliseis. De zelo & amore. De aletoris  
 bus. De laude martyri. Epistolæ. Ad Fortu-  
 natum. Ad Demetriacum. Ad Antonianū.  
 Ad Quirinū. Ad Iulianū. Ad Ceciliū. Pero  
 dice Lactantio. Fu uno precipuo & famoso  
 Cypriano ilquale hauea grā tama e gloria p-  
 la eccellētia de la arte oratoria, e scrisse mol-  
 te cose mirāde in laude di Christo e de le o-  
 pere Christiane hauea lo ingegno facile alla  
 inuentione e hauea le parole copiose e suauis-  
 se e quello che e grā uirtu aperte e nō cōsu-  
 si si che nō poterissi discernere se altro se fus-  
 se trouato o piu ornato nel parlare o piu fe-  
 lice in esplicare & dichiarare e piu potēte in  
 persuadere. Nientedimeno nō piace a colo-  
 ro liquali nō fanno el sacramento della ebris-  
 stiana fede pero che le cole lequale scrisse  
 sono misliche e spirituali lequale nō si posso-  
 no odire iocondamētē se no da chi crede, e

pero li dottinelle scientie seculare liqualile  
 gono le sue opere il deleggiano. Odiui io di  
 ee Lactatio uno assai eloquente ilquale per  
 inuria chiamaua Cypriano Coprianum muta-  
 ta i in o, e dicia che hauea drizato el suo ele-  
 gante ingegno atto a cole grāde a fabule di  
 ueeclue reputādo falsamente fabule le cose  
 della nostra fede. La terza ecclesiā della  
 la scrittura sacra si chiama utilita. Rende  
 gran frutto la scrittura alla legge ouero o-  
 de leggere. Pero dice Paulo alla seconda ad  
 Thimothēum al 3. cap. Omnis scriptura di-  
 uinitus inspirata utilis est ad docendum, ad  
 arguendum, ad corrigendum, ad erudiendū  
 in iustitia ut pfectus sit homo dei ad omne  
 opus bonū. Ogni scrittura inspirata da Dio  
 e utile ad insegnare li costumi ad amaeistras-  
 re nella uia di dio, accio ebel huomo sia pe-  
 fectto ad ogni bene operare. E Hieronymo  
 ad rusticum monachum. Amaseiētiam feris  
 putaram & uitia e arnis non amabis. Ama-  
 le scientie delle scritture & non amari li uis-  
 ti della carne. E ad Demetriadem uirginē.  
 Sic quæquā est q in hac uita rerum bonum  
 equo animo manere persuadeat id reor esse  
 meditationem scripturarū sanctarū. Se co-  
 sa alcuna fallare e perseverare ogni bono ho-  
 mo con bono animo alla uia di Dio pformi  
 che quello e la meditatione delle scritture  
 sante. E zelerino Papa. 39. dist. nel de re-  
 to. al. ca. sicut. Sicut stellas ecclī non extinguit  
 nox, sic mentes fidelū inherentes firmamē-  
 to sancte scripture non obscurat mūdā inis-  
 quitas. Como la notte non toglie il splendo-  
 re delle stelle. Così la iniquita mondana non  
 po obscurare le mente di fidei quando si ap-  
 poggiano al firmamēto della scrittura santa.  
 Maquisi lole spesso domandare si e licite le-  
 gere o usare le lettere seculare, cioè di philo-  
 sophi, poeti, oratori & simile. E a questo res-  
 sponde Gratiano alla dist. 37. che legere e  
 usare le lette e seculare si po fare e male e be-  
 ne. Male quando uno le usa per uanità o per  
 infidelita, ouero con dispredo de la scrittura  
 santa. E de qilo parla Hieronymo. 37. dist. in.  
 alca. sacerdotes. Sacerdotes dei omnis eui-  
 gelis & prophetis uidemus comedias lege-

et amatoria. Buccolicorum uersuum uerba cantare tenere Virgilium & q̄ in pueris est causa necessitatis in se crimen facere uoluptatis. E questo si non ferma al capitolo non ne al capitolo idro. al capitolo episcopus. al capitolo uino. E al capit. Turbat. Gregorio reprehende un uel couo il quale a le sue prediche lascia la scrittura insegnaua al popolo la grammatica. E san Hieronymo in battuto perche anchora lui si deletraua piu che non bisognaua alla lectione di Cicerone como si nota. 37. dist. al. ca. legimus. de beato Hieronymo q̄ ab angelo sit correptus eo q̄ uir christianus paganorum figmentis intendere. E ad Damasum papa de filio prodigo. san Hieronymo reprehende e dāna l'immoderato & uoluttuoso studio delle lettere seculare quando dice. Demonū cibis est carmina poetarum secularis sapientia rethoricorum. pompa uerborum. hanc sua omnia suauitate delectant & dum aurea dulcueribus mediatione currentibus capiunt & peccatoris interna deueniūt ubi cum summo studio fuerint ac labore plecta nil aliud nisi inanem sonum & sermonum strepitum suis lectoribus tribuunt. Nulla ibi saturitas ueritatis. Nulla iustitiae refectio reperitur. Studiosi earum in fame ueri & uirtutis penuria perseuerant. El cibo di demoni son li uersi de poeti la seculare sapientia e pompa delle rethoricate parole. Queste con la sua uita delectano tutti. e pigliando le orecchie cō la dolce modulatione delli currenti uersi penetra no l'anima imbrattano il core perche quādo son lette consummo studio non lassano altro se non uno sono uacante e strepito de sermoni. Nonce saturita di uerita. non refectio de iustitia. Onde quelli chi ce studio troppo perseuerano infame de uerita e de uirtu. Se possono dall'altra parte uerare e legere le lettere seculare bonamente e licitamente per tre rasoni.

¶ La prima per la uerita.

¶ La seconda per la moralita.

¶ La terza per la necessita.

¶ La prima ragione e p̄ la uerita perche in q̄li le lettere si troua alcuna uerita anchora con

forme alla nostra fede. Peto Hieronymo di oculo prail primo ca. di Daniele. Anima dux tēdū q̄ Rex Babylonī nō potuerit unuerſa dei uasa transferre sed parte m uasorū tēpli dei quē sunt intelligenda dogmata ueritatis. Si enim cūctos philosophorum reuoluas libros necesse est ut in his reperias aliquā partē uasorū dei. ut apud Platonē fabricatorē mūdi deū apud Zenonē Stoicorū principē interos & immortales animas & unū bonū honestatē. Sed quia longum mēdaciū uentari & nature bonū multis perdit malis. ideo partē uasorū dei & nō omnia uasa integra atq̄ pfecta accepisse memorantur. Sidue cōsiderare secōdo il mīstico intellecto che quādo Nabuchodonosor re di Babylonla pigliou Ierusalē porto dal tēpio una parte de la uasi de oro & de argento e un'altra parte lasso q̄li uasi denotano la dottrina de la uerita. della q̄le li philosophi pigliano alcuna parte ma nō tutta. Si se cercano tutti loro libri e necessario uiderci alcuna parte delli uasi di Dio como a q̄li di Platone si pone fabricatore del mōdo Dio. e a q̄li di Zenone princepe di Stoici si cōfessa l'infirmita e la immortalita de l'anime & uno bene la honesta. Ma perche sūgono alla uerita molte mēzognie e guastano il bene della natura con molti uici pero pigliano parte delli uasi di Dio e nō tutti integri e pfecti. E Augustino in. 2. lib. de dottrina christiana sequitur con queste parole. Si qua uerba fidei nostrae philosophi dixerūt accomoda non solum formidanda non sunt. sed ab eis tanquam ab iniuriis possessoribus in nostrū usum uen dicanda. Se li philosophi dissero alcune parole conforme alla nostra fede non solo nō si deueno timere. ma si deueno pigliare da noi a nostro uso & leuarle da loro como da iniusti possessori. E Augustino induce l'escēpio delli figlioli di Israel. Iquali cercarono i prestos dalli Egypti uasi de oro & argento & portaroli uſa como si nota nel E. flodo al. 1. ca. E. 1. 4. q. 5. al. c. dixit dñs. In figura che li sacerdoti del signore possono pigliare le discipline seculare atte al uso della uerita. e q̄lo cōfirma s. Thomas lo secūda secūda. q.

clxxvii. art. i. in responsione. Ad ultimum argumentum dicitur. Studium philosophiæ secundum se licitum est & laudabile propter veritatem quâ philosophi perceperunt deo illas reuelante. Et studio della philosophia se condolee licito e laudabile per la cognitione della verita laquale li philosophi hebbero per reuelatione di dio. Questo anco si conferma in la Glosa in c. forus. de uerbis significatione. & l. q. i. al cap. dominus declarauit. Donese indace il ditto di Paulo alla Epistola ad Titum. elquale fu di Pigmenide philosopho. Cretenses ma le bestie pigri corde. Et la seconda ragione perche si possono leggere e usare le lettere secolari e per la moralita li pagani e gentili scrissero molte cose lequale se spettano alli bon costumi e loro esempli si possono indure a consolatione di christianis quali uiuono male. Et di questo scriue Gregorio in primo moralium. esponendo quello ditto de Isaa. 73. cap. Erubescens Sidon alt mare. In sidone figuratur stabilitas in lege positum. In mari uita gentilium. Et erubescit ergo Sidon aut mare quia ei uita gentilium redarguitur uita in lege positum. Et Christo somo sopra Mattheo Omelia. 17. Excogitate gratiarum philosophos & uidete quanto suppliciosum digni qui leges diuinas transgredimur. quando illi quidem pro destruenda deformitate humana tot mira fecerunt. nos autem neque idem studium tribulatis celestibus. Guardate li philosophi greci & uideate di quanto supplicio se mo degni noi christiani liquali non seruamo la lege di Dio quando quelli per uiuere como homini rationali. fecero tante opere costumate & noi per habuere il cielo non uoleti studiare a fare al simile. Et Augusti. recordandosi della continetia di Scipione dela fidelita di Marco Regulo della constantia di Mutio de la iustitia di Bruto de la poverta di Valerio Publicola e dele altre morale conditioni di Romani antichi dice al quinto lib. de ciuitate dei. al. 17. cap. Consideremus quanta contempserint quæ per tulerint quas cupiditates subegerunt pro humana gloria qui eam tanquam mercedem tallum uirtutum accipere meruerunt & uir-

leat etiam nobis hoc ad opprimendam superbiam. ut cum illa ciuitas in qua nobis regnare promissum est tantum ab hac disset quantum distat cælum a terra a temporali leticia uita eterna ab inanimibus laudibus solida gloria a societate mortalium societas angelorum a lumine solis & lunæ lumen eius qui fecit solem & lunam nihil sibi magnum fecisse uis deatur tante patrie. Clues si pro illa adipiscenda se cerint boni operis aliquod illi mala aliqua sustinuerint. cum illi pro hac terrena iam adepti tanta fecerint tanta perpessi sunt. Consideramus quante cose Romani despiciamus quello che potero e como non faciano stima di cupidita solo per la gloria humana laquale reputauano mercede de ogni loro uirtu. e inducuntur non essere superbi si facemo alcuno bene per acquillare uita eterna perche la citta del cielo laquale ce se promette doue ha ueremo a regnare et tanto piu nobile che la citta terrena quanto il cielo piu che la terra. Et la eterna allegrezza della temporale e la gloria perpetua delle uane laude e la compagnia delli angheli dalla compagnia di mortali. Et il lume di quello che fece il sole & la luna dalloro splendore. e pero non deue parere gran fatto se quelli liquali uogliono non essere cittadini della patria celeste se per acquillarla fanno bona opera alcuna o fosse neno con patientia alcuna tribulatione quando li Romani per la citta terrena gra acquisita fecero. tante rose & hebbero patientia in ogni affanno periculo e fanga. Et la terza ragione perche si possono leggere & usare le lettere secolare licitamente e per necessita quando e necessario probare quello che prescribbero li prophete essere adimplito como si uede in molte historie scritte dapo la prophetia. Et a questo proposito dice Hieronimo nel commento in Daniele. Ad intelligendas extremas partes Danielis multiplex grecorum historia necessaria est. Suetonii. uidelicet & Callinici Dyodori Hieronymi Polibi Possidonii Claudii Throni & Andronici Iosephi quoque & eorum quos ponis Iosephus precipueque nostri Linae Pompei Trogi atque Iulii uique omnes extreme uisionis narrant historiam.

riam, & post Alexandrum usq; ad Czsarē  
augustum Siriz & Egypti, Seleuci & An-  
tiochi & Ptolomcorum bella distribuunt,  
& si quando cogimur secularium litterarū  
recordari & aliqua ex his dicere quæ olim  
obmississimas non nostræ est voluntatis, sed  
grauissimæ, ut ita dicam necessitatis, ut pro-  
bamus ea quæ a sanctis prophetis ante se-  
cula multa prædicta sunt tam graecorū quā  
latinorum & aliarum gentium litteris con-  
tineri. Per intendere l'effetto delle estreme  
uisioni de Daniele propheta. Sono molto  
necessarie le historie de greci de Suetonio  
di Callinico de Dyodoro de Hieron. de Po-  
libio de Possidonio de Theono de Andro-  
niko de Iosepho & q̃li che pone Iosepho del  
nostro Liui de Trogo Pompeo & de In-  
stino liquali narrano la historia de quella es-  
trema uisione & descriuono le guerre lequa-  
le fuo dapoi Alessandro Insino a Czsare  
Augusto della Sorta & del Egypto, cioe de  
Seleueo & Antiocho & di Ptolomei, & si alle  
uolte femo cōsueti recordarui delle lette-  
re seculari & dire delle cose le q̃le gia lassano  
nō & nostra uolōta ma grauissima necessita  
p̃ p̃uare che q̃llo chi prenūciaro li p̃pheti  
gra tēpo ināzi se cōtene nelle lettere tāto di  
greci quāto di latini. Oramai basta hauere i  
teso ch'auēga la diuina scrittura sia p̃m essal-  
tata ch' nulla altra, niētedimō p̃ le occasiōe  
dette āco si possono usare le lettere seculari.

#### ¶ Della scientia canonica.

¶ La secōda scientia laquale reluce in chri-  
stiani & la canonica seritta nel Decreto nella  
Decretale nel sesto libro. E nella Clementi-  
na, El Decreto il compose a Bologna, Gra-  
tiano Monaco de san Proculo, & poi fu ap-  
probato da Eugenio terzo. Li cinque libri  
del Decretale fuo ordinati da Gregorio. 9.  
elquale raccolse le Decretale antiche & epis-  
stole di suoi predecessori pontifici & redusse  
le a unita & concordia & breuita & charita co-  
mo dice nel prologo del ditto libro. El sesto  
il fece Bonifacio octauo. Et la clementina,  
Clemente quinto. Questa scientia della le-  
ge canonica ha tre eccellēte.

¶ La prima & la superatione.

¶ La seconda suppositione.

¶ La terza la obligatione.

¶ La prima eccellentia della legge canonica  
ea si chiama superatione che e sopra la legge  
ciuile. E auenga che accetta quelle legge  
ciuile lequale su honeste & concordano alla  
religiōe como si nota Extra de priuilegiis,  
cap. super specula. Sancta ecclesia legum se-  
cularium non respuit tamularum Extra de  
noui operis nuncia. al cap. 1. E nel decreto  
distin. 10. al cap. Lege Imperatorum, E al  
cap. Si in adiutorium. Nientedimeno quan-  
do la legge canonica & deterrmina una cosa al-  
tramente che la legge ciuile. Alhora legge  
de dignatur sacro canones imitare. Le lege  
non si desdegnano seguire li sacri canoni co-  
mo si nota. extra de iudiciis. in cap. clerici.  
E de iuramento ealunne cap. 1. E de noui  
operis nuncia. cap. intelleximus Et in audē-  
ti. ut clerici apud proprios episcopos. cap.  
penultimum. collatione sexta. E di quella ma-  
teria ne inducemo alcuni essempli. ¶ E il  
primo & nelli matrimoni secondo le legge  
ciuili, el figliolo di uno po pigliare per mo-  
gliere la consobrino figliola del fratello. In  
stituta. de raptoribus inter eas. E. C. de mu-  
ptiis. l. nemici. Ma secondo la legge canonica  
questo non si po fare. Extra de consanguini-  
tate & affinitate. cap. non debet. ¶ Il secōdo  
esempio & secondo la legge ciuile che us-  
na Citella rapta tolta per forza de easa di  
sol parenti non po contrahere matrimonio  
con il suo raptore. C. de raptu virgin lūis  
ca. 3. §. q. 2. cap. de puella. cap. si autem. e.  
Placuit. Mala lege canonica uole che si. ex-  
tra de raptoribus. e. cū causa. doue si deter-  
mina che il raptore che piglia una uirgine  
contra la uoglia del padre & della madre se  
q̃lla li consente & consuma il matrimonio nō  
si deue chiamare raptore & la dōna deue sta-  
re cō q̃llo marito. E la gliosa dire che in qua-  
lungi modo alcuna sie rapta si ben fusse con-  
tra sua uoglia. E. poi cōlente al matrimonio  
cō il raptore el matrimonio firmo & ualido.  
3. §. q. 2. al. e. tua nos. ¶ El terzo esempio se  
cōdo le legge ciuili. E lecito a uno soluto che  
nō a moglie tenere in cōcubina una soluta

laquale e senza marito. In autentico. Quibus modis filii naturales efficiantur legitimi. §. si quis. Ma secondo la chiesa la semplice fornicatione e peccato mortale como nota Paulo alla. 1. alli corinthi al. 6. e. ¶ Il quarto essemplio secondo le legge ciuile e licito al marito occidere l'adultero trouandolo a fare male con la sua donna si le persona uale a chi non si deue portare riuerentia. ff. de adulter. l. Marito. & l. Si adulterium. & c. de adulter. l. Graecus. Anchora e licito al padre ilquale ha la figliola in sua potestà occidere quello chi trouasse in atto de fornicatione con la sua figliola. ff. de adulter. l. Pater. l. non in ea. E queste cose non sono licite secondo Dio e la chiesa. ¶ Il quinto essemplio secondo le legge ciuile e reprobato chi piu tene piu la moglie trouata in adulterio. C. de adulter. l. crimen. l. castitati. ¶ Il sesto essemplio secondo le legge ciuile la donna che si marita poi la morte del marito infra tempus luctus, cioe de uno anno si fa istame & incorre molte pene. C. de secundis nup. l. prima & secunda, ma questo non si tene dalla legge canonica. extra de secundis nup. c. 1. ¶ Il settimo essemplio secondo le legge ciuile quello che si lascia nel testamento non uale se non ce son sette o cinq testimoni. C. de testamen. l. si unus. l. hac consultissima. mistuta. de testamen. §. si. Secondo la legge canonica nelle cose lassate. Ad plures causas bastono dato tre testimoni extra de testamen. cap. Cum esses & cap. Relatum. ¶ Lo ottauo essemplio secondo le legge ciuile son puniti tutti malefici, ma chi uia malefici contra uenti grandine e tempeste e premiato. C. de maleficis. l. eorum. ma secondo la legge canonica tutti malefici sono reprobati. 26. distin. ca. per totum. nel decreto. Sono assai altri simili per liquali rouchi demo che la legge canonica soprachia la legge ciuile. ¶ La seconda eccellenzia de la legge canonica si chiama suppositione che saluo migliore iudicio e sottoposta alla theologia del laquale dissemo di sopra. E auenga che nel prologo delle decretali si dica alla glosa che la legge canonica e sottoposta alla Ethica philosophia morale como li altri libri di raso-

ne per quello che dice l'imperatore. C. de secundis nup. l. 1. legibus nostris intendimus corrigere mores. Noi intendemo con le nostre leggi corrigere li costumi, nondimeno io concedo quello ditto per legge ciuile, ma la legge canonica e piu alta che la ciuile, ne anco la morale philosophia e quanto al cognoscere e quanto al operare. primo quanto al conoscere ne da notitia. De summa trini. & fide cathol. includit doce li articoli de la fede, e de li sacramenti della chiesa e del culto diuino & simili. Quanto anchora al operare la legge canonica e da piu che la morale philosophia perche in quella se contengono le opere lequale ordinano l'huomo alla uita politica secondo la societa presente imperfetta la legge canonica comanda le opere lequali ordinano l'anima alla uita spirituale christiana per acquilare la societa e beatitudine perfetta. ¶ La terza eccellenzia della legge canonica si chiama obligatione doue si ha da elplanare al cap. canonum. extra de constitutionibus. elquale dice. Canonum statuta ab omnibus custodiantur. Li statuti di sacri e anonni si deueno osseruare da tutti. Qui e da notare che si trouano tre generatione di statuti nella chiesa.

¶ Alcuni son mutati.

¶ Alcuni abrogati.

¶ Alcuni confirmati.

¶ Sono alcuni statuti mutati secondo la dispositione di tempi peche in alcu tempo son stati buoni e necessari e in un altro p contrario. Onde Gratiano alla. 63. dist. del decreto. pone l'essemplio como in uno tempo le electioni di uescou e de Pape se pleuantano e a li Principi e alli Imperatori non como a superiori, ma p hauere da loro fauore contra li scismatici & heretici liquali abodauano la chiesa, poi molti Imperatori fatti heretici e altri si gnori non estimando la dignita ecclesiastica uoliano fare le puissioni al loro modo presuntuosamente p qsto la chiesa prouedette che non se impazassero piu, e a qsto proposito fa qsto che e scritto al. 4. lib. delli Re al. 19. e a. Che Re Ezechia fe guastare e fare poluere del serpente Eneo liqle p ordinatione di Dio



il suo tēpo hauea fatto Moysē e fecelo gitta  
re al torrēte Cedron pche el populo l'ado  
raua, e pero. Deduxit ille q̄ deo iubente se  
ecrat ille. guafio È zechia q̄ilo che Moise ha  
uea fatto senza peccato. immo instamēte p  
la ragione data, similmēte la electione del Pa  
pa anticamente si facia da religiosi e chierici  
nō solo da cardinali como si nota nella. 23.  
dist. cap. In nomine dñi. e mo si fa solamente  
da cardinali como si pone al. ca. Vbi pericu  
lū. De elec. lib. 6. E anco la electione de ues  
cou si facia dalli canonici delle chiese ca  
thedrali. cōfirmauase dalli Archieuescopi.  
extra de elec. ca. cū dilectus. e. 64. dist. ca. il  
lud. Ma hoggi li summi pōtifici si referuano  
la puissone e collatione di tutte dignita de  
Patriarchi de archieuescou di uescou di ab  
bati di prepositi di plebani priori e di tutte  
chiese collegiate. Così e mutata la lege della  
eta de quelli chi hanno a ricevere li ordini  
sacri de laquale e scritto alla. 77. dist. per to  
tum che nullo si possa ordinare subdiacon  
no inanzi alli 20. e diacono inanzi alli 25. e  
prete inanzi alli 30. e bisognaua seruare cer  
ti interualli da ordine ad ordine. Mo per la  
clementina de etate & qualitate ordinando  
rum, e determinato che uno possi ordinarsi  
subdiacono in el. 18. anno e diacono nel. 20.  
e il sacerdote in el. 25. incomenzato, e a tut  
ti questi ordini si po promouere uno in una  
quadragesima nella prima domenica po pi  
gliare li ordini minori nel seguente sabbato  
delle quattro tempora, el subdiaconato nel  
sabbato inel la domenica di passione, el dia  
conato e nel sabbato santo il sacerdotio. An  
ticamente anco non si possia contrahere il  
matrimonio si nō passauano sei gradi de cō  
sanguinita & affinita. 35. q. 2. 3. & 4. Mo ne  
son tolti doi gradi como appare al cap. non  
debet. de consang. & affinitate. in textu &  
Glosa, e questo perche era difficile hauere a  
mente tanti gradi. E molti per ignorātia cō  
trahēbāt in gradibus prohibitis. Trouasi an  
chora uno antiquo statuto. 2. q. 8. cap. Sepe  
continuos ilquale non si deue osseruare co  
mo dice la Glosa che quando si commettea  
uno furto in qualche monasterio e nō si fa

peache l'hauesse fatto l'abbate o uno altro  
monaco celebraua la messa e communicaua  
tutti monachi dilecto. Corpus tibi si adpro  
bationem hodie el corpo de Christo ti sia  
hoggi a probatione Christo e prohibito co  
si como la prova del ferro infocato o acqua  
bullita doue laciamo ponere la mano a chi  
era suspecto de alcun peccato e si lo abbrus  
sua, diciamo be era in colpa. extra de pur  
gatio. vulgari. al cap. dilecti. e seconda. q. x.  
ca. moniam. E c. Confutasti. Da que li pre  
diti e altri statuti mutati non obligano a do  
uerli osseruare, e ben uero che la mutatione  
delle lege non si deue fare senza causa mol  
to utile e necessaria como dice san Thoma  
so. 1. seconda. q. 97. Secondo alcuni statuti  
son abrogati per la consuetudine contraria  
ratione uol. e prescritta, oue co tolerata secō  
do lo archidiacono dist. 11. al. ca. consuetudi  
nes. e così il statuto de' ieiunio e delle feste  
di tre giorni delle rogatione. de consecra. di  
lin. 3. al. ca. cogationes. per la consuetudine  
contraria non obliga piu e non peccano li si  
delli non osseruandolo perche questa consue  
tudine e prescritta & e rasonole per li al  
tri ieiuni & feste multiplicare. Così el statu  
to che li chierici debbiano batere ogni cos  
sa in cōmuni & habitare e mangiare in una  
casa como si nota de uita & honestate cleri  
corum. al. ca. quoniam. E. 3. 2. dist. ca. prater  
hoc. E. 12. q. 2. c. necessaria. e de consecra. dist.  
5. ca. In omnibus non tene. unde la Glosa al  
dist. 10. ca. Quotiam derogatur huic iuri per  
contrariam consuetudinem. quantū ad cleri  
cos seculares quā Papi fest & tollerati. la con  
traria consuetudine deroga a questo statuto  
quanto alli chierici secolari laquale fa e tolle  
ra la chiesa. ¶ Terzo si trouano altri statu  
ti cōfirmati da tēpo in tēpo. E questi obliga  
no tutti fedeli alla osseruātia loro. E perche  
e bene saperli, ne faremo di alcun principa  
li mentione. ¶ Il primo statuto e della cele  
bratione delle feste dellequale si fa mentio  
ne de consecra. dist. 1. 3. c. p. Pronunciandū.  
et extra de feris. p. totū. ¶ Il secondo e della  
osseruazione del ieiunio in la q̄resima uigilie  
comandate e quattro tēporali delquale si fa

mentione de confectra. distin. 5. cap. 40. & 76. distin. per totum. Et extra de obseruatione ieiuniorum. per totum. ¶ Il terzo statuto e della abstinencia dalla carne tutti uenerdi de l'anno eccetto quando la natiuita di Christo fusse di Venerdì che in quello giorno se ne po mangiare. de confectra. dist. 3. c. de Esa. E de obseruatione ieiuniorum. ca. 5. ¶ Il quarto e de uidere la messa le domeniche e le feste comandate. de confectra. distin. 1. ca. missas. Et extra de parochiis. cap. ut diebus dominicis. ¶ Il quinto e della confessione e della comunione. extra de poenitentiis & remissionibus. ca. omnis utriusque sexus. ¶ Il sesto de pagare le decime. extra de decimis per totum. c. 16. q. 1. al. cap. reuertimini. ¶ Il settimo e delli medici quando sono chiamato alli infermi che li inducano alla confessione. extra de poenitentiis & remissionibus. c. cum infirmitas. Sono anchora assai altri comandamenti della legge canonica dati a relligiosi a chierici prelati e principi liquali obli gano sotto pena di peccato mortale. Ma qui se dubita se il Papa e l'Imperatore sono sud diti alla legge, e alcuni dicono che no per quello che si nota. ff. de legibus. l. princeps. c. 18. q. 3. ca. cuncta. E in contrario si po allegare. l. c. nos. 2. q. 7. E. C. de legibus. Ligna uox. E. C. de testamentis. lex imperfecto. Doue se dice che lo Imperatore e il Papa confessa no uolere uinere secondo la legge pero dice Isidoro distin. 10. nel decreto. Iustus est princeps obtemperare legibus suis. Tunc est met sua iura ab aliis seruanda quando ipse primus reuerentiam prebet. Iusta cosa e che lo principe offerua la legge. Dice dunque s. Thomaso ubi supra alla prima seconde che la legge a dui forze una actiua o punitiua, e l'altra direttiua o regulatiua. Il principe no e subdito alla legge quanto alla forza coactiua perche nullo inferiore lo po correggere & punire, pero Ieronymo ad Rusticum monachum. E te de poenitentiis distin. 3. al. ca. notam. espone quello ditto de David. Tibi soli peccavi. Rex enim erat & aliū non timebat qui scilicet posse te um punire. Et a re David e non timeua alcuno subdito che lo

posse punire. pero dicea. Tibi soli peccavi. Io ho peccato a te solo perche tu solo mi hai a punire. Ma quando la legge ha forza di rectiua e regulatiua el principe e subdito alla legge e deuella seruare pero Christo Matthei. 23. cap. reprehese li pharisei liquali imponiano alli altri gran pesi alle spalle e loro non ce uogliono toccare cō il digito. Ritor nido dunqz alli statuti della chiesa liquali sono di comandamento che li rompe senza causa pecca grauemēte pero che disse Christo. Matthei. 18. cap. Qui ecclesiam non audierit sit sibi sicut et thimicus & publicanus. Che no uolera uidere la chiesa sia da te como. pagano & publicano. Ma perche dicemo che no li offerua senza causa, perche la legge positiua si po dispensare per duoi caloni. La prima e la necessita, la seconda la utilita come si nota alla Glos. al cap. exposuisti. extra de prebendis. E. r. q. 7. cap. Tali e dispensare nelle lege positiue spetta alli prelati, eccetto to fusse tale subita necessita che hauesse annexa la dispensatione della legge nellaquale cosa non possendosi ricorrere al superiore po ognuno per se medesimo dispensarsi per quello che e scritto che Necessitas non habet legem, sed ipsa sibi legem facit. La necessita non haelege dice. Positiua ma ella si fa lege, prima. q. 1. in ca. remissionem. E de obseruatione ieiuniorum. cap. Consilium. & de consuetudine. cap. 4. e de confectra. distin. 3. cap. peruenit. e de confectra. distin. 5. cap. discipulos. 4. distin. cap. Quisquis. cap. delictis. E. s. 1. distin. ca. cum omnibus. Et de fur tis. cap. Si quis per necessitatem. Et de regula iuris. cap. q. non est. Ma possendo haue re ricorso allo superiore non deue l'huomo dispensare per se stesso peroche dice Hostiensis. Dispensatio est iuris alleviatio cum causa scilicet rationabilis cognita: ne ab eo qui potest. Dispensatione e alleviatione de la legge positiua fatta da chi po cognoscendo la causa rationevole de dispensare. Equando li prelati dispensassero senza ragione pos ta ad uno sano e gagliardo che mangiasse carne la quadragesima & simile non si chiama dispensatori, ma discipatori como di

ce Bernardo in libro de precepto & dispensatione, peroche peccano tanto loro quanto li dispensati, e perche nel Papa e la plenitudine della potestà esso po dispesare in tutte legge pure positua. E li uescou in quelle cose che non li sono prohibiti a iure. Se lo ho parlato tanto diffusamente della legge canonica l'ho fatto che nelle cose dette ce e molta utilità a ricordarle, e in questo anco si dimostra quāto e bene regulata la christiana religione, e quāto lume ha dalle tante cōstitutioni e ordinationi della chiesa doue si po agghugere la moltitudine de tātū huomini eruditissimi liquali hāno scritto tanto copiosamēte sopra il Decreto e decretale como sūro Guido archidiacono Bononiēse el quale scrisse sopra il decreto e il testo delle decretali. Dymo el quale dechlaro cō molti uolumi tutto il corpo di ragione ciuile. Poi ad instatia de Papa Bonifacio scrisse sopra il testo del decretale e anco molti dottissimi cōfigli, Ioā. Andrea Bolognese compose le nouelle sopra il decretale e glosò il sexto e le clemētine e fece il Mercuriale in additionibus speculū. Ioāne Calderini figlio adottuo di Ioāne Andrea. Pietro de anchorano. Antonio de Butrio. Frātesco Zabarella. Ioāne de Imola l'abbate siculo. Nicolo de Cathania. Ludouico potano. Bartholomeo Braxiense. Bernardo cōpostellano. Bartholomeo de salceto e assai altri infino alli nostri tempi.

¶ Della scientia dottorica.

¶ La terza scientia laquale resplende nella christiana religione e quella di dottori laquale anco ha tre eccellentie.

¶ La prima e la abundantia.

¶ La seconda la permanentia.

¶ La terza la concordia.

¶ La prima eccellētia e l'abōdantia. E abōdante la scientia di dottori peche non sū solo uno ma tāta moltitudine di greci & latini, li quali scriuono tāti uolumi in laude della christiana fede che e uno stupore a uolerli pensare e de questi si fa mentione da Ieronimo in libro de uir illustribus & anco in parte nel decreto alla dist. 15. al cap. sancta romana ecclesia. Dionysio anapagita summo philosopho

fatto xpiano scrisse tanti libri marauigliosi como appare che in qūa lū da grande notizia de le cose di Dio. Egetippo scrisse le historie della chiesa dalia passione di Xpo intūo alla eta sua. Papa uescouo Ieroponto no discipulo de Ioāne euāgelista scrisse cinq uolumi delle cose di Christo. Iuliano de Palestina scrisse uno libro cōtra gētes uno de la monarchia de Dio uno dell'anima un Dialo go cōtra Trifone iudeo e cōtra Marcione heretico. Theofilo uescouo de Anuochia scrisse uno libro cōtra Hermogenes heretico e tre cōtra Hetholo Theodotone. E feli no scrisse molte cose in laude de la xpiana religione. Clemente alexandrino scrisse un libro aduersus gētes e molte epistole. Iuliano africano in celarea de palestina scrisse uno grā uolume de trinitate, e cinghitori de tēporibus. Saria troppo lūgo a numerare li libri e le omelie e li sermoni e le epistole scritte da Athanasio uescouo alexandrino, da Cirillo, da Basilio, da Gregorio Nazāzeno, da Christofo, da Efrē, da Ieronimo, da Ambrosio, da Augulino, da Gregorio, da Beda uenerabile, da Rabão, da Casiodoro, da Fulgētio, da Gerardo, da Boetio, da altri li quali passamo che nel uero e tāta la luce della uerita manifestata nelle scritture loro che eccetto chi uole essere cieco po rimanere ignoante delli misterii della xpiana fede. Ma anōga che como e detto sūno ilati tāti tanto li dottori greci e latini in qūa santa Religione xpiana, mētedimeno la chiesa magnifica sopra tutti Gregorio, Ambrosio, Augulino & Ieronimo. al cap. gloriosus deus. de rebus quis & ueneratio. sancti lib 6. E uole che nel le solimna di questi qūro dottori si celebra l'officio doppio e chiamasi doppio qū la antiphona che si sole dire nāci e pos li salmi le finisse, e quādo l'offitio nō e doppio innūci li salmi se comenza solamente, e all'officio doppio si dice tutta & cost del lonare le cāpane, e alteramente quando l'offitio e doppio e le altre cerimonie scōdo le cōsuetudine delle chiele, e nō deue paracraftanea che la chiesa esalta tanto qūsi qūro dottori nominati plu che li altri peche oltre la excel

lencia della dottrina e fantita loro si troua  
 quello numero quaternario assai cōsecrato  
 e replicato: primo tutta la scrittura sacra  
 e diuisa in quattro generationi di libri: tãto  
 el uecchio quãto el nouo testamẽto como  
 scriue Bonauentura nel Breuiloquio. Li pri  
 mi sono li libri legali, cioe li .3. libri del pẽta  
 teuco, e a q̃lli corrispõdono nel nouo testa  
 mento li euãgeli. Li secõdi sono li libri Hi  
 storiali di iudici, di Re, di Paralipomenõ. E  
 a questi corrispõdono nel testamẽto nouo li  
 atti dell'apostoli scritti da s. Luca. Li terzi  
 sono li libri morali, cioe li Prouerbi, la Sa  
 piẽtia, la Cãtica, l'ecclesiastico, ouero ecce  
 siastes, e a questi corrispõdono le epistole di  
 Paulo, di Pietro, iacobo, ioãne, e iuda Tadeo.  
 Li quarti sono li libri profetali di profeti.  
 E a questi corrispõde el li. del Apocalypsi.  
 Secõdo el numero quaternario e cōsecre  
 to nelli quatro profeti maggiori isaia, iere  
 mia, Daniele, & Ezechiele in cõparatione a  
 liquali gli altri ptopheti sono ditti minori  
 Osea, iosef, Amos, Abdia, Iona, Michea,  
 Naua, Abacuch, Sophonia, Ageo, Zacharia  
 e Malachia perche como dice Augu. al. 17.  
 de ciuita. dist. al. 39. ca. Res comm sunt bre  
 ues in corũ cõparationes qui maiores ideo  
 uocãtur, quia proluxa uolumina cõdiderũt.  
 Le loro cose sono breue in comparatione  
 delli quatro sopraditti liquali pero si chia  
 mano maggiori perche scrissero prolissi vo  
 lumi e grandi. Terzo questo numero qua  
 ternario e cōsecrato nelli quattro euãgeli  
 sti, Mattheo, Marco, Luca, e Gioãne quarto  
 nelli quatro patriarchati di quatro chiesse.  
 La secõda Alessandrina. La terza Antioche  
 na. La quarta Hierololymitana, de che si fa  
 mẽtione. Extra de privileg. c. antiqua. E. 12.  
 dist. in c. Renouãtes. Quarto questo numero  
 si troua nelli quatro generali Sinodi delli q̃lli  
 dice Gregorio. 15. dist. al. c. sicut. Sicut sancti  
 euãgeli quattuor libros sic quattuor cõstia  
 fũscipere & uenerari me fateor. Cõfessio ri  
 cetere & uenerare quatro cõstii como li q̃  
 tro libri del santo euãgelio. De q̃sti si fa an  
 co mẽtione alla prefata dist. al. cap. canones.  
 Como infino al tempo di Constantino Im

peratore per le persecutione lequale hanea  
 la chiesa da Tirani e da heretici non si poss  
 uano congregare li uescouli e p̃lati. Ma Con  
 stantino christianissimo dette licentia e fauo  
 re che si possẽsino congregare, e sotto lui  
 si congregato trecento dieceotto padri nel  
 concilio Niceno doue fu condannata la he  
 resia arriana e fatto il Symbolo credo in us  
 num deum. E non oblia il cap. hanc cõfues  
 tudinem. 10. q. 1. Che dice trecento pero che  
 secondo la Gioia. Minor numerus non excels  
 dit maiorem. El numero minore non excelsu  
 de il maggiore. ff. de in litem iurando. l. cum  
 furti. il secondo solo concilio Constantino  
 politano di cento e cinquanta padri sotto  
 Theodosio seniore contra Macedonio ilqua  
 le heretico dicea che il spirito santo non era  
 Dio e in quello fu dichiarato el spiritofanto  
 essere cõsubstantiali al padre e al figliolo.  
 Il terzo fu il Concilio Ephesino de ducento  
 uescouli sotto Theodosio iuniore doue fu  
 condannato Nestorio ilquale dicea in Chris  
 to essere due persone. El quarto fu il concilio  
 Calcedonense di cento trenta padri sotto  
 Martino principe doue fu condannato  
 Eutice Constantinopolitano abbate ilquale  
 dicea esser una natura del uerbo e della car  
 ne in Christo & altri heretici. E como si con  
 clude al. d. cap. canones. Hæc sunt quattuor  
 Sinodi principales fidei ueritatem pleniss  
 ruz prædicantes. Questi sono li quatro si  
 nodi principali liquali predicano picnatamẽ  
 te la uerita della fede, e quello che in greco  
 si dice Sinodo, cioe cento o torniato. Mos  
 re Romano si dice concilio, cioe la congrega  
 tione di molti concurrenti con uno an  
 mo ad una cosa. Danque la chiesa ispirata  
 dal spirito santo, honora specialmente li pre  
 nominati quattro dottori per la sublimita  
 loro. E auenga che tutti fussero singolarissi  
 mi e fidehissimi interpreti delle scritture di  
 uine, nõdimeno di questi quatro dice la Gio  
 ia alla. 9. dist. nel decreto al cap. Sicut uerũ.  
 Hieronymo auanzo li altri nella notitia de  
 le lettere latine grece hebraice calde e his  
 storie in utilita de interpretatiõe como du  
 ce deo dichiarare mo nel sermone delle sue

latide. Angustino fu piu eccellente nelle subtilista della Theologia e piu acuto contra li heretici e abondante nel scrivere. Gregorio fu piu diuoto ad esserse a cose morali per tinete al uiuere spirituale de Ambrosio. Alla Glosa nò dice niente, ma il mi riferuo anchora quando scriuero el sermone delle sue laude, pur io trouo in quello de uiris illustribus un ditto di Hieronymo. Ambrosius Mediolanensis episcopus usq. in presentem diem scribit. De quo quia superest meum iudiciū subtraham ne in alterutram partē aut adulatione in me prebēdatur aut ueritas. ¶ La seconda eccellente della scientia di dottori della chiesa si chiama concordia che tanta turba di huomini litteratissimi nelle cose pertinenti alla fede e alli boni costumi e alla uerita della scrittura sacra dicono tutti cōcordatamente nelle altre cose impertinēte e uero che si trouano contrarie opinione e questo e per permissione del spiritofauzo accio che così si habbiano ad esercitare il nostro ingegno, e in tale caso po ognuno tenere quella opinione laquale uole e meglioli pare como de Salomone. Alcuni teneno che poel peccato fece penitencia & e saluo secondo si nota alla Glosa. 32. q. 8. Salomō altri teneno che e reprobatō, e ben uero che il peccato suo il deueno credere perche ue li conferma la scrittura al terzo lib. delli Re. e de pōnitentiis distin. 2. al cap. sicut enim uersicu. Salomon. Et perche parliamo delle opinioni sono da notare qui alcune regole. ¶ La prima secondo s. Thomafo nelli suoi quolibeti e Monaldo e Hostiense che quando alcuno cōfente alla falsa opinione de alcuni boni dottori contra la scrittura la fede e boni costumi non e excusato como furo quelli chi consento alla opinione di Nestoro di Arrio e de li altri heretici. ¶ La seconda regola che quādo alcuno dubita in alcuna cosa nascēdo al suo uoto qualche falsa opinione non deue stare al suo parere per quello ditto di Salomone notato. cap. ne iutaris. de constitutio nibus. ne iutaris prudentie tue. Non ti firmare alla prudentia e al sapere tuo. El simile si dice. extra eodem. al cap. canonū. ¶ La

terza regola che molte cose furo dubie, q̄ che uolta e in contraria opinione di dottori prima che fuissēo determinate da la chiesa. Ma poi che la chiesa determina una delle opinioni che tenesse pertinacemente l'altra opinione contraria saria heretico como hane mo l'esempio della pouerta di Christo dellaquale inanzi a Ioanne. 22. Erano uarie opinioni. Se Christo e li Apostoli hebbero mai niente in cōmuni. Ma fu determinato per quello Papa e per la chiesa che hebbero q̄ che uolta in comune per quello che e scritto Ioannis. s. ca. discipuli abierant in ciuitate ut uibos emerent. Erano andati li discipuli alla citta de Sichar per comprare cibi non dice per mendicare. E al. 12. c. di Ioane. e nel decreto. 12. q. 1. al. ca. habebat. Hauea Christo le borse lequale cō li dinari tenia lu da. mo chi teneffe il contrario saria heretico como sono li fraticelli della opinione. ¶ La quarta regola che quādo son diuerse opinioni nò cōtrarie alla fede nella sacra scrittura, ne alli boni costumi tenute tutte da ualēti e dotti huomini. ceteris paribus si deue tenere la opinione laquale tene piu parte nò dānando pero chi teneffe l'altra opinione argumētum. s. de acquir. hzred. l. cum quidā. s. q̄ dicitur. s. ff. de uentre insp. l. ff. de officio questoris. l. 1. Et glosa in. c. ad nostrā. de consue. facilius inuenitur q̄ a pluribus & sapiēti bus queritur. E notasi nel decreto alla. 15. dist. al. cap. De q̄bos piu facilmente si troua q̄lla cosa laquale si cerca dali piu saui. ¶ La quinta regola che quando sono simile opinioni tenute da tanti dottori per una e altrettanti per l'altra piu conueniente e tenere la opinione laquale a migliore e piu chiare rasoni secondo pone al ca. capellauus. de feriis. e nel decreto dist. 20. cap. 1. ¶ La sesta regola secondo Hostiense e li altri che quādo simile opinione son ineguale numero di dottori & ineguali rasoni sempre si deue tenere nò pero di necessita q̄lla laquale e piu humana e pia. E si una opinione ha piu forte rasoni ch' pietā, l'altra piu pietā ch' rasoni i ogni modo eliga ognuno q̄llo ch' li piace. E nelle cose lequale genera dāno la cōscienza in dubiis

li deuẽ elegere la più sicura parte. extra de  
 (ponfal) al.c. inuenis. auenga che la opinione  
 contraria non si debia reprobare da laici,  
 oramai ritornamo al nostro preposito che  
 non fu senza la gratia di Dio tanta consor-  
 mita e concordia in le scritture di dottori.  
 ¶ La terza eccellente della scientia di dot-  
 tori della chiesa li chiama permenità che  
 sta ferma e permenēte publica e splendida  
 nõ como le scritture apocriphe secõdo Au-  
 gut. al. 14. lib. de ciuit. dei al 22. cap. per la oc-  
 culta origine loro peche nõ se saputo certo  
 da chi fussero scritte. e auēga che ce sie alcu-  
 na uerita peche ce e miscata alcuna saluta-  
 la chiesa nõ le ha accettate como si nota al  
 15. dist. al.c. Sancta romana ecclesia. doue si  
 poneno apocriphe il Itinerario di Clemēte.  
 Li atti in nome di s. Andrea, li atti in nome  
 di Philippo, li atti in nome di s. Pietro, li atti  
 in nome di s. Thomaso l'euāgelio di Thas-  
 deo l'euāgelio de Barnaba, l'euāgelio di bar-  
 tholomeo, il li. de infantia saluato. il li. intitula-  
 ro la penitētia de Adam e li altri nominati  
 nel. d. c. Sancta romana ecclesia. di quali sono  
 già essinti e se alcuni pochi si trouaio nõ son  
 in alcuna reputatione, similmente si trouano  
 quasi niēte i li. scritti dalli heretici. E q̃to e  
 peche lachiesa li ha reprobato como si nota.  
 Extra de hereticis. al cap. fraternitatis. doue  
 si fa mentione como Celestino e Pelagio  
 heretici sono dannati nella synodo Ephe-  
 sina e reprobate le cose scritte da loro doue  
 dice la glosa che le scritture de li heretici nõ  
 ualeno ne si deũo riceuere e nã si bona sint  
 ma p̃ le sentētie bõe nelle cose de Origene  
 le scritture sue non sono in tutto reprobate  
 como appare. i. 6. q. 7. cap. & hoc dixit  
 mus. Et esso fu dannato per heretico poi la  
 morte. E auēga che molti il uogliano elcu-  
 sare cõ dire che lui scrisse heresie ma li fu im-  
 posto per inuidia dalli Emuliquali falsifi-  
 care le sue scritture. E questi si sudano nella  
 santira e nella dotteina de Origene, elquale  
 secondo scriue Eusebio nella historia eccle-  
 siastica fu figliuolo de Leonida homo citri-  
 stanissimo elquale sostenne il martyrio per  
 amore di Christo, e rimasto pouero cõfissa

ta tutta la roba del padre p̃ il christiano no-  
 me con la madre uedea ei uoi fratelli tro-  
 uãdoti in etã di diece sette anni insegnaua al  
 trix cõ quello che guadagnaua sostentaua  
 se la madre e li fratelli confortaua li christia-  
 ni quãdo andauano al martirio, e lui più uol-  
 te puo essere marire, maia madre la notte  
 li mandaua li panni e fatto dottissimo in  
 ogni scrittura diuina, & humana fu fatto dot-  
 tore nella chiesa Alessandrina dai uelouo  
 chiamato Demetrio. E legendo e insegnan-  
 do publicamente, perche andauano ad odi-  
 re le femine, e Mamae madre de Alessadro  
 imperatore si cõdusse andare alla sua lettio-  
 ne per togliere uia ogni suspitione di male,  
 fece quello che non deuea ma fu segno di  
 gran seruire che si taglio le parte secrete e  
 instrumenti della generatione, e uiuēdo cõ  
 grã santimonia in uigilie oratione insegnaua  
 continuamente molti soi auditori delliqua  
 li assai recenettero il martirio. E non uolse  
 che, mai se scruesse quello che insegnaua se-  
 no poi che arruuo al hessanta annu. E Por-  
 phyrio philosop ho diceua in sua laude che  
 lui sapea tutti secreti della scientia di Platõ e  
 Isidoro in. 6. Ethimologiarum li dice Ori-  
 genes in scripturarum labore, omnes tam  
 græcos quã latinos ope rum suorum magni-  
 tudine superauit, deniq; Hieronymus sex mi-  
 lia librorum eius uolumina se legisse fatetur  
 Origine se affango tãto nelle scritture che  
 auãzo tutti græci e latini in copiae grãdez-  
 za di libri in maniera che Hieronimo dice  
 che lesse sei mila libri suoi. Attēta sãtira tã-  
 ta scientia tãta bona pare forte che hauesse  
 polluto calcare in heresia. Ma io non ho que-  
 sto per incõueniente perche pecco Lucifero  
 nel cielo Empirico e Adã nel terreste pas-  
 radiso e iudicia dei abissos mostra, e peccò  
 douemo tenere quello che dice il sopra alle-  
 gato cap. Sane profertur che Origene fu  
 Anathematizzato poi la morte como here-  
 tico. Et la glosa nel ditto cap. pone como  
 herco che disse che ogni huomo faria saluo.  
 E neui libri Petriarchõ disse che Christo pa-  
 tera unaltra uolta per la salute delli diuoli.  
 E cõtra li errori de Origene parla diffusas

mente Agostino al. 1. li. de ciuitate dei, p totum. Ma Hieronimo anchora nō li uolse tacere pero nella Epistola ad desiderij disse Origenes melior in bonis peior in malis fuit. Cuius hereses in libris Periarcho quos ipse cōposuit inueniri dominetur. Origenes nelle cose che disse bene su meglio che li altri; nelle cose che disse male su peggiore. E le sue heresie si dice ebe son nelli libri Periarcho liquali cōpose. E nella Epistola ad Palmachum. Si mihi creditis origenista. nūquā fuis si nō creditis nunc esse cessauit, male sensit de filio pel' de spiritofancto animarū de relo ruina impie protulit. Se mi crediti lo nō fu mai origenista, e si nō crediti ma io cessai di essere Sctio male del figliuol peggiore del spiritofancto e implamete tene che l'anime ruinaro dal cielo insieme cō h diano li idē. E aduersus uigilantiū. Operis mei est & studiū multos legere ut ex plurimis diuersos flores carpā, nō tam probaturus omnia quā que bona sint electurus. Assumo multos in manu mea, ut a multis multa cognosca. Origenis hereticus quid ad me quā illū in plerisq; hereticū esse non nego. Errauit enim de diaboli poenitētia. Errauit e de animarū statu. Et quod his deter' est patrē & spiritū sanctum in commētaris Isaye Seraphin esse testatus est. Si errasse nō dicerem & hęc quotidie nō anathematizārē esse m erroris illius socius. Neq; enī ita debemus illius bona suscipere ut mala quoq; ut suscipere uideamur. At idē in multis scripturis bene interpretatus est, & prophetarū obscurā dissimilē & nō noui quam ueteris testamenti reuelauit maxima sacramēta. E mio costume e studio legere molti libri p pigliare de assai cose li fiori nō per approbare le cose trulle ma elegere le bone. Piglio molti libri in mō mia p cognoscere piu cose Origene dicit in heretico che a mi el quale nou dubito che su heretico. Erro della penitētia del diuolo. Erro del stato de l'anime. E q̄ lo che e peggio nelli cōmētarij de Isaya disse che il padre e spiritofancto sono Seraphin. Se lo nō disse che ha errato seria compagno del suo errare pche nō douemo così ac-

cettare le sue bone sentētie che anchora le cattue le uogliamo riceuere, ma pure luttin assai cose interpreto bene la scrittura e dichiarola oscurata di pphetie riuelo grāsa eramēte tāti del nouo quāto del uecchio testamēto. Oramai dūq; lassamo Origenes del quale si trouaua prima il piato e la penitentia intra le scritture apocrife. alla sopra allegata. 1. dist. al. c. sancta romana ecclesia. E concludamo che le scritture di heretici sō andate i tūmo. E se alcūa rara si trouasse sia latente e nascosta. Ma q̄le di dottori della chiesa siano como la lucerna sopra el cāde hero e fa lume a tutti quāti como disse chysal. 3. c. di Mattheo. e la chiesa l'appropria al li dottori. Vos estis lux mūdi, nō potest ciuitas abscondi supra mōtē posita neq; accensū dūt lucernā & ponūt sub modio sed sup cās delabrū, ut luceat omnibus q in domo sunt. E oltra le cose ditte de le sciētie nominate rede ad ornāmēto della christiana religione che ogni humana sciētia in qualūche facultā si sē si troua hoggi in christiani quē e la eruditione delli arti liberali qui la cognitione delle historie, qui il essercitio delle lingue ciuili, qui il studio delle medicine, q la uenusta della eloquētia tanto e il scriuere quāto nel parlare.

C Della magnificatione della christiana fede per la signorile preeminētia.

C Secondo Dio ha magnificata questa dignissima sede per la signoria ordinādo che il papa suo uicario in terra sic uniuersale si gnore del mundo. E per intēdere bene quella uerita ne conuene dichiarare del papatre eccellētie.

C La prima si chiama priorita.

C La seconda unita.

C La terza superiorita.

C Per intelligentia di questa prima eccellētia della priorita ce occorreno tre dubij.

C Il primo utrum papa sit primus & maximus omnium patriarcharum, archiepiscoporum, Episcoporum & quorumcūq; prelatorum & clericorum ecclesiarū dei. Se il papa e primo e massimo di tutti patriarchi, arcieuescoui, uescouo e tutti prelati e chie

rici della chiesa di Dio.

¶ Il secondo utrum papa succedat Petro in ea potestate qua Petrus succedit Christo. Se il papa succede a Pietro in quella potestà in laquale Pietro successe a Christo.

¶ Il terzo dubbio utrum papa sit caput ecclesie. Se il papa è capo della chiesa.

¶ Al primo dubbio, rispondemo che il papa è il primo massimo prelato della chiesa di Dio, al quale tutti patriarchi, arcuescoli, vescovi, & altri prelati, e chierici sono soggetti. Questo il prouiamo per tre uie.

¶ La prima di testificazione. s. Thomaso in uno trattato, ilqual fece contra errores graecorum. Induce il testo del canone del concilio uniuersale, ilquale dice. Veneramur scripturas & canonum definitiones sanctissimum antiqui Romae episcopii primum esse & maximum omnium episcoporum. Honoraamo secondo le scritture e definitioni delli nomi del santissimo Vescouo della antiqua Roma, primo e massimo de tutti Vescouo.

¶ La seconda uia a prouare questa uerità e della successione. El papa e successione di San Pietro, como si nota al ca. Vbi periculum. de elect. lib. 6. c. 21. dist. al. c. oportebat. c. 9. q. 3. al. c. aliorum. Como dunque Pietro fu el primo de tutti li altri p ordinatione di Christo, dunque così e il papa suo successore. e del primato di Pietro ne scriueremo al suo sermone diffusamente. Solo qui e da uedere. Se il papa como si chiama uicario di Christo alla clementina romani principes. de iur. reliz. & de traslatione epis. relecti inter corporalia. c. licet. Se posso anco chiamare uicario di Pietro. Et risponde la Glosa che no p che uicario non da uicario. de offi. uicari. al. c. clericos. E si se oppone che il papa si chiama uicario di Pietro. 63. dist. cap. ego Ludo uicus. Et. 1. q. 1. cap. non quales. E qñe 3. cap. quotiens. Responde la Glosa praedicta. che questo parlare e improprio e deuesi esoponere. papa est uicarius petri, idest gerit officia quam possit petrus cioè che a quella uicaria di Christo, laquale hebbe Pietro.

¶ Tertio si proua, che il papa e primo e massimo di tutti prelati e chierici della chie-

sa per la nominatione. Nelli nomi secondo si chiama si po intendere questa uerità. E primo papa secondo la Glosa nel prologo della clementina tanto uole dire quanto pater patrum. padre delli padri, ouero ammirabile. Appresso si chiama summo pontifice. E secondo la Glosa in ca. 1. de rescrip. li. 6. Li Vescouo si chiamano pontifici. 21. dist. cap. clericos. Ma il papa summo pontifice. 23. dist. cap. in nomine domini. Et extra de consuetudine. cap. si gratiose. libro sexto. Ma qui alcuni domandano perche si papa nelle bolle si chiama seruo di serui di Dio. E la Glosa nel prologo de le decretali dice che e la ragione perche così si scrue l'imperatore. Codice de officio praefecti praetono affrice. lege prima. circa principium. Ma questa ragione non e sufficiente perche anchora resta a uolere sapere perche si appella così l'imperatore. E pero e meglio a dire che tanto l'imperatore quanto il papa si appellano di serui per humilita. E secondo alcuo questo modo di seruiere quanto alli papa incomenzo San Gregorio per la dottrina di Christo elquale disse Matthei. 23. ca. Qui maior est uestrum sit minister uester. Chi e maggior di uoi sia uostro ministro. E Luce uigesimo secondo. Ego in medio uestrum sicut qui ministrat. Io son in mezzo de uoi como chi ministra e seruue. E pero li apostoli nelle epistole loro si nommauano serui. onde Paulo ad Romanos. incomenzala Epistola. Paulus seruus lesu Christi. E Iacob in principio della sua Iacobus seruus dei & lesu Christi. e Pietro. Si mon Petrus seruus & apostolus lesu Christi. Anco soleno molti domandare perche ragione el papa si muta el proprio nome cōciosiacoia che la mutatione del nome e prohibita. Codice de mutatione nominis. lege prima. E risponde Ioanne Andrea nel prologo del sexto. che la mutatione del nome fraudulenta e prohibita. Ma quando si fa per alcuna legittima catione non e prohibita e così si muta el nome proprio del papa. Primo per esempio di Christo elquale muto il nome a Pietro ilquale si chiamaua Pietro co-



mo appare. Matth. 16. cap. 28. lo annis secundum, & 7014. Secondo si muta il nome aceto che così si mostra fatta la mutatione de l'ho mo perche il nome deus concordarsi con la cosa nominata. 1. 1. dist. c. clerus. e de praebedis & dignitatibus. cum secundum, & In situta de donationibus: §. 1. est. e uero che possan Pietro & i papi teniano il nome proprio. Ma passati circa quattrocento anni poi la incarnatione di Christo fu ordinata questa mutatione de nome. e pare che fusse la cagione perche alle uolte accadia qlche uno eletto papa hauere il nome dissonante, como si dice e di uno il quale hauea nome bucca di porco. e così mo si offerua che se cambia il nome. Onde lassati li passati, diro di ql si che sono stati alli tempi nostri fino ad hoggi Martino. 5. il qle mori, credo quando uera di tre anni o quattro ad plus si chiamaua prima Oddo de coluna. Eugenio quarto, Gabriele, Nicolo quinto, Thomaso Calisto terzo, Alphoso pio secodo, Enea Paulo secodo Pietro. Sexto quarto Francisco. Innocentio ottauo, si chiamaua Ioan Friscio. ¶ El secodo dubio fu se il papa succede a San Pietro in quella perfettione de potesta e di gnita del uicariato di Christo como su sublimato San Pietro perche li pare estranio che si possa appaereggiare nuno a San Pietro. Ma cōtra questi Responde S<sup>ti</sup> Thomaso in qllo libro Cōtra errores graecorum. O nel quarto dell'asumma cōtra gētiles, che Christo ordino la chiesa nō solo per il tempo di san Pietro. ma che hauesse a durare insino alla fine del mondo. e questo si proua al ultimo cap. di Matthio doue disse rece ego uobiscum sum omnibus diebus usq ad consumationem saeculi. ecce che io son con uoi ogni di insino alla consumatione del seculo. doue dimostra la stabilita della chiesa allaquale promettia essere presente per gratia gouernandola sempre e aiutandola pero dice Christo sono in una Omelia. Nō autē cū illis solū dixit se futurum esse sed cum omnibus qui post illos credunt. Nō enim usq ad consumationem saeculi apostoli mansuri erant, sed sicut unū corpori fidelibus loquitur. Nō dis

se Christo solamēte alli discipuli & apostoli che saria con loro insino alla consumatione del seculo, perche loro nō douiano tātto durare in quella uita. Ma qllo parlare se intende p tutti li altri li qli crediereno dopo loro. e pero in psona loro dicea così a tutto el corpo de la chiesa. Dunque saria cosa assurda douere tenere che Christo hauesse lassata la chiesa sua uolēdo che durasse rome e ditto senza gouerno senza pastore e senza ordine e pero como lui uolse che Pietro fusse primo e priēpe dell' apostoli. e li altri da lui eletti insieme cō Pietro, e poi ce giunse li setanta duoi discipuli. Così anco dispose che nella chiesa fuseno li sacerdoti maggiori & minori, e uno sopra tutti in loco della setanta duoi discipuli, sono li sacerdoti minori. In loco dell' apostoli li uescoui & prelati. In luogo di Pietro il Papa como si nota. 12. di sin. al cap. In nouo testamēto. nō e da credere ne e uero che siando el Papa in luogo di Pietro che Christo li hauesse diminuita la potesta & dignita laquale e summamēte necessaria p la uita cōmune, e generale. ¶ El terzo dubio fu se il papa e capo della chiesa pero che secodo August. super Ioannē. Christus est caput ecclesiae. Christo e capo della chiesa, dunque nō e il papa eccetto si dicessimo che la chiesa ha duoi capi. A questo rispōde s. Thomaso alla terza parte. q. 1. che tale parlare di essere capo si piglia p similitudine methaphoricamēte secodo doi influētie del capo, la prima influētia e intrinseca e questa e che la uirtu motiua e sēsitua si deriuada dal capo alli altri mēbri. La secoda influētia e estrinseca e questa e che p il capo l'huomo se diriza nelle attioni exteriori pche in qlloe il uedere e l'odire & altri senti mēti, dōde si po bene gouernare in quello che ha da fare. Quanto alla similitudine de la prima influētia Xpo e capo de la chiesa pero che da esso si deriuo e descēdono tutte gratie nelli mēbri dell' eletti & di huomini & angelitanto secodo la sua diuinita, quanto secodo la humanita unita con la diuinita e in questo modo nullo altro si puo dire capo della chiesa. Ma quāto alla seconda si

multitudine auenga che Christo sie capo el quale ne ha fatto conoscere & uedere la luce della uerita e ne ha signata la regola del uiuere spirituale, meste dimeno anchora il Papa si po chiamare capo unue rsale della uniuersale chiesa alquale e dato il gouerno de tutti mēbri di quella, e così tutti prelati e superiori si possono chiamare capo di loro suditi e inferiori liquali hanno da essere gouernati da essi. Ma altramente si dice capo Christo, altramente gli homini pero che Christo e capo di membri della chiesa se cōdo ogni luoco e tempo e stato. Ma li huomini sono capo secondo determinati luochi, cioe li uescouie prelati in quelli luochi doue hanno prementia e prelazione. El Papa in tutta la terra. Christo e capo eternalmente li prelati temporalmente, mentre dura loro pontificato. Christo e capo in ogni stato di uisatori e di comprehensori. El Papa e capo di uiatori solamente. Anchora Christo e capo della chiesa per propria uirtu li altri e il Papa si dicono capo in quāto sono così ordinati da Christo elquale disse a Pietro Ioannis. i. ca. uocaberis Cefas. Ti chiamarai capo. E così concludemo che il Papa e superiore e primo in tutta la chiesa massimo di tutti altri prelati & iuditi, e quāto ad alcuna cosa nō solamente e sopra tutti li altri prelati della chiesa, ma anchora in iurisdictione e maggiore che li angeli, e auenga che l'angelo secondo la conditione della sua natura sie superiore de l'huomo & anchora del Papa niente dimeno per l'autorita diuina e commissione si estēde a piu cose la iurisdictione del Papa che de l'angelo, e questo si dimostra per che il Papa e da piu che l'angelo in tre cose.

¶ Primo nella commissione.

¶ Secondo nella administratione.

¶ Tertio nella representatione.

¶ Primo nella commissione che al Papa e cōmissio il gouerno di tutto il mondo, e per intendere q̃sto si ha da notare secondo Augu. de Anthona in lib. de potestate pape che il regimento il gouerno si distingue in tre.

¶ Il primo e ethico morale.

¶ Il secondo e della famiglia e paternale.

¶ Il terzo e politico e regale.

¶ Et primo regimento e circa la cura di ogni huomo mēte medesimo per la regulatione delle uirtu. ¶ Il secondo cōsiste in gouernare bene la famiglia per la paterna monitione. ¶ Il terzo nel gouerno delle prouincie e delli reami. ¶ Il primo regimento e cōmissio alli angeli pero che ogni anima ha uno angelo in suo gouerno. ¶ Il secondo e cōmissio alli Archangeli liquali hanno a gouernare le famiglie e le citta. ¶ Il terzo conuene alli principati liquali hāno cura delle prouincie e delli Reami. E così appare che a nullo angelo e cōmissa la cura e il gouerno de tutto il mondo, ma al Papa si como e detto. Onde Christo uisum super ioānem. Christus Petrum totius orbis ordinat in aglurum & doctorem cui potestatem dedit uniuersorum. Christo ordina Pietro maestro e dottore al quale ha data in terra la potesta sopra tutti.

¶ Secondo il Papa e maggiore che l'angelo nella administratione di sacramenti che il Papa e il primo ministro delli sacramenti. E li angeli non hāno questa potesta.

¶ Tertio il Papa e maggiore che l'angelo nella representatione perche representa piu la persona di Xpo che non fa l'angelo perche Xpo Dio fu uero homo, e pero il Papa si lascia adorare e baciare li piedi delli fide li xpiani. E l'angelo nō si lasa adorare da ioāne euāgelista como e scritto all'ultimo. c. dell' Apocalipsi.

¶ La seconda excellentia del Papa, si chiama unita doue ne occorreno tre dubii.

¶ Il primo. Vtrum in tota communitate christiana seu ecclesia debeat esse unus solus presidens qui est Papa successor Petri. Se in tutta la communita christiana, ouero la chiesa debbia essere uno solo presidente elquale e il Papa successore di Pietro.

¶ Il secondo. Quando sono eodem tempore piu liquali si teneno Papa che di loro e Scismatico.

¶ Il terzo. Se per alcun peccato il Papa potesse deponere priuato. Al primo dubio risponde Hieronimo in uno libro che fecit de potestate pape. che il Papa deue essere uno, e pualo con questa ragione. In omni uno prin

elpato bene ordinato debet esse unus solus summus princeps ad quem pertineat regni ornamentum qui sunt de illo principatu. Sed principatus ecclesie seu communis christianitatis est unus & bene ordinatus. Ergo debet habere unum solum principaliter prefidentem qualis est Papa. In ogniuno principato bene disposto & ordinato deue essere uno solo summo principe e Signore a chi appartene lo regimento di tutti quelli liquali son di quello principato. E la ragione e che la pluralita di principi di quali l'uno non e suddito all'altro repugna al bene della Republica peche uno poteria guastare quello chi facesse l'altro. Onde sia quella sentenza di Aristotele duodecimo metaphysices Entia noluit male disponi, nec bona est pluralitas principatum, unus ergo dominatus & unus princeps. Le cose non uoleno essere male disposte, ne e bona la pluralita di principi. E Hieronimo. 7. q. 1. al. cap. In apibus princeps unus est Grues unam sequuntur. Et infra Roma condita duos fratres simul Reges habere non potuit. Nelli Api e uno principe. Le grue sequito una e poi giouisi Roma condita non possente hauere insieme duoi frati carnali re e signori. E Romulo oc esse Remulo. El principato della chiesa e uno secondo disse Christo Ioannis decimo. Fiet unum ouile & unus pastor. Sara fatta una mandra uno ouile, cioe una chiesa & un pastore. E cosi esta la chiesa. Credo una sancta catholica chiesa laquale chiesa e bene ordinata perche la rege il spiritoso santo. di distinctione octaua. al cap. qui cõtemptra. Diu che bisogna che ce sia uno solo principale presidente. E si alcuno dicesse che questa unita della monarchia si deue pigliare in ordine ad uno pastore ilquale e Christo si risponde che bisogna che il Monarcha conuerfa con li sudditi e acceda al suo governo secondo la uarieta di tempi di luochi e de persone pero Christo ordino Pietro uno sopra tutti quando li disse. Matthei decimosexto. Tibi dabo claues. Ad denotare che tutto l'ordine di questa una chiesa si rinuncia in Pietro como ad uno primo movente e pri

mo regulante e uno per la unita di quella como e ditto secondo si nota. 24. q. 1. al cap. Manet. al cap. quodcunq cap. rogamus. al cap. Omnibus consideratis. al cap. loquitur. E questo como di sopra e ditto se intende piu apertamente nel sermone di san Pietro. Et il secondo dubio e, Quando in un tempo si trouano duoi o piu liquali dicono essere Papa chi di loro e Scismatico liquali son da tenere scismatici di quelli che li obediscono. E per intendere questo primo e da notare che scisma e nome greco e in latino significua scissura e diuisione como si scriue uigesimaquarta questione. 1. al cap. Scisma. E secondo San Thomaso secondo a seconda questione trigessimana intra heresia e Scisma e differentia perche heresia si oppone dirette alla uerita della fede, ma Scisma se oppone alla unita de la uerita ecclesiastica. Appresso si ha da distinguere del Papato quando e Scisma che quando sono duoi o piu liquali si teneno essere Papa ouero cosa che uullo e eletto canonicamente. E in tale caso tutti e loro e chi li obedisce son scismatici & escommunicati ipso facto per il cap. licet. de ele. E di questo si fa mentione. 70. distin. al cap. si duo. e auenga che quello statuto. Si duo l'hauesse fatto Honorio Augusto a chi non spetta fare tale statuto per il cap. be nequidem, nonagesimal sexta distin. Nichilominus. dice la Glosa che Honorio il fece pregato dalla chiesa. e lachiesa l'approbo. Quando dunque si fa che nullo e eletto canonicamente perche non da Cardinali ouero non dalle due parte di Cardinali, nullo e Papa Ouero quando son duoi o piu papa si fa che uno eletto canonicamente e l'altro o li altri no, Quello chi e eletto canonicamente e uero Papa e l'altro o l'altri sono scismatici con ogniuno chi li da obedientia. E questo e intrauenuto assai uolte. Como fu al tempo di Cornelio uero Papa quando uuo Nonatiano chiamato si fece Papa de chi si fa mentione. septima questione. 1. al e. factus est. & al cap. Nonatianus. Similmente al tempo di Gregorio quinto uero Papa. Si leuo suso uno chiamato Crescetto e co

forza e uolentia fece un altro Papa el quale si chiamaua Ioanne V. scono di Pazenitia. E fecesi chiamare Ioane 17. Ma cōtra di q̄ si uēne l'Imperatore Ottone 3. e al decimo mese del antipapato l'Imperatore piglio quello Crescēto e il suo Papa e fecelo morire. Al tēpo de Stephano nono Papa. si le uo uno Antipapa Benedeto decimo. e morto Papa Stephano si fermo nel antipapato. Ma cōgregati li cardinali a Siena fecero Papa uno Geraldo uescouo Fiorentino el quale poi hebbe nome Nicolo secōdo. E quello Benedeto priuato fin la uita in exilio disscacciato a Veiletri. E morto Nicolo secon do fu creato uero Papa uno Anselmo Mila nese Vescouo di Luca chiamato Alessādro secōdo. E cōtra quello si mossero Lōgobar di e cō fauore de Henrico Imperatore fece ro uno chiamato Gadolo Antipapa, elqua le poi molte trouaglie fu deposto e morto Alessādro fu creato papa cum Gregorio septimo. Cōtra il quale fu fatto Antipapa Gihberto uescouo di Rauēna cō fauore de Henrico Imperatore. E perche la piu parte di Christiani obediano al uero papa. Quest o Antipapa Gihberto stette un tempo al la Magna in Germania, poi a Siena. Et mor to Gregorio fu eletto uero Papa l'Abbate di mōtecaffino Vittore. 3. & Gihberto An tipapa si transferi in Alba in la patria di Marli doue stette fino al tempo de Pascale secundo, e Papa Vittore passato uno anno e quatro mesi del suo papato per opera di Henrico Imperatore fu tossicato nel calice celebrādo la messa, e quello antipapa mori di morte subitana, e poi fu creato uero Pa pa Urbano secōdo. Al tēpo poi de Innocē tio secōdo uero papa trouadosi R e Rogie ro R e della Apuglia in guerra con il Papa. Et mouēdolo il Papa contra di lui l'hania a sediato in Galluzzo uno Castello della Ab bittia de mōte Cassino doue arriuo Guiliel mo figliuolo di R e Rogieri e prese il Papa cō li Cardinali. In questo si leuo suso in Ro ma uno chiamato Pietro ricchissimo e fece di Antipapa chiamaro Anacleto. e per farsi forte arto bo tutti li argenti delle chiese di

Roma e tutte le cose p̄ciose, e uno crucifisso d'oro de san Pietro e fece battere monete. Ma nō li giouo niēte pelie liberaro el papa e Cardinali nō possendo stare in Roma an do in Lodoringia nella Frāza a chi ando personalmente Lothario Imperatore elqua le cō la sua potētia il cōdusse honoratamen te in Roma priuato lo antipapa Anacleto. Al tēpo de Alessādro. 3. uero papa Fede rice Barbarossa Impatore suo inimico fece fare tre antipapi l'uno poi l'altro. Pasce de e Calisto e Innocentio liquali tutti moriro di mala morte. Quādo dūque cōsta che uno e Antipapa si deue tenere escomunicato seia simaico e maleditto. Ma quādo si dubito si sono dumi Papi ehi eletto canonicamente e chi nō. puta che l'uno e eletto p pagura che cade in ogni cōsistēte huomo auenga che la electione si e fatta dalle due parte di cardina li, e poi e fatta la electione dell'altro senza alcuna uolētia in tale caso ehi crede simpli cemēte el suo essere uero Papa apparecchia to alla sua cōsistētia quādo li cōsistēti e con tratio obedire, all'altro nō pecca ne seisma tico. E questo e corse nel mille trecento ot tūta. Quādo fu morto Gregorio. 17. in Ro ma uolēdo li Cardinali elegere il nouo Pa pa si mosse el popolo romano con gran fur ia andare alla cōclaua e gridare dicēdo alli Cardinali che elegessero uno papa Roma no o al meno italiano. E a questo se indussero perche morto a Perosa Benedeto papa. xci. alquale era stato maestro generale del ordi ne de p̄dicatori e noue mesi era stato Papa li Cardinali stettero undeci mesi prima che facessero la electione del Papa. E all'ultimo elessero Bernardo Vescouo Burdegalesē na to in Guascogna, chiamato po Clemente. 5. E sapēdo che era eletto papa chiamò tutta la corte e li cardinali a Lione ouero Lug duno. E morto lui sequitto Ioane. 22. E poi benedetto 22. E poi Clemēte 6. E poi Inno centio. 6. E poi Urbano 5. E poi Gregorio 11. elquale il. 6. anno del suo Papato ritorno a Roma e così era stata la corte fuori di Ro ma oltra. 70. anni. Pero eridanano Romani timēdo nō intrauenisse il simile. Althora li

cardinali per fugire il pericolo eleſſerono Bartholomeo Neapolitano Archieſcovo di Bari il quale ſi fece chiamare Urbano. 6. poco teſſando che il elgiarſi ſiniamente per fugire il pericolo. E coſi ſi publicaro & adoraro e ſignificaro alli principi chriſtiani como era canonicamente eletto. da li a pochi giorni ſe partirono circa otto Cardinali e andorono a fundi e la eleſſero unaltro Papa il quale fu Clemete 7. Quello ſi cōduſſe in Auignone & hebbe la obediētia da tutta la Franza, la Spagna, & anchora la Catalogna. E Urbano hebbe la obediētia dalla Italia dalla Magna & ſimilmēte dalla Vngaria. E qui era dubio ex ignorantia facti, pche ecceti li Cardinali li altri nō poſſiano ſapere como erāo paſſate le coſe de la elettioe de Urbano pche chi di cia ad uno modo chi ad unaltro. E anchora dubitauāo dottiffimi homini ſi qſia elettioe ſi fatta p metū q cadit in cōſtante uirū. E coſi e era dubio p ignorantia iuris. E coſi ce erano molte coſe ppiſſe circa qſia elettioe. e p queſto durante qſia ſciſma queſi li ppiie erano ſciſmatici, li quali ſapendo el fatto faciano cōtra cōſciētia dotti d'amore o odio o cupidita ouero ambitione li altri erāo eſcuſati ſi obediūo anchora a qſio chi nō era uero Papa credēdo che qſio fuſſe uero Papa. E quātūque una parte eſcommuni caſſe l'altra mēte dimano quelli che credea no coſi ſimpticemente erano eſcuſati e durante quella ſciſma a Clemete ſucceſſe Benedetto e da l'altra parte a Urbano ſucceſſe Bonifacio. 9. a Bonifacio Innocēto 7. a Innocēto Gregor o 9. e della parte de Clemete e poi di Benedetto ſi trouoron dotti & ſanti huomini como fu beato Pietro de Luchurgo chiaro di miracoli, San Vincentio del ordine di frati p̄dicatori. E dalla parte de Urbano e deli altri ſuoſucceſſori fu Santa Brigida e Santa Catherina de Siena. Poi reſtando Benedetto e Gregorio 11. ſi partirono li cardinali da uno Papa e de l'altro, e fecero concilio a Piſa e depoſero tutti queſi li doi perche ſcandalizauano tutta la chieſa, e nō uogliano trouarſi in uno loco comune como hauiano promeſſo cō giuramē

to. la fecero papa Pietro di cāſa ſeate n. i nore chiamato Aleſſandro. 5. el qle ſi trāſerſi a Bologna. e il 8. meſe poi che fu creato papa ſe mori. e fu fatto papa Baldassar coſſa chiamato Ioanne. 23 Tandē congregato el concilio in Conſtanza, Gregorio renuncio per mezo del ſignore Carlo malateſſa ſoſne. 23. fugi, ma poi fu preſo e depoſito. Bene detto nō ce uolſe ne ſciare ne mādare e coſi fu depoſito e fu fatto papa Odo de colon na che fu Martino quarto.

¶ Il terzo dubio fu ſi il papa po eſſere depoſto & priuato p alcuno peccato. E a qſio ſi riſpōde p il dicto del c. nemo. xi. q. 3. Ne mo iudicant primā ſe dē. & infra neq enim ab auguſto neq ab omni clero neq a regibus neq a populo iudex iudicabitur. Ad idem ſa el. c. aliorū. el. c. eundia p munū. 11. diſt. c. inferior. c. nūc autē. Nullo iudicara la prima ſedia, cioe il Papa ne iugatore ne re ne tutto el clero. E bē uero ſecōdo la gloſa al. d. c. nemo che in tre caſi el papa po eſſere iudicato. el primo qū ſi cōfeſſa, alihora la ſetētia iuſta del cōfeſſore. Il liga el papa la deſue oſſernare. Il ſecōdo caſo e qū il papae in ſamato de alcuno peccato uolōtariamēte ſi fuggiuga al iudicio di altri como fece Sixmaco papa del qle ſi fa mētiōe. 7. q. 2. al. c. nos. e diſt. 17. al. c. cōſilia. Il terzo caſo e qū el papa fuſſe heretico. di. xl. al. c. ſi papa. e la razione e ſecōdo augu. de anrona che l'priēſplode la uita ſpirituale e la fede. Vode el papa heretico e morto e nō po eſciare alſi altri la uita, e come l'huō morto nō ē hō, coſi l'papa heretico nō e papa, & e depoſito iſo fatto. Ma come dice la glo. al. d. c. nūc autē. Tāto el papa quātō ognialtro heretico apparechiato uolēſi correggere & emēdare nō deue eſſere depoſto. e di qſio ſi pone nel teſto l'eſēpio di Marcelino papa il qle el 6. āno del ſo pōtificate ligato cō grā ſuria de li miniſtri del crudele dioclitiano cō molto re ſi cōduſſe p pagura dare l'icēſo alli idoli ſuo & adorarli. e poi pentuto, ſi cōduſſe a ſeſſa doue cōgrego il cōcilio di 180. ueſco ui. e in pſentiadi tutti ueſito de cilicio con molte lagrime cōfeſſo el peccato ſuo domā

dando che gli douesse imporre la penitenza. Ma quelli recularo & dissero che Pietro ancora per timore negò Christo, e poi pianpendo ottenne la uenia. Tu ergo teipsum iudica. Dunque nõ sia a noi iudicarti poiche se corretto iudicati te medesimo. e allhora lui disse. Io mi iudico che sia deposto dal papato & escommunico ognuno ilquale uolera sepolire el corpo mio. Dice qui la glosa al. d. e. nunc autem. Che quantunque nullo possa essere iudice in propria causa. C. ne quis in propria causa. I. i. nientedimeno qui se piglia iudex idest arbitrator. Iudice cioè arbitratore. Poi si ritorno a Roma Marcellino e ando a Dioclitiano reprehendendolo che gli haui fatto adorare li idoli confessando che lui era christiano e così Dioclitiano li fece dare il martirio insieme cno Claudio Carino & Antonio alquali tutti fu tagliata la testa. E lassati gli corpi insepulti piu giorni San Marcello Papa per monitione di san Pietro ilquale li apparse li fece sepolire in uia salaria nel cimiterio di Priscilla perche dunque Marcello si torresse non il depose, ro quelli Vescoli congregati. Ma alcuni dicono quello che non e uero che el papa non solo po essere deposto per la heresia ma per ogni altro notorio e manifesto peccato quãdo insie incorrigibile e scandalizasse la chiesa. Firmanosi questi alla glosa al. c. si papa. xl. dist. perche in tale caso si po reputare heretico, nientedimeno quella glosa secondo Pietro de palude e falsa, e si po pigliare heresia improprie & large, ma non proprie. E per nullo peccato manifesto o graue po essere priuato el Papa ne da consiglio ne da tutta la chiesa ne da tutto il mondo eccetto per la heresia proprie dicta. E auenga che non possa essere priuato, nientedimeno si folla altre uolte dubitare si po per la sua uolonta renunciare el papato, e mo e summamente determinato che si al. c. i. de renun. lib. 6. E ben uero che si trouano a questo proposito quattro santi liquali renunciaro il papato. El primo fu santo Clemente delquale si fa mentione. 7. q. i. al. c. si petrus. elquale san Pietro laso e ordino suo successore e como

dice la glosa per non dare questo essemplio alli successori uolse renunciare el papato. E così fu eletto Lino, e morto Lino fu eletto Cleto, e morto Cleto fu eletto Clemente, el quale secondo una computatione fu il secundo Papa, e secondo altra el quarto unde sia dicto quello uerso. Disputat hic mundus quartus fuerit uel secundus. El secondo che renuncio il papato fu sanro Ciriaco uergine e martire successore di san Pontiano papa elquale per reuelatione di dio renuncio el papato e ando in compagnia de santa Virgilia a ricercare il martirio. El terzo fu santo Marcellino delquale dissemo di sopra e il quarto fu Celestino quinto ditto santo Pietro di Morrone, elquale absente fu eletto a Perugia doue si condusseron li cardinali a fare la electione poi la morte de Papa Nicola quarto ilquale era stato frate minore e mori in Roma. E condotti li Cardinali a Perugia stettero dui anni e tre mesi prima che si concordassero. Creato dunque celestino si condusse alla citta de Lancia, e la fu coronato & coronato doue concorsero gran multitudin di gente si per la electione tato expectata si per a fama della santita di Celestino. E passati nel suo papato cinque mese e de uno di li renuncio liberamente. E ben che Dante il usurpera de quella renunciatione nientedimeno Fracissco petrarcha il loda grandemente in uno suo libro ilquale scrine de uita solitaria. Disque per tale essemplio appare como il papa po renunciare el papato. Ma Pietro de palude in uno suo libro de potestate pape. ce pone una contradictione. Si cardinales acceptent. Si li Cardinali accettano e assigna tale ragione, che quando uno e canonicamente eletto nel papato ce son due cose, una e la ragione sua la quale se acquista per la canonica electione, e altra e la ragione della chiesa allaquale el papa e obligato. Ad ognuno e licito renunciare la ragione sua in quello in che non e obligato ad altri. C. de pactis. l. si quis. Ma chi una uolta se e obligato ad altri non po rompere la obligatione senza loro consentimento. Dunque da quella parte per laquale e obligato

figuro el Papa alla chiesa non po renunciar  
re si non de consentimento da Cardinali li  
quali sono in uice della chiesa.

¶ La terza eccellente del Papa uicario di  
Christo si chiama superiorita, doue noi ape  
ritamente dubbi.

¶ Il primo utrum Papa sit supra consilium.  
Se il Papa e sopra il consilio.

¶ Il secodo se il Papa e sopra l'imperatore.

¶ Il terzo, se il Papa e sopra li altri Re e Si  
gnori temporali.

¶ Al primo dubio rispōdemo secūdo la ue  
rita chiel Papa e sopra il generale cōsiglio, e  
nō po essere celebrato senza la sua autorita,  
come si nota alla. 3. dist. al ca. regula. al. 4.  
porro. e dist. 17 per totum. E quando si cele  
bra senza autorita del Papa non si chiama  
cōsiglio ma conuenticolo e cōciliabolo e cō  
gregatione di satana. E la glosa alla. 9. q. 3.  
al. e. nemo. el cōsiglio nō po iudicare ne tut  
to il mōdo. Cōfirmasi al. c. significasti. de es  
lec. & la glosa al. ca. Ad apostolic. de sen. &  
re iust. li. 6 doue il Papa dice che con l'au  
torita de Federico secodo cō deliberatione de li car  
dinali e del santo consiglio, dice in questa pa  
rabola. Hoc potius est ad honestatem quam  
necessitatem. Questo piu pōso si fa ad hone  
sta che p necessita. E sequita la glosa che la  
sentētia del Papa basta senza sentētia del cō  
siglio peche lui ha la plenitudine della pote  
sta. 2. q. 6 c. decreto no. 1. ro. & de poen. & re  
mis. al. c. cū ex eo. Ma e ta notate che nel cō  
siglio de Cōstāza celebrato anno dñi. 1417.  
quādo fu creato Papa Martino fu ordinato  
uno decreto al qle tōmēza Frequēs, che nō  
solo in causa di heresia ma anchora in causa  
scismatis il cōcilio possa iudicare il Papa, nō  
pero de ogni scisma ma solo di qlla che fus  
se nella electione del Papa quādo si dubitass  
se pbabilmente si fusse fatta canonicamente o  
p uolētia como dissemo de Urbano 6. Ma  
quādo fusse creato uno Papa canonicamente  
e poi si leuasse alcuno scismatico p inobediē  
tia o delli cardinali o delli signori in tale ca  
so nō si po mouere cōsiglio cōtra el Papa  
in dubitato peche non faria cōsiglio, ma cōci  
liabolo. Como fu fatto al tēpo d'Eugenio.

4. quādo si fece uno cōciliabolo in Basilea,  
pero ch nō ce era piu cōsiglio, pero che Eu  
genio il trāsferì de Basilea in Ferrara e poi  
da Ferrara, a Fireza doue si cōdusse l'impe  
ratore & il Patriarcha delli Greci. e redusse  
ro alla uerita della fede de pcessione spiritu  
sante e a la obediētia & unione della Roma  
na chiesa niētedimeno qli in Basilea seme  
rariamēte depōsero Eugenio e crearo Papa  
un duca di Sauoia chiamato Amadeo e po  
seroli nome Felire. el qle poi renūcio il anti  
papato e auēga che nō si possa cōgregare il  
concilio generale senza l'autorita del Papa  
catholico e canonicamente eletto menedi  
meno dicono alcuni che quādo occorresse a  
la chiesa alcuna cosa ardua & de importan  
tia el Papa fusse negligēte a conuocare el cō  
cilio ad alcuno loro idoneo, la potesta di cō  
gregare il cōsilio spetta primo a tutti li car  
dinali liquali poi el Papa sono maggiori che  
tutti gli altri clerici & prelati. Secodo speta  
ta alli patriarchi, e precipue al Constantinopolitano  
perche la sua sedia e prima poi la  
Romana. 22. dist. de Cōstantinopolitano.  
E questo se intende quando il patriarcha e  
catholico. Tertio speta all' Imperatore. Quar  
to alli Re christiani. Quinto alli altri princi  
pi. Pero che per la negligentia la potesta des  
cende da greco in greco, dalli maggiori alli  
minori, como si piglia l'argumento. al. c. Cū  
in cunctis. de elec. al. c. 2 de cōcel. preben.  
E quando fussero cōgregate due parte del  
concilio in uno loco idoneo possono chia  
mare l'altra parte, como nota Innocentio  
al cap. 2. de noui operis nunciatione.

¶ Il secodo dubio fa si il Papa e sopra l'im  
peratore, e pare ad alcuni douer dir che no.  
Primo perche l'Imperatore Romano e si  
gnore del mōdo. & e sopra tutti Re & altri  
signori, & a esso sono suddite de iure tutte  
uincle e tutte nationi. Et hala potesta tem  
porale sopra tutti, como si nota alla. 8. dist.  
al. c. Quo iure. E alla. 63. dist. al. e. Adrianus.  
E 9. q. 1. al. c. in apibus. E. 23. q. 2 al. c. cōmus  
mor. E. ff. ad legem rhodiam. l. de precatio.  
& c. C. de iudeis l. iudei. Secondo si arguisse  
che il Papa e Vicario di Christo. E Christo

pago il tributo all'Imperatore, come si po-  
 na. xl. q. 1. al. c. li tributu. Et 3. q. 8. al. c. tribu-  
 tum. b. quello il parro Mattheo al. 17 ca co-  
 mo ritroua doli Christo in Capharnaum la  
 quale era la principale citta di Galilea anda-  
 ro a Pietro coloro i quali riscondano il tribu-  
 to del Imperatore e dissero. El maestro vo-  
 stro non a pagato s. Pietro il disse a Xpo. E  
 lui rispose. Va e pilea, e il primo pesce che  
 trouarai piglialo, e trouarai nella sua bocca  
 una moneta, la quale vale piu di queste che si  
 paga p il tributo offerrala per mee per te.  
 Dunque Christo si demoistro inferiore al Im-  
 peratore Tertio si arguiffe che Christo dis-  
 se Ioan. 17. e. Regnum meum non est de hoc  
 mundo. El mio regno nò e di questo mudo.  
 A queste obietzioni si rispo de alla prima  
 che auenga che l'Imperatore sia il piu gran si-  
 gnore del mondo e uero tēporale, ma il pa-  
 pa sopra esso spirituale e temporale. C Alla  
 seconda obietzione si dice che Xpo offeri il  
 tributo non per debito, ma per non scandeli-  
 zare, como dice la glo. xl. q. 1. al. e. magnū. E  
 20 q. 1. e. lam nunc. Tributum est probatio  
 subietis. glo. e. magnum. e. extra de censibus.  
 c. 2. C Alla terza obietzione si risponde che  
 Christo disse quelle parole a pilato quando  
 per quello tempo non era tenuto a regna-  
 re de fatto temporalmente. Ma triumphas-  
 to della morte e del inferno disse pot della  
 resurrectione. Matth. xlii. cap. Data est mihi  
 omnis potestas in celo & in terra. E dora a  
 mi ogni potesta in cielo & in terra. Pero el  
 Papa Vicario de Christo in terra ha la po-  
 testà in terra sopra tutti e così sopra l'impe-  
 ratore. E questo il prouamo per tre uie.

¶ La prima de autorità.

¶ La seconda di ragione.

¶ La terza di esempio.

¶ La prima uia e della autorità laquale e  
 al. cap. sollicito de maiestate. & obediētia. Fe-  
 cit deus duo magna luminaria in firmamen-  
 to celo. l. luminare maius ut praeesset dies, &  
 luminare minus ut praeesset nocti, utrunq;  
 magnum, sed alterum maius. Ad firmamen-  
 tum i. firmo. Exci. hoc est uniuersalis ecclesie  
 fecit deus duo magna luminaria id est duas.

Instituit dignitates quae sunt pontificalis aut  
 toritas & regalis potestas. Sed illa quae prae-  
 est diebus id est spiritualibus maior est. Quae  
 uero carnalibus minor, & quata est inter So-  
 lem & Lunam tanta inter pontifices & re-  
 ges differentia cognoscatur. Ecce duo duo  
 grandi luminaria in firmamento del cielo. El lu-  
 me maggiore per il di, el minore per la not-  
 te, l'uno grande l'altro maggiore, cioè il So-  
 le maggiore, la Luna minore. Al firmamen-  
 to dunque del cielo cioè della uniuersale chie-  
 sia. ecc. Dio duol grā lumi. cioè institui doi  
 dignita la Papale e la Imperiale, ma la potestà  
 cele laquale e piu di e maggiore che la impiale,  
 onde tata differētia e itra la potestà papale  
 e la impiale, quata e intra il Sole e la Luna.  
 C La seconda uia a prouare che il Papa e  
 sopra l'imperatore e de ragione. E a quella  
 si inducono tre r. sone.

¶ La prima de institutione.

¶ La seconda de confirmatione.

¶ La terza di coronatione.

¶ La prima ragione de institutione, che lo  
 Imperatore e instituto dalli electori ordina-  
 ti dal Papa, cioè il Arcieuescouo Maguntino,  
 e il Treuerense, e Coloniense. E quatro laici,  
 cioè il conte de Reno, il Duca di Sassonia, il  
 marchese brandeburgiese, il re di Boemia se-  
 condo Hottense. E si alcuno domanda peche  
 quelli electori furono deputati de la Alema-  
 nia. Risponde Augustino de Ancona che si  
 possono assignare tre rasoni. La prima p la  
 duotione quelli di alemanni laquale mostra  
 no continuamente peregrinare infino a Ro-  
 ma e uisitare quelli luochi santi. La seconda  
 meghore che li ando uisitata la chiesa da lo-  
 gubardi li principi alemanni la liberaro. La  
 terza che Papa Gregorio, il quale institui  
 li electori fu consobrino di Ottone Impera-  
 tore. E como furono instituti li electori dal  
 la Apostolica sedie così quando fuere espe-  
 dient per la pace & utilità del populo ehar-  
 siano il Papa li po cassare e mutare. E non  
 si po aseriuere a legiereza. Pero disse Augu-  
 sto Hester. 16. cap. Prouidendum est paci or-  
 minum prouinciarum nec putare debetis si  
 diuersa iubemus ex animi nostri uenire les-



titate sed pro qualitate & necessitate temporum ut repulice possit utilitas prouenire. Si ha da prouidere alla pace di tutte le province ne deneti pensare li alle uoite e ordiniamo una cota e poi ordiniamo il contrario ebe protedada allegerezza dell'animo nostro, ma per fare la utilita della repubblica secondo la qualita e necessita di tempo. ¶ La seconda ragione laquale proua il Papa essere superiore al Imperatore si e la confirmatione che l'Imperatore eletto dene essere confirmato dal Papa al cap. uenerabilis lem. de electio. E confirmato dene essere unto. Extra de sacra unct. al cap. cum uenisset. E quantunque l'Imperatore eletto inanzi la confirmatione habbia auttorita de amministrare l'imperio como nota Innocentio de Hostiense. 93. dubit. al cap. legimus. Non dimeno questo e perche e eletto da quelli li quali il Papa ha instituti elettori.

¶ La terza ragione e la coronazione che il Papa dalla corona aurea all'Imperatore, como si pone alla clementina. Romani principes de iuretur. E allora giura fidelita & obediencia al Papa como anchora appare. 63. di. in. al cap. Tibi domino. E secondo che la glosa alla clementina gli allegata, l'imperatore riceue tre corone. La prima di ferro in Aquisgrans laquale li da il arcueuescou di Colonia de significa la fortezza. La seconda e di argento laquale li da il arcueuescou di Milano a Monza, e significa la purita & nettezza. La terza de oro laquale gli da il Papa quando si troua in Roma alla chiesa di S. Pietro all'altare di S. Maurizio, e significa la superiorita & eccellenzia sopra tutti li signorie re e nationi como l'oro superchia tutti i metalli. E in questi tre metalli anncamente si portaua il tributo a Romani. E si alcuno dice che Costantino Imperatore pose la corona a S. Siluestro como si nota. 96. di. al cap. Constantinus. Si risponde che non il fece como superiore ma come ministro obsequente. E questo il dimonstrò che li porto e tene il freno quando il Papa calcaua e como il Papa po elegere & fare elegere, confirmare, ungere coronare l'imperato

re, così anchora quando l'imperatore e iniquo, scismatico, heretico, & simile, il po deporre e priuare como fece Innocentio. 4. de i. q. le si ferue liby. al. e ad apostolice. de sententia & re iudic. Che primo Federico l'electo, perche inquietaua la chiesa era guerlo & sacrilego e iuspetto di heresia. Questo Federico fu nepote a Federico Barbarossa figlio di Henrico Imperatore, ilquale Henrico fu chiamato da Celestino terzo, in adiutorio della chiesa contra re Tamerdo Re del reame, a chi il Papa li diede in dote il reame de Sicilia che se li conguilasse, e diede gli p moglie re Costanza monaca professa, laquale era stata figliola di re Rogieri, Re pur de l'una & l'altra Sicilia. E uccise re Tamerdo rimase Henrico Re Imperatore. E da questa Costanza hebbe questo figliolo Federico, e morto Henrico rimase Federico, piccolino, e la madre li gouerno il reame e la signoria prudentissimamente & ammosamente intino all'eta conueniente, E pigliato poi il dominio del reame, morto Ottone Imperatore fu eletto esso dalli elettori, e coronato da Honorio terzo. Eleuato in superbia incontinuo a perseguitare la chiesa. Et escornicato da Papa Honorio diueto peggiore, e fece pigliare da Pisani certi piani liquali ueniano p mare de Fràza, e alcuni ne tene preconi, altri gli fece soffocare in mare. Poi morto Honorio successe Gregorio. ix. a chi anchora Federico fece gran molestia, e tolse gli gran parte del patrimonio. Morto Gregorio successe Celestino. 4. elquale uisse Papa 18. giorni. A chi successe Innocentio. 4. elquale p le persecutione di Federico se parti da Roma con. 33. galee lequale li mandauo li Genovesi perche cr a loro gentiluomo de casa del Fiesco e co quelle li conduffe a Genova, e poi a Lugduno ditto Leon di Fràza, e la celebriò il Consho e diede la sententia diffinitua contra Federico como si contiene al sopra allegato cap. ad apostolice. Ma nel uero anenga che Dio non punisca sempre li cattini e scelerati in questo modo perche li riserva al suo iudicio po la presente uita, niente dimeno ne panisse pure assai per far

ne intendere che li dispiace el mal fare, per  
ro mando grantiudicio contra quello sceler-  
rato persecutore della chiesa uno suo figlio  
lo chiamato Henrico hauendolo suspetto il  
fece morire in preione. Vn'altro suo figliolo  
chiamato Heniso lu ucciso da bolognesi a chi  
facea guerra. E lui poi fatto assai male si cō  
dusse ad Taranò doue hauià fatto signore  
uno suo figliolo bastardo chiamato Mātres-  
do doue infirmato alcuni giorni, poi che pa-  
ra che meglio rase lu soffocato da Mantres-  
do. E sentēdo la morte del padre, Corrado  
suo figliolo legitimo ilq̄se era mla Magna  
uene potēte piglio il reame e discese Capua  
& Aquino. e fece morire molti gētilhuomi-  
ni napolitani. Ma in quello medesimo anno  
morì secondo che si tene uenerato da Man-  
fredo bastardo, elquale subito si intromise  
e piglio il reame, e meomenzo a molestare  
la chiesa, e Alessandro quarto, e fece uenire  
molti Saraceni facendo gran male. E hauē-  
do così tirannizzato circa tredecē anni, mor-  
to Alessandro successe Vrbano quarto ilqua-  
le mando a santo Ludouiro di Franza per  
aiuto. E quello mando el suo fratello Carlo  
con l'esercito e uenne a Beneueto, fatta la  
battaglia e uento e ucciso Manfredò e l'inta  
e annullata in poco tēpo la generatione di  
Federico. E così poi morto Vrbano quarto  
ilquale uisse nel papato tre anni e uno mese  
e quatro di, successe Clemente quarto de-  
chiaro re del reame Carlo. Questo fu il fine  
de Federico perde li figlioli, nō e da tacere  
di Pisani quello che ne fece Dio che al tēpo  
de Martino Papa quarto hauēdo guerra cō  
Genouesi uennero Genouesi contra loro cō  
cento trēra galee & altri legni. E Pisani uel-  
to cōtra loro cō una grossa armata apresso  
ad una isola ditta Meilara doue loro altre  
uolte ad instanzia di Federico pretero cardi-  
nali & altri prelati como e ditto di sopra. E  
i tale modo loro debellati da Genouesi che  
furo prese quarantanoue galee e menati in  
preione molte migliaia di loro in maniera  
che malera stato taneo pianto in Pisa quan-  
to fu in quella uolta perche non era quasi ca-  
sa doue non si piangesse alcuno o preso oue

ro morto. E da quell' uolta mai più Pisani  
recuperarono le loro forze e gloria. Oras  
mai ne conuene seguire quello che promise-  
mo prouare como il Papa e sopra l'impera-  
tore. Et la terza uia con laquale prouamo  
questa uerità si chiama di esempio. Sono sta-  
ti tanti imperatori christiani da Cōstantino  
infino alli nostri tempi, liquali hāno honora-  
to gli summi pontifici como loro superiori.  
E trouandoli loro con potentia de arme,  
e consiglio di sapientissimi homini non li ha-  
uerieno fatto mai li non iusse stato il douer-  
re. E in questa parte e una pazzia a credes-  
re quello che dice Dāte nella sua monarchia  
contra ilquale furo le sententie e sono di tā-  
ti huomini più dotti più tauui e più satti che  
non fu lui Cōstantino dunque imperatore  
battizzato per la nisione dell' apostoli con  
miracolo grāde della curatione della lepra.  
Essalto tanto la chiesa che dono Roma e  
tutte le provincie al papam ueneratione de  
honore e recognitione de dominio como dis-  
se David al. s. di Paralipomenon al ult. cap.  
Que de manu tua accepimus dedimus ti-  
bi. Noi te hauemo donato quello e hauemo  
riccuuto dalle mani tue. E poi che Cōstan-  
tino hebbe edificate le chiese, quella di sano-  
to loāne Latérano nel suo palazzo in hono-  
re del Salvatore e de s. Pietro e di s. Paulo,  
e di santa croce in Hierusalē, e di s. Lorezo  
extra muros, e anchora di s. Agnēsa cō am-  
plissime dote & ricchissimi ornāmēti, si par-  
zi da Roma e ando in Cōstantinopoli reco-  
noscedo sempre cō gran ruerentia il Papa  
como suo superiore. Ma nō manca alcuno  
presontuoso o temerario dire che Cōstanti-  
no faccdo tante cose noue impaccio e scelo-  
p legierēza. A chi posso dire che nō fu paz-  
zo Cōstantino. Ma chi così temerariamēte  
il uitupera facendo quello che dice Sa omo-  
ne al. i. o. cap. de le ecclesiastes. Stultus in uia  
sua ambulans cum sp̄se sit insipiens omnes  
stultos æstomat. Quando il pazzo ua per la  
uia pēsa che ognuno chi uede sia pazzo co-  
me e lui. E pero a noi deuono satisfare le lau-  
de di Cōstantino cantate & magnificate da  
molti famosi & eccellentissimi homini. Gre

gorio nel registro scriuendo a Maritano prin-  
cipe il chiama Constantino di bona memo-  
ria. Ambrosio super li Salmi dice che fuit  
magis meriti apud deū. Che tu di gra me-  
rito appiſto a Dio. L'antiano anchora al prin-  
cipio del 1. lib. di diuinarum institutionū, qua  
si parlando a Constantino li dice. Hoc opus  
nunc nomen tui aspicio inchoamus. Con-  
stantine Imperator maxime, q primus Ro-  
manum principū repudiatis erroribus mas-  
kistatem Del singularis ac ueri & cognouisti  
& honorasti. Quella opera la incomenciamo  
in laude del tuo nome o Constantino massi-  
mo imperatore, il quale sei il primo di Ro-  
mani principi, che lassati li errori hai cogno-  
sciuto & honorato la maiestà di Dio uero e  
singulare. E Augu. al 5. lib. de ciui. del al. 75.  
ea. parla cōmendando Constantino in que-  
sta forma. Constantinus deum uerum colēs  
chritatem Romano imperio socium uelut  
ipſius Romae siltam condidit diu imperant  
unuerſum orbem Romanum unus Augu-  
ſtus tenuit & defendit. In adminiſtrandis &  
gerendis bellis uictoriosissimus fuit In tyran-  
nis opprimendis per omnia piperatus est.  
Gratiensu egritudine & senectute delun-  
t est. filios imperantes reliquit. Constantino  
di Dio uero cultore fece la citta di Conſtan-  
tinopoli cōpagna al Romano imperio qua-  
si figliola di Roma lōgamente del imperio  
e tenne lui el mondo uno monarca uictio-  
rioso nelle guerre, destruttore di tirani. E in  
uechilato mori e lassò li figlioli in signoria.  
Questo Constantino dunque non senza grā  
misterio sottomise la sua auctorità la pote-  
ſtā del Papa como a superiore. Carlo mas-  
gno fu coronato Imperatore da Papa Leo-  
ne. 3. nella chiesa di S. Pietro di Roma con  
grande ſuggettione e ruerencia alla apoſtō-  
lica ſedia. Ludonico Imperatore ditto Pio  
fu coronato da Stephano Papa. 4. Ludouic  
co. 7. fū coronato da Sergio. 7. Carlo. 7. fu  
coronato da Ioanne 8. E perche eſſo Carlo  
fu toſſicato in Mantua da uno suo medico  
gludon chiamato Sede: hui ſuccesse al impe-  
rio Carlo. 7. coronato da questo medesimo  
Papa Ioanne. Arnolpho Imperatore fu cor-

ronato da Papa Formoſo. Ottone. 1. fu co-  
ronato da Papa Leone. 4. Ottone. 7. da Io-  
anne. 30. Ottone. 3. da Gregorio 5. Henri o  
primo da Benedetto. 8. e recenata la cotoſ-  
na ando contra Saraceni liquali occupaua-  
no Capua e diſcaccioli e recuperò Capua.  
Corrado fu coronato da Ioanne. 20. Henric  
co. 7. da Clemente. 7. Henrico. 3. da Nicolo  
ſecondo. Henrico. 4. da Paſcale ſecondo. Lo-  
thario da Innocentio. 7. Federico Barba-  
roſſa da Adriano. 4. E uero che morto A-  
drano ſuccesse Alessandro. 3. contra ilqua-  
le Federico fece la ſiſma e persequo A-  
leſſandro, elquale ſtando in Franza e con-  
grego il conſiglio & eſcommunico Fedric  
co. E dopo molte tribulationi. il 7. anno  
del ſuo papato con le uale del ſuo cuoro  
fuggi a Venetia non cognoſciuto ando al  
monallero della charita. Dopo alcuni me ſi  
tino chiamato Commodò il cognobbe e  
diſſelo al Duce Sebaſtiano. ilquale con mita-  
la Signoria l'ando a trouare e uellorolo  
Pontificalmente e conduſſenlo a ſan Marco  
doue benediſſe il populo. Federico ſenten-  
do queſto fece una armata contra Venetia  
ni doue era capitano Ottone ſuo figliuolo.  
E contra quello uſei il duce e ruppelo e me-  
nollo preſone a Venetia. Doppo fu trattata  
la pace e Federico ſi conduſſe a Venetia. E  
il Papa ſi poſe inanzi la porta della chieſa, e  
inpreſentia di tutto il populo comando al  
Imperatore che ſi gittaffe tutto in teera, e co-  
ſi ſi meſſe morto proſtrato, e il Papa li poſe  
il pede ſopra il collo dicendo ſopra l'aſpide e  
il baſilico andarai, e gonculorai il leone &  
dracone. e Federico riſpoſe. Non obediſco  
ne ſazo queſta ruerencia a te ma a Pietro  
di chi ſei ſuccellore. e il Papa diſſe. A mi e a  
Pietro. Coſi Federico humiliato ſi ritorno  
a Conſtanza e ſtette inſino alla morte ſotto  
la obediencia del Papa e de la Romana chie-  
ſia. Saria troppo longo anarare di tutti im-  
peratori liquali con l'eſſempio loro e hano  
no demonſtrato eſſere ſuperiore del Papa,  
baſtano li ſopraditti concludendo che non  
po eſſere ſenza grande errore uolere tenere  
& dire il contrario. Et il terzo dubio fu ſe

Il Papa e sopra li altri re e signori temporali. E aq̃i sio risponde Augustino de Ancona che como nel vecchio testamento eraio tenuti tutti iudel de qualunque stato & conditioni s̃i iustino stati a obedire al summo sacerdote della generatione leuitica. Così tutti li christiani maggiori e minori sono tenuti obedire al Papa. Onde nel deuteronomio al. 17. cap. e scritto. Qui superbi re non lens obedire sacerdotis imperio morietur. Chi se leuara in superbia & non uolera obedire al comandamento del sacerdote deue ra morire. Pero al cap. Si quis. de maioritate & obed. Si dice in lib. Regum loquitur. Qui non obediuit principi, id est pape morte morietur. Chi nō obediua al principe, cioe al Papa debla morire. E Gregorio lib. 7. moralium. dist. 11. ca. si q̃al sunt. Peccatum paenitentis incurrit quilibet dum christianum se assensur sedi apostolice obedire continent. Ognano elqual dice esser christianoe disprezia l'obedientia della apostolica sedia mēure il peccato della paganita. Ma alcuni urtiua ti da huomini mal'anolici dicono che il Papa ha il dominio sopra tutti spirituale e nō temporale, e questi sono simili all'i consiglieri del re de Syria o Suria delquale sia mentione al. 7. li. delli Re al. 20. e. che uolēdo cō battere contra re Achab fu rotto, e coloro li diciano. Dii montū sunt di eorum, & ideo superare rūt nos. Sed pugnemus contra eos in campēstribus & in uallibus in quibus di eorum dominium non habent & obtinebimus contra eos. Questi iudei ne hāno super eluati, perebe li du delli monti sono li di loro: ma combattemo contra loro in li piani e nelle ualle dote li di loro non ce hanno dominio e uinceremo. Così li mali consiglieri dicono all'i signori li pape sono di delli monti, cioe di beni spirituali. Non sono di delle ualle cioe signori del temporale, pero combattemo nel piano cioe cō la potentia temporale e caligaremo. Nientedimeno Dio fece dire a il Re d'Israel perche quella di Siria dīsseno che Dio e signore delli monti e non delli piani: io ti daro tutta la sua gente in mano. E così intrauenne che siando alla

bataglia amazzaro li figlioli de Israel et̃o milia di quelli di Syria. E sapendo unilietate milia liquali erano rimasti in una città nominata Areth uolēdo fortificare il muro di quella caſco e occellati tutti quanti. Così fece ueduto per elsentia di molti liquali hanno perseguitato il Papa che son captati male, como dīsseno di Federico secondo, e così fu di molti altri como il lūio apertata Manritio imperatore ilquale perseguito s. Gregorio. E Theodoneo ilquale incarcero Papa Ioanne, e che il Papa ha autenta sopra tutti re e signori temporali si conferma per la clemētina pastoralis. de leuit. & re iudic. Deue il Papa ligare & annulla la sententia di Henrico imperatore lata contra re Roberto re de Sicilia. E lib. 6. alca. orandi. de supplen. negligēti prala. il Papa dede adiutore al re de Portogallo, quēdo gouernaua de regia male il suo regno. Anchora dalle sententie di re & principi si po appellare al Papa. Onde. 2. q. 6. e sentito al. c. Ad romanam ecclesiā & ab omnibus & maxime ab oppressis est appellandum & recurrendum quādam matrem in eius uerbis. nostra. ar. quia non potest mater nec debet oblitisci filium. Si po appellare & ricorrere dē tutti oppressi alla Romana chiesa como a matre per essere nutriti dal suo latte e difesi con la sua autoita e releuati dalle oppressioni perche non po la madre ne deue dimenticare se & abbandonare il suo figliuolo. Si si alcuno opponeſse che al cap si duobus. extra de appellatombus. Si dice che non si deue appellare dal iudice ſeculare al Papa ſino al' e ree re della chiesa. A questo si rīspōde che questo si deue intendere che non si deue fare indifferenter, ma nelle cose ardue e per necessita como si nota al' cap. Licet. de loro competent. Donque il Papa po corrigere como superiore a tutti Re e signori temporali. E di questo ce sono li effimipi del vecchio testamento quādo li propheti padri spirituali del populo re prendiamo li. e delinquēti. Al primo lib. delli Re si pone allo 1. ca. como Samuel ipse re Saule della inobedientia. Al secondo lib. al. 1. cap. como Na

han riprese David de adulterio. Al terzo li. della ste. e al. 18. cap. como Heli re prese Achaz re d'Israel della idolatria. E così nel nostro testamento Nicolao papa re prese re Lothario del adulterio seconda q. 1. al cap. scopus. E Zacharia papa de poe sire di Franza e substitui l'ipiso. 15. q. 6. al cap. Alius. Non e dunque dubio che'l papa po punire e correggere tutti christiani Re principi desinguenti anchora temporalmente. Pero dice la glosa al cap. mouit. dei iudi. E notasi anchora. 22. distin. c. 1. lura coelestis imperii & terreni Petro commissi sunt a deo. Fu dato a Pietro da Dio ogni ragione del spirituale e del temporale imperio. E auenga che il papa non usa sempre questa autorita in punire e castigare il la perche non po piu o per evitare li scandali o perche pace meglio tollerare. Nientedimeno in lui e la potesta spirituale e temporale. E per confirmatione de tutte le cose preditte ne occorre l'esempio de Attila re di Vnni d'ito flagello di Dio, es templo Rufino in Annalibus Romanorū. E Suardo in lib. temporum. Come si ando Attila disceso in Italia con grande esercito, poi pigliata Aquileia e posso ogni cosa in fuoco e fiamma doue stete tre anni in assedio piglio appresso Vicenza, Verona, Bressa, Milano, e minacciava andare in Roma. Allhora Leone papa primo l'ando a trouare personalmente. E como si uide li comando che douesse lassare Italia in pace e andarsene verso il Danubio. Al quale Attila humilmente rispose uolerlo fare. Partendosi da lui il papa li suoi li domandaro perche hauer mostrata tanta humilita e obedientia al papa contra suo costume. Rispose che mentre li palaua il papa apparso presso ad esso uno homino uestito como prete o sacerdote con uno uolto venerando, e hauer in mano una spada nuda e minacciali uolerlo amazzare si non faccia tutto quello che comandaua il papa. E così attila lassata Italia si tor no indrieto.

¶ Della magnificientia de la christiana fede per il splendore di tanti miracoli.

¶ Terzo Dio ha magnificata la christiana

fede p la refulgentia e splendore di miracoli de li quali ne comene dichiarare tre cose.

¶ La prima la eccellentia.

¶ La seconda la deficientia.

¶ La terza la permanentia.

¶ La prima e la eccellentia, e qui e da sapere che miracolo e opera la q̃ passa la conditione e forza della natura cioe effetto proveniente dalla omnipotentia di Dio. E q̃sto il poete Augustino li quale dice in lib. de utilitate credendi. Miraculū est arduū aliqd & insolutum supra spem & facultatem admirantis. Miraculo e q̃lla opera ardua i solita sopra la speranza e facultade di chi si marauiglia.

¶ Secondo s. Thomaso alla 1. parte. q. cv. si dice cosa ardua & insolita nō peche nō si faccia spesso, ma peche e cōtra la cōsuetudine de la natura. E così e sopra la speranza nō della grazia ancora ma d'la natura. doue p più chiara intelligētia ne occorreo a dichiarare tre dubi.

¶ El primo utrum omne mirabile sit miraculum. Si ogni cosa mirabile de che l'hom si marauiglia si po chiamare miracolo.

¶ El secondo utrum deus possit facere aliquid prater ordinem rebus inditum. Si dio posare cosa alcuna alteamente che e l'ordine dato da esso a ogni creatura.

¶ El terzo utrum unū miraculum sit malus altero. Si uno miracolo e maggiore e più grāde che l'altro. A q̃sto primo dubio risponde Ricardo de media uia in 4. di. 17. che Omne miraculū est mirabile, sed nō omne mirabile est miraculum. Ogni miracolo e mirabile, ma nō ogni cosa mirabile e miraculo. E q̃sto si dichiara s. Thomaso ubi supra, che il nome de miracolo si piglia da la admiratio, e dal marauigliare. E la admiratio o marauigliare po essere nel homo q̃ādo ne de uno effetto e nō fa la causa, così como si marauiglia uedēdo le eclipsi del sole peche nō fa la causa como dice Aristot. in prin. m. m. the physice. Po dunque la causa de alcuno effetto apparete essere nota ad alcuno e ad altri cognita como la causa del Eclipsi e nota al astrologo e i cognita a li ignorati e così mirabile ad alcuni e ad alcuni no. q̃sto tale effetto si po dir mirabile ma nō p̃io miracolo.

Ma miracolo proprie e quello effetto del quale la causa perche non e naturale e inguita a tutti e non si po dare nulla causa naturale si nō sola la uirtu di Dio como la illu minatione del cieco nato & simile, del quale si dice Ioannis non capitulo. A seculo nō est auditum q̄ aperuerit quis oculos cecis nati. Ma fu più odito che alcuno aperisse li oc chi del cieco nato.

¶ El serondo dubio fu si Dio po fare alcun cosa altramente che secondo l'ordine da to da esso ad ogni creatura. E a questo si po rispondere secondo san Thomaſo che da Dio son dati doi ordini alle creature uno e particolare laltro e generale. L'ordine parti colare e che ogni creatura habbia la sua ope ratione, altra el sole, altra la luna, altra le stel le, altra li elementi, altra li ucelli altra li pes sci e li animali, e così tutte cose create le qua le sono così dispoſte & ordinate da dio co mo dice Paulo alli Romani. al. 2. c. Quæ a deo sunt ordinata sunt. E q̄sto pare chel cō fessa Aristotile ilq̄le dice in libro de cielo e mūdo. Nihil naturalū in coelestibus aut in te restribus est sine ordinae. Non e cosa alcu na ne la natura tūto nel cielo quāto ne la ter ra senza ordine, & in primo Methathorū di ce. Ordo corū q̄ sunt in mūdo est ex dispo sitione primi p̄ncipal qui est deus gloriosus. L'ordine delle cose le q̄le son nel mūdo e p la dispoſitione del primo principio ilq̄le e Dio glorioso. E uno altro ordine generale che in ogni creatura generalmēte e la poten tia passiva alla obediētia delle creature ad esso creare. contr q̄sto ordine generale nō po fare Dio perche così faria cōtra la sua sapientia potētia e bōta. Pero dice Auguſt. cōtra Fauſtū. Illud est unicuiq̄ rei naturale quod de ipsa facere disposuerit omnipoten tis uoluntas. Quella cosa e naturale ad ogni creatura laquale dispone farne la uolonta del onnipotente Dio. Ma contra o fore l'or dine particolare po fare e fa Dio. como e ne le opere miracolose. E quello non dene pas sere forte a nullo perche ogni operatione della natura como e ditto dipende dalla uo lonta di Dio. Vnde cōcludēdo li Theologi

che natura si po pigliare in duei modi. El primo che se intenda el corso suo naturale noto ali huomini. El secondo natura e cio che la natura secondo la uolonta di Dio quantumque non sic secondo el commune cōſucto suo corso. A questo proposito dice Auguſt. al. 11. lib. de ciui. dei. ca. 2. Marcus Varro in libris quorum inscripſio est de ge nere populi Romani. Narra como al tēpo de Ogige Re fu ueduto uno mirabile por tento. Quella stella Venus da Homero chia mata heſperon mutato el colore la grādez za e la figura. E Varrone non l'appellaria portēto si non fusse contra natura. Omnia quippe portenta contra naturam dicimus esse. sed non sunt. nūmodo enim est cōtra a naturam quod sit dei uoluntate cū uolūtas tāti utiq̄ cōditoris condire rei cuiusq̄ natu ra sit portētū quomodo sit nō. cōtra natu ram, sed contra quam est nota natura. Quis autem portentorum numerat multitudinē que historia gentium continētur. Sed nūc in hoc attēdamus quod ad rē de qua agimus p̄tinet. Quid ita dispoſitum est ab auctore uere cœli & terræ quemadmodum cursus ornatiſſimus syderū qui tam ratis legibus fixiq̄ firmatū. Et tamen quādo ille qui sum mo regit imperio e. potestate quod condi dit stella p̄cæteris magnitudine ac splen dore notiſſima colorem magnitudinē figu ram, & quod est mirabilis sui cursus ordi nem legemq̄ mutauit. Turbauit perfecto tunc si ulli iam fuerint canones. Astrologo rum quę uelut inerrabilis putatione de p̄cæteritis ac futuris astrorum motibus cō scriptos habēt quos canones sequendo anſi sunt dicere hoc quod de Lucifero contigit nec antea nec postea contigiſſe.

¶ El terzo dubio fu di uno miracolo si po dire maggiore che l'altro. e a questo respon de san Thomaſo chel miracolo si po cōſi derare in doi modi. Ouero quāto alla uir tu operante. Ouero quāto al effetto opera to. Secondo el primo modo perche tutti li miracoli opera la potētia di Dio infinita nō si po dire uno miracolo maggiore che l'alt ro. Pero dice Auguſtino ad Voluſianum. la

rebus mirabiliter factis tota ratio facti est potentia facientis. Nelle cose fatte miracolosamente una è sola la potentia di Dio non maggiore ne minore. Considerando el miracolo quanto al effetto operato celi uno miracolo e maggiore che l'altro in quanto eccede e passa la facultà e forza della natura e questo può essere in tre modi.

Il primo e quando li miracoli passano la facultà della natura quanto alla sustanza del fatto, cioè che si fa tale opera quale non può fare ne fece ne farà mai la natura, como è la uergine parturiente e il corpo humano gl'ori ficarsi e il sole che ritorna indietro. e questi miracoli son in summo grado.

Il secondo modo e quando li miracoli passano la natura quanto al subietto in chi si fanno como e la resurrezione di morti, e la illuminatione di ciechi, e similia. Po la natura produrre l'huomo uiuo ma non il morto e produce uno cò il uedere ma nò po illuminare il cieco. e questi tenono secondo nelli miracoli. Il terzo modo e quando li miracoli passano la natura quanto al modo & ordine, como quando uno e curato subitamente dalla insipientia per uirtu di Dio al quale poteria con il tempo curarsi & sanare naturalmente, & simile. e questi tenono l'ultimo loco e grado nelli miracoli. Alexandro de ales nel secondo della summa chiama li miracoli del primo modo Supra naturam. Sopra la natura. Quia non eis reperire simile in natura. Perche non si troua simile effetto in natura como e la uergine parturire. e li secondi contra naturam, la cecità e il uedere sono due cose contrarie ulemente non si temina la illuminatione del cieco ad alcuna cosa simile in natura. e li terzi miracoli si chiamano. Præter naturam perche si fanno gli effetti per altro modo che nò faria la natura. Gli si fanno in instanti per la uirtu di Dio. e la natura poteria dare tali effetti successiue e con il tempo.

La seconda cosa da dichiarare delli miracoli e la diuinità, doue noi hauemo a mostrare como li iudei hebbero molti ueri e stupēdi miracoli prima che uenisse Christo

figliuolo di dio. e dapoī in quali non manca ti como anchora o uogliamo o iò bisogna che cōtessino. e di questi serue così August. al. x. lib. de ciuitate dei. al. 9. cap. Non minus ueterali commemorē longus, quā satis cit reuoluerē uidebor quā miracula facta sint attestantia promissis dei. Quibus ante annorum milia prædixit Habrae & in sempe eius omnes gentes benedictionem fuerant habiture. Quos enim nō miretur eidem Habrae filium peperisse coniugem senile eo tempore senectutis quo nec parere nec esse secundum iam posset. Atq; in eisdem Habrae sacris cōstamur coelitus factā inter diuisas uictimas ecurrisse. ei deniq; Habrae prædictum ab angelis coeleste incedium Sodomorum. quos hominib; similes hospitio suscepit, & per eos de ple uirtute dei promissa tenuerant. Apoc; imminē iam incedio miramē Sodomis per eisdem angelos liberationē Loth filii fratris eius, cuius uxor in uia retro respiciens atq; in salē repēte cōuersa magno admonuit sacra mēto neminē in uia liberationis suæ præterita desiderare debere. Il la uero quæ & quanta sunt quæ per Moysen pro populo dei de iugo seruitutis erundo in ægypto mirabiliter gesta sunt, ubi magi Pharaonis hoc est regis ægypti qui populū illū dominatione deprimebat ad hoc facere quardam mira permissi sunt ut mirabilis uinceretur. Illi enim faciebāt ueneficis & incantationibus magicis quibus sunt angeli mali, hoc est demones dediti Moyses autē tāto potentius quanto iustius in nomine dei quiescit cælum & terrā faciētib; angelis eos facili superauit. Deniq; in tertia plaga deficiētib; magis decē plage p Moysen magna miseratione dispositiōe completæ sunt quibus ad dei populū dimittēdū Pharaonis & ægyptiorū dura corda cesserunt, motūq; potuit. Et cū abscedentes hebreos conlequi conarētur, illis diuiso mari per sese cū trāscantibus unda hinc atq; hinc in sese redeunte coopti & oppressi sunt. Quid de illis miraculis dicam quæ cū in deserto idē populus duceretur stupēda diuinitate creauerunt. A qui. quæ bibi non poterant im-

misso in eas sicut deus preperat ligno amaritudine carnisque sitientis famile. Mamma esurientibus uenisse de celo. Et tu eslet coligentibus constituta mensura quicquid amplius quicquid collegerat exortus uermibus putris se ante uero diem laboarū duplū collectū, quia sabbato colligere non licebat nulla putre uine uolatū. Desiderantibus carne uenit, quare tanto populo nulla posse sufficere uidebatur uolatibus castra cōpleta de cupiditatis ardorem satietatis extinguit. Ob uos homines trahitūz prohibētes atq; phantētes orāte Moyse manibus eius in figurā eructis nulli o hebreorū cedente prolapsos. Seditiones in populo dei ac se ab ordinata diuinitas societate diuidēs ad extreme mū uisibiliter inuisibilibus poene terra dehiscente submersos uirgā percussam tantę multitudini abūlantia fluente iudisse. Serpentū morfus mortiferos immisos ad poenam iustissimā peccatorū in ligno exaltato atq; pro speculo æneo serpente sanatos, ut & populo subueni de afflictio de mors morte delicta. ut ut crucifixe mortis similitudine significaretur. Quem sane serpentē propter facti ignorantia referatū cū postea populus errans tāquā idoli colere cōcepisset Iezechias Rex potestate deo seruans cū magna pietatis laude contribit. Se lo uolero recordare tutte le cose del uecchio testamento saria molto prolisso. Ma alcuni non si deuono tacere e intendere quanti miracoli furon fatti p mostrare la uerita delle promissione tante fatiche fatte ad Habraā a chi fu preditto, che nel suo seme sariano beneditte tutte gēte che nō si marauiglia del miracolo de Ihs ac generato da Habraā dalla dōna sterile in q̃llo tempo della uecchiezza de l'uno, e de l'altro quando nō pate più tale età a fare figliuoli. Di questo si fa mentione nel Genesi. al. 17. ca. quando disse Dio ad Habraam che li faria nascere un figliolo di Sarra. Cecidit Habraam in facie suam. Si gitto in terra secōdo Nicolo de Lira, rigratūdo a Dio di tāro beneficio. e risse nō p beffa ma p allegrezza e disse nō dubitādo ma marauigliādo. Puta'ne centenario nasceretur filius, & Sar

ra nonagenaria pariet. Sarra q̃sto che nascea el figliolo da mi che ho cēto anni & da Sarra che ha nouāta anni. E al 18. c. del Genesi e scritto. E tant ambo senes prouēdūz actūtis. Erano Habraam e Sarra ueceli e uirtutata eta. Similmēto. In gran miracolo quando nel sacrificio de Abraam uenne la sūma dal cielo e pososi itro al mezzo de h anima li dispartiti e spezzati. quello si pōe nel Genesi al. 15. c. quando dio uolse cōfirmare ad Habraam le grā promisse che li facia. e di quidisse piglia una uaccha di tre anni & una capra di tre anni & uno castrone di tre anni e una turtura e una palūba e spartirale p el mezzo e ponerale li petti da una bāda e li altri petti da l'altra hehe si possā passare p el mezzo. e Habraam il fece, ma nō spartī li ucelli li. Secondo Nicolo de Lira, comando Dio che pigliasse q̃sti tre animali perche di q̃sti si douano fare li sacrifici nel tēpo della legge como appare nel leuitico. e pero de ogni specie nomina uno indiuideo. E perche uoglio che ognuno di q̃lli animali fusse di tre anni, si denotaua che nella legge si faciano di q̃lli animali tre sacrifici, uno si chiamaua hostia, e quello si facia per alcuno peccato commisso. El secōdo si chiamaua hostia pacifica. e q̃sto si offeruia p ottenere alcū bene ouero per li ottenuto. El terzo si chiamaua holocausto, e abbruiuasi tutto ad honore de Dio. Fu ditto āchora che pigliasse la turtura e la palūba peche anchora di q̃ste era p farsi sacrificio nella legge. si le ragione di q̃sti sacrifici nō spetta assignare al p̃sente. Solo e da notare peche calone si spartiano q̃lli animali nō h uecelli dice Nicolo de Lira, che in q̃li tēpi quādo li homini faceano alcuno patto offerēdōne il sacrificio occideano uno animale e spartiano in due parte e passuano intra quelle due parte una possā da un cōto e l'altra da l'altro a significare eh'erano digni di morte quelli che rompia nō il petto. e li ucelli nō li occidiano in cōfirmatione di tale patto. E per uenire al nūmo della historia lassando le altre circūstancie siando posito el sole uide Habraam una sūma laq̃le passua in mezzo de q̃le parte



delli animali intra l'una parte e l'altra. Et fu anchora miracolo che ad Abrabam annuncia-  
to l'istesso di sedoma. Gen. 18. c. E la libera-  
tione di Lot che la cōmorte della sua donna  
fatto haua di sale. Gen. 19. c. Chi porre-  
d'impetenza tempo, e li maruoli fatti da Dio p  
Mo, le quādo nolle liberare el populo ludaico  
del iugo della seruitu oppresso in egipto.  
Doue anchora li magi di Pharaone d'egitto  
funo panti da dio che facessero alcune ope  
mirabile accio che poi fusseno cōfusi piu mi-  
ratamente. Quelli faciao tale opatiōe cō ue-  
nificū & magice incantatiōe doue si adogano  
li diuoli cō la potetia loro permisa da dio  
Ma Moise li supero pero che operaua li si-  
gni cō la uirtu di Dio il quale fece el cielo &  
la terra. E cōi mēcāro le forze delli magi.  
e per Moise furono successiuamēte mādare  
da Dio le ditte piaghe p lequale el duro cuo-  
re di haraone se indusse a lassare el populo  
di Dio. Ma presto li pēti pero che panti li  
iudei li seguito infino al mare rosso. Doue se-  
gui quello inaudito miracolo che l'acqua se-  
curo in due parte fatta como e muro, e il po-  
pulo di dio passo p mezzo del mare secco.  
E uolēdo fare il simile haraone cō il suo ef-  
fercito quādo su nel mezo li fumerse lui cō  
tutta la sua brigata ritornādo le acq com'e  
rano da prima. Exodi 15. ca. Che dīro delli  
miracoli liquali mōstro Dio in quello tēpo  
quādo quello populo era nel deserto. E se-  
guita Augustin narra molti di qlli. El primo  
li pone Exodi cap. 1. s. Hauēdo caminato qll  
lo populo tre giorni in qlla solitudine nō tro-  
uauano acqua, e arriuato al fiume Marah,  
il quale haua amarissima, e murmurādo el  
populo dio monstro a Moise uno ligno el q-  
le posso nel fiume diētro quella acqua dol-  
ce e saporosa. El secondo miracolo ha della  
manna Exodi. 16. cap. Poi che qllō populo  
el. 1. s. di arriuo al deserto Sin intra Heliz e  
il mōte Sinai poi le sue murmuratiōe li mād-  
do Dio la manna, e su data la misura che  
ognuno ne cogliesse quāto era qlla e chine  
coglia piu e seruaua diuertau uermiuosa.  
E il uenerdi la coglieuano a dopio per el  
sabbato sequente e quella non diuentaua

uermiuosa. E anchora il sabbato non si tro-  
uaua como li altri giorni. Et il terzo miracolo  
e quello de che li fa mentione al decimo  
septimo cap. del Exodo, quando li Amale-  
chite armati non uogliuano lassare passare  
qllō populo, e More elette selue della m-  
ba di Israhim disposto alla battaglia e mād-  
dolo con pochi apmati corara coliero, e lui  
sali al monte cō la uirga di Dio in mano e le-  
uò le mani estendendole in figura della cro-  
ce, e cōbattendo el populo di dio cō quell  
Amalechite mētre Moise oraua cō le bras-  
ze distese el populo era totte gagliardo. e  
quido Moise si posaua el populo parla che  
non hauesse forza, e all'ultimo fu uinctore  
senza che ne morisse alcuno. Et il quarto  
miracolo fū de la guida laquale li facia Dio.  
Vnde nel libro di numeri al nono capitulo  
narra como fecero fare Moise el tabernaculo  
per uolōta di dio doue apparre una nu-  
bila lucente e la sera una fiamma ardent, e la nu-  
bila si uedia tutto il giorno, e quella fiamma  
tutta la notte, e secōdo che quella nu-  
bila si mouia cōsi loro mouano li tabernacolo, e  
camminauano, e lūci che fusse fatto el taber-  
naculo li mostraua il viaggio una columna  
di fuoco. exodi. 14. cap. Et il quinto miracolo  
fu della aqua eduta dalla pietra. exodi  
17. cap. Quādo gionse quello populo in Ra-  
phidim & nō trouauano acqua disse Moise  
a Dio. Oramai questi mi lapidaranno. e Dio  
li disse chiama delli antichi di quello popo-  
lo accio che siano testimoni del miraculo  
e ua a quella pietra di Oreb, chiamasi cōsi  
per uno Oreb il quale ce fu occiso, secondo  
Nicolao de lira, e bati con la uirga, e subito  
Moise fece como liordino dio e uenne tan-  
ta abūdantia de aqua e hebbe tutt'el popo-  
lo. Et il sesto miracolo fu qū Moise stete nel  
monte con Dio quaranta die, e quaranta not-  
te senza mangiare e bere doue li fu data  
la lege. Et Exodi. 32. cap. E quando discese dal  
monte con la tabula della legge parla che  
hauesse le corni yn faccia. Dice il maestro  
nelle hisione scholastiche che erano ragu di  
uno gran splendore liquali andauano in la-  
to a modo di duoi corni. E Santo Paulo

a chiamar gloria del uulto di Moysse alla festa  
 onda a li Corinthi al terzo cap. Et il setti-  
 mo miracolo fu di Maria sorella di Aaron  
 laquale mormorando contra Moysse diueto  
 leproso e poi per la oratione di Moysse fu sa-  
 nata. Numeri. 12. cap. Et l'ottauo miracolo  
 fu quando Dathan & Abiron si ribellarono  
 ad Aaron & Moysse & cercaro fare seditione  
 in quello populo che si aperse la terra e  
 girottili uani. Numeri. 16. capit. Il nono mi-  
 racolo fu quando in confirmatione del sa-  
 cerdotio di Aaron quando Dio ordino a  
 Moysse che si facesse dare dalli principi del-  
 le. 12. tribu una uirga per uno doue fusse po-  
 sto scritto il nome di ognuno di quelli e con  
 quelle uirghe ee fusse la uirga de aaron. E  
 poste tutte nel tabernaculo la uirga di aarō  
 fiorì miracolosamente. Il decimo miracolo  
 fu del serpente Eneo. Numeri. 21. cap. Quan-  
 do perche mormurauano di Dio li mando  
 la plaga di quelli serpenti igniti liquali facia-  
 no perire ognuno elqle mordiano. E Moy-  
 se fece oratione a Dio, e Dio li disse. Fa un  
 serpente di rame o metallo e ponilo in una  
 pettica alta & eminente in mezzo el populo  
 & ognuno morsicato dal serpente guardan-  
 do a quello serpente Eneo si sanara. Et questo  
 non era per uirtu che fusse in quello serpen-  
 te, ma come dice rabi Salomone Questo es-  
 ra che qlli morsicati dal serpente guardando  
 a qillo Eneo cognosceuano che Dio p loro  
 peccati li hauiamō data quella punitione de  
 li serpenti & così domandauano humilmen-  
 te la misericordia di Dio donde cōseguiano  
 la sanita. Ma nel uero quella fu espressa del  
 Saluatore nostro como diremo al sermone  
 delle laude della croce. Questo serpente E-  
 neo fu poi reposito in iherusalem fino al tēpo  
 del re Ezechia uedendo poi che il populo  
 l'adoraua il fece guastare. 11. Regum. 19. c.  
 E per non dire ogni cosa che fari troppo  
 longo di quante cose furon fatte in quella  
 40. anni nel deserto. Solo ecluderemo che  
 in tutto quel tempo mai si guastaro li uesti-  
 menti ne roppero li calciamenti di quello  
 populo. Poi al tempodi Iosue fece Dio tre  
 grandi miracoli. Il primo che li fiume iordas

no si tiro indietro. Et il populo di Dio passo p  
 il mezzo eò l'archa Iosue. 10. cap. Et il seco-  
 do che sonò le trombe li sacerdoti, e cir-  
 condando con l'archa iericho quella citta  
 cauearo per terra le mure. Iosue. 4. cap. Et di  
 miracoli di quella archa ne e ditto al sermo-  
 ne della uirginita di Maria gloriosa. Il terzo  
 miracolo fu che cōbattendo Iosue cōtra Ga-  
 baonite, & era il mezzo di. li sole stette per  
 spacio di uno di pama che facesse notte inē-  
 tre che hebbe Iosue la uittoria. E così da tē-  
 po in tempo mostraua Dio a iudei liapen-  
 di signi como fu la occisione del esercito di  
 Sinacherib fatia da l'angelo i una notte. Re-  
 gum. 19. cap. Et la preservatione de anania,  
 azaria, e Misaele posti in la fornace doue nō  
 sentiro lesione dalla fiamma. Danielis. 3. ca.  
 Et il portatore di abacuch dal angelo a il la-  
 co di Leon doue stana Danie. Danielis. 4. c.  
 Et la resurrectione di Iona resuscitato da  
 Hebra e di Naama. Stro mōdato da la lepra  
 e altri simili. Da che uēne Christo. Iudei di-  
 spersi in tutte le natione del mondo nō fan-  
 no ne possono con uerita dire che habbino  
 hauuto piu miracoli nō p laude di quelli di  
 Christo e delli apostoli i qlli sono nostri nō  
 di Iudei liquali nō uolero credere ne anco-  
 ra credeuano a Xpo benedeto. Et la terza co-  
 sa da dichiarare delli miracoli e la permanē-  
 tia da Christo in qua son rimasti li miracoli  
 ueri nella christiana religione. Et di Christo  
 ne sono pieni tutti euāgelii como Christo fe-  
 ce tūte cose stupēde e poi li apostoli fol co-  
 mo uideremo nelli sermoni de le laude lo-  
 ro. e poi li martiri e uirgini e poi li santi con-  
 fessori. E si alcuno dicesse calunniosamente  
 che queste cose son scritte ma nō pero con-  
 uerita. Se li po rispondere con quello ditto  
 de Lactantiorin. 1. lib. di diuinarum institutio-  
 num. Volūtas fingendi ac mētiendi eorum  
 est qui opes appetūt, q̄ uera desiderant que-  
 res procul a sanctis uiris sunt. Et la uolūta di  
 fingere & ingannare sta in coloro li qli de-  
 dano roba e cercano ricchezze, & q̄ilo nō fa-  
 ne li santi, po si deue meritamēte dare fede  
 a q̄ilo che hāno scritto. Ma como dice aug. al  
 li. 2. ci. dei. al. c. 9. Et curiosi & increduli domā

dano. Curnone illa miracula quæ prædica-  
tus tailla esse, non sunt. Et che monò li fan-  
no quelli miracoli liquali predicati che fus-  
sion fatti. E risponde. I ossem quidem dicere  
necessaria fuisse priusquàm crederet mundus,  
ad hoc ut crederet mundus. Quisquis adhuc  
prodigia ut eret da inquit magnū est ipse  
prodigium qui mundo credere non credit.  
potera dire che in principio prima che il  
mòdo credesse li miracoli furon necessarij  
p fare credere il mondo. Ma chi uacereà do  
miracoli accio che erede da non si parta da te  
stesso che quelioe uno miracolo che esto no  
crede quello che erede tutt' il mòdo. E pos-  
to piu abasso seguita August che anchora  
mo si fanno miracoli ma non si fanno da tut-  
tocomo gli che recita la scrittura sacra &  
autètica. E disse medesimo narra quello che  
uide al suo tēpo e dice. Miraculū quod fas-  
tum Mediolani est cum illic essemus quan-  
do illuminatus est cecus ad multorū notitiā  
potuit peruenire quia & grādis est ciuitas,  
& ibi erat tunc imperator, & immensū po-  
pulo tette res gesta est cōcurrēte ad corpora  
martyrū. Geruasij & Prothasij. Quæ cum late-  
ra & poenitus nescirentur episcopo Am-  
brosio per somnum reuelata reperta sunt  
ubi cecus ille depulsus ueterib' tenebris dē-  
mōit. El miraculo elquale fu fatto a Milano  
siandoe noi quando fu illuminato un cieco  
possette uenire a notizia di molti perche  
la citta e grāde. e quini era Theodosio im-  
peratore. E fu quella cosa fatta in presen-  
tia de immenso populo liquale conorse alli  
corpi di san Geruasio e di Prothasio martiri  
liquali grā tempo erano stati nascosi e non  
si sapera doue erano. E poi reuelati in sogno  
a Santo Ambrosio si trouarono li qual ere-  
co lassata la inuecechiata oscurita uide lume.  
Seguita anchora Augustino como in Car-  
thagine alloggiando in casa de uno genti-  
luomo chiamato Innocentio, elquale hauala  
erte fistule e li medici le haueuano taglia-  
te per curarlo, e poi trouarono che non ha-  
uiano tagliate per curarlo. e poi trouarono  
che nō hauiano tagliato quāto bisognaua, e  
bisognaua tagliarle un'altra uolta, q̃lo ipau-

rito si angustiaua tutto, & tutta la sua fami-  
glia era commossa a pianti & a merore. E ar-  
tuando el temp. o quando si doua tagliare  
ce si trouaopresenti el Vecouo de Car-  
thagine cō altri santi sacerdoti liq̃li insieme  
co Augusti si tiraro da parte alla oratione.  
e Innocentio cō molte lachrime si ricomans-  
daua a Dio. E li dissequente iatta la prepara-  
uone del tagliare siandoe pur presenti Au-  
gustino cū liopraditti uolendo li medici ue-  
nire a taglio si trouarū sano solo con la ci-  
atrice. In q̃lla medesima citta una gentile  
donna hauiua un cancro horribilissimo nella  
mammella doue non trouaua rimedio raco-  
mandandoli con gran fede a Dio li fu ditto  
in sogno che andale alla chiesa quando si  
facia il baptismo e posesse mente quando  
era baptizzata alcuna dōna e da quella cōsi-  
noamente baptizzata si facesse signare so-  
pra il cancro cō il segno della croce. Fece  
quella donna como li fu ditto & incōtinēte  
si trouo sanata. In Hippon era uno grāde en-  
tadino, chiamato Marziale antiquo & infide-  
le, liquale hauala una sua figliuola christiana e  
anchora el genero. E infirmato grauemēte  
fu pregato dal genero e dalla figlia che si  
facesse baptizare, lui si reculo con molta in-  
dignatione. Quello genero si ando alla chie-  
sia de santo Stephano e cō molte lachrime  
fece oratione p il suo focero ricomandaua-  
lo con grandissima fede a Santo Stephano,  
e piglio certi fiori liquali stauano sopra l'al-  
tare e tornato in casa li pose cō deuotione  
secreatamente sotto il capo di quello infir-  
mo, e quello ben per tempo incomencio a  
crihare che si mādasse per il Vecouo. E sen-  
tēdo che nō era in la citta mando per altri  
sacerdoti, e con molta fede e reuerentia si fe-  
ce baptizare. E sempre dapoī dicia le paro-  
le di santo Stephano. Domine Iesu accipe  
spiritum meū. Lequale parole gli insigno il  
spirito santo. Seguita August. como in Hip-  
pone, che essēdo infirmato a morte la figli-  
uola di un chiamato bassio se ne ando el pa-  
dre con gran deuotione alla chiesa di santo  
Stephano e porto in quella la uesta di quel-  
la figliuola prima che tornasse mori. E ritor-

nato, li pose sopra quella la ditta ueste e sus-  
tito resuscito, lui anchora era morto uno n-  
giuolo de uno chiamato Hieroneo uando il  
corpo morto ditelo in casa apparecchiadoti  
lequou tu uno che disse al padre che pig-  
liante con diuotione oleo d'eda lampada di  
s. Stefano e ungellene quello figliuolo. Quel-  
lo el fece, subito resuscito. Ma talando nol  
le cose antiche lequie sono quasi innumera-  
bile, alia deue elire a noi quello che conti-  
nuo ce mostra Dio e non si po negare. E pri-  
mo chi po dire che nò sia miracuo l'odore  
ilquie rendono le reliquie, le ose, e anchora i  
corpi delli santi, e non l'olamete loro, ma an-  
chora li christiani battizzati. Ho provato io  
peccatore quato puzzano li iudei in doi esē-  
pli. E il primo esēplo fu trouandoli in  
Lecce, una donna iudea moglie di mac-  
stro Abraā medico mi mando a donare cer-  
te galline ben grasse, lequale io feci star e al-  
cuni giorni e gouernare bene poi le uolse  
mangiare. Quando furono poste in tauola e mi  
uenne tanto letore che fu necessario che le  
fecce portare uia. E il secondo esēplo fu in  
Brindisi, doue attriuto io una citate, e pre-  
dicado per li sudare e refredare mi uene un  
poco di dolore di petto, e dimorando in ca-  
mera uene a me un medico iudeo, non gia  
chiamato da me, subito che lui intro mi ue-  
ne tanta nausea che parla che uolse gitta-  
re p bocca tutto quello che io hauea in cor-  
po. E quello iudeo medico incomenzo a di-  
re. O padre uoi haue ti preso gran freddo.  
E faciamisi appresso, e a mi tanto piu si con-  
turbaua il stomaco. Io gli dissi uatene pia nò  
mi dire piu molesta. Subito partito che fu  
el iudeo medico cello a me quella turbatio-  
ne di stomaco. Che diremo della māna laq-  
le scaturisse dalle ose delli corpi santi come  
si uede a Bari dalle ose di santo Nicolao. A  
Malpiti di S. Andrea. E anchora a Salerno  
di S. Marheo. Vedusi anchora spelo quello  
che Dio mostra in diuersi luochi per li me-  
riti di suoi santi. In Gehoa son le reliquie di  
S. Gioāne Battista feruac in un ricco taber-  
naculo. E quando sono fortunate similurate le  
portano processionalmente sopra il molo e

subito il mar diuenta tranquillo. In Brindisi  
e il corpo di S. Ilieodoro, quando e ro-  
ga beata, portano luora con processione  
quello corpo e alai uolte pioue in quello  
medesimo giorno. In cathania el uelo de  
santa Agata, quando s'ouca el fuoco da la  
montagna de mangibello, opponeno quel-  
lo uelo contra il fuoco e colte tira in arie.  
to. In Napoli li reuerua in uno uaso cristalli-  
no el sangue di s. Iennaro martire e sta con-  
gelato e stretto, e aui polte posto in su l'al-  
tare o in altro luoco si porta il capo di quel-  
lo s. glorioso e facendolo uicino a quello lan-  
gue subito li rimoua e liquefa como li alba-  
ra lulle tratto dalle uene. E poi separato da  
la tella li indura como era di prima. Ma  
orami per concludere dico che chi uole  
uidere quanto son stupendi e marauigliosi  
li miracoli della nostra christiana religione,  
uada alla templi e chiese dedicate ad honor  
di Christo e della uergine madre e altri tan-  
ti doue si trouano tante imagine lequale di  
mostrano le gratie lequale son itate impe-  
trate miracolosamente da diuerse pfone. Co-  
mo appare a santa Maria del Calale in brin-  
disi. A santa Maria della martiri Molletta.  
A santa Maria de Loreto in Rachanati. A  
s. Nicola in Bari. A santo Antonio in Padoa  
Santo Iacobo in Galina. A S. Antonio in  
Vienna. A San Pietro martire a Milano, E  
l'asso tanti altri che si fanno. E. Francisco. E.  
Domenico. E Nicolo de Tolentino, puro  
alli giorni fucanonizzato Santo Berardino  
delquale ita la uisua memoria di soi miraco-  
ne la cuta de l'Aquila. Ancora mo in Napo-  
li a santa Maria la noua ita el corpo del bea-  
to frate Iacobo della Marca religioso mon-  
do e netto e predicatore heruentissimo per li  
meriti delqule Dio mostra ogni di miracoli  
grandissimi de liquie ne sono testimonio tan-  
te cere e altri figu che sono in quella bene-  
detta chiesa. Di que assai e creco e durogli  
lo chi nò uole accettare el lume della santa  
fede tanto autentica mēte roborata da ogni  
parte, doue ogniuno deue humiliare l'intel-  
letto accioche credendo puramente possa  
consequire il premio del celeste regno.

**C** Della fede quale si deve hauere di Dio contra li errori liquali teneno l'huomo che non si troua Dio, o che Dio e corporeo, ouero che non e uno, ma piu diu.

sermo. lli.

**C**um gloriatur sapiens in sapientia sua, nec tortis in tortitudine sua, nec diues in diuitiis suis, sed in hoc gloriatur quod gloriatur scire & nosse me dei ueritatis uerba. Iam illa originaliter Hieremias. 9. 4. Prehehogne la hominu e mātata la fede e cognitiōe de l'im mortale dio e abodata la iniqua e eretiata la malitia sopra la terra. Multiplicati eō nouamēte gli uiti e peccatilenza timore di esso Dio e senza uergogna



del mondo si che si po dire oramai quello che e scritto nel Genesial. 6. cap. Omnis quippe caro corrupturam suam. Ogni carne, cioe ogni homo a corrotta la sua uia. e eerte quando guardamo a tutti stati officii e eoditioni della gente pochi ne trouamo che in tierza uiuano bene e beatamente como di ce. Quidio lib. 7. de ponto. Nec facile multis inuenies milibus unum, uirtutem precii qui putet esse sui. Appena intra mille e e ne uno che stima el prezo della uirtu, el suo ualore regna e cmmunamente la fraude, il dolo, l'inganno, la simulatione l'amor priuato l'ambitiōe, la cupidita e auaritia, la carnalita e la scilua & per diue cōsi ogni brutezza. E questo non saria se li huomini haueseno dio innanzi li occhi. Per quella cāione uolendo io indure le mente de tutti al amore, al timore, alla obediētia e ruerentia de dio ho de liberato di q̄llo Signore del mondo diue al cune cose necessarie a douersi credere e temere i habitatamēte. E in questo sermone espugnaremo tre errori p̄uissimi di molti ececeati infideli.

**E** il primo errore e di quelli liquali teneno che non si troua Dio.

**E** il secondo e di altri Samaritani liquali dicono Dio essere corporeo.

**E** il terzo ha de li idolatri liquali teneno

che non era uno ma piu diu.

**C** Contra quelli dunque noi proporemo a dichiarare di Dio tre mīsterii.

**E** il primo di uerita.

**E** il secondo di spiritualita.

**E** il terzo di unita.

**C**ōtra quelli liquali dicono che nō e Dio confutati per la natura per la scrittura e per ogni creatura. Capitolo Primo.

**I**l primo mīsterio a dichiarare di dio e ditto d'uerita, doue si eōuene reprobare la falsa opinione e paza di coloro li quali dicono che e dio. doue e dio, donde e dio, e cōsi cōchiudeno che nō si troua dio, p̄ cōfusione di quali noi disputaremo. Vtrū possitalis cogitare nō esse deū. Si po alcuno p̄sare che nō sia Dio. E arguēdo nō tenēdolo poteremo dire che si. Primo per la autorita di loāne Damas cō el q̄le dice. Intantū p̄ualuit p̄uiciosa hominū malitia ut dicat nō esse deū. In tanta presumptione si e leuata la malitia de li homini che dirono nō essere ne trouarsi dio. E Tulio in q̄o li. de nat. deo. seguita Quidā dixeret totā e diu immortabilis opinionē factam esse ab hominibus sapientibus respōditur causa, ut quos ratio nō posset eos ad officiū religio ducere. Dissero alēu che cio che si dice de li immortali diu esser stato sc̄utto da li huomi

ni fanti, accioche eosi quelli liquali nō sī cō  
duceno a uolere bene per la ragione natura  
le ce tuidero indutti p la religione. Da q̄ite  
parole si po fare uno argumēto. Quicquid  
potest dici, potest cogitari, potest dici, nō est  
de ergo potest cogitari quō sit de. Ogni  
cosa laquale po dire la lingua po pensare il  
cuore, pche dice Anselm. in primo Perierme  
nias. uoces sunt earum quā sunt in anima  
passionū note. Le uoce ē e parole sono le  
gu delle passioni e cōcetu dell'anima duns  
que si la lingua po dire, nō e dio el cuore il  
po pensare. In cuatrario si poteria oppone  
re eoi. Meglio quello essere ilquale nō si po  
pensare nō essere che q̄ito ilquale si po pen  
sare che nō l'essere di dio e meglio de altro  
essere, dunque nō si po pensare nō essere. Se  
si potesse pensare che non fusse non saria ot  
timo contra q̄llo che dice Anselmo. Deus  
secundū animi conceptionem est, quo nihil  
melius excogitari potest. Dio secōdo la cō  
mune conceptione dell'animo e q̄llo delq̄le  
nō si po pensare migliore. E q̄lto conferma  
Tullio in libro de natura deorū. Deus est na  
tura peitans quo nihil est melius. Per di  
chiaratione, dunque di q̄lto dubio risponde  
Bonauetura alla 8. dist. del primo libro che  
pensare che alcuna cosa non sia po essere in  
doi modi. ¶ El primo e per difetto della co  
sa intelligibile. E q̄lto po intrauenire o per  
difetto de p̄sentia o p difetto de euidētia.  
El difetto de la p̄sentia, e quādouna cosa nō  
e sempre o nō e in ogni luoro, ouero, non e  
totalmēte doue e. Quādo una rosa nō e sem  
pre, ma alcuna uolta si e in alcun tēpo nō si  
poteria pensare che nō sīe similimēte quando  
e una cosa non e in ogni luoco si po pensare  
che nō sīe cōsī como nō e in uno luoco pen  
sarsi che nō sīe in altro luoco. Anchora quā  
do la cosa e in parte in uno luoco e in parte  
non puro si po pensare con essere. Dunque  
perche dio e sempre e in ogni loco & tut  
to in ogni loco non si po pensare nō essere, e  
q̄lta ragione la pon Anselmo in uno lib. con  
tra insipientē. El difetto della euidētia a pen  
sare che una rosa nō sīe e quando nō si po  
prouare p ragione e dio essere si po prouare

per ragione como mōstraremo, dūque per  
parte di esso dio non si po pensare nō esse  
re. ¶ El secondo difetto perche si poa pen  
sare alcuna cosa non essere e per parte del  
intelligente, e quāto a questo l'intelletto no  
stro po hauere la cognitione de alcuna cosa  
generale, cioe cognoscere che sīe particula  
re cioe cognoscere che cosa sīe l'Intelletto  
nostro po mēcare nella cognitione di Dio  
particolare credēdo che sīa dio il tole e la lu  
na o qualūche creatura. Ma nella cognosco  
ne generale non po errare nullo si nō uolen  
do pazzamente. Pero disse Dauid nel sal.  
17. dixit insipiens in corde suo nō est deus.  
El pazo dice nel suo cuore non e dio, e che  
sīe gran pazzia o tenere o dire che nō e dio,  
lo mōstramo p tre sp̄l̄r̄l̄dissimi lumi, liq̄li  
illuistrano l'anima a cognoscere che e dio co  
mo e lume de la ragione naturale mōstra a  
ogniuno chi uole como e dio. ¶ Il primo e  
la natura. ¶ Il secondo la scrittura. ¶ Il ter  
zo la creatura. ¶ Il primolume ilquale ne  
dimōstra como e dio e la natura doue sīa  
una indubitata conclusionē che dio ha da  
to ad ogni homo rationale tale cognitione  
del suo essere che si uno nato fusse expōtto  
nutrito e alleuato dentro li boschi con le fe  
re e animali bruti e mai uidesse ne odisse hō  
alcuno subito che uenisse ali anni della di  
scerzione cognoscere in generali che e dio  
auēga che potesse errare in particolari pen  
sando che fusse dio o uno arbore, o uno ocello  
& simile ma per niente poteria pensare che  
non fusse Dio, eccesso fugisse la ragione e la  
discretionē. Tutto questo il confirmano li  
dottori. Onde August. in libro de fide. ad  
Petrum. Nihil tantū nouit meus quāru deū  
esse. Et te nulla cosa cognosce tāto l'aia quā  
to dio essere & anchora se medesima ioane  
Damasceno. Cognitione existendi deū nobis  
naturaliter inserta. La cognitione ch' e dio e  
inserta e data a noi dalla natura. E Hugo de  
santo Vittore. Sicut deus ab initio cognitionē  
suam in homine tēperauit ut quid esset nō  
posset comprehendī ita quia esset nullates  
nus posset ignorari. Così Dio uolse da prin  
cipio temperare la notitia di se nel huomo  
che como

che como nò si po comprehendere che cosa, e cou, nò poua l'huomo essere ignorante che non e. Et a questo proposito dice Tulio in lib. de legibus. Nulla gens est tam immanueta tã terra q̃ quam si ignorante qualem deũ habere debeat, non tamen habẽdũ sciat. Nulla gente e tãto immanueta e tãto bestiale laq̃ le auenga che non sapia quale Dio debia adorare pãro non tenga che debia adorare Dio. Et in lib. de natura deorum. Nemo hominum tam immanis cuius mentem nõ habuerit diuinitatis opinio. Nullo homo e tanto goffo che nò habbia in la sua mẽte la opinione dela diuinita. Et in q̃lto medesimo lib. Pythagoras iussu atheniẽũ urbe de agro ex terminatus est lib. sc̃q̃ eius cõbũdi sunt propter hoc q̃ hoc cõmune uerũ in dubiũ reuocauerit. Pitagora homo sũstia & facundissimmo in Athenas, cõdẽnato in effilio e abrusati li suoi libri peche pose in dubio q̃ lo comune uero che li troua e Dio, e aniosse ne in Sicilia doue finì la sua uita. Et cõcludẽ Tulio dice Io. Nam nisi cognitũ comprehendẽ sumq̃ animis, idẽ haberemus. sc̃p̃ deus est non tam. labilis eius opinio p̃miseret, nec cõfirmaretur diuturnitate tẽporis sed una eũ sc̃culus æt̃atibũs hominũ inueteretur. Se nò tũde nehi animi nostri, q̃sta medesima opinione che si troua Dio non staria tãto stabile e ferma, ne staria cõfirmata cõ la diuturnita de l'tẽpo, ma cõ l'etã delli homini staria inuechiata e maciata. Onde dal principio del mōdo infino ad hoggi ogni gẽte cõfissa ch'ẽ Dio. Et li se cõdo lume el quale ne dimostra che e Dio e la scrittura, se noi cõsideramo bene tutto el uecchio & nouo testamẽto ne parla di Dio. Et li sacri dottori ne parlano sempre gloriosamẽte. Et auẽga che dica Damasceno con uerita. De deo nõ possumus scire quid est sed sc̃q̃ q̃d nõ est. Di Dio non possemo sapere che cosa e ma solo che nò e mentedimeno secondo san Thomaso. alia. l. parte. q̃ 9. Quando si dimostra la causa per l'effetto si uia l'effetto in loco de diffinitione a dimostrare che lacausa e. Et auenga che p̃li effetti finiti nò proportionati a la causa infinita che e Dio non si possa hauere

perfecta cognitione dalla causa nondimeno p̃ ogni effetto manifestio si po dimonstrare che la e. In q̃lto modo tãte li Santi quãto li philosophi hãno sc̃ritto p̃ modo de diffinitione nò pero che sic diffinitione, ma piu p̃sto una generale e cõmune dichiarazione de le perfectioni diuine in quãto si ne po hauere p̃ li effetti qualche noticiã non totale. Et cou Cassiodoro sopra el Salmista in q̃le parole. Magnus dũs & laudabilis nimis, dice. Deus & uirtus inexplicabilis, pietas incomprehensibilis, sapientia ineffabilis, Dio e uirtu inexplicabile, pietas incomprehensibile, sapientia ineffabile. Et Boetio in lib. de Trinitate. Deus est esse pulcherrimum, fortissimum, uerum, et c. Dio e uno, est. bellissimo e fortissimo, ueramente uno e singulare. Et Anselmo in Prologion. Deus est pulchritudo que nõ uidetur odor qui olfatu nõ percipitur. Sapor q̃ nõ cognoscitur bonitas q̃ nõ sentitur. Dio e una bellezza non uiduta odore ilq̃l nò si percepce sapore chi nò si cognosce bontã laqual nò si cõprehẽde cõ l'humano sentimento. Et Augu. in lib. de libero arbitrio. Deus est quoniam superius esse constat eterno incommutabilis. Dio e q̃llo di chi nulla cosa e superiore eterno & incommutabile. Et Augu. in lib. de uera religione. Deus est incommutabilis natura, prima uita, prima essentia, prima substantia. Et Augu. al. 5. lib. de trinitate. Deus est substantia uel ut melius dicatur essentia, em̃ ip̃i esse maxime ac uerissime cõpetit. Dio e substantia o per dire meglio essentia a chi conuene l'essere grandemente e uerissimamente. Anchora li pagani e gentili parlano di dio semp̃ con molta laude. Onde Cicerone in lib. de natura deorũ. Deus est qui nihil beatius, nihilq̃ bonis omnibus affluentius excogitari potest. Dio e q̃llo de chi nulla cosa e piu beata, ne si po pẽsare cosa alcuna piu abondate di ogni bene. Et arillo. in primo de celo & mundo deus est apud quẽ est uita fixa sempiterna in secula seculorũ quæ nec finitur nec diffinitur. Dio e q̃llo in chie la uita ferma sempiterna semp̃mai laquale non manca ne ha fine. Et in 1. metaphysicã. Deus est nobilissimus or

manū entū & nūc eo notūbus. Dio e nūc  
 bñssimo di tutte le cose chi so e niente si tro-  
 ua più nobile che esso. Albumazar nel suo  
 introdottono in altro nome. Le. est mouēs  
 oīa imobilis cuius nomē est benedictum &  
 exaltatū exaltatione maxima. dio moue oī-  
 gni cose, lui e immobile, del quale e benedi-  
 to il nome & esaltato con massima esalta-  
 tionē. Ma alcuni così si chiama con questo mi di-  
 cono tacitamente che bisogna dire di dio tã  
 te scritture indure tanti testi. & io respondo  
 che non possono non dolermi della cōdizione  
 di molti, liquali dicono cognoscere e dio som-  
 mo e sempiterno signore, e non solamente  
 non il laudano e benedicono, ma impiamen-  
 te e biasimano. O lingue infernali, o boche  
 imunde, o feelerati peccatori. Non così non  
 così dio si deue laudare e maledire. Altri so-  
 no liquali non vogliono riconoscere i benefici  
 ricevuti da dio, e rēdere le debite gratie, br-  
 gi si deueno confondere quādo sentono. Au-  
 tenna siq̃e in plogio sui canonis dice. In pri-  
 mas deo gratias agam\*, sicut lui ordinis cel-  
 stitudō & beneficia ipsius multitudo mere-  
 tur. Prima damo gratias a dio, como merita  
 la sua grandezza e la moltitudine de suoi be-  
 nefici. e in uero ogniuno po e deue dire q̃l  
 lo che si pone. C. de of. pref. l. i. Innumera-  
 bila circa nos dei beneficia cōfitemur. Noi  
 confessiamo essere innumerabili e circa noi li  
 benefici di dio. C. Il terzo lume ilquale ne  
 dimostra come e dio e la creazione di que-  
 sto dice Paulo ad Roma. i. ca. Inuisibilia dei  
 a creatura rādi per ea q̃ facta sunt intellē-  
 tia conspiciuntur sempiterna quoq; uirtus  
 eius & diuinitas. Le cose inuisibile di dio e  
 la sua sempiterna uirtu e diuinita si possono  
 conoscere per le cose da lui fatte. e Augu-  
 stin. lib. i. de ciui. dei ca. 4. Exceptis propheti-  
 eis uocibus mundus ipse ordinatissima sua  
 mutabilitate & mobilitate & inuisibilū oī-  
 mīū pulcherrima specie quodammodo taci-  
 tus & factū se esse & non nēsi a deo ineffabiliter  
 fieri. atq; inuisibiliter magno & ineffabiliter  
 atq; inuisibiliter pulchro fieri se potuisse pro-  
 clat. erette le uoce di profeti el mondo  
 con la sua ordinatissima mutabilita, e mobi-

lita e bellezza di tutte cose create, auenga  
 che nō parla con la lingua puro trida in fat-  
 to e mostra che e fatto e che non po essere  
 fatto se non da dio magno e bello ineffabil-  
 mente e inuisibilmente. e tobra. ca. Interro-  
 gamētā & docebūt te & uolūtati cœli &  
 inuocabūt tibi loquere terræ & respōdebit  
 tibi & narrant pīces maria. Quis ignorat  
 q̃ hūc oīa manus dñi fecerit. i. domāda li as-  
 nimali & loro te mīgnarano. e li ocelli del  
 cielo e loro ti mostrano parla alla terra e  
 ti respōderāe narāno li pesci del mare ogni  
 cosa dicēdo, chi non fa rñe tutte quelle cose  
 le ha fatte la mano del signore. Augu. in li-  
 de uisitate credēdi. li demōdare le creatu-  
 re e considerare in loro la grādezza la mol-  
 titudine la bellezza l'ordine il moto la ope-  
 ratione e il sito, quanto e grande il mondo  
 il cielo e la terra, quanta uarieta di cose se-  
 truoua, quanta e la bellezza de li arbori, fio-  
 ri, pietre preziose, animali, ocelli, del So-  
 le Luna, e stelle, con quanto ordine ogni co-  
 sa e governata secondo la uisitudine de li  
 tēpi. estate, autūno, uernata, e primavera. q̃n-  
 to e regulatū il moto del sole de la luna, de li  
 cieli, come ogni creatura ha la sua opera-  
 tione, e cūo e rēpo ogniuna nel suo loco fa  
 il suo corso. In queste cose create si po cono-  
 scere como son p̃dutie d'alcuna potētia &  
 non po essere altra che q̃lla di dio como so-  
 no ordinate in tanta uarieta dalla sua som-  
 ma sapiētia, come sono educate all' homo da  
 la sua mīma elementia. Apri o anima li oc-  
 chi dell' intelletto e considera q̃le e quāta la  
 uirtu di dio, ilquale ha fatto q̃sto uisibile mō-  
 do che si hōgi si trouasseno i sīeme quātū re  
 e signori furon mai al mōdo, o nella monar-  
 chia de li Assyrii, o quella di Persi, o medi, o  
 di Greci o di Romani, e congregassero tutti  
 filosofi e astrologi, quātū mai ne furono, e cō  
 l'humana potētia, onero sapiētia, nolēssero  
 fare una minima stella, come q̃lla che e nel  
 cielo o un fiore de li cāpi, o uno ocello, o un  
 pesce, mai mai mai nō il poterāno ne sape-  
 rāno fare. O admirabile dio. o sapiētissimo  
 artifice, ilquale quādo uolesti con la tua po-  
 tentia e sapientia formarli l'opificio di tutto





stare la fortetza e debellare ogni cosa e contraria. ¶ Per la quinta ragione si fa l'argumēto che nulla cosa po essere termino del mōto locale da uno loco ad un'altro sūno el corpo. E di dio si dice nel Salmo. Accedite ad eum. Andate ad esso. e Hieremiz. 17. Rescedēte a te in terra scribentur. Quelli chi si parteno da te farāno scripti in terra. A q̄sto iterū si rispōde che ādare a dio e partire da dio se intēde p affetto nō p spacio di luochi e chi ama dio, va a dio; e chi pecca si parte da dio como es pressamēte dice Hieronimo ad Damasum Papā de filio prodigo. ¶ La secōda p̄positione ehe in dio nō e cōpositione di materia e forma pche q̄sto e impossibile como mostra Thomaso, pero che la materia e in potētia, e dio e atto puro el q̄le non ha niēte di potētia. Anchora q̄lla cosa la q̄le e cōposta di materia & forma e corpo e dio nō e corpo. E si alcuno arguisse q̄ omne q̄ habet animā est cōpositū ex materia & forma, ogni cosa che ha l'anima e cōposta di materia e forma, dio al'anima, dunque e cōposito di materia e forma, che dio ha l'anima si pua p la scrittura. Isay. i. ca. dice esso dio. Calendas vestras & solēnitates vestras adiuit anima mea. Anchora Ira gudio e simile sono passione del cōiūto como pone Aristot. i. i. de anima. E q̄ste si ponemo in dio. ¶ Si rispōde che in dio si pone anima secon dola similitudine del atto, eioe che quelle ebe piace a dio piace alla sua volontà, così como quello che piace alla volontà nostra uene dall'anima nostra. Similmente Ira & gudio si dicono in dio se cōdo la similitudine del effetto, che l'effetto della Ira e punire, e così del amore fare bene alla cosa amata, onde queste cose son dette sū esse sūm non sū passionis desectum. ¶ La terza p̄positione che dio nō uene in cōpositione de alcuna cosa creata ne como principio formale ne como principio materiale, pero chr e causa prima efficiente pero si re proba da Augusti. la opinione di Varrone. 7. li. de ciuitate dei. can. 6. el quale disse ehe Dio e l'anima del mōdo laquale informa il cielo e la terra e da la uita a tutte cose uiuē

tie e spandese p tutti quatro elemēti e cōtēte alla generatione e corruptiōe di tutte le cose. E q̄sto cāta Virg. nel quādo disse. Principio celū & terras cōposq̄ loquētes lucētēq̄ globū. Ioue. Titanaq̄astra Spiritus intus alit, totamq̄ insulam per artus mens agitat molem & magno se corpore mixtat. Indrōq̄ hominum pecudumq̄ genus. Vitrōq̄ uolantum. Et quē marmorea fert mōstra sub æquore pontus, Questa opinione non conuene alla eccelsa maesta diuina. E si alcuno uolēsse dire che Augusti. in libro de uerbis domini dice. uerbū dei quod est dens est forma non formata. El uerbū di dio e forma non formata e la forma e parte de alcuna cosa composta. dunque Dio e parte di alcuno composto. Risponde san Thomaso che Dio e forma e sēmplare, e nō forma laquale e parte de alcuna cosa composta da le cose ditte appare quanro su l'errore di pagani e di gentili liquali adorauano per dio li corpi li elemēti li cieli li piante & le bestie & animali brutie quāto siamo obligati noi al nostro saluatore dio incarnato ilquale ce tiro fuora da tante tenebre e oscurata in quante prima che inearnasse si trouaua affogata la pia parte del mondo. ¶ Como dio e uno e non piu se cōdo la scrittura e la ragione di Theologie la confessiōne de philosophi. Capitolo. Terzo.

Il terzo misterio a dichiarare di dio e la unita che Dio uno e non son molti como falsamente teneno li idolatri. E questo not il trouamo in tre modi. ¶ Il primo delle scritture testificatione. ¶ Il secon dolo theologi la ragione. ¶ Il terzo di philosophi la confessiōne. ¶ Primo si proua che dio e uno per il testimonio delle scritture. Onde nel Exodo. al. 10. ca. dice dio. Ego sum dominus deus tuus qui eduxi te de terra ægypti de domo seruitutis. Non habebis deos alienos coram me lo son el tuo signore dio, eioe uno ilquale ti liberai da terra diegitto della casa di Pharione ilquale eri seruauo. Non habes alios di in me compennis, nel Deuteronomio al 3. ca. Non est alius deus, neq̄ in

terra. Et al. 4. ca. Scito & cogita in corde tuo quod deus ipse sit deus in coelo sursum & in terra deorsum & non sit alius. Sappi & pensa nel tuo cuore che e uno el signore Dio sopra in cielo e abasso in terra & non e altro dio. Et al. 6. ca. Audi israel deus deus tuus unus est. Audi o israel el tuo signore dio e uno. Et al. 32. ca. Videte quod ego sum solus & non sit alius deus extra me. Vide che io sun solo dio e non e altro dio. Et al. libro di Re. al. 7. ca. Magnificatus es dñe deus, quia non est similis tui, nec est deus extra te. Tu feli magnificatus signor de dio, perche non e simile a te ne altro dio, che tu. Et al. 4. lib. delli Re. al. 19. capit. Tu es deus solus omnium regum terrarum. Tu si solo dio di tutti Re della terra. Et ludith. al. 9. ca. Tu es deus & non est alius praeter te. Tu si dio & non e ne altro se non tu. Et David in Sal. 17. Quis deus praeter deum nostrum. Chi e dio se non el dio nostro. Et nel Sal. 71. Benedictus deus deus qui facit mirabilia magna solus. Beneditto il signore dio, che solo uno fa le cose grande mirabili. Et Sal. 82. Tu solus altissimus in omni terra. Tu solo dio altissimo in tutta la terra. Et Eccl. 1. ca. Vnus est altissimus creator omnipotens rex metuendus nimis uno. E il altissimo creatore Re onnipotente, il quale si deue assai temere. Et Isa. 10. cap. Ego primus & ego nouissimus & absque non est deus. E io son el prio e l'ultimo perche non e Dio senza me. Questo medesimo confessa tutta la ragione canonica. Extra de summa trinitatis & fide catho. ca. 1. l. 23. dist. ca. qui episcopus. l. 1. s. dist. ca. De iudicis. Et. i. q. 1. ca. hit. q. 1. & ca. Paulianiste. & c. q. 7. ca. 2. mensam. & c. 2. q. 4. ca. si quis. e. 2. 4. q. 1. loquitur. & c. 2. q. 6. c. non licet. & c. 3. q. 3. c. Pater. Dunque come dice Paulo ad Eph. unum deum Petrus la chiesa dice. Tu solus deus. Tu solus altissimus. Tu solo signore. Tu solo altissimo. Ma alcuni possono arguire che son piu dii. Et primo perche dice Aristor. 3. Topico. Plura bona sunt meliora paucioribus. Più beni son meglio che pochi, più dii son più beni che uno dunque sono più dii, perche come dice Anselmo. Omne quod est melius circa deum est ponendum. Et secondo se arguisse per

il ditto di Paulo alla prima alli Corinthe. al. 1. ca. Si quidem sunt dii multi & cum multa. Certe sono molti dii & molti signori. Et Petrus li arguisse. Quia unumquodque tunc est perfectum cum potest producere sibi simile. Ogni cosa e perfetta quando po produrre un'altra cosa simile a ella la essentia diuina e perfetta, dunque po produrre una tra essentia simile ad ella. Et secondo Dionysio, l'essere e il potere e in Dio son una cosa, dunque la essentia diuina produce un'altra essentia e quella un'altra e cosa infinita. Et Al primo argomento risponde Bonauentura in primo alla. 2. distin. che il ditto allegato di Aristotele se intende del bene creato & finito, il quale per la sua finia riceue augmento de bontà giouendoti un'altra bene, ma non e così di dio bene infinito, il quale non po crescere. Et Al secondo dice Bonauentura alla. 4. distin. del primo libro, che questo nome Dio si po pigliare in tre modi. Et Primo naturalmente e così si dice di dio uero. Et Secondo partier patiuamente, così dice David in el Sal. Ego dixi dii esis, io dissi che voi seti di non per natura, ma per participatione. Et Al terzo nuncupatiuamente così dice Paulo che il uenire e Dio delli gulosi ad Philipenses. E sono molti dii così nominati e nuncupati. Et Al terzo argomento risponde Riccardo alla. 11. distin. del suo primo che quando si dice una cosa essere perfetta, la quale po produrre sibi simile a se, questo se intende nelle cose generabili e corruptibili, perche noi non iudicamo il sole imperfetto quantunque non possa generare un'altro sole, ne anchora l'angelo, quantunque non possa produrre un'altro angelo. Et Secondo si proua che dio e uno per le ragioni di Theologi lequle reducemo in tre. Et La prima de bontà. Et La seconda de charità. Et La terza di potestà. Et La prima ed è bontà ogniuno confessa che dio e summo bene con questo fundamento arguisse Thomaso nel primo della summa contra gentiles, che e impossibile essere dei summi beni, o più per quello ditto di filosofo. Quod per seipsum abundantiā dicitur unus

il romuenit. Quello che si dice per superabundantia conueniente ad uno solo dunque dio e uno solo. E nota per questo vocabulo solo che al tutto potria arguire, che non e ben dritto di dio peroche come dice l'Ari. in. 1. Elencorū. Solus est qui non est cū alio, sed deus est cū alio sed deus est cū angelis & sanctis animalibus, ergo non possumus dicere deū solum. Solo e chi non ha cōpagnia. Dio ha in cōpagnia li angeli & l'anime sante, dunque nō possemo dire Dio solo. Risponde a questo Thomaso alla i. parte. q. 31. che questo parlare dio solo si deue intendere non che sia solitario, ma perche nōlla cosa e eguale alla sua essentia, ouero natura. Così come dicemo Solo Pietro scriue non si da ad intendere, che sia solitario, ma perche nullo altro scriue, auuēga che molti siano in sua cōpagnia. ¶ La seconda ragione di rheologia mostrare che e uno dio si chiama di charita, e questa e di Bo nauentura alla. 2. distin. El primo. Si fussero doi di diuersi conuenientia che ogniuno fusse sommo bene, che e impossibile. Ma posso che si. Ouero uno ama l'altro come il deue amare, o no. Se l'ama come si deue amare. siādo l'uno e l'altro sommo bene, dunque l'uno e l'altro si deue amare di amore de fruttione e l'uno fruisse l'altro, e ogniuno che fruisse unaltro ha bisogno di questo, dunque l'uno e l'altro e bisognoso, dunque non e dio, perche in dio non cade indigentia, se uno non ama l'altro, dunque non e dio. ¶ La terza ragione e di potestà. Dio e onnipotentissimo al tramente non e dio. Poniamo dunque che, sia no doi di diuersi in natura, o l'uno po fare, che l'altro non possa niente, e dunque quello non fara dio, perche non e onnipotente o non il po fare, dunque questo non fara dio. Similsmēte dice Pietro dell'acquila. 2. distin. del suo primo. Ponamo che siano piu di, cioè doi, e l'uno uoglia fare una cosa e l'altro no, o quello la fara contra la uoglia di questo altro. E questo non fara dio o non la fara, e quello non fara dio, e tu dicesti che si concordarāno ad uno uolere, a questo si risponde che di uno effetto non possono esser re due cause totale in eodē ordine cause, pe

ro Lattatio in. 1. lib. diuinarū institutionū. di ce queste parole. Sit nostri operis quasi illa consequens, atq; secūda utrū potestate minus del mūdus regatur an ne multorū. Nemo est qui deū sapiat rationemq; secū putet qui non unū esse intelligat, qui condiderit omnia & eadem quia condidit uirtute mode retur. Quid multis opus est ad mundi regimē sustinendū nisi forte arbitremur si plures sint minus habere singulos nemonum. atq; uirū, quod quidem faciunt hi qui multos esse uolūt, quia necesse ē imbecilles esse si quidem singuli sine auxilio reliquorū tante molis gubernaculū sustinere non possent. Deus autē qui est aeterna mēs ex omni utriq; parte perfecte consumatq; uirtutis. Quod si uerū sit unus sit necesse ē potestas uel utrius absoluta retinet suam propriam firmitatem. Id autem solidū est, existimandū cui nihil decidere. Id perfectū cui nil possit accedere. Sia della nostra opera, la secōda e con seguente questione se il mondo e retto dalla potestà di uno dio, ouero di molti. Nullo e che sentendo ben di dio e usando la ragione, che nō itēda che uno chi fece ogni cosa e cō la sua uirtu le gouerna e regula che bisogna che siano molti a sustinere il regimento del mōdo, eccetto si ue danno ad intendere si piu che nullo ha forza e potentia sufficiēte come tēneno quelli liquali uoleno che sia no piu dii che siādo così saria necessario per essere debili, che l'uno di uolesse l'altro al gouerno de tanta mole e della machina mondiale. Ma dio ilquale e una eterna mente da ogni parte e di perfetta e cōsumata uirtu. E siādo così el uero e necessario che sia uno, delquale la potestà e uirtu assoluta e infinita retene la sua propria fermezza. Quella cosa e da estimare solida integra da chi nō po mancare niente. E quella perfetta a chi non si po giungere nēte. ¶ Tertio si proua che dio e uno per la confessione di philosophi e gentili, come scriue Lattantio lib. 1. diuina. institutionū. Poetæ quāns deos carminibus ornauerint & eorum res gestas amplificauerunt summis laudibus sepiissime, tamen contentur spiritu uel mēte una cōtineri regiq;

omnia. Auenga che li poeti habbiano ornato con suoi versi gli huomini falsamente reputati di e con lumme laude habbiano ampliate le cose grande humane, pero fatte da loro. Ma all'ultimo e spesso confessano ogni cosa essere retta e gouernata da uno spirito o da una mente. E induce Lattantio, Orfeo, e dice. Orfeus vetustissimus poetarū deum uerum & magnū primogenitum appellat eo q̄ ante ipsum nihil sit genitum & ab ipso cuncta sunt generata. Orfeo uetustissimo di poete appella Dio uero & magno Primogenito, cioe uno, perche non ho niente prima che esso dalq̄e son produtte tutte creature. di questo Orfeo serue Diodoro Siculo. al. 5. libro delle sue historie fu eccellente in dottrina in poesia & melodia di musica in tanto che mouea li arbori, e le pietre con la suauità della sua cythara. E di questo disse Hieronymo ad matrem & filiam in gal. liis cōmorantem. Narrant gentilium fabulæ cantibus sirenarum nautas in saxa precipites & ad Orfei cytharam arbores bestiasq̄ ac silicem dura mollita. Seguita Lattantio come Thales Milefio, Pythagora, Anaxagora, Antistene, Cleantes, Crisippo, & Zenos

ne, auenga che diceffero uarie cose, tandem conelusero che era una sola somma prouidentia la quale rege ogni cosa. E Aristot. 8. physico. confessa uno dioprimo motore. e in lib. de causis. dio e prima causa. E in t. 2. meta. Vno principe del mondo, doue a noi conueni cōsiderare quāta in la superstitione di quelli gētili e precipue Romani, liquali faceuano & adorauano tanti dii, e quāto ne trouamo obligatissimi al nostro Saluatore, il quale ce libero da tante superstitioni e manifestata la luce della uerita ce ha fatto intendere che debbiamo adorare esso dlo uiuo & uero, ma non posso tacere el disordine di mali Christiani di quali se uerifica hoggi el ditto di Paolo. Ad Thimū al. 7. cap. Confitentur se nosce deum factus autem negat. Confessano con la lingua credere uno dio, ma li fatti sono contrari, perche aban donatamente seguitano la schola di Sathanas e non uogliono obedire a Dio. Conueni se dunque credere a dio col core con la lingua e con le opere bone a chi uole farsi degno de la sua gratia, poi della eterna gloria in qua uiuit & regnat per infinita sæcula sæculorum. Amen.

¶ Della Fede dell'altissima Trinita, e pluralità delle persone diuine. Sermone. Quarto.



quelli tre homini, così ditti liquali sono tre suppositi della humana natura sono tre humanita, ma nelle tre persone diuine e una ef

**P**ater uerbum & spiritus sanctus hi tres unum sunt. Scribit hęc uerba Ioannis prima Canonica. capitu. quinto. El misterio ineffabile della altissima Trinita, e pluralità delle persone diuine riuclato a noi in molti modi offende le orecchie e lo animo delli ostinati su del, & altri infideli, perche pare a loro, che noi ponemo Pietro, Iacobo, & Ioanne son tre homini, e non uno huomo. Ma questi non intendeano, che in sentia diuina. pero dice Aug. al. xl. lib. de ciuita. dei. ca. 7. Credimus & tenemus & fideliter prædicamus q̄ pater genuerit, hoc

est sapientiam per quam facta sunt omnia unigenitum huiusmodi unus uerum, æternus coeternum summus bonus equalis bonum. Et quod spiritus sanctus simul patris & filii sit spiritus. Et ipse consubstantialis & coeternus ambobus. Atque hoc totum & unitas sit propter proprietatem personarum & unus deus propter inseparabilem diuinitatem. Non credemus tamen nemo & fideliter prædici amo che il padre genero il uerbo, cioe la sapietia per la quale son fatte tutte le cose uno genito figlio, uno genero uno eterno coeterno, e summus bone elique bono, e che il spiritus sanctus sit spiritus del padre & del figliuolo consubstantiali e coeterni al uno e all'altro. e tutto questo e la trinita per la proprietate delle persone e uno dio per la inseparabile diuinita. Ma per hauere alcuna chiara & utile noticia di questa trinita beatissima. In questo sermone ne proponeremo a dichiarare tre principali misteri.

¶ El primo di obligatione.

¶ El secondo di cognitione.

¶ El terzo di testificatione.

¶ Como in dio sono tre persone in una essentia lequale ognuno e tenuto credere e como e una adoratione del padre figliuolo & spiritus sancto.

Cap. 1.

**I**l primo misterio a dichiarare della santissima trinita si chiama de obligatione doue ne occorreno tre dubii.

¶ El primo utrum in diuinis sint tres personae tantum.

¶ El secondo utrum fideles obligentur credere mysterium trinitatis.

¶ El terzo utrum sit una adoratio patris, & filii & spiritus sancti.

¶ Al primo dubio si son tre le persone in dio si po arguire che non son tre ma infinite in questo modo. Quicquid est in deo est infinitum sed numerus personarum est in deo, ergo est infinitus. Ogni cosa che in dio e infinita. El numero delle persone in dio, dunque e infinito e così sono non tre ma infinite persone. A questo risponde Bonauentura. in l. sententia l. 1. d. 4. che la infinita si piglia in duoi modi. E uari infinita numerale de numero e altra e de immensita e uirtu. Ogni cosa che in

dio e infinita de infinita immensita e de uirtu laquale e di perfectioe poneti in dio la infinita numerale dice. Imperfectione e remouendi da Dio e pero si conuenie ponere el numero determinato delle persone diuine. primo per ragione della distinctione perche nelle persone e distinctione, dunque non e confusio ne, e doue e infinita de numero la e confusio ne. ¶ Secondo per ragione del ordine, peche doue e ordine la e terminatione, e doue manca la terminatione la manca la mediatione e così manca l'ordine e doue e terminatione non e infinita. Dunque se nelle persone diuine e ordine non ce fara infinita. ¶ Al secondo dubio risponde Thomas secundum secundam. q. 2. che il misterio di Christo non si po credere explicitamente senza la fede della trinita perche in quello se contiene che il figliuolo di dio se incarno e che fu concepto di spiritus sancto, e che per la gratia del spiritus sancto renouo il mondo. Como dunque nel tempo della gratia reuelata son tenuti tutti christiani credere explicitamente li misteri di Christo tanto li maggiori quanto li minori specialmente quanto a quelle cose lequale publica comunamente la chiesa nelle solennita, così anchora si deu e credere il misterio della trinita. Onde Athanasio dice nel suo Simbolo. Quicquid uult saluus esse ante omnia opus est ut teneat catholicam fidem. Quam nisi quisque integrum inuoluntatem seruauerit absque dubio in eternum deribit, fides autem catholica, hæc est ut unus deus in trinitate & trinitate in unitate ueneretur. Ognuno chi si uol saluare innanzi ad ogni cosa bisogna che habbia la catholica fede, laquale chi non seruata integra & inuolata senza dubio fara dannato in eternum. E la fede catholica e quella che vogliamo honorare uno dio in trinita, e la trinita in unita de uno dio. ¶ El terzo debiosi e una adoratione del padre figliuolo & spiritus sancto. E a questo risponde Alex. de Alex. nel suo terzo della summa che e una adoratio ne, peche e una massa, una equalita, una immensita in tutte tre le persone diuine. Onde dice Athanasio. patris & filii & spiritus sancti una est diuinitas equalis gloria coeterna

manifestas. Ma alcuno poteria arguire cōtra pche il padre si adora p ragione della generatione laquale in cōso attine adstivamente, per che esso genera, e il figliolo si adora perche in lui e la generatione passiva perche e generato. Dūque pō e una medesima adoratione. A q̄sto rispōde Alexandro che e una medesima potētia del padre generante e del figlio uolo chū po essere generato, e la adoratione si deue a Dio per ragione della potētia. Si dū que e una potētia essentiale della generatione actiua & passiva. Auēga che siamo differenti secundū rationē intelligēdi. E secōdo el modo dūque una medesima adoratione e del padre e del figliuolo & similmente del spiritosanto procedēte da luno e da l'altro, e si alcuno dicēse che altra e la potētia actiua nel padre ḡtante, e altra la passiva nel figliuolo genito. Si rispōde che q̄sto e conueniente perche seguitaria che in dio fusseno diuerse essentie.

¶ Como nō si po cognoscere la trinita per le cose pprie lequale son paternita filiatione & spiratione. E così li philosophi auēga che cognobero alcuna trinita in dio niētedi meno nō cognobero patre figliuolo & spiritosanto.

#### Capitolo I.

**I**l secondo misterio da dichiarare della santa trinita, si chiama cognitione, doue domandano li Theologi. Vtrum philosophi ratione naturali potuerunt cognoscere misterium trinitatis. Se li philosophi per ragione naturale potessero cognoscere il misterio della teinita. E per dichiarazione di q̄sto son da notare tre p̄positioni notabili.

¶ La prima secōdo Thomaso alla 1. parte. q. 32. E Alessandro de Alex. in primo sūm̄a che e impossibile per ragione naturale uenire alla cognitione della trinita per propria per quello che e proprio uelle persone diuine, cioe cognoscere el padre figliuolo e spiritosanto. Onde Hilario dice in libro de Trinitate. Nō putet homo sua intelligētia generationis sacramētū posse cōsequi. Nō si dū ad intēdere huomo alcuno che p suo ingenio naturale possa cognoscere el sacramēto della generatione in Dio. E Isay. al. 54. cap.

Generationē eius q̄s enarrabit, quasi dicat nullo. E Dioniso in lib. de diuinis nominib. Nō audēdi dicere aliquid de superlūbilitatē occultā diuinitate prāter ea q̄ nobis diuinitus ex sacris eloquijs sunt expressa. Nō si deue dire cosa alcuna della superflūstiale occultā diuinita eccetto q̄lle lequale per reuelatione di dio esprime la scrittura sacra. E lattario in primo lib. diuinā uisū mīstitionū.

Veritas & archai. ū summi dei qui fecit oīa ingenio ac pprijs sensib. nō potest cōprehēdi. Alioquin nihil inter deū hominēq. distaret si cōsilia & dispōnēs illius maiestatis æternæ cogitatio assequeretur humana. I. a uerita e gran secreti di Dio summo fattore de ognī cosa nō si po cōprehendere eol p̄ proprio ingegno, ouero sapere. Altramēte nō saria distictiō in tra dio e l'huomo si la humana uirtu fusse tāta che per se stessa cogno scesse li cōsigli e dispōsitioni di q̄lla maiestāte eterna. E Bernardo ad Engenium dicimus tres personas nō ad p̄iudiciū unitatis dicimus unū sed tō ad cōfusiōē trinitatis. Quēis q̄uo possit hoc esse. Sufficiat tibi credere sic esse scrutari, hoc temeritas est credere pietas est nosce uita est & uita eterna. Diuino in dio tre persone nō a p̄iudicio della unita. Diciamo uno dio ma nō a cōfusione de la trinita. Si cerchi & domādi como po essere q̄sto. Ti basta credere che e così uoles ro intelligare p ragione naturale e temerita e presuntione, ma erederlo e pietā, e cognoscerlo per fede uita eterna. Cōtra arguisco no alcuni e pruamo che li philosophi cognobbero la trinita per ragione naturale. E p̄rio p il ditto de Aristot. el q̄le dice in libris de celo & mūdo. Per hunc numerū trinarū adhibuimus nos ipsos magnificare deū unū emīnētē pprietatib. eorū, quā sunt creata. Noi ce femo adattati p q̄sto numero trinario magnificare un dio piu nobile & eccellente che la propieta e cōditione di tutte le cose create. Secōdo August. in. 7. cōfessionū. dice che lesse in libris Platonis eorū. Auenga che nō cōsum parole, ma in q̄sta sentētia. In p̄cipio erat uerbū, & uerbū erat apud deū & deus erat uerbū. In p̄cipio era il uerbo,

donde si esprime la distinctione delle persone divine, Tertio Mercurio trimegisto disse. Monas gignit monadē & in se sui reflectit ardorē uno genera uno & reflecte in se l'ardore, pare che volesse dire che il padre genera el figliuolo & reflecte in se l'amore del spiritosanto. A q̄sti rispōde Tho. al. 1. che Arist. nō parlo della trinita. Padre figlio & spiritosanto, ma uolse dire che li antichi usauano nell'i sacrificii & orationi loro il numero trinario p̄ una p̄tione di q̄llo numero. Al se cōdo delli platonici. dice. s. Tho. che nō intesero p̄ q̄le parole la p̄tione del figliuolo in diuinitas, ma la ragione ideale p̄ la q̄le diose e e ogni cosa appropriata al figliuolo. Onde diciano che da dio era efflusa una mēte, la q̄le chiamauano l'intelletto paterno, nella q̄le erano le forme e ragioni de tutte cose create, & q̄sta diciano eh'era creatura. Al duto di Trimegisto si rispōde che lui non parlo della p̄tione del figliuolo e della p̄tione del spiritosanto, ma della p̄ductione del mōdo, cioe che uno dio p̄dusse uno mōdo p̄ il suo amore. ¶ La secōda p̄positiōe che li philosophi inuestigaro p̄ naturale ingegno la trinita non p̄ le cose p̄prie com'è detto, ma p̄ le appropriate cognobbero in dio p̄tentila, la q̄le noi appropriamo al padre, & sap̄tela appropriata al figliuolo, & p̄tela appropriata al spiritosanto, ma nō cognobbero padre figliuolo e spiritosanto. così anchora cognobbero la trinita delle p̄tione diuinitas, ma nō delli suppositi, ouero p̄sone p̄che com'è dice Lādulo alla. 3. dist. del suo primo. Ogni p̄tione la q̄le e in noi più astamente & eccellētemēte e in dio, in noi e de p̄tione ne la mēte la noticia e l'amore, dunque q̄ste se deueno trouare in dio. E questo l'accetta Arist. il q̄le disse 22. metha Quod in deo est summus intellectus summū intelligere summa uolūtas summe uolūtuoia, id est gaudiosus in diuinitas summo itellecto summo itedere summa uolōta summamēte gaudiosa donde dice il cōmētatore. Quod in deo est intellectus & uolūtas & actus corū. in dio e itelletto & uolūta & l'atto del itedere, e i fine del cōmēto. 3. 6. dice che in dio e trinita p̄teta,

ma nega essere delle p̄sone diuine. ¶ La terza p̄positione che nel tēpo della lege della gratia secōdo seruue Alessandro de Ales. al cap. della summa ce e stata manifesta la trinita, nō solo secōdo il numero & la distinctione, ma anchora secōdo la origine e la p̄prietate che il padre e a nullo e il figliuolo dal padre, e il spiritosanto dal padre e dal figliuolo. E q̄sto appare nel euāgelio di Mattha. al. 1. 9. ca. doue si narra como alla trasfiguratione di Xpo apparse la trinita in distinti signi. E il figliuolo nella carne assumpta. E il spiritosanto in q̄la nubiua lueere. E il padre i uoce. Si mīlmetē nel battismo apparse il padre in uoce il figliol nella carne adūpta. E il spiritosanto in specie di colōba com'è pone Luca. al. 3. ca. E poi la resurrettione sua gloriosa quādo Xpo ingiūse alli discipuli che andassero a p̄dicare li disse. Eūtes docete oēs gētes baptizantes. In nōie patris & filii & spiritus sancti. Andate p̄ il mōdo e insegnate ogni gēte e baptizzate. In nome del padre e figliuolo e spiritosanto, dunque secōdo la sentētia di s. Leone Papa. Credimus sanctā trinitatē patre & filii & spiritus sanctū, unū deū omnipotentem, unus subsistēte unus essentia unus p̄testatis. Noi credimo la santa trinita, padre figliuolo e spiritosanto uno dio omnipotentē, di una subsistētia di una essētia e di una potētia. E com'è dice Atha Qui nult alius essētia de trinitate sentiat. Chi uole essere saluo creda de la trinita com'è già detto. Ma a chi nō uole accettare cō la fede la unita della essētia cō la trinita delle p̄sone, pare che q̄sto sia possibile che siano tre p̄sone distinte, padre figliuolo e spiritosanto. E il padre nō e figliuolo e il figliuolo nō e padre personalmēte e similmente il spiritosanto. Perché. Atha est persona patris. Alia est persona filii. Alia est persona spiritus sancti. Et nientedimeno, Padre figliuolo e spiritosanto, son uno Dio nō tre dī che com'è dice Atha Patris e filii & spiritus sancti. Vna est diuinitas e q̄lis gloria coeterna Maiestas del padre & del figliuolo & spiritosanto e una diuinita el q̄se gloria e coeterna Maesta. A che ne accusano molti, essempli a mostrare che q̄sto non e possibile



fe. Onde Alessandro induce August. el quale dice che memoria intelligentia & uolonta sono tre potetie in una essentia dell'anima. E anselmo in lib. de incarnatione uerbi pone l'esempio della fonte el riuo e il stagno lequale sono tre cose e l'una non e l'altra, la fonte non e il riuo. E il riuo non e il stagno, e dalla fonte e il riuo, e non e conuerso e dalla fonte e del riuo e il stagno e nō e cōuerso. E nōdimeno e una acqua una cosa della trinita del riuo e del stagno. ¶ El terzo effempio e del sole, doue l'uno e il sole splendore e & calore una essentia e nōdimeno l'una cosa nō e l'altra. ¶ El quarto effempio e del loco doue son il carbone, la fiamma, e il calore, la fiamma e dal carbone nō e cōuerso, il calore e dal carbone, e dalla fiamma. ¶ El quinto effempio e del lume di tre cādele lequale cōiunte insieme sono puro tre & e uno il lume ilquale fanno. ¶ El sexto effempio e di uno pāno in elquale facēdosi tre pieche l'una non e l'altra & puro e uno panno. Tutto questo e ditto perche nō e in cōueniēte che in dio sia la trinita delle persone con la unita.

¶ Della essentia.

¶ Como per le scritture del uecchio testamento si proua essere in dio con la summa simplicita della essentia, la pluralita delle persone. Cap. 111.

**I**l terzo misterio da dichiarare de la altissima trinita si chiamā testificatiōe doue noi hauemo a prouare como la scrittura del uecchio testamento testifica la trinita delle persone diuine. Nel Genesi dūng al. 1. cap. disse Moise. In principio creauit deus celum & terrā. & infra Spiritus domini ferebatur super aquas. Doue si da alcuna illustratione delle persone diuine. Quando si dice in principio se intende nel figliuolo alquale si attribuisse la causalita della creatione per modo de causa effemplare, e poi dice, dio se intende il padre a chi se attribuisse la causalita della creatiōe per modo de causa efficiēte e doue sequita il spirito del signore adua sopra le acque se intende il spiritofanto a chi se attribuisse la causalita de la creatiōe per modo di causa finale laquale e la

bonita di dio, e si non deue pero intendere che crearetie proprio di alcuna persona di una e non commune a tutta la trinita dellaquale le opere son indiuise ad extra. Ma che dio e causa delle cose per il suo intellcto, e per la uolonta, perche produisse ogni creatura per il suo uerbo elquale e il figliuolo e per il suo amore, ilquale e il spiritofanto. anchora nella predita autorita del Genesi secondo Nicolode Lira. La hebraica uerita pone doue noi dicemo. Deus Heloim, cioe di in numero plural e congiungesi el uerbo singulare, Chreauit Creo con il plurale Heloim per mostrare che in dio e alcuna pluralita con la unita della essentia. Ma contra questo opponeno li iudei che questo nome Heloim elquale e plurale di Hel quando nella scrittura si dice di dio si piglia per singulare. a questi risponde Nicolo de Lira che non dicono uero, perche in piu luochi Heloim ditto di dio si congiunge con li adiectiui e uerbi di plurale numero. Onde al ultimo cap. di iohue e scritto. Non potestis seruire dno, quia dñs ipse sanctus est. Nō possiti seruir al signore perche esso signore e santo. La hebraica uerita dice. Quia Heloym sancti est perche esso e dii sancti. E Hieremie. 23. cap. Peruertistis uerba dei uiuentis dei exercituum domini dei uestri. Peruertistino le parole di dio uiuēte, dio dell' exerciti Dio uestro. In hebreo e scritto Heloim uiuentū domini delli dii uiuēti Signore, e doue noi hauemo questa dictione Domini del signore in hebreo si pone il nome Theagramatō elquale significa la diuina natura secondo le sue proprie ta intrinseche e Male. 54. ea. domi nabitur tui qui fecit te dñs exercituum nomen eius. Signoreggiara te quello chi te fece Signore delli exerciti e el suo nome i hebreo e scritto dñatores nri, factores tui. Signori e fattori tuoi el suo nome signore e el li exerciti e qāchora si pone il nome de dio Tetragramatō e così appare che sia alcuna pluralita in Dio cō la unita de la essentia. Se cōdo la scrittura antiq fa mētiōe della trinita. al. 3. c. del Genesi, quādo disse Dio. Faciamus hominē ad imaginē & similitudinē no

fram. Faciamo l' homo alla imagine & similitudine nostra dice in plurali, Faciamo denota la pluralità delle persone in diuinis, e poi dice a imagine e similitudine in singulari, ma li iudei fallamēte dicono che dio disse alli angeliche q̄sto e falsissimo peche li angelij nō furono cooperatori a dio nella creatio ne, e pero seguita la scrittura. Creauit deus ad imaginē & similitudinem suā. Creao dio, e non li angeli l' homo a imagine e similitudine sua. ¶ Tertio la scrittura fa mentione della trinita, al. 18. c. del Genesi, nella apparitione fatta ad Habraā. Q uādo uedde tre angelij nellij corpi assumti in specie di homini e allora li fu fatta la reuelatione della trinita, nella unita della essentia, peroche come canta la santa Chiesa. Tres uidit & unū adorauit. Vide tre persone e adoro uno dio. ¶ Quarto fa a testimonio della trinita il Sal. 44. E auenga che alcuni dicano che quello che si contiene inel ditto Salmo si intēda dice Assuero, e altri de David, e altri de Salomone mētedimeno nō si po intēdere se non ad litteram di Christo, perche così il allega Paulo ad Hebreos. i. ca. Anchora nella trāslatione Caldaica doue noi haue mo. Speciosus forma pater filij hominū. e iscritto pulchritudo tua reuēssa maior quā filiorū hominū. O reuēssa la tua bellezza e maggiore che quella di figlioli deli homini in questo Salmo dūque si dice. Sedes tua deus in excelsū saeculi uirga directionis, uirga regui tui dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea omittit te deus tuus oleo scitiz pater confortatus tuus. I. a sedia tua Dio, cioè la Regia reale. Et in hebreo si pone el uocabulo, Tronus tuus. El trono mio, che significa la sedia della maestà regia. Et in saeculum saeculi, cioè per tua & eterna. La uirga e la potentia del tuo reno e uirga de directione a tenere le cose dritte. Amasti la iustitia e hai hauuta in odio la iniquita. Pero fatto homo te ha unto di plenitudine de gratia di Dio tuo pater confortatus tuus. Più che tutte le creature in etternali. In queste cose si esprime dio unigenito come persona distinta da dio. E Christo dio unto come e ditto ne

la assumta humanità di plenitudine di gratia. E per parte de dio unigenito si dice douo volte dio dio a denotare la persona del padre e del spiritolanto. ¶ Quinto testifica la Trinita. Ista al. 6. ca. doue dice. Vidi dñm sedentem super solū excelsum & eleuatū & plena erat domus Maiestate eius, & ea quae sub ipso erant replebant temp'um Seraphin stabant super illud sex ale uni, & sex ale alteri duabus uelabāt faciem eius, & duabus uelabant pedes eius, & duabus uelabāt, & clamabant alter ad alterū & dicebāt. Sanctus Sanctus Sanctus dñs deus, exercituū plena est omnis terra gloria eius. Secondo Nicolo de Lira, & Isai in uisione imaginaria, uide dio in specie di uno grāde homo, ilqual sedea, e la sedia sua era in cielo, e il Scabello di piedi era nel tēpio come disse dio. Ista. 66. c. Coelū mihi sedes est & terra scabellū pedū meorū. E uede doi angeli, liquali stauano uno da uno lato, e l' altro da l' altro lato, pero disse lo uidi il Signore, ilquale sedea iopra una sedia alta & eleuata, & era piena la sala, cioè il tēpio di Salamōe doue era fatta questa uisione dalla sua Maestà ne dal splendore, ilquale precedia da quella effigie, e le cose, cioè le sue uelle sotto lui impiano il tempio, e stauano d' intorno li Seraphin, e ogniuno hauea sei ale sei sopra la testa, sei da basso, e sei per uolare e criuauano l' uno all' altro Sāto Santo Santo dio signore delli esserciti piena e tutta la terra della gloria tua, doue che in q̄sto si replico tre uolte Sāto Santo Santo si manifesta ad Isai la santa trinita. Ma li iudei fuggono cō dire che quella replicatiōe di tre uolte si a maggiore espressionē della santità di dio come anchora Ieremie 24. c. disse dio tre uolte. Terra terra terra, audi uocē dñi. Tetra terra terra, odi la uoce del signore peccitate amazor attritū. Ma quello nō e simile, peche fu detto tre uolte. Terra terra terra, a denotare la distinctiōe delli terra a ch̄ parlaua, la q̄l era tripartita una parte era terra di Iudea, altra terra di Galilea, e la terza la terra de la dal siue Iordano come si nota nel li. ditto da iudei Zonhedirib. e pero la replicatiōe i. 3. uolte di sāto a dio digna la tri

alta distinctione nelle persone diuine. Oras  
mai ne conuen dare fine e ringratiare el be  
nigno dio ilquale se dignato dare di se me  
desimo si alta cognitione, allaquale merita

mente donâdo noi fede ne facemo partici  
pi della sua gratia e poi coheredi della eter  
na vita. In qua uirgit & regnat deus trinus &  
unus per infinita secula seculorum. Amen.

Del dominio uniuersale di Dio Signore di tutto il mondo  
e di ogni creatura.

Sermone, V.

**D** Omini est terra & pleni  
tudo eius orbis terrarū  
& uniuersi qui habitant  
in eo scribuntur, hinc uerba p'al  
mus. 33. Non senza ragione nel  
la scrittura santa e chiamato e  
nominato dio signore peroche  
esso ha el uero e pieno dñio del  
cieloe della terra del mare e del  
li abissi, e di ogni cosa creata. E  
sotto el suo imperio sta el Sole.  
la Luna le stelle li arbori & her  
be fiori, & frutti monti e piani, e  
tutte bestie ocelli, e pesci homini  
& angeli. Ma si trouano alcuni inereduli &  
soperbi, liquali si dāno ad inēdcre che q̄sta  
si e una fittione senza uerita. Per liq̄li ho de  
liberato in questi sermone trattare del uni  
uersale dñio e signoria del immortale Dio,  
delquale disse David, la terra e del signore  
Dio, e la sua plenitudine, cioe tutte le cose le  
quale cōtengono animali e frutti e simili, e ogni  
cosa in circuito della terra, e tutti coloro liq̄  
li ce habitano doue noi proponeremo a de  
chiarare del dominio di Dio tre principas  
si millerli.

¶ El primo di manifestatione.

¶ El secondo di magnificatione.

¶ El terzo di superatione.

¶ Como si manifesta il dominio di Dio  
nella productione e gouerno e termina  
tione del mondo. Cap. I.

**I** L primo misterio a dichiarare e della  
manifestatione doue e da notare come si  
manifesta l'uniuersale dominio di dio in  
tre cose principalmente del mondo.

¶ Primo nella productione.

¶ Secondo nella gubernatione.

¶ Terzio nella terminatione.

¶ Primo nel a productione del mondo doue



ue ne occorreno tre dubii. ¶ Il primo: utrū  
mūds sit in esse productus a deo. Se il mō  
do e prodotto in essere da Dio. ¶ Il secōdo  
utrū mūds sit productus de nihilo. Se il  
mondo fu prodotto di niente. ¶ Il terzo  
utrū mūds fuerit ab eterno. Se il mōdo fu  
ab eterno. ¶ Al primo dubio rispōde con  
falsita Democrito & E pieno filosofi e loro  
seguaci che'l mōdo nō hebbe causa alcuna e  
principio pducente E di questi dice Lattā  
nio in 2. lib. di uoluntariū Institutionū. Suicepto  
illustrāde ueritatis officio non putam adeo  
necessariū ab illa q̄ōne intellū lumere quae ul  
detur prima esse natura. Sit ne, prouidentia q̄  
rebus omnibus cōsulat an fortuito uel facta  
sint oīa nel geratur cuius sentētie auctor est  
Democritus cōfirmator Epicurus quos tñ  
exteri philosophiae maxime stoici acerris  
me retulerūt decentes nec fieri mūdū neq̄  
cōstare nisi summa ratiōe potuissē. Hauēdo  
lo pigliato officio de illustrare la uerita non  
pōio sia troppo neccissario incomenzare da  
quella questionē. Si le troua prouidentia a go  
uernare tutte le cose, ouero ogni cosa sia ue  
nuta, e così senza a'cuna causa, laquale senten  
tia tēne Democrito cōfirmata poi dal Epi



to si concepe prima nel intelletto como la  
 cosa in re ad extra si produce della casa cō  
 crepra nell'anima. Et uerbo in diuinis e una  
 medesima cosa con il concetto del intellet  
 to diuino. dunque ogni cosa e prodotta per  
 quello uerbo, e niente e fatto senza quello.  
 qui dice Augustino in libro de natura boni.  
 Non sunt audienda deliramenta hominum  
 qui nihil hoc loco aliquid intelligendum, pu  
 tant quia ipsum nihil in fine sententiae pos  
 tum est, nec intelligendum nihil interesse  
 utrum dicatur. Sine ipso nihil factum est an  
 sine ipso factum est nihil. Non si deueno udi  
 re le grazie dell'homini huali in questo lo  
 co pensano che questa parola. Nihil. Niente  
 sia alcuna cosa perche e posta in fine della  
 sententia e non intendono che non fa a fat  
 to dire si niente e fatto senza il uerbo udire  
 senza il uerbo e fatto niente. Secondo Nico  
 lo de lura, el Manicheo heretico disse que  
 sta parola nihil niente si piglia che affirmati  
 ue. intendendosi le creature corporali le qle  
 hanno poco di emita e per questo son signi  
 ficate p questa parola niente. 2. phisico  
 rum dice el philosopho. Illud quod modicu  
 est nihil reputatur. Quella cosa che e poca  
 e reputata niente. E con questo falso intellet  
 to el manicheo disse che questo mōdo uisibi  
 le e corporeo nō era prodotto da dio ma  
 dal demonio e da mal principio. Ma qsto e  
 falso perche ogni cosa la qle ha l'essere e  
 bona quia ens & bonū cōuertūtūr. Secōdo  
 il uero philosopho, dunque le cose uisibili e  
 corporee son bone, dūque son da bon prin  
 cipio e uno principio con le cose inuisibili e  
 spūali. Et questo anchora e manifestō p l'ordi  
 ne il quale e in tutte le creature spūale e cor  
 porali angeli monenoli cieli secōdo li phi  
 losophi e guardano le anime secōdo li theo  
 logi e l'anima e formadel corpo, donde pos  
 nero dui principii e contra la theologia e la  
 philosophia e ogni ragione naturale. pero cō  
 tra il Manicheo erida la scrittura ecclesiā  
 stica. 1. c. Vnus est altissimus creator omnipo  
 tens rex metuendus nimis. Vno e l'altissimo  
 creator oipōtēte, e al. 1. del Genesi. In princi  
 pio creo dio il cielo e la terra. E iudith. al.  
 23. cap. Benedixit deus qui creauit eorum

& terram. Et ad Colossenses. al. 1. cap. Paulo  
 ipso sunt condita uniuersa que sunt in celo  
 & in terra uisibilia & inuisibilia. Et Ioanne.  
 Apocalipsis. x. e. aurum per uictēm factu  
 la saeculorum q creauit celū & terram. E q  
 sta e la confessione della fede nel Symbolo  
 dell' apostoli, e in quello dell' padri, ma il  
 manicheo mi prega che li dia loco da parla  
 re, e io son cōtento per cōfunderlo piu ma  
 nifestamēte. Dice esso ouunque io uoglio pro  
 uare che questo mōdo uisibile e corporeo e  
 fatto dal diauolo nō da dio. Primo p autto  
 rita. Secondo p ragione. Terzo p esemplo.  
 Primo p autorita pche nella scrittura il dia  
 uolo si chiama dio e principe del mōdo. Vn  
 de Ioannis. 22. c. disse Christo. Nunc iudiciū  
 est mundi. Nūc princeps mundi huius et ue  
 tur foras. Mo e il iudicio del mondo. Mo il  
 principe di questo mōdo cioe el diauolo la  
 ra cacciato fuora. Et al. 13. c. Venit enim prin  
 ceps mundi huius & in me nō habet quēquā.  
 Vene il principe del mōdo, cioe il diauolo  
 cōtra di me, & nō trouo in me alcun pecca  
 to. Et Christo disse di se a Pilato. Regnū meū  
 non est de hoc mūdo. Et il regno nūo non e  
 di questo mondo. Secondo arguisse el mani  
 cheo cō quella ragione. Nullo male e da dio,  
 el mondo e male dunque nō e da dio. Si pro  
 ua che il mōdo e male perche si tūse bono  
 si doueria amare, p quello che dice Dionis  
 fio in libro de diuinis nōibus. Che il bene e  
 amabile a tutti. Et Ioanne erida alla prima  
 canonica al. 2. c. Nolite diligere mundam.  
 Nō uogliate amare il mondo. Et iacobo al.  
 4. cap. Adulteri nescitis quia amicitia huius  
 mundi inimica est dei. O adulteri non sape  
 ti che l'amicitia di qsto mōdo e inimica di  
 dio. Et Ioanis. 7. c. disse Christo. Non potest  
 mūdus odire uos me autē odit, quia testimo  
 nium perhibeo de illo quia opera eius mala  
 sūt. Nō po il mōdo hauef uoi i odio ma me  
 si. pche dico che le opere sue sō male. Et al. 17.  
 ego nō sū de mūdo. io nō sō del mōdo. Ter  
 tio li manichei inducono l'essepio. Matth. x.  
 ca. Che il dia uolo promette a Christo tutti  
 li regni del mōdo si lo uolta adorare. Con  
 uēti dūque rispōdere a Manichei falsi inter  
 preti della scrittura sacra, cōtra de chūda

temo quello che pone il maestro delle hystorie scolastiche in principio del Genesi. e Alessan. de Ales nel. 2. della summa. e Bonauertura e Riccardo alla. 1. dist. del. 2. li. Che mōdo si piglia in più modi, pero mōdo si chiama dio, come anchora dice Alberto alla. 2. li. del cōpendio al. 2. e. e di questo dice Ioā. In mōdo erat. et il figliuolo nel mōdo, cioè nel padre. Secondo mōdo si chiama ogni cosa creata. e di q̄ilo segua Ioā. Mūdos p̄ ipsum iustus est. e di q̄. lo anchora dice Isidoro 3. lib. Ethymol. Mūdos est is qui constat ex lo terra & mari cūctisq̄ sydenbus. e questo si chiama macrocosmo, cioè mōdo maggiore. Tertio mōdo si chiama l'hoimō microcosmo, cioè mōdo minore. e di questo dice Ioanne. Mūdos eum non cognouit. El mōdo, cioè l'hoimō non il cognobbe. e al 3. cap. Deus dilexit mundū. Cioe l'hoimō. e al. 1. cap. Arguet mundū. Reprehendera il mōdo. e al. 17. cap. Cognoscat mūdos quatuor mōdi. Cognosca il mōdo, cioè l'hoimō, che tu mi hai mādato. Quarto si piglia mōdo p̄ la uita presente, come disse Christo. Ioā. 15. ca. Exiui a patre & ueni in mundum, iterū i relinquo mundū & uado ad patrem. Exiui dal padre p̄ la eterna generatiōe & ueni al mōdo e uado al padre con la mia humanita. Quinto si chiamamōdo la uita scelerata de li peccatori. E così disse Christo. Ioā. 1. de Mūdo non estis sed ego elegi uos de mūdo. Nō seti più del mūdo per la mondana conuersatione, ma iouine tirati. Horamai intenda el manicheo la solutione delle auerita male intese dalui e della ragione da lui indurta, che il diuolō si chiama princeps del mōdo non delle cose create, ma de li hominī mondani e scelerati. E così si dice el mōdo malo, cioè la mala uita. E Ioāne si dichiaro quando hebbe ditto. Non uogliate amare il mōdo, perche fugge. Omne quod est in mūdo concupiscētia carnis est, concupiscētia oculorū aut superbia uita. Ogni cosa che nel mōdo, cioè nel uisueremo uisano, o concupiscētia di carne, onero lussuri, o concupiscētia di oechi, cioè auariti, o superbia della uita. Anchora il

diuolō, e ditto dio de li infideli da Paulo, nūcupatiue come il uentre dio de li gulosi. Al esemplo del manicheo si risponde, che quando el diuolō prometta Christo tutti li regni del mōdo quasi tu ne fusse patrono questo il dica contaluta e mezoigna, perche come disse Christo. Ioā. 8. cap. Diabolus mendax est & pater eius scilicet mendaci. Il diuolō e mendace e padre della menzoigna, pero būsia. Horamai ritornamo alle parole de Ioāne. Quello che e fatto, era uita in esso, perche il mōdo ad extra tratto da dio fu primo nel uerbo per idea, laqual e la essentia diuina & uita Onde Augu. sup. Ioānem dice. Facta est terra, sed ipsa terra quia facta est nō est uita. Est autem in ipsa dei sapientia. ratio quia quædam quia terra facta est hæc uita est. Sicut archa in omni tēpore non est uita archa in arte uita est, quia uiuit anima artificis. sic ergo quia sapientia dei p̄ quā facta sunt omnia secundū artem continet omnia quæ sūt per ipsam autē hæc cōtinuo sūt uita. Facta e la terra, ma quella terra laquale e facta non e uita ma nella sapientia diuina e una cognitiōe p̄ laquale la terra e facta. E questa e uita como l'archa nella opera ad extra non e uita, ma l'archa nella arte e uita, perche e una lumina del artificis. Così adūque perche la sapientia di dio, per laquale sono fatte tutte le cose, cōtine tutte le cose, che sono fatte per esta arte. Queste sono continue uita. Seguita done dice s. Ioāne. Et uita erat lux hominū. E la uita, cioè el uerbo di dio uue era la luce de li hominī per la alta notitia della uerita data a lui da Christo benedetto. e la luce resplende nelle tēbre della naturale ignorantia nostra delle cose diuine. Et tēnebre eam non cōprehenderunt. Peiche la luce diuina che e il uerbo di dio patre omnipotēte non si po per la naturale cognitiōe cognoscere per essentia. E così concludemo adūque como il mūdo fu p̄duto da dio, elquale con il suo immenso sapere nel suo uerbo il dipinse prima che lui il facesse come il diuina fare tanto ornato misurato e marauigliolo. Et la terza p̄positiōe theologica che dio e del mōdo

mondo prodotto causa finale. Onde il santo prouerbiu. ca. dice. Vniuersa propter se metipsum operatus est deus. Ogni cosa a fatto dio per se medesimo, cioè che come principio e effetto di ogni creatura, così el fine ultimo. Pero disse al. i. e. del apocalypsi. Ego sum alpha & Omega, principiu & finis. Alpha e la prima lettera delli greci, & Omega e la ultima. Ma qui e da notare secondo san Thoma. alla i. parte. q. 44. Che Dio e causa finale de le cose create non perche le habbia produtte per alcuna indigentia o suo bisogno, perche come dice el Salmo. Bonorum nostrorum non indiget. E pero non li fece per sua utilita, ma solo per comunicare ad extra la sua liberalissima bonta. Et il secondo dubbio era si Dio produesse el mondo di niente, e secondo la fede uerissima nostra e da tenere, che perche dio produesse il mondo per creazione, e come dichiarano li dottori nel secondo delle sententie. Creatio est productio rerum in esse de nihilo. Creatio e productio de delle cose in essere de niente, e come dice Thomafo alla i. parte. q. 41. quando dissemo. ex nihilo. Questa proposizione ex nō designa causa materiale, ma solamente ordine. Così come quando dicemo. Ex mane fit meris dies, id est post mane. De la mattina si fa mezzo giorno cioè poi la mattina. Ma li philosophi in questo mancero, e dissero. Ex nihilo nihil fit. De niente se fa niente, non considerando la infinita potentia diuina, e quantunque questo sia uero, che la virtù della creatura non possa fare de niente cosa alcuna, perche non potesse esse materia tum sine materia, ff. de acquitren. ter. dom. l. a. l. eo. §. cum quis. Niente dimeno dio per la grandezza della sua virtù possente di niente fare tutto il mondo. C. de ueteri iure enucleando. l. i. §. cum quis. E pero e reprobata dalli santi la opinione di quelli liquali dissero, che dio ha uia fatto il mondo della essentia sua e quella dè Anaxagora, il quale come scrive Ari. in primo phis e in secondo de generatione, tene che dio hauiato fatto il mondo delli principii preesistenti, cioè la materia e la forma e quod forme latebāt in materia antequam

intellectus illas distingueret. così Thales mislesio come dice Lattantio al. i. lib. disse che dio hauiato formato ogni cosa de acqua, tenendo che dio era principio e causa di ogni cosa, ma la materia era l'acqua. Lasciamo le altre opinioni false delli altri philosophi e tenemo certamente, che dio produesse li Angeli de niente la materia prima di niente, la prima rationale de niente, e tutto il mondo di niente. E come si produesse tutte le creature di niente, così quando uolesse le poteria far tornare in niente. E la ragione e secondo Thomafo alla i. parte. q. 104. Che come dio conferua le cose in essere in quanto continua mentre instruisce al loro essere. E come prima che fossero possente non comunicare & dar gli l'essere e fare che non fossero. Così potche son fatte poteria non instruire a loro lo essere e così mactarieno, e non fariano niente senza pregiudicio della bonta di dio, laquale non depone dalle cose create. Ma auenga che dio possa annichilare ogni creatura, niè tedimo non li fa perche più se manifesta la sua potentia nella conseruatione de le creature che nella annichilatione. Et il terzo dubbio fu si dio produesse il mondo ab eterno. et alcuni dicono, che Arist. dicesse che sempre fu il mondo, perche in i. phis. disse che la materia e ingenerita e in quello de celo & mondo disse, che il cielo e ingenito, e nulla cosa e ingenita incomenza ad esser o a principio. Se il cielo e la materia sono ingeniti, dunque non hanno principio, e di Arist. dice Bonauentura alla i. dist. del secondo lib. Excellens tior inter philosophos Arist. fm q. sancti ei imponunt & eommentatores exponit & uerba eius prætendunt in hunc errorem dissapsus. Quidam tamen moderni dicunt illum nequaquam sensisse q. mundus omnino non creperit, sed nō creperit motu naturali. el piu eccellente di filosofi Ari. secondo li impone no li fauti, & esponeno li suoi commentatori & sonano le sue parole e asco in questo errore dire che il mondo fu ab eterno. Ma alcuni moderni l'escusano dicendo che Ari. non tene che il mondo non hebbe principio, ma che non incomenza con moto naturale. Fui

un'altro Metrodoro ch'io delquale fa men-  
tione Eulebio al. i. lib. de euāgelica prepara-  
tione, ilquale anco disse il mondo essere ab  
eterno. & come scriue uno chiamato Ciril-  
lo ad Censorinum in uno lib. intitolato. De  
natali die. Pythagora fuuo, Archita Tarenti-  
no, Theophrasto, & quasi tutti Peripatetici  
dicono, che sempre furono li hermini. Cōtra  
di quali el figlio. olo didio nel lib. di Prover-  
bi. al. 8. ca. disse. Dominus posset de me in ui-  
tiolarū uasū antequā qe quā faceret aprin-  
cipio. A b eterno ordinata sum & ex antiqs  
antequā terra fieret. El signore mī ha posse-  
duta mī la pietra increata da principio, cioè  
ab eterno prima che facesse alcuna creatu-  
ra, il su ordinato ab eterno prima che fusse  
fatta la terra. & Io. i. 17. & disse Christo. Pater  
clarifica filiū tuū claritate quam habui ante  
quā mūdus fieret. O padre clarifica mī tuo  
figliolo, cioè fame cognoscere la clarita e la  
dignita, laquale io habbi ab eterno da ti ge-  
nito a ti cōsubstantialia prima che fusse fatto  
el mōdo, nelleq̃le parole apertamēte dice,  
chel mondo non fu sempre ma hebbe prin-  
cipio. E la ragione & scōdo. s. Thomaso alla  
i. parte. q. 15. Che dio produffe el mondo p  
uolūtā nō per necessitatē come dice Arist.  
10. meta. Necessitas effectus depēdet ex ne-  
cessitate cause. La necessita del effecto de-  
pēde dalla necessita della causa, la causa dun-  
que produttiua del mondo fu uolontaria e  
non necessaria, & pero dio produffe il mōdo  
quādo li piacque & pazza faria uolere sape-  
re o domandare, perche non li piacque pri-  
ma, pero che come dice il maestro delle sen-  
tentie alla. i. dist. del. 2. libr. Voluntatis dei  
causa querenda non est. Non si deue cercar-  
re, perche ne come della uolontā di di. & si  
alcun dicesse che il spiritofanto emana in di-  
uini per modo di uolontā e la sua emanā-  
tione & et ma, dunque perche non la emanā-  
tione delle creature. Risponde Riccardo  
nel. i. alla. x. dist. che le creature son p-  
dotte da dio p modo de uolontā e nō de necessita  
& in diuersitate substantia. E il spiritofanto  
emana del suo principio p modo de uolontā  
e de necessita de immutabilitate in idem

uita de substantia, perche il spiritofanto e una  
medesima substantia con el padre & con el fi-  
gliolo, da quali procede come da uno prin-  
cipio. Cōclude adūque Tho. alla. i. parte. q.  
61. Che solo dio padre figliolo & spiritofan-  
to & ab eterno, & il mondo e ex tēpore, peche  
dio ti produffe da niente, adū iue nō era & als  
la. xii. q. della prima parte dice che nō si po-  
trouare p dimostratione che il mōdo fusse  
sempre. Nelle ragione indotte da Arist. sono  
demonstratione simpliciter, ma fm quid a cō-  
tradire alle opinionone de li philosophi anti-  
chi, piquā assignauano modi impossibili del  
principio del essere delle cose. & quello ap-  
pare p tre uie. & primo perche tanto. s. phy-  
lico quāto in primo de celo & mundo. cōs-  
futa la opinionone de Anaxagoradi E mpedo-  
cle & de Platone & de li altri. Secondo che in  
primo Topicorū dice espressamente. Sunt  
quidam problemata dialectica de quibus  
rationes non habemus, ut utrū mandus sit  
eternus & quādo Aristot. prouā la materia  
ingemta, perche non ha soggetto de che sia  
fatta. & cōsi prouā il cielo ingemto, perche  
non ha soggetto di che sia generato, & pero  
il cielo e la materia non incomenzaro p ge-  
neratione come diciano alcuni. & cōtra quel-  
li altri, liquali dissono che sempre furono li  
huomini, fa la sententia di Augustino, ilqua-  
le al. 12. lib. de ciuit. dei. al. 8. cap. dice. Si sem-  
per fuit humanū genus quomāmodo uerū lo-  
quitur historia gentiliū narrans qui fuerunt  
quarumcūq; rerū inuētores, qui primi libe-  
raliū disciplinarū altorumq; artū instituto-  
res, uel a quibus primum illa uel illa regio  
parsq; terrarū illa atq; insula in eo li coepit.  
Si sempre fu la humana gente in che modo  
dice il uero la historia di genti, laquale nar-  
ra chi furon li inuētori delle cose della agri-  
cultura, della musica, della medicina, del la-  
nificio & simile. E chituron gli primi insti-  
tutori delle discipline libere & delle altre  
arte, ouero da chi furon habitate le prouin-  
cie della terra & insule del mare. E nel uero  
questo e ottimo argomento de Augustino.  
Pero che come dice Cice. in lib. de Orato-  
re. Historia est testis tēporum, lux uetustas



tiā, & nuncia ueritatis. La historia e uero testimonio della tempi luce della ueritate, e nūcia della uerità. Ma dicono alcuni che assai uolte è stato guasto il mondo per disumani di acqua, & tuochi si non in tutto la maggior parte, e così rimanendo pochi huomini da quelli multiplicandosi le gente è stato recuperato e habitate le patrie come scriuono le historie. A quelli rispondeno Hieronymo ad Paulinū e dice. Manifestissima est genesis in qua de creatione mundi, de exordio generis humani, de diuisione terre, de confusione linguarū & gentium usque ad exitum scribitur hebræorum. Manifestissima è la Genesis dove si tratta de la creatione del mōdo del esordio della humana gente, della diuisione della terra, della confusione delle lingue e delle gēte inino alla uscita della hebrei. lido in. 6 lib. Etymologiarū. Genesis liber inde appellatur eo quod exordium mundi & generatio seculi in eo contineatur. Si appella q̃llo libro Genesis, pero che in quello se contiene l'esordio del mondo e la generatione del seculo. In Hebreo e ditto breesith, in græco Genesis, & in latino generatio Hebbe adique il mondo p̃ncipio e non fu sempre, ma quando dio onnipotente per sua bontà il uolse fare essere.

¶ Primo del mondo gouernato dalla prouidentia di dio.

¶ Secondo si manifesta l'uniuersale dominio di dio nella gouernatione del mondo, doue ne occorrono tre dubi.

¶ El primo utrum mundus gubernetur, p̃ uidentia dei. Se il mondo è gouernato dalla prouidentia di dio.

¶ El secōdo utrum omnia immediate gubernentur a deo. Si tutte le creature immediate son gouernate da dio.

¶ El terzo dubio, utrum omnia sint subiecta diuine prouidentie. Se tutte le cose sono soggiette alla prouidentia di dio.

¶ Al primo dubio rispondeno li theologi che come dio ha prodotto el mondo, così lui el gouerna et in la prouidentia sua, perche come dice Damasceno. Necessè est eundem esse factorem quæ sunt & prouiderem

neq̃ tum est decens, neq̃ conueniens alium esse factorem alium prouiderem, quia si hoc esset in imbecillitate essent utriq̃ hic facienti ille prouidendi. E necessàrio come uno è il factore del mōdo, che lui ancho habbia a prouidere a tutte le sue creature, perche nō saria conueniente essere, altro el factore e altro el gouernatore, che si fusse così in ognuno saria de facto de potentia del factore in potentia di gouernare e del gouernatore in potentia di hauere fatto il mondo. Dūque come Dio è una sola causa productiua del mondo così da una sola prouidentia è gouernato. Onde il Saulo al. 14. ca. della sapiētia dice. Tu autem pater sapiētia tua gubernas omnia. Tu dio padre con la sapiētia tua gouerni ogni cosa e Boetio in lib. de cōsolatione. O qui perpetua mūdum ratione gubernas, stellarū cœliq̃ factor, o factore de l'cielo, e delle stelle, ilquale gouerni el mondo con la eterna sapiētia, e a quello proposito dice Tullio in libro de legibus. Nihil est præstantius deo, ab eo igitur regi mūdum necesse est. Nulla cosa è piu præstante e nobile di dio, adique e necessàrio che da esso sia retto il mōdo. e in quello de natura deorū. Quis nō timeat omnia prouidentē & cogitatem & aduertēdum & oīa ad se pertinerē putantem curiosam & plenū negocii deum. Chi nō temera dio ilquale prouede ad ogni cosa con il suo sapere como signore ueramente di tutte le creature. Nientedimò anchora si sono trouati alcuni liquali hāno leuato il gouerno del mondo della prouidentia de dio con tre false opinionione.

¶ La prima laquale nega ogni prouidentia.

¶ La seconda laquale la dà alla fortuna,

¶ La terza laquale dice essere il fatto.

¶ La prima falsa opinionione fu de Democrito e d'Epicuro, liquali conuinceno facilmente con quello che dice Laetantio in i. lib. Ne enim tam rudis tam ferus moribus qui oculos suos in cœlū tollēs. tātū nesciat cuius prouidentia dei regatur, hoc, omne q̃d cernitur non aliquā tamē esse intelligat ex ipsa rerum mora magnitudine pulchritudine

ne utilitate tēperatione. Nullo e tanto grosso e ferale e costumato, che leuando li occhi al cielo, auēga che nō sapia quale e quella prouidentia, laquale rege ogni cosa che si uede pure non possa negare essere alcuna prouidentia considerando il moto la grādezza labilitate, a la utilita, la misura e regula di tutte le creature. Onde Thomaso alla i. parte q. ciii. dice che l'ordine certo delle cose create dimostra, che'l mondo e gouernato da alcuna prouidentia. Come si uoi intralare in una casa e trouaſela in pūto e bene ordinata bi fogna che pēti essere stato alcuno ordinatore di quella e che nō si ha ordinata se medesima ē. nel testo della summa cōtra Gentiles. al. ca. 63. Suggerge The maior questa ragione. Impossibile est qd aliqñ non cognoscens finē operētur propter finē & ordinate pueniāt in ipsum nisi sint mota ab aliquo habente finis cognitionē. Sed oīa corpora naturalia mouētur & operātur ppter finē nisi eis illū non cognoscāt. ergo oportet qd tota opatio naturæ ab aliqñ cognitionē ordinetur. E impossibile che q̄lle cose k q̄le nō cognoscono il fine delle sue opationi si mouano p q̄llo fine, & arrivano a q̄llo ordinata mēte si nō mote & regulate da chi cognosce quello fine. Tutti li corpi naturali, li celi, el Sole, Luna, e stelle, li elementi, e li ocelli, animali e pesci, liquali nō conoscono ne hāno intellecto, si moueno e ordinatamēte perueneno al fine. Dūque bisogna che a quello siano moti e regulati da quello ilquale li ha creati e hāli dōate tate uarie e distinte nature. ¶ La secōda falsa opinione, laq̄le toglie il gouerno del mōdo dalla prouidentia di dio. E di quelli liq̄li dicono o ogni cosa o quello che spetta alli homeni. Cioe uita morte, potestade, e ricchezza, secūdita, sterilita, sanita, iustitia, gloria, ienominia, fama, e infamia, e simile uenire dalla fortuna. E q̄sto induce Euripide poeta Cretenſe tragico, ilquale disse come scriue Plutarco in lib. de remedio iræ Deus magna cepit, parua uero in fortunæ manibus derelinqt. Dio rege le cose grande e alte del cielo, e le piccoline bñla in mano della fortuna, ma cō non dalla fortuna, ma

che dio il uolse punire sua mazzato d'asini, come scriue Aulo Gelsio lib. 17. nocturnum aditarum. Seneca anchora nelle Tragedie disse. Fortuna lortet metuit ignauos præmit. La fortuna teme li homini audaci e forti, e abassa li pigri e pauroſi. Et in questo medesimo libro laudat uirile terga fortunæ dare. Non e cola uirile voltare le spalle alla fortuna e un'altra volta sequita. Res humanas ordine nullo fortuna regit ipargitq; manu numera ceca. La fortuna rege le cose humane senza alcun ordine e fa bene a chi gli piace con la mano ceca. E in questo libro anchora esclama. O fortuna uiris inuida fortibus quæ nō æqua bonis præmia diuidis. O fortuna inuidiola alli homini uirtuosi, pero che non dei li premi a chi li merita in questa parte Seneca, non si deue odire, auenga che Hieronimo in quello de uiris illustribus il commendā grandemente, e ponelo al Cathologo di santi per le Epistole scritte da lui a Paulo, e da Paulo a esso Nihilominus dotanni prima che fussero martirizzati Pietro & Paulo in altro morire dal crudele Nerone. Sequita della fortuna Luciano al. 3. libro. Senat multos fortuna noventes, & tantum miseris irasci numina possunt. La fortuna manēte molti cattui, e li di mostrano la sua ira a li miseri e sfortunati. Di questa anchora disse. Qui in lib. de tristibus. Passibus ambiguis fortuna uolubilis errat. E et manet in nullo firma tenaxq; loco. Sed modo licta manet uultus modo sumit acerbis. La uolubile fortuna camina errando con ambigui e dubij passi, e mai ſta ferma in luoco alcuno. Mo si mostra all'egra moſi fa la faccia acerba e cruda. Ma nō e da marauigliare si Ouidio parlo così, peche lui si troua nel libro di male contēti, perche si perseguitato da Ottauiano imperatore, e mandato in esilio di scacciato da Roma, alcuni dicono per uno rispetto, ma altri perche scrisse quelli libri de arte amādi onde lassato lui che fusse scritto questo ephaphio al suo sepulcro.

Hic ego qui iaceo tenere rum lufor amorum.

Iugēti per li naso poeta meo.

In ogni modo quādo scrisse quello libro de tribus illaui di mala uoglia, come dimoſtra in ſſi ſuoi uerſi in illo primo libro. Dū ſubit illius imago tri. tiſſima noctis, Quia mihi ſupremū tēpus in urbe fuit. Dum repeto noctē qua mihi tot cara reliqui. Labitur ex oculis tunc quorū gūſta meis. Quando miſi ripreſenta quella amara imaginatiōe del ultimo tempo elie io ſui a Roma. Quando piſo a quella notte quando laſſai tante mie roſe care, correndo le lachrine dalli ocelli. In certi altri uerſi pur a i cōtraſta e dice. Carmina proueniūt animo deducta ſereno. Carmina ſecellum ſcribētis & ōcia quærit. Me mare, meo uel, me tēra incitat me ſ. Li uerſi ueneno ben ſarti quando ſia l'uomo cō ſa nimo ſereno e cercaſo quiete e riſoſo in ſi lo che li cōpone, ma mi tēpeſta il mare con li uerſi nauicando nella crudele uernata. Fu anchora luuenale, il quale della fortuna parlo in quello modo. Si fortuna uolet ſiet de rethore cōſul. Si uolet hanc eadē ſiet de conſule rethor. Ma laſſiamo tutti ditti e falſe opiniōne di pagani e di gētili, e credemo quello che e la uerita ſecondo che ſcriue el ſa uolo al. xi. cap. del eccleſiaſtico. Bona & mala uita, & mors pauperum, & honeſtas ſunt a deo. ogni coſa e da ſi il bene, e il male, cioe la proſperita e l'auctoriſa la uita e la morte. La poverta e la ricchezza, ſpero e falſa opinione di quelli popoli, li quali teniano che la fortuna fuſſe una dea, li quale hauſa a diſpenſare e tributare alli homini, o bene, o male. E contra queſti dice Augu. al 4. lib. de ciuitate del al. 1. e cap. fortuna dea putatur & colli tur, certe omnes deos uariuſq; ſexus, & ſexuū habēt non niſi bonos extimare debet. m7. Hoc Plato dicit. Hoc alii philoſophi hoc excellētes rei publicæ populorum rectores. Quomodo ergo dea fortuna aliquando bona eſt, aliquando mala. An forte quando mala eſt dea nō eſt, ſed in malignā demonē reſpēte conuertitur. E adorata p̄ dea la fortuna certamēte tutti diui ſcoli & ſemine ſi coſi dire ſi po dōmō p̄ſare che ſiano boni, coſi dice Platone e tutti li philoſophi & excellēti rectori delle republiche, como diſ

que la fortuna alle molte bōa e alle molte catina e mali. Otori q̄ ſi dō e mala nō e dea è cōuerſiſe in demonio. Tutto queſto diſſe de egando la pazzia di quelli che diciano, che fortuna era una dea. Ma ſecondo Arul. in. 2. phyſi. Fortuna eſt cauſa per accidēs in agētibz ſecundū propoſitū. Fortuna e una cauſa per accidēs in coloro li quali fanno le ſue operatione uolontarie e ſecondo propoſito, como ſi uno aſcōde theſoro in uno horro ſecretamēte, e uenēdo a morte non ſi rige la. poi un altro cauſa in quel loco per pianta re uno arbore, e troua quello theſoro, ne ſi lo che mori il naſcoſe con quella imētiōne, che li trouaſſe quello che il trouo, ne quello cauſa per troiare quello theſoro q̄ ſello trouare ſi dice eſſere dalla fortuna. Ma come di ce Thomaso alla ſeconda contra gētili. E Bonauētura in nel ſecondo al. 1. 3. diſſi. Auēga che alcuna coſa ſi fortuita o caſuale per riſpetto al agēte particolare, cioe della partiſcolare natura & intelletto creato niſte e caſuale o fortuito per riſpetto al agēte uniuersale e alla prouidētia di dio. Como ſi uno ſi gnore man haſſe ad uno huoco de ſuoi ſerui e non ſapeſſe l'uno de l'altro, trouaſſi inſieme in quello luoco, auēga che ſia quella trouana fortuita per riſpetto loro non pero e fortuita, ma preuiſa & ordinata dal ſignore. Et e da notare ſecondo Alberto magno che intra fortuna e caſo ce e differētia, che la fortuna e in coloro, li quali hāno el libero arbitrio. Onde nō eade fortuna nelle coſe inanimatē ne alli animali brutti ne alli piccioli ni inanzi li anni della diſcretionē, benché nō fanno le ſue operatione a propoſito. Onde nō ſi po dire fortuna di loro niſi per ſimilitudine, como ſi dice che ſono bene fortunati le petre de le quale ſon fatti li alari. Coſi e nel li preditti como ritornandoſi dal prato, done ſua a paſſere uno cauallo piu uer tēpo che altre uolte, & nō menato di altri e ſalutato dalli lupi. Quello ritorna per la blaui nō per ſupire li lupi. don de ogni fortuna ſi po dire caſo, ma non e conuerſo. E auenga che Boetio ſpeſſo nomina queſta fortuna, & in primo de conſolatione dice. Q̄ ſi ſas rerum

lubrica uersat fortuna uices premit infon-  
tes debita secleri nexa pona. At pueri re-  
sidēt cello mores solio sanctaq; calcāt. Latet  
obscuris cōdita uirtus clara tenebris. Niēte  
dimeno si ben per la fortuna intēde se la p-  
uidētia di dio. Aug. in lib. retractationū de  
beata uita dice. Displicet mihi quia in libro  
de beata uita fortunam sapius nominauī. Et  
in lib. retractationum de ordine libri. Displi-  
cet mihi sapius posuisse fortunæ uocabulū.  
Et in lib. retractationū de tribus libris. acha-  
demicis. Non mihi placeret toties nominasse  
fortunā. Non mi piace haueſ tante uolte no-  
minata la fortuna. Quello il disse per quella  
che leuauano il governo delle cose dalla p-  
uidētia diuina e dāuante como e dato a la  
fortuna, auenga che Aug. la nominasse. o si-  
lo'oficamente, o theologiamēte per la poi-  
dentia di dio. Et la terza falsa opinione, laq-  
le pote il mondo non essere gouernato dal-  
la prouidētia di dio, e di quelli mathematici  
liq'i teneno, che tanto li costumi, o uirtuosi,  
o uitiosi deli homini, quāto ogni prosperita  
e auersita, pcedano dal fato, secōdo loro in-  
tendēdo per fato la influētia di cieli. E que-  
sti allegano Tullio, il quale disse in. i. de diui-  
natione. Fato omnia sūt. Ogni cosa e fatta  
como di pone il fato. Et Oul in lib. de tristit-  
bus. Ratio fatū uincere nulla ualet. Nulla ra-  
sione basta cōtra il fato. E Seneca de cōsola-  
tione ad Paulinū. Mutare sita nō possumus  
sūt dura inexorabilia. Non possemo mutar-  
re li fati. Ilquali son duri e inesorabili. E nel  
le trapedie. Fatis asinus credite fatis. Quic-  
quid fatimus mortale genus, quicquid pati-  
mur uenit ex alto. Noi semo retti dalli fati,  
ogni cosa che facemo, o patimo noi mortali  
uene da alto e l' uenno. Præceps agit omnia  
fatū nec mediū dirimunt morbi uitamq; ne-  
cemq;. L' o importuno & præcipitate fato fa  
ogni cosa. E non uide l'humane more per  
infirmata, ma como dispe ne lo fato. Et Quin-  
tillian nelle declaratione. Fato uiuimus la-  
guemus cognoscimus morimur. Medicina  
quid prestas nisi ut nulla re nemo disperdet.  
Noi uitiamo infirmiamo saniamo e morimo,  
como uole el fato. O medicina a che si utile

eccetto per confortare l'infermo che non si  
disperda, e lunēnale. Seruis regna dabūt ca-  
ptiuis tata triūphos. Li fati farāno signori la  
feru, e darāmo li triūphi alli schiavi. Ma nel  
uero la sentētia de Augusti al. s. lib. de ciuit.  
dei. Coniuta quella erronea opinione. e dice  
al primo cap. Procius diuina prouidētia res  
gna constituitur humana, quæ si propterea  
quisquā fato tribunt, quia ipsam dei uolunta-  
tem uel potestatem fati nomine appellat len-  
tentiam teneat linguam corrigat. Cuius oc-  
non primū dicit qd dicturus est cū ab illo qd  
quam quesierit quid dixerit fatum. Nam id  
homines quando audiat usitata loquēdi cō-  
suetudine non intelligit nisi uan positiuū  
syderū qualis est quādo quis nascitur sue cō-  
cipitur quod aliqui a dei uolūate alienant.  
Aliqui etiam ex illam hanc pendere confis-  
sunt. Sed illi qui sine dei uolūate decerne-  
re opinantur sydera qualis quisq; sit quid bo-  
norū habeamus maiorūne patiatur ab auri-  
bus omnium repellendi sunt nō solum eorū qui  
ueram religionem tenent, sed qui deorū cū  
que uoluerint esse cultores. Hæc enim opi-  
nio quid agit aliud nisi ut nullus omnino co-  
latur aut rogetur deus. Et Paulo post sequi-  
tur Augustinus. Quale deinde iudiciū de ho-  
minū factis deo re inquirat quibus ecclesiis  
necessitas adhibetur cū dūs ille sit & syderū  
& hominū. Tutti regni e signorie deli ho-  
mini sono ordinate dalla prouidētia di dio.  
E si alcuno dice che ueneno dal fato intē-  
dendo per quello la potestà e uolūta di dio  
sua sermo nella sentētia e corregga la lingua,  
perche quādo senteno li homini fato intē-  
deno essere la forza delle lequale hanno ua-  
rie influentie, e quando uno e conetto o na-  
to ha ad essere, o uitioso, o uirtuoso, o igne-  
rante, o docto, o signore, o uddito, o poue-  
ro, ricco, & similia secondo che le stelle di  
sponeno. E alcuni dicono che dio non sene  
impazzaltramēte. E altri teneno che le stel-  
le e li cieli fanno la influentia secondo il uol-  
lere di dio. Ma questi li hq'i hanno opinione,  
che senza la uolūta di dio le stelle hal biano  
a fare uno sia buono, pūstuofo, e che da lo-  
ro habbiamo, o bene, o male non si deueno

odire non solo da christiani, liquali tenono la terra religionē. Ma anchora da tutti che adorano li falsi. Questa opinione superstitiosa fa che non si debia riconoscere a dio ne pregarlo p'impetrare alcuno bene e fuggire il male. E poi cōclude Aug. Quale iudicio re maneria a dio delli peccati delli homini, liq̃i si fossero utili per la insuetudine delle stelle e non p' propria uolontà Dio dūque e signore delle stelle, & delli homini. Pero dice Gregorio in una Omelia. Vltā quip̃e hominū solus qui cōdit administrat. Non enim ppter stellas hominem sed ppter hominem stellas deus cōdidit. Dio ilq̃le fecel homo governare la sua uita. Non fece dio. Onde ē scritto Deutero. 4. c. Solem & lunam & omnia alia celi creauit dñs deus in ministeriū cū his gētibz. El signore dio creò il Sole e luna, e tutte stelle in seruitio a tutte gente. E q̃sto si esplica nel Genesi. al. i. cap. Dixit deus. Fiant luminaria in firmamēto celi & diuidant diem ac noctem & sint in signa & tempora & dies & annos ut luceāt in firmamento celi. Et factū est ita factum ē duo luminaria magna, luminare mai' ut preesset diē, & luminare min' ut preesset noctē, & stellas & posuit eas in firmamento celi ut lucerēt super terrā & preessent diē ac noctē, & diuerterent lucem ac tenebras. Secōdo che dice Nicolo de Lira, e Thomaso alla. i. parte. q. 70. Auenga che dio facesse ogni cosa principalmente per la gloria sua, nientedimeno cōsequentemente fece tutte le creature ad utilità del homo. E perche il popolo iudaico non idolatrasse adorando li corpi celesti, Mosè toccò la seconda causa, perche dio li fece. E primo denota il firmamento al homo quāto alla nicissitudine del tempo atto ad operare, ouero a riposare. Pero disse sias no facti luminari nel firmamēto de lelelo e diuidano il di e la notte. Secondo li corpi celesti seruono al homo inquāto da quelli si piglia la significazione del tempo, o p'ioso, o sereno. Pero sequito. Et sint in signa. Cioe della corporale transmutatione nō dalle cose, lequale dependeno da libero arbitrio.

¶ Tertio seruono al homo inquantodistins

guēdo di perse parte del tempo, cioe primamente, autūno, & uernata, iniquali tempi si dispone non diuerle cose necessarie al uo humano. E pero dice. Et tempora & dies & annos. ¶ Quarto li corpi celesti seruono al homo quāto al uedere, liquale e utile alla cognitione delle cose, perche come dice Arist. in. 2. de anima. Nihil uidetur nisi in lumine. Non si uede niente si no nel lume. E quāto a q̃sto seguita la scrittura. Ut luceant in firmamento celi & illuminēt terrā. Dūque nō e uera la sentētia di coloro, liq̃i sottomenole cose & li euenti delli homini a li p'ietati & al fatto & nō a la p'ouidentia diuina. Il secōdo dubio era s' il mondo e governato immediate da dio, ouero mediante le cause secōde, e a q̃sto risponde Thomaso alla. i. q. ciij. Che nella gubernatione si cōsiderano due cose. Vna e la ragione della gubernatione, e l'altra e la executione. Quāto spetta alla ragione della gubernatiōe doue cōsista la p'ouidentia dio governa remedia ogat cosa. Ma quāto alla executione dio governa mediante le cause secōde nō p' indigētia, ma p' mostrare la sua dignita e mirabil sapientia, pche fa a dignita de chi rege hauere molti ministri executionari, onde nel Sal. si dice. Benedicite dñm oēs uirtutes ei' q' fecit uoluntatē ei'. Benedicite il signore tutte angeliche uirtu, leq̃le seruile a dō secōdo il tuo uolere, e si alcuno di esse che dio governa cōsī mediante le cause secōde come uno grāde signore, ilq̃le se impazza delle cose grāde e delle minime non ce pensa, ma le lascia il parere di soi ministri. Si rispōde che nō e simile in dio e nel gouernatore. In tanto pche uno signor temporale nō p' sapene uedere, ne ordinare ogni cosa ma dio fa ogni cosa e nō si fatica al gouerno delle creature. Pero dice Aug. s. lib. de ciui. det. De "nō solū celi & terrā nec solū angelū & hominē, sed nec exigui & contēptibiles animātis a se era, ut aut pēnū sine herbe florū, scilicet, nec arboris solū sine suarū partū cōuenientia derelinquit. Dio non lascia a p'ouedere ne al cielo, oe alla terra, oe al angelone al homo, ne ad ogni minimo creatura, ne ad una penna de ocello, ne ad uno fiore

della herba ne ad una foglia de arbori. E al x. lib. de ciuitate del al. cap. 18. Philosophi & precepte Platonis rectius exteris sapientie laudantur, quia diuinam sapientiam uel prouidentiam hanc quoque rerum infinitam atque perfectam admirantur. La philosophi & precepte Platonis sono molto laudati più che alcuni altri, pero che ignorano che la sapientia & prouidentia diuina anchora administra & gouerna queste cose infime & terrene. Et il terzo dubio fa sì tutte le cose sono soggietta alla prouidentia di dio. E auenga che per le cose dette se intenda che sì, e che senza qlla nō si moueno li cieli, nel loro, nella luna, nelle stelle spādeno el suo lume, ne germogli la terra, ne fruttificano li arbori, ne fanno nidisti ocelli, & branimali, & notano li pesci, ne correnno li fiumi, ne iustiano li ueti, ne nasce uno minimo uermo & similia. Niente dimeno pare ad alcuni erroneamente che nō sia el uero che ogni cosa sia soggietta alla prouidentia di dio per tre ragioni.

¶ La prima propter iniquorum prosperitatem.

¶ La seconda propter bonorum aduersitatem.

¶ La terza propter malorum multipliciteriam.

¶ La prima ragione e per la prosperita degli iniqui per liquali disse Job al. 1. cap. Abundauit tabernaculi di iadac & robatorum. Et Abas ech al. 1. c. Quare non respicis super inique egres & facis deuorante impio iustitiam se. O Dio peche non guardi chi fa male & taci quando l'impio depora & offende qllo che e iusto. E Hieremias. xli. cap. quare uia impiorum prosperatur. Bene est omnibus qui periculantur & inique agunt. O signore peche prospera la uia degli impij & scelerati e hanno bene coloro liquali fanno male. Ma in uero la prosperita de li peccatori uene & e ordinata dalla prouidentia di dio del quale son a noi occulti li iudicii. Onde August. al. xxx. de ciuita. dei. al. 1. c. dice. Nescimus enim quo sit finis dei bonus ille sit pauper malus, ille sit dominus, ille gaudet quod pro suis peccatis moribus cruciari debuisse mortuibus ar-

bitramur. Contrahitur ille que uita laudabilis gaudere debuisse perire. Extrat de iudicio non solum in uetus iudicium damnatus innocens, aut iniquitate iudicis preclusus aut falsis arbitrijs testimonius. & contrario lectus aduersarius & iustus non solum impunitus, uerum etiam vindicaturus insulsetur. Impius opus me maleat, pius languore tabescat. Atrociter seculi iustitiam facientes & quicquid uerbo quam ledere potuerunt diuersa morborum atrocitate attingitur instantis uisibilis rebus huiusmodi immutata morte rapiatur. Et qui uidetur nec nasci debuisse distillans insuper uiuat, plenus criminibus sublimetur honoribus. Et homines sine querelatebris & ignobilis abscondant. Et cetera hominum que quis colligit quis enumerat, quasi dicat nullus. Nō sapemo per qual iudicio di dio uno bono sia povero, & un altro sia scelerato. Sia ricco, uno cattiuo el quale per li soi dannati colliumisteria e uere cruciatus di merore. Sia allegro, & quello che e per la sua laudabile uita douera stare di bona uoglia sta mal contentato. Partasi dal iudicio non solo con fauore, ma anchora dannato l'innocente, o per uisquitia o auaritia del iudice o conuenito da falsi testimonij. E per contrario non el tuos aduersario scellelo si parte non solo impunito anchora minaccido fare uedette. L'improbita sano e gagliardo, il pio fatigato de graue infirmita li gioueni gagliardi a robare il sano fann e strechi. E bonfanti liquali non fecero mai male ne anchora con parole non assistiti de diuersi mali e infirmita. Vno utile alle cose humane subito e per tempo more giouene. E un altro il quale per le sue miserie non doua nascere alge l'orgoglio. Vno pieno de uirtutibus sublimato ad honore, & uno uirtuoso posito a basso e simile cose lequale molto poteria numerare. Et ancha che a noi siano incomprensibile e inuestigabile le uie di dio, mentedimeno in qualche parte uole ne sia incomprensibile. E quanto spetta alla prosperita della uia di ne la intendere per la scrittura che quella procede da esso iusto dio per tre ragioni.

¶ La prima propter remunerationem.

¶ La seconda propter ostensionem.

¶ La terza propter reuerentiam.

¶ La prima ragione è per la remunerazione. Si trouano molti peccatori in ogni luogo, ma non alcune ope bone, cio. oratione et mōis ne, ieiunij, uisitatione di chi sia uolue le paro- le di dīo & similia. Et cognoscendo dīo che quelli non son per tornare a uera penitētia in recompensatione di quelle bone opere, si dà ricchezza a lieta famiglia, famiglia longa uis- ta, & altri beni temporali. de poenit. di. 3. ca. Piam est credere. & ex hoc miribus. Si quan- do uides inter multa mala opera scire peccatorem quēquam aliquāque uita sunt non est tā iniquis deus ut propter mala multa obliuiscatur paucorum bonorum. Ma. como si serui de poenit. di. 3. ca. Caudum nobis est ut si forte aliqd boni. quā in pē- senti seculo remuneratio accipiamus ne forte dicatur nobis receperit incredem suū. Deuemo guardare che non pigliam la mercede del bene operato in questo modo e siue dīo chūto hanuta la mercede loro. Et Hieronimo nel transitō. Signū manifeste dīnationis est. quando mal. oia prospera accidunt. Et signo della manifesta dāpnatio- ne quādo a uolo celato li sono pēpere tut- te le cose. Et Prospero. Qui se peccatis gau- det foris, et utinam talis nimis est prospera te sua. Quello che gode che e felice uelluol peccati e assai infelice pīa prospera sua. ¶ Secondo dīo da pīpenta assai uolue al- li cattui per la ostensione per dimostrare la dolcezza della bontà sua infinita, e quale co- mo disse esso Christo dīo Matth. 5. c. Pluit su- per iustos & in iustos, & solem suam oriri sa- el super bonos & malos. Hic supra li iusti & li iniusti, & la uiscere il suo sole sopra li bo- ni e li iniqui. Et in questo dà dīo ad intendere che quanto e dāsi l'ingena & muna a pecc- atorū che uoghano ritornare a lui tanto be- nigno gratiofo e liberale padre e pietoso be- nefattore. ¶ Tertio dīo da prospera alli cattui per la reuerentione, perche li reserua altra pena più grave e dura nell'altra uita. Onde Chri osomo de poenit. di. 3. al. cap. Quid ergo dice. Nemo uidens malis

gnos prosperitatem habere turbatur. Non est hic retributio malignantis neque iustitiae. Non si conuincit cū uede prosperare il maligni perche nō e qui la retributio, cioe perfetta ne della malignità ne della iustitia. Augustino lib. de ciuita dei. cap. 7. P acut quippe dīme prouidet & preparare in po- neru bona iustis quibus non fructuar in uita & mala impiis quibus non cruciabantur boni. Ista uero temporalia & mala noluit deus utriusque esse communia, ut nec bona cupidius appetantur quae & mali quāque habere ce- rantur, nec mala turpiter eueniant quibus & boni plerumque efficiuntur. Et infra. Os- tendit tamē deus sepe in his distributio- ne euidētis operationem suam. Nam si nunc omne peccatū manifesta plecteret pena nō, hī ultimo iudicio seruari putaretur. rursus si nullū peccatum nō aperte puniret. eius di- uinitas nulla eue pūderet. diuina credere- tur seruari. Similiter in rebus secundis si non eas deus quibusdā pēmitit ut euidētissima largitate concederet non ad cū uita pertine- re diceremus. Idemq. si ea omnibus pētentibus daret non tū propter talia pīa mīa lex uindicta illi esse arbitrar. mur nec pīos nos faceret talis seruitus, sed potius cupidos & auaros. Et acque alla diuina pīa uidentia ap- parecchiare poi questa uita tali beni all'iuusti liquali non poterano godere li iusti. Et tale male alli impij liquali non cruciavano li boni. Questi temporali beni & mali uolse dīo essere comuni a iustis & a iustis ac- cio che non si desiderano cupidamēte quel- li beni comunicati a cattui ne si temano e fugano quelli mali liquali opprimono li bu- ni e santi. E polsequita Augustino. Ma mo- stra dīo apertamēte in la distribuzione delli mali e beni presenti la operatione sua iusta, pero che si mo punisse ogni peccato pēntia mo che non si seruisse a pēntia nī me a l'altra uita e al ultimo iudicio si anchora si la sua diuinita nō ne punisse apertamente al- cuni peccati si crederia che non li pūisse prouidentia in esso dīo. Similmente quanto alle cose prospere e presenti beni si dīo & o- li concedesse qualeche uolta a chi li domāda

loro. E di questo e l'effettio di Antiocho al secondo di Machabei. Al. i. cap. li. quale in perbussimo piagato da dno dice. *l. u. t. u. m. e. s. t. s. u. b. d. i. t. u. s. e. s. s. e. d. e. o. & m. o. r. t. a. l. e. n. o. n. p. a. r. i. t. s. e. n. t. i. r. e. d. e. d. e. o. l. a. i. l. a. c. o. s. a. e. s. t. a. r. e. s. u. b. i. t. o. a. d. i. o. & l. h. o. m. o. m. o. r. t. a. l. e. n. o. n. u. o. l. e. r. s. i. f. a. r. e. p. a. r. e. & e. s. q. u. a. l. e. a. D. i. o. S. i. m. i. l. e. e. s. t. e. p. i. o. & di Herode Asgrippa, il quale como recita Iosepho, facedo fare una gran festa d'onde era ilai populo. e lui era uellito con uestimenti molto ornati & luceti d'oro argento e zoie in mitera chel uulgo dicia. ecco dio, ecco dio in terra. In que adulatione ex improbo li pòte uno mortale dolor di corpo, e bisogno che fusse portato a braxe nel suo palazzo, candaui dice dno. *h. e. u. e. g. n. u. e. l. l. e. r. d. e. u. s. d. u. c. o. r. a. d. m. o. r. t. e. m. O. i. m. e. e. c. c. o. m. o. i. o. u. o. l. l. o. r. d. i. o. q. u. i. n. o. n. s. o. n. d. i. o. p. e. c. h. e. s. o. n. p. o. r. t. a. t. o. a. l. l. a. m. o. r. t. e. S. e. c. o. d. o. l. a. t. r. i. b. u. l. a. t. i. o. n. e. i. l. l. u. m. i. n. a. l' i. n. t. e. l. l. e. t. t. o. a. l. l. a. c. o. g. n. i. t. i. o. n. e. d. e. l. m. o. d. o. q. u. a. d. o. s. i. f. a. i. n. t. e. d. e. r. e. c. h. e. l. i. s. o. i. b. e. s. i. n. s. o. n. o. f. a. l. l. a. c. i. n. s. t. a. b. i. l. e. u. a. n. i. e. n. o. n. i. n. q. u. e. l. l. i. l. a. b. e. a. n. t. u. d. i. n. e. u. e. r. a. e. p. e. r. m. a. n. e. t. e. . P. e. r. o. d. i. c. e. A. n. g. e. l. i. d. e. u. e. r. b. i. s. d. o. m. i. n. i. I. d. e. i. r. c. o. d. e. u. s. f. o. r. l. i. c. i. t. a. t. i. b. u. s. h. a. l. u. s. s. e. c. u. l. i. a. m. a. r. i. t. u. d. i. n. e. m. i. s. e. r. e. t. u. t. a. l. i. a. q. u. e. r. a. t. u. r. f. o. r. t. i. c. i. a. s. e. i. u. s. d. u. l. c. e. d. o. n. o. e. s. t. f. a. l. l. a. c. e. P. e. r. q. u. e. s. t. a. c. a. s. o. n. e. d. i. o. m. u. l. t. i. c. a. l. a. f. e. l. i. c. i. t. a. d. i. q. u. e. l. l. o. s. e. c. u. l. o. l' a. d. u. e. r. s. i. t. a. & a. m. a. r. i. t. u. d. i. n. e. a. c. c. i. o. r. c. h. e. s. i. c. e. r. c. a. q. u. e. l. l. a. d. e. l. l. a. g. l. e. n. o. n. e. f. a. l. l. a. c. e. l. a. d. o. l. c. e. t. a. A. l. l. a. m. i. c. i. d. u. q. u. e. d. i. d. i. o. l. e. c. o. s. e. a. u. t. e. r. s. e. l. l. s. o. n. o. d. a. t. e. i. n. b. e. n. e. f. i. c. i. o. & b. e. n. e. f. i. c. i. o. d. i. a. m. o. r. e. O. n. d. e. d. i. c. e. i. l. S. a. n. t. o. P. r. o. u. e. r. b. . *3. e. q. u. e. e. n. i. m. d. i. l. i. g. i. r. d. e. u. s. c. o. r. r. i. p. t. & q. u. i. p. a. t. e. r. i. n. f. i. l. i. o. c. o. p. l. a. r. e. t. s. i. b. i. D. i. o. c. a. l. i. g. a. c. h. i. a. m. a. e. c. o. n. p. l. a. c. e. r. e. l. l. i. d. i. l. a. d. u. c. p. l. i. n. a. c. o. m. o. f. a. i. l. b. o. n. p. a. d. r. e. a. l. f. i. g. l. i. o. l. o. La t. e. r. z. a. u. t. i. l. i. t. a. d. e. l. l. e. t. r. i. b. u. l. a. t. i. o. n. e. & l. a. g. l. o. r. i. f. i. c. a. t. i. o. n. e. Q. u. a. n. t. o. s. o. n. p. a. u. t. r. i. b. u. l. a. t. i. i. n. q. u. e. s. t. a. u. i. t. a. l. i. a. f. i. n. i. c. i. d. i. d. i. o. t. a. n. t. o. e. m. a. g. g. i. o. r. e. l. a. g. l. o. r. i. a. l. a. q. u. a. l. e. l. i. e. p. r. o. m. e. s. s. a. i. n. p. a. r. a. d. i. s. o. c. o. m. o. d. i. c. e. C. h. r. i. s. t. o. I. e. s. u. M. a. t. t. h. . 6. c. a. p. B. e. a. t. i. e. s. t. i. s. c. u. m. m. a. l. e. d. i. x. e. r. i. n. t. n. o. b. i. s. h. o. m. i. n. e. s. & p. e. r. s. e. c. u. t. i. u. o. s. f. u. e. r. i. n. t. & e. l. e. c. e. r. i. n. t. n. o. m. i. n. e. u. e. s. t. r. u. t. i. n. q. u. a. m. i. n. i. p. r. o. p. t. e. r. f. i. l. i. u. b. o. s. t. i. n. i. s. G. a. u. d. e. t. e. & e. x. u. l. t. a. t. e. q. u. o. n. i. a. m. e. r. c. e. s. u. e. s. t. r. a. c. o. p. i. o. s. a. e. s. t. i. n. c. o. e. l. i. s. T. e. n. e. t. e. n. i. b. e. a. t. i. q. u. a. d. o. l. i. h. o. m. i. n. i. a. t. o. r. t. a. p. a. r. t. e. u. i. m. a. l. e. d. i. c. o. s. n. o. n. e. p. l. e. g. u. i. t. a. n. o. & p. r. i. m. o. a. m. o. r. e. d. i. s. c. a. z. z. e. r. a. n. o. i. l. n. o. m. e. u. o. s. t. r. o. c. o. m. e. f. u. s. s. e. d. i. c. a. t. t. i. n. i. G. o. s.***

dati & allegatiae pche la mercede uostre copiosa nelli celi & nò tolumete li buoni opre pelli acquilano pmo nella eterna uita, ma anchora p la penitètia & tolleratia guadagnà do fame in queito mòdo. Pero disse. C. c. a. n. l. i. b. d. e. o. i. a. M. a. g. n. a. l. a. u. s. & a. d. m. i. r. a. b. i. l. i. s. u. i. d. e. r. i. s. o. l. e. t. t. u. l. i. s. e. c. a. s. u. s. p. a. t. i. e. t. e. r. a. d. u. e. r. s. o. s. n. o. n. f. r. a. c. t. u. e. s. s. e. f. o. r. t. u. n. a. r. e. t. i. n. u. i. s. s. e. i. n. r. e. b. u. s. a. s. p. e. r. i. s. d. i. g. n. i. t. i. e. . S. o. l. e. p. a. r. e. r. e. g. r. a. t. e. & a. d. m. i. r. a. b. i. l. e. l. a. u. d. e. s. u. p. p. o. r. t. a. r. e. c. o. p. a. t. i. e. t. i. a. l. i. c. a. s. a. u. e. r. s. i. n. o. n. c. o. n. s. i. l. t. a. r. s. i. d. e. l. l. a. f. o. r. t. u. n. a. c. o. t. r. a. r. i. a. & r. e. t. i. n. e. r. e. l. a. g. r. a. n. i. t. a. n. e. l. l. e. c. o. s. e. a. s. p. e. r. e. . La t. e. r. z. a. r. a. t. i. o. n. e. p. e. r. c. h. e. m. o. l. t. i. d. i. c. o. n. o. c. h. e. n. o. o. g. n. i. c. o. s. a. & s. a. g. g. e. t. t. a. a. l. l. a. p. r. o. m. i. s. s. i. d. e. t. t. a. d. i. d. i. o. & p. l. a. m. o. l. t. i. p. l. i. c. i. t. a. d. e. l. l. i. m. o. l. t. i. S. i. d. i. o. s. a. p. i. e. n. t. i. s. s. i. m. o. c. o. n. l. a. s. u. a. p. r. o. u. i. d. e. t. i. a. g. o. u. e. r. n. a. o. g. n. i. c. o. s. a. p. e. c. h. e. l. a. s. s. a. e. s. s. e. r. e. m. a. l. e. n. e. l. l. e. c. o. s. e. o. n. o. l. i. p. o. i. m. p. e. d. i. r. e. & c. o. s. i. f. a. r. i. a. i. m. p. o. t. e. t. e. o. n. e. r. o. s. i. p. o. & n. o. l. i. n. t. i. m. p. e. d. i. s. s. e. o. u. o. l. e. i. l. m. a. l. e. & q. u. e. l. l. o. n. o. n. o. h. a. e. u. r. a. d. i. o. g. n. i. c. o. s. a. I. l. p. o. d. e. s. T. h. o. m. a. s. o. a. l. l. a. i. p. a. r. t. e. q. 27. C. h. e. a. l. t. r. o. e. i. l. p. u. e. d. i. t. o. r. e. p. a. r. t. i. c. o. l. a. r. e. & a. l. t. r. o. e. l' u. n. i. u. e. r. s. a. l. e. . E. l. p. r. o. u. e. d. i. t. o. r. e. p. a. r. t. i. c. u. l. a. r. e. e' e. l. u. d. e. o. g. n. i. d. i. s. e. r. t. o. d. a. l. l. a. c. o. s. a. L. e. g. i. s. g. o. u. e. r. n. a. q. u. a. n. t. o. p. o. t. e. l. p. r. o. u. e. d. i. t. o. r. e. u. n. i. u. e. r. s. a. l. e. c. h. e. & d. i. o. p. r. o. m. e. t. t. e. a. l. c. u. n. o. p. a. c. e. t. o. & m. a. l. e. p. a. r. t. i. c. u. l. a. r. e. p. a. c. i. o. c. h. e. n. o. n. s. e. i. m. p. e. d. i. s. c. a. e. l. b. e. n. e. c. o. m. m. u. n. e. E. c. o. s. i. m. a. n. d. e. s. s. e. n. o. m. o. l. t. i. b. e. n. i. i. n. e. l. u. n. i. u. e. r. s. o. l. i. t. a. t. t. i. l. a. m. a. l. i. f. u. s. s. e. n. o. t. o. l. t. i. u. i. q. . N. o. n. l. a. r. i. a. l. a. u. i. a. d. e. l. l. e. o. n. e. s. i. n. o. n. f. u. s. s. e. l. a. o. c. c. i. s. i. o. n. e. d. e. l. a. n. i. m. a. l. i. . N. e. f. a. r. a. l. a. p. a. n. e. t. i. a. d. i. m. a. r. t. i. r. i. s. i. n. o. n. l. u. s. s. e. l. a. p. e. r. s. e. c. u. t. i. o. n. e. d. i. t. i. r. a. n. i. l. , p. e. r. o. d. i. c. e. A. n. g. e. l. i. i. n. e. n. c. h. i. r. i. d. o. n. D. e. u. s. o. m. n. i. p. o. t. e. s. n. u. l. l. o. m. o. d. o. f. i. n. e. r. e. t. a. l. i. q. u. o. d. m. a. l. u. m. e. s. s. e. i. n. o. p. e. r. i. b. u. s. s. u. i. s. u. s. q. a. d. e. o. e. s. s. e. t. o. m. n. i. p. o. t. e. s. & b. o. n. i. s. u. t. b. e. n. e. f. a. c. i. e. r. e. t. d. e. m. a. l. o. d. i. o. o. m. n. i. p. o. t. e. t. e. n. o. p. r. o. m. e. t. t. e. r. i. a. i. n. a. l. c. u. i. m. o. d. o. e. s. s. e. r. e. m. a. l. e. n. e. l. l. e. o. p. e. r. e. s. u. e. s. i. n. o. n. f. u. s. s. e. t. a. n. t. o. o. m. n. i. p. o. t. e. s. & b. u. o. n. o. c. h. e. f. a. c. e. s. s. e. b. e. n. e. & e. l. m. a. l. e. M. a. p. e. r. m. a. g. g. i. o. r. e. d. e. c. l. a. r. a. t. i. o. n. e. & d. a. n. o. t. a. r. e. c. h. e. i. o. m. a. l. e. s. i. p. i. g. l. i. a. i. n. t. r. e. m. o. d. i. & u. n. o. m. a. l. e. d. i. n. a. t. u. r. a. c. o. m. o. q. u. a. n. d. o. u. n. o. n. a. s. c. e. e. c. c. o. o. s. o. r. d. o. & s. i. m. i. l. e. . L. o. a. l. t. r. o. m. a. l. e. e. s. t. e. p. e. n. a. q. u. a. n. d. o. u. n. o. e. p. u. n. i. t. o. o. d. a. D. i. o. o. d. a. g. o. b. u. o. m. i. n. i. . E. l. t. e. r. z. o. m. a. l. e. e. d. e. l. l. a. c. o. l. p. a. q. u. a. n. t. o. u. n. o. p. e. c. c. a. , D. i. o. u. o. l. e. l. o. m. a. l. e. d. e. l. l. a. n. a. t. u. r. a. & d. e. l. l. a. p. e. n. a. n. o. n. a. b. s. o. l. u. t. e. i. n. q. u. a. n. t. o. & m. a. l. e. , m. a. p. e. r. a. c. c. i. d. e. n. s. i. n. q. u. a. n. t. o. f. a. a. m. a. i. o. r. e.



bene de lo uniuerso. Quanto al male de la natura la corruptione di una cosa e generacione de l'altra. similamente nella pena li uiu mostra la iustitia di Dio. & etiam el dubio si Dio uole lo male de la culpa. & lautate le opinionone uarie la comune opinionone che dio non uole lo male de la culpa cō la uolōta effeace macōmissua. August. libro uigesimo de ciuitate dei cap. 1. Nihil hominū agit re sine mī diuino adiuuetur auxilio. Nihil hominū aut demonū agit inque nū diuino cōdemq; iustissimo iudicio permittatur. E' ers che lo laia fare per mostrare la sua iustitia puniendo quelli liquali uolontariamēte peccano. onde August. lib. xi. de ciuita. det. c. 17. dice. Deus sicut naturarū bonarū optimus creator et ita malarū uoluntatum iustissimus ordinator. ut cum male ille utuntur natura bonis ipse etiam bene utatur uoluntatibus malis. Così como Dio e ottimo creatore delle nature bone così e iustissimo ordinatore delle male uolonta, che come quello usa o male le nature bone, così dio usa bene le polōta male, cioè iustamente puniendo li peccatori accōpagnando la bellezza della iustitia con la bruttezza della uolontaria colpa. Intendemo dunque per le cose ditte cosa ogni cosa massima e minima del cielo e della terra e governata dalla preuidētia diuina. E quādo noi non cognoscemo perche auenga ne le creature piu una cosa che un'altra damo le orecchie del cuore alle parole di Paulo ad Romanos. al. xi. cap. o altitudo diuinitatū sapientie & scientiarū dei quā in comprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles uie ei\*. O altezza delle ricchezze della sapientia & scientia di Dio quāto sono incomprensibili li suoi iudici & inuestigabile le sue uie.

¶ Terzo si manifesta l'auersale dominio di Dio nella terminatione & fine del mondo doue ne occorreno tre dubbi.

¶ El primo, utrum mundus habebit finem. Se il mondo hauera fine.

¶ El secūdo, utrum possit q̄s certitudinaliter scire quādo mūds habebit finē. si alenno possa certamēte quādo il mōdo hauera finē.

¶ El terzo, utrum ex contrariis teneri possit qd mundus sit in fine. Si per contritute si potetere che il mondo sia in fine.

¶ Al primo dubio si trouano tre opinionone. due false, una uera.

¶ La prima e della duratione.

¶ La seconda della reuolutione.

¶ La terza della consumatione.

¶ La prima opniōe fu di quelli liquali diseno che sempre fara el mondo como e, & così da tempo in tempo perseverano ne il suo moto gli cieli & li corpi celesti farāno le sue operatione li elementi morranno e nasceranno gli huomini. E questo si conferma p Aristotale disse in libro de plāis. Mundus tota is est perpetuus & sempiternus, nec cessabit unquā generare animalia & plātas & omnes suas species. El mōdo e totale cioè uno tutto de l'una parte ordinate perpetuo & sempiterno e non cessara mai generare li animali & le piante e tutte specie di creature conseruate nella multiplicatione de li indiuidui & in secōdo de generatione. Semper continua erit generatio & corruptio & nunquam deficiet. Sempre fara continua la generatione & la corruptione & mai non mārara. Plinio libro secōdo de naturalihistoria capitulo primo disse. Mundū & homo quod nomine alio ccelū appellari libuit cuius circūflexu regitur cūcta nūmen esse credis pareat æternum immensū neq; genitū neq; interitūrum unquam. Ma cōtra questi la regina theologia dice tre propositione. La prima q̄ cessabit motus cœlorum & celestiu sperarū. Che cessara li moto di cieli & delle celestiale spere. Sole, luna & stelle. La seconda propositione. Quod rō erit amplius generatio & corruptio in his interioribus. Che non fara piu generatione e corruptione in queste cose inferiore. La terza. Quod fiet diluuium ignis supernatūsaliter uirtute diuina. La prima propositione si proua per la autorita di Isala al sexagesimo capitulo. Non erit tibi amplius sol ad lucendum per diē, nec splendor lune illuminabit te sed erit tibi dominus in lucem sempiternam. Non bisognara che si moua il sole a

fare giorno, ne la Luna ad illuminare la notte, quando tu uederai Dio in paradiso sempre terna luce. & Zacharie. 1. 4. capit. Erit dies una quæ nota est domino non dies neque nox. Sarà uno di notto al Signore cioè quando mancara como è ditto el moto e non sarà giorno cioè che non sarà il sole e sarà giorno artificiale sopra la terra, ne sarà notte per che non andara più el Sole sopra la terra. Secòdo che dice Fràcesco de Maròe in uno suo sermone. El sole stara sempre in oriente e la luna piena in occidente, & Ioanne al. x. ca. del Apocalipsi conferma questa uerita e dice. Angelus quæ uidit stans in supra mare & supra terram leuauit manum suam ad cælum & iurauit per uiuentem in secula seculorum qui creauit cælum & ea quæ in eo sunt, & terram & ea quæ in ea sunt, & mare & ea quæ in eo sunt, quia tēpus nō erit amplius. Quello angelo el quale io uidi che tenia il pede dell'ro sopra il mare, e il sinistro sopra la terra, leua la mano sua al cielo e giuro per il uiuente in secula seculorum Dio il quale creo la terra e ogni cosa che è in quello, e creola terra e ogni cosa che è in quella, e creo il mare e ogni cosa che è in quello che mancara el tēpo, e non fara più ne estate ne inuerno, ne autūno ne primauera. Si non po essere il moto senza il tempo, dunque mancando il tēpo mancarà il moto. Ma quello non possettero intendere li philosophi per duoi errori loro. E il primo che uolsero che Dio fusse agente ad extra nelle cose create de necessitate, e questo è falso perche è agente uoluntario. E como è prima causa uoluntaria così li sono sotto ordinate le cause secondo lo imperio di ogni suo uolere. E per questo li sacri theologi dicono che cessara il moto del celò non per natura ma per uolòta de le intelligentie le quali moueno per obedientia del creatore. e così per quella medesima obedientia cessaran no mouere. El seròto errore di philosophi fu che teneron che il fine delle intelligentie fusse habere a mouere seichi. Et così argumētauano. Impossibile est nobilissimum ens careere suo proprio fine sed intelligenti sunt entia nobilissima. ergo impossibile est quod

careant proprio fine. Sed cum finis illarum sit mouere & ipse sint semper eterne, ergo motus erit sempiternus. Impossibile è che una cosa nobilissima sia priuata del suo fine. Le intelligentie sono cose nobilissime dunque non deueno mancare dal suo fine. E il suo fine è il mouere e loro sono semper eterne, dunque il moto sarà sempiterno. A questo risponde Lādolpho nel suo. 4. lib. sopra le sententie a la dist. xlviii. Che non è uero che il fine delle intelligentie sia il mouere per il fine e il più nobile o equalmēte nobile a quella cosa di che è fine. E così seggia che il moto fusse più nobile o equalmēte nobile alle intelligentie, e questo è falso & incōueniente. E pero è uero quello che confessa la christiana scola che il fine delle intelligentie chiamate da noi Angeli, è la beatitudine la quale hanno in ciso dio glorioso uiduto da loro non per natura ma per lumen glorie como è nella sua essentia. ¶ La secòda propositione della regina theologia che non fara più generatione e corruptione in queste cose inferiori. E la casone secòda. s. Thomaso al 4 della summa cōtra gentiles al ult. ca. Per che tutte le cose corporale sono ordinate da dio ad utilita del homo. Cōsumato el numero delli eletti sarà necessario che si muta il stato di tutta la creatura corporea si che sia conueniente al stato delli huomini li quali faranno o saluati o dannati. E peche allhora da tutti sarà la corruptione, e li beati non habueranno più fame ne sete como dice Ioāne al Apocalypsis 7. c. Non duriēt neque sitiet amplius. e li dannati cō perpetua fame e sete non morirāno mai, pero mancara il stato della generatione e della corruptione. ¶ La terza propositione della regina theologia che si fara il diluui del foco supernaturalmēte per uirtu diuina. E questo il pōdisse David nel Salmo. 49. Ignis in conspectu eius exardescet, & i circuitu eius tēpestas uali fa. Nel tēpo che Christo uenira a iudicare il mondo se infumara un grā fuoco. E nel Salmo. 96. Ignis ante ipsum præcedet & infumabit in circuitu inimicos eius. Apparera uno gran foco & poi che sera data la sententia de Christo cōtra reprobos farāno inuolti in quello foco

E Pietro a la seconda epistola al. 3. c. Così qui nunc sunt in terra et odie uerbo repositi sunt ignis uati in die iudicii. Li celi liq̃li mo lo nacioe la superiore parte del aere e la inferiore e la terra con ipositi cioe cōseruati, ma son seruati al fuoco nel di del iudicio, cioe in quel tēpo, perche como dice Augu. lib. 10. de ciuitate dei. Mōre scripturazū ianctiarum dies pōisolei pro tempore. E como dice Beda sopra el ditto di Pietro. Sara tanto q̃l lo diluuiū del fuoco quāto fu l'acqua del diluuiū al tempo di Noe più alto che tutti li mōti della terra. E di questo diluuiū dissero alcuni che si fara natū a l'mēte, pero che la generatiō di q̃lo fuoco fara naturale fatta per uirtū del fuoco elemēto e di corpi celesti generata i materia di terra di acqua & di aere. E questi allegano Empedocles el quale scōdo Aristot. scōdo metaphysice. E Seneca nelle questionē naturale disse che arderia la terra quādo li pianetti e stelle conuenerañ no in signo cancri. E fara uniuersale diluuiū quando le stelle conueneranno in capricornio. Ma Riccardo nel suo quarto dice che como la purgatiōe del mōdo per l'acqua del diluuiū fu supernaturale a purgare il mōdo delli mali hominū como pone la scrittura. Così la productione di quello fuoco fara supernaturale. Ma non e inconueniente che la sua productione la preceda una uehemente sicca naturalmēte generata cōcordandosi alla productione di q̃lo fuoco nō como di dispositione necessaria ma cō graua. E così tenemo che quello fuoco fara prodotto più lonta di dīo quātrūque ce intromeranno le cause scōde. E si alcuno domādasse peche la prima purgatione del mōdo fu per il diluuiū del fuoco. Rispose Bonauētura nel suo quarto alla. xliiii. disti. Che como in principio regno l'ardore della cōcupiscentia così nella uecchieza del mōdo regnara il fredo del auaricia e perche la purgatione si deue fare per contrario la purgatione de l'ardore della cōcupiscentia fu fatta per l'acqua; così la purgatione del fredo del auaricia si fara per il fuoco. Et la seconda opinione falsa del mōdo e della euolutione. Furō alquāti scōdo

che dice Riccardo nel. 4. alla. xliiii. disti. li quali dissero che quādo il sole & la luna & tutte stelle del firmamento ritornarāno al primo punto dōde si mossero, tutte le cose generabile & corruptibile ritornerāno quelle medesime in numero e q̃lo fara per la uirtū infusa nelle sustantie di celi li quale gouernali uniuersita delle generatione como cōmemora Auicenna in 6 metaphys. E questo chiamano loro anno maximo del quale fa mentione Macrobio al suo sonno de Scipione. & Tuho in lib de natura deorū, & in q̃lo de re publica. & q̃lo anno maximo disse Varrone si fa in q̃ranta mila anni, e Platonā ci in quādecim mila. Altri dissero in trēta mila anni. & finito q̃lo anno maximo incōmēzarono le cose che fuson, e da tempo in tēpo ritornarāno quelle medesime e fara q̃l lo diluuiū che iū e q̃li patriarchi che fuson, & q̃la torre di Babilonia, & q̃lo imperio di Nino cō tutti Re successiue como iūon. & quelli philosophi, e quella acadēmia di Platone, e quella Roma, e q̃le guerre, e q̃le uittozie, q̃li triumphi, e così ogni altra cosa, Ma como dice August. al. 22. lib. de ciuitate dei. al. c. 13. Absit ut nos ista credam⁹ semel enim Xp̃s mortuus est pro peccatis nostris. Surgēs autē a mortuis iam non mortui mortui illi ultra nō dominabitur, & nos post insurrectionē sic semp cum domino esimus. Sia longa dal nostro cuore che uoglio credere tale pazie e falsa una uolta mortī Christo per li peccati nostri, e se uisitato da morte mai più morira, e così noi potia reurrectione faremo con esso signore sempe immortali. Et la terza opinione uera e della terminatione che il mōdo si terminara & hauera fine. Priō dice August. in quāstionibus noui & ueteris testamēti. Inconueniens est mundum æternum dicere, quē cum uis dicamus passioni subiectum & per singula senectute deficere credimus finiri. Inconueniente e dire che il mōdo dura in eternū, pero che il uedemo fugire to a molti difetti e in ogni cosa uenire meno e succedersi crede mo che uera fine e Paulo alla prima a li Corinthi. al. 7. ca. 1. hoc itaq; diro fratres

tempus breue est. reliquum est ut qui habēt uxores tanquam non habentes sint, & qui sient tanquam non sientes, & qui coniunt tñ quā non possi dentes, & qui utuntur hoc mōdo tanq̃ nō utūtur. Præterit enim figura huius mūdi. Io ui dico q̃ a llo o fratelli chel tempo e breue, resta che chi ha la moglie facia stima non hauerla, & chi piāge che nō puāge, & quelli che comprano como nō cō prasseno, & chi ha piaceri dīl mōdo como li haueſſe perehe passa & manca la bellezza di questo mondo. Ma lassando tutti gli altri uengna Christo Iesu. Matth. uigesimo quarto. Luce uigesimoprimo. el quale dice. Cœlum & terra transibunt. Passarāno & manerāno il cielo & la terra. Dōue alcuni contradi cono perche e scritto al primo capitolo, del Ecclesiastes. Generatio præterit, & generatio aduenit, terra autem in æternū stat. Vna generatione mādā e l'altra uene, ma la terra sta in æternū, & David nel salmo. clix. di e del Sole. Luna, & stelle anehora Cielī. Stant eā in æternū & in sœculū sœculi. Dio le ha ordinate queste creature che debilano perseverare eternalmente. Adūque sempre fara la terra, sempr fara lacqua, sempre faran no mitti gli elemēti sempre faranno li Cielī, & anehora li suoi luminari, sempre faranno li homini & similmente li santi Angeli. Or adunque como el mōdo hauerā mal fine. A quello risponde Scoto nel quarto alla quarta dragelima terttia distinctione. Che il mondo si pō considerare in duoi modi. Primo quāto alla sustantia ouero essentia. Secondo quāto alla operatione. La terza e, & oltra l'essēcie ha la operatione di germīnare & di fruttificare, & anehora di pascere delle sue herbe & fruttī li animali & li ocelli como ordino Dio al. Leap. del Genesi. Lacqua ha le sue operatione oltra l'essere & produrre li fiumi, le fonte, lachie stagni, & generare, & nutrire tāta uarieta di pesci, & così l'aere l'elemento del fuoco hanno le operationi secondo la regola diuina. Li cieli oltra l'essere hāno le sue operatione nel suo moto regolare & unilorme, el sole nel suo corso di leuante & ponente, & la luna essere mo sottile, mo piena, & sū

milia. Li huomini hāno le sue opatione piastare, arare, seminare, raccogliere edificare, generare essercitare le arte, mechaniche, chi fila chi tesse chi laura ferro chi ligname chi studia le discipline libérale chi essercita la milia & similia. Per uenire dūque al pposito. Sempre fara il mōdo quāto al suo essere. Sēpre fara la terra & tutti li elemēti & li cie li cō tutti luminari sole luna & stelle, ma nō ferāno le operationi. Non germīnara piu la terra, laquē purgata dal fuoco fara molto polita & bella, auenga che nō ce faranno ne fiori ne herbe ne arbori. Lacqua fara ottimamēte dīspolita nel suo sito senza piu hauer fluiro o refluxo, & così li cieli como e ditto dīuini cessarāno dal moto, & nō si uederā no plu huomini ne arare ne seminare ne fare quelle operatiōi de lequē hauemo ditto, & se mi domādi che fara ome misero peccatore quādo io pēso che fara mi trema il cuore i corpo como soglia, o che fara, quai a noi se nō cō pēsamosi nō credimole nō ne pro uedemo mo che e tempo, non e fabula, non e menzogna, non e falsità, quello che io dis eo che secondo la scrittura santa cōsumato el numero delli eletti fara alii miseri dānati una notte oscura & tenebrosa, nellaqual cō l'anime & cō li corpi in sempiterno, guar do loro e pene, nō uederāno mai pia lume ne di sole, ne di luna, ne di stelle iudicati eternalmēte all'abisso dell'inferno. o beato chi teme dio. o beato chi l'ama. o beato chi l'obedisce. o beato chi li cerca. Pero che si fara alii electi uoi di longo di milioni di milioni di anni si se potesseno cōtare, immo infiniti pēduratione & eterni, nō fara giornata di uiniquattro hore ne āno di dodeci mesi ma eternita di duratiōe in quelle ricchezze in quelle delicie in quella allegrezza, in quello summo bene del paradiso. Et il secōdo dubio era si po alenno sapere certitudinalmēte quando fara la fine del mōdo. E risponde Riccardo de Medinilla. alla. 47. di stio. del quarto che nō perche la cōsumatione del mōdo non depēde da causa naturale ma dalla uolonta di dio. Pero disse Christo. Matth. 25. Vigilate quia nescitis diem neq̃ horam.

hora. Vigilate pche nō sapeti el di nella hora. E. Mar. c. 13. ca. Videte uigilate. Nescitis enim quando tempus sit. Videti uigilate & orate perche non sapeti quando fara el tēpo. E. Luc. 22. cap. E. Iste parati, quia nescitis qua hora non putatis filius hominis ueniet. Siate apparecchiati, pche quando nō pē fate, perche nō li sapeti uenera el figliuolo del homo e fara la fine del mondo. E. Mar. c. 13. cap. De die autem illa & hora nemo scit in celo, neq; angeli & eorum neq; filius nisi pater. E. Mattheo dice. Nemo scit, neq; angeli & eorum nisi pater solus. Et tutta e una sententia che nullo fa quel tempo: della fine del modo ne haomo, ne angeli beati, ne el figliolo, ma solo el padre, ma li po arguire contra. E primo che il figliolo la el tempo del iudicio e della fine del mondo, e propasi così. Ogni nome essenziale ditto di Dio conuenne alle tre psona la notitia e nome essenziale, douque conuenne alle tre psona. E così sequita che ogni cosa cognosciuta dal padre e cognosciuta dal figliolo e dal spirito santo. E il padre cognosce & ha notitia del tēpo quando deue finire lo modo, dūq; anchora el figliolo ha simile notitia. Preterea el figlio lo e la sapientia del padre douque tutte le cose le note al padre sū noto al figliolo. Questa e la uerita che lo figliolo ha notitia di quello tempo. Onde Hieronimo sopra Mattheo dice. In hoc quod Christus dixit neque filius pateris Arrius & Eunomius dicunt enim. Nō potest equalis esse qui nouit & qui ignorat. Contra quos breuiter ista dicenda sunt. Cum omnia tempora fecit scius hoc est uerbum Dei. Omnia enim per ipsum facta sunt & sine ipso factum est nihil. In omnibus autem temporibus cum dies iudicii sit quacōsequenter potest quis ignorare patris, cuius totum nouit. In quello che disse Christo nō il fa il figliolo pateris Arrio & Eunomio heretici dicono. Non po essere equale el padre chi fa ello figliolo chi non fa. Contra hegli noi dicemo breuemente che tutti tempi fece Iesu, et lo uerbo di Dio. Ogni cosa e fatto per esso e niente e fatto senza esso. In tutto el tempo li contenne lo di dello iudis

cio con quale consequentia si po dire che Christo uerbo cognosce tutto el tempo p dutto non cognoscere la parte. E il filio di ee. Non quid etiam deus pater cognationē filius dicit filio. denegauit cum dictum ab eo sit. Omnia mihi tradita sunt a patre meo. Ergo nō omnia sunt tradita si cui aliquid qd negatur. Como dio padre hauesse negata la cognatione di quello di al figliolo, el quale disse. Math. xi. Ogni cosa mi ha dato el padre mio. Se li hauesse negata quella notitia non li ha uerba dato ogni cosa. Bisognasi dunque intendere qlla parola. Neq; filius. E secondo Augut. in lib. de uerbis dñi. El filio lo qui nō li piglia p la persona del figliolo, ma per il suo corpo, quale e la chiesa del li angeli & de li homini di chi Xpo e capo p che non e reuelato qlo tempo ad alcuno suo mēbro. Gregorio anchora secondo dice. Alessandro de Ales nel terzo della summa dice. Nouit unigenit? hora iudicii nō ex natura humanitatis, hoc est ex gñali natura humanitatis, quia tunc alij homines scirent, sed ex uirtute diuinitatis influente super illū hominē. Cognosce l'unigenito l'ora del iudicio non per natura della humanita cioe per generale natura della humanita, perche così il poterlo sapere li altri homini, ma uirtute della diuinita influente sopra qlo homo. Quando si esclude el figliolo dalla notitia di qlo di, si deue intendere che non da quella notitia p uirtu del humanita, la quale ha p uirtute la diuinita. Et secondo si po arguire che li apostoli hebbero notitia di qlo di, e questo p le parole di Xpo ditte a loro, Ioan. 14. Paracletus autē spiritus sanctus quem mittet pater in nomine meo ille uos docebit omnia. El paracletospirito santo il quale mādara el padre in nome mio, ni insegnara ogni cosa. E al. 15. c. Omnia quicūq; auditis a patre meo nota feci uobis. Io ūi ho fatto note tutte le cose le qle ho udite dal padre mio. E al. 16. c. Cum uenerit ille spūs ueritatis docebit uos omne ueritatem. Quando uenera quello spirito della uerita ni insegnara ogni uerita. Risponde Bonauentura alla. 42. distin. del quarto che qlo se intēde nō absolute di ogni co

la, ma dille cose necessarie alla salute. ¶ Ter-  
tio si po arguire che li angel beati hāno no-  
ticia della fine del mondo e del iudicio per  
q̃llo che dice Grego. 4. lib. dialogo. Quid est  
quod nō uidetis quā uident omnia uident.  
Che cose e che nō uegano cō l'intelletto q̃l  
li liquali uegono Dio nella sua essentia. An-  
chora la rationale creatura desidera natural-  
mēte di sapere le dūque nō fa ogni cosa ue-  
dendo dīo nō faria beata. A questo rispōde  
san Thomas alla p̃ria parte. q. 1. 1. Che Gre-  
gorio parla della uisione de dīo, laq̃le sola e  
sufficiente a quietare el desiderio del Intel-  
letto creato. E nullo beato desidera se non  
quelle cose lequale fanno a p̃fessione del in-  
tellectu. Onde sapere le cose nēture contin-  
genti e li secreti del cuore nō cade al deside-  
rio di beati. ¶ Il terzo dubio si si po tene-  
re p̃ coniettura che il mōdo eramai sia in fi-  
ne: alcuni dicono che si per tre conietture.

¶ La prima e delle eta antiquita.

¶ La seconda di antichristo la uicinita.

¶ La terza l'abondante iniquita.

¶ La prima coniettura e delle eta. Noi se-  
mo alla sesta eta del mōdo cōputando secō-  
do Aug. supra iohāem, la prima da Adam  
a Nōe. La secōda da Nōe ad Habrā. La ter-  
za da Abraam a David. La quarta da Da-  
uid insino alla trāsmigratiōe di Babilonia.  
La quinta dalla trāsmigratiōe di Babilo-  
nia insino a Christo. La sesta da Christo insi-  
no alla cōsumatiōe del seculo, queste si cō-  
aptano alla eta del homo, cioe alla p̃ria che  
e la infanzia insino alli 7. anni. La seconda la  
puericia insino alli q̃tordici. La terza l'ado-  
lescētia insino alli uinticinq. La quarta la  
yūmetū insino alli cinquāta. La quinta la uec-  
chitēza insino alli ottāta. La sesta e la decre-  
pita insino alla morte. E quando l'homo ar-  
riua a questa e certo che e nicio alla morte.  
E auēga che li uecchi si cōfortano con q̃lla  
sententia di Catone, laquale pone Tullio in  
lib. de senectute, che anchora li adoleſcenti  
non son sicuri di hanere longa uita, perche il  
la ætas multo plures quam senectus mortis  
habet casus facillius adoleſcentes in morbos  
incidūt graui⁹ ægrorāt testis curatur. Itaq̃

pauci ueniūt ad senēctutē. La eta di adoleſ-  
cētie gioueni ha p̃u eadē morte che q̃lla  
di uecchi, pero che li adoleſcenti se infermano  
piu facilmēte e son infermi piu grane che li  
uecchi, e curandō cō piu assidui dōde e che  
pochi si inuechiano niēte dimeno fa place-  
uole la infanzia di santa Marcella de laquale  
scrive Hieronimo ad principia uirginē. Che  
poi la morte del padre anchora in breue li  
mori il marito con ilq̃le era stata solo sette  
mesi. E uno grā ricco gētilhomo Romano  
uecchio chiamato Cereales la mīdo a rīcer-  
care che uoleſſe eſſere sua moglie offeren-  
doli che la teneria cōmo figliola e farli do-  
natore di tutta sua robba. E a q̃llo li cōfor-  
māti a lina sua madre anchora les uedonza.  
E Mōlla rispōse. Si uelle nubere & nō z-  
terna me pudicicia dedicare, utiq̃ maritū  
quærerē non hēre dīatē. Se io uoleſſe mari-  
tarmi & nō uoleſſe uiuere in cōstina castita  
uiciale, io cercaria marito nō robba ne hēre-  
dita. E fatta questa rispōsa a Cereales, lui li  
mīdo a dīre che li uecchi possōno uiuere, e i  
gioueni possōno morire. E q̃lla inteso q̃lto  
rispōse che li gioueni possōno morire & ui-  
uere, ma li uecchi possōno morire e nō uiuē-  
re. Ma a q̃llo rispōde Catone. Sperat adole-  
ſcēte seie diu uicturū quod sperare senex nō  
potest insipietes sperat. Quid enim stultius  
quā incerta p̃ certis habere, ac falsa pro uē-  
ris. Senex ne qd speret habet. At est co me-  
liore cōditio q̃ adoleſcēti cū qd quod spe-  
rat, ille affectus est, ille uult diu uiuere. Hic  
diu uixit. Quāquā o diu boni quid est in hoīis  
uita dīa. Da enim sup̃emū tēpus p̃p̃etue  
mus Tharſisiorū regis ætatē, fuit enim ut  
scriptū uideo argatōnis quiddā gradibus q̃  
octoginta regnauit annos centū & uiginti ui-  
xit. Sed mihi ne dīatur q̃i quidē quicquā ui-  
detur in quo est aliquid incertū. Spero l'a-  
doleſcēti uolui uiuere longamēte quello che nō  
pos sperare il uecchio pazzamēte l'adoleſcē-  
te ha tale speranza. Qual cosa po eſſere piu  
pazza, che tutte le cose incerte per certe le  
falle per uere. E l'uecchio non ha da sperare  
longa uita. E pero e di migliore conditione  
che l'adoleſcēte, perche già hauiuta la longa

uita della quale ha speranza l'adolescente. Quello uolente uivere longamente. E il uerbio ga e uisuto. anèga o boni più che cosa se po dire longa nella uita humana. Cōcedi me un tōngo tēpo quale fu la eta del Re di Tarthesu quelli popoli così diti in la Spagna chiamauasi quello argantonio e regno ontrata anni fu la sua uita cento e ninti anni, ma me nō pare niēte longo doue si troua fine, p uenire dūque alla cōfirmatione del seculo, dicono a kuni che como il uecchio e uicino alla morte, così el mōdo trouandosi in q̄sta ultima eta deue esser presso alla fine. e o mōdme che di q̄sta eta sono passati. 490. anni. E bē uero che como dice Aug. in li. 83. q̄ scōdo e scritto da noi al sermone del tēpo della incarnatione di Christo. Noi nō sa pemo quāto habbia a durare q̄sta eta ułtīa o poco o assai. Et la scōda cōiēttura p lagli molti dicono che p̄sto lara la fine del mōdo e de antichristo la uicinita. Teneno q̄sti che il mōdo finira poi la morte di antichristo in breue tēpo, e che antichristo e uicino. Ma la prima parte della fine del mōdo presta poi la morte di antichristo nō ha fermeza alcuna, e della uenuta di antichristo anchora nō il sapemo, auēga che alcuni l'assirmano p il Papalisto, altri p la profetia di S. Brigida, o del abate loachin. aliq̄li io rispōdo che molte cose sono finte e approuate a santa Brigida, & simile per esserli data fede. anchora io ho ueduti ali di mei più persone inganate dal demonio lequal si hāno creduto, ouero hāno finto hauere riuēlato e sparito di profetia. E le cose ditte da loro son itate tale, como fu di quello dō Antonio, il q̄le andaua in uno habito apostolico scalzo, e con la barba il q̄le p̄dicando io a Napoli nel. 1473. al arcuescouato, lui si cōdusse a predicare all'annūciata, e nō una, ma più uolte con astuta monera affirmādo disse che in quello anno profundara Napoli, e sei altre citta d'itālia, Napoli, e quelle citta nō pfundaro, e lui fece non troppo bona morte. In Padoua doue era ritornato poi che in Sicilia li furo euati li occhi. Fu un altro fra Valentino da Treuiso ordina minoru, il q̄le

mādo al tēpo di Calisto uno suo cōpagno a Roma, il q̄le congrego una grā moltitudine di gente, e annūcio certe p̄fetiche di quello fra Valentino e non fu cosa nulla di quātē disse. E bē uero che questi tali possono dire tate cose, che accadendone alcuna non e marauiglia, perche era uocabulo di quello uero seruo di dio beato iacobo della marca annūciata male, che assai uolte seguita. Doue e da notare quello che pone l'arcuescouo Firmino homo dotto diretto e di santa uita alla. 4. parte. della summa sua al ti. ułti. che anchora li ueri & santi p̄feti q̄le uolta dicono alcune cose pensando che parlano p̄feti camēte, e poi hāno conosciuto che hūno parlato per proprio spirito como pone l'essempio Gregorio di Nathā profeta, il quale domādato da Dauid, si doue edificare il tēplo Rispose credendosi profetare che si, e Dio l'hauerla grato e accetto, ma gli fu riuēlato da dio, che dicesse il cōtrario, perche nō uolse dio che l'edificasse per li homicidii & effusione di sangue, ma chel edificasse il suo figlio lo Salomone. al. 1. di Paralipomenon. al. 15. ca. Furo in uno tempo. S. Brigida. S. Catarina da Siena, e credese che l'una ed l'altra hauesse lo spirito di p̄fetiche, e molte reuelatiōe e mēte dimeno. S. Brigida disse che li fu riuēlato che la Virgine gloriosa fu preserua dal peccato originale. E santa Catherina disse che li fu riuēlato il cōtra dō, che di loro disse meglio, cōclūde l'arcuescouo e dice. Lasciammo questo a dio, e p nō dire longamēte, io dico & cil uero che e una paza curiosita andare cō quelle p̄fetiche finte e nō itese, come hāno fatto molti e fanno con interpretare il Papalisto a suo modo. E scōdo alcuna di loro giapuri anni fa che saria nato antichristo, e p quēli dice Ezechiele. al. 13. ca. Ve prophetici insipientibus qui sequuntur spiritui suū & nihil uident loquuntur uana & docent mēdaciū dicentes, ait dñs non misertus esq. Guai ali profeti insipienti liquali seguitano suoi fantasie & non uideuo niente per lume profetico parlano cose uane & isignano hāsie & menzogne, e dicono così ne ha riuēlato dio, e dio nō li mādaua, ne si impaza con

loro. Et la terza cōietura plaquale molti di  
cono che pello lara la fine del mōdo e del  
li peccati labūdāte iniquitāte, nede li el mōdo  
corrotto & essere la più parte dell' homi  
inideli & adorare Macomei, & di chrisiani  
pochi o rarissimi si trouo che seranno a dō  
muerita Anchora dal batelino in fuori re  
gnano più utri in chrisiani che in turehi &  
taraceni dōde pare che oramai dō non uole  
ra più sopporare. Ma io dico che quātūque  
sū da timere che dō nō mōda grā flagelli al  
mōdo p li peccati, niē tēdimeno nō posse  
mo sapere p tale coniectura & habbia a fini  
re il mōdo. E pero io fūqito, August. il qle  
dise al. i. a lib. de ciui. dei. al. e. s. 4. Frustra an  
nosq remanēt hūle seculo cōputare, ac disti  
nere conamur, cum hoc seire nō esse nostrū  
ex ore veritatis audiuimus. Quos tamen alii  
quadringētos alii quingētos. Alii etiā mille ab  
ascensioe dñi usq ad ultimū eius aduentum  
cōpleri posse di. erunt. Quēadmodum autē  
quīq; eorum suā assuat opinionem longum  
ēll demonstrare & non ēll necessarium. Con  
lecturis quippe utuntur humani, nec ab eis  
aliquid certum de scripturā canonice aut  
toritate pofertur. Omnium uero de hac re  
calculātū digito resoluit & quiescere iubet  
ille qui ait. Non est uestrum nosce tempora,  
uel momentanea, quæ pater posuit in sua  
pātē. In uano cērcamo sapere & distingere li  
anni equali remane mo a questo seculo peche  
hauemo o dō dalla bocca della uirtū che  
questo non spetta a noi. E a' cuni dissero che  
dalla ascensione di Christo iūno alla sua ue  
nita al iudicio fariano quātroceto. Altri tēn  
queceto & certi altri mille. E in che mōdo  
ogniuno cōfirma la sua opinione, saria lon  
ga cosa amonstrarlo & nō bisogna, pero che  
usano cōietture & pareri humani, e nō si dice  
cosa alibi certa per testimonio della scrittu  
ra sacra. Malizia le dete & false stare quere  
dī qli che uoglioūo calcolare tale cosa, qlo  
le'u. il quale di te. Non a'ertene a noi uolere  
engnoscere li rēpi e momēti, liqū ha possi  
dō padre in sua potestas, & pero tenēdo inda  
bitamente chel mōdo hauera sūe come  
e ditto, noi non deuiamo uolere sapere ne p

certezate p cōfessione hā sara el tēpo bene  
dōuemo pensare & recordare spello quello  
che sapemo che p essere la uita nra breue. e  
pochi li anni el mōdo finira per noi quando  
moriremo & nō portaremo niente se no, & el  
bene & el male, qle hauremo operato. Dū  
que como disse Paulo ad Galathas al. sexto  
cap. Dū tēpus habemus operemur bonū.  
Aio che hauemo el tēpo operamur bene.  
Cōmo l'uniuersale dominio dī dō e più  
magnifico & triomphante che quello dī quā  
ti signori furon mai al mōdo per la inde  
pendentia & onnipotentia & permanentia in  
eternum. Cap. Secondo.

**I**l secondo misterio da dichiarare del  
uniuersale dñio dī dō si chiama magni  
ficatioe done noi hauemo ad intendere  
como esso dīoe più magnifico & triomphale  
signore che quāti mai furo & faranno mai al  
mōdo per tre rasoni.

Et la prima e la independentia.

Et la seconda la onnipotentia.

Et la terza la permanentia.

Et la prima cosa, ouero rasonē la qū proua la  
magnificentia & grandezza de la signoria dī  
Dio e la independentia, perche qūa non de  
pēde da altri. E tutte signorie depēdeno da  
quella, peroche como tutte le cose lequale  
hanno l'essere sono deriuatē da uno essere dī  
dio & ogni substantia da una substantia, così  
ogni principato & causato & deriuato da uno  
principē uquale e dō. E che ogni potentia  
dī dominare & signoreggiare sia da Dio, il  
prouamo per li diti della scrittura & dī san  
ti. Dice el spūio prouerborio. 17. cap. In p  
sona dī Dio. Per me reges regnant & legum  
conditores iusta decernūt, per mē principes  
imperiāt. Per me regnāno li Re & li condit  
tori delle legge iudiciano le cose iuste. Per  
me cōmādo li principi. E al. 6. e della sapiē  
tia. Audite reges & intelligite. Vidite o Re  
& intenditi. Data ēll a dominio potestas uo  
bis & uirtus ab altissimo qui interrogabit  
opera uestra & cogitationes scrutabitur,  
quoniam cū esse tis minimis regni alius non  
re dē iudicabit, nec custoditis legem iustitiae  
neq; sū uolūtatem dēi ambulatistis. Data e a



uoi dal signor dio la potestà e la uirtù da l'al  
tissimo, il quale esaminara le ope uostre: & intè  
dera le nostre segrete cognitiõe, peroche s'ia  
do ministri del suo regnò nò iudicati uoi del  
tamète ne offeruati la sua lege, ne ut gouer  
nati secòdo la sua uolontà. E al. x. del Ecce.  
Regnū a gente in gentē trāsferetur ppter  
iniustitias & iniurias & cōtūelias ac diuer  
sos dolos. Se trāsferira il regno da gente in  
gente dal grande dio per le iniustitie, & iniu  
rie, e contumelie fatte alli suditi, & li altri  
mīcamenti. E Daniele al. 4. ca. Cognoscāt ui  
uētes, quōtā dominabitur altissimus in re  
gno hoīum & cuiusq; uoluit dabit illud. Co  
gnoscano li homini, che dio e signore sopra  
ogni regno, e donalo a chi gli piace. E itērū  
in q̄sto medesimo ca. Scias qđ dīctur altissi  
mus sup regnū hōmīnū & cuiq; uoluerit dat  
illud. & itēm tertio, replico q̄lle parole Da  
niele a Nabuchodonosor. e Paulo ad Roma  
nos. 13. ca. Non est potestas nisi a deo. Nō e  
potestas non da dio. August. 23. q. 1. c. Quid  
culpatur, seguita siue sūente, siue iābente, o  
permanēte cōmādate. E Hieronimo sopra  
Daniele. Nō miremur si quādo e erhimus &  
regibus rectes & regnis regna succedere qđ  
del gubernātur & mutātur & sinātur arbi  
trio causāq; singulo rō nonit ille qui condī  
tor omnū est. Et sēpe malos reges patitur  
fiscitarim, ut mali malos puniāt. Non ce ma  
rauegliamo si ne demo succedere Re a Re,  
& regni a regni, si glii son gouernati mutati &  
sinati ad arbitrio di dio, il quale cognosce la  
conditiõe di tutti e spēsē uolte permette,  
che si leuano Re e Signori mali, accio che  
puniscano li populi sceelerati. E Augustino.  
lib. 5. de ciuitate dei cap. 21. Non tribuamus  
bandi, Regnū, atq; Imperiū potestatem nisi  
uero, qui dat felicitatem in regno eolorū  
non nisi solis plīs, regnū uero terrenū & plīs  
& impiis sicut ei placet, cui nihil inuolūta pla  
cet. Non attribuire la potestà de dare il re  
gno o imperio se nō al uero dio, il quale non  
dalla felicità del regno di cōtēti se no a li bo  
ni. Ma il regno terreno il dāa boniū a rati  
tūl como li piace a chi uon piace niente in  
uolūta. E conclude Augustino. Quello

e uno uero dio quāto uolse, e quāto uolse de  
de il regno a Romani, il quale l'hauea dato  
alli Africē, poi a Persi. Sic et li hominibus,  
qui marito ipse Calo Cezari qui Angusto  
ipse & Nerond, qui Vespasianus, uel patri,  
uel filio suauissimis Imperatoribus. Ipse &  
Domitiano crudelissimo. Et ne per singulos  
tre necesse sit, qui Constantino christiano ip  
se Apostate Iuliano. Dio anchora dede la si  
gnoria alli homini lui a Maro, lui a Cesa  
re, lui ad Ottauliano, lui a Nerone, lui a Ves  
pasiano e Tito suo figliolo suauissimi impe  
ratori e lui al crudelissimo Domitiano, e p  
non dire di tutti, lui al christiano Costantino,  
e lui al apostate Iuliano. Ma si po arguire cō  
tra. E primo. Nulla cōsa iniusta e da Dio. El  
dominio di molti e iniusto como appare, dū  
que nō e da Dio. Secondo nulla cōsa disordi  
nata e da Dio. El dominio di molti e inordi  
nato. Quando li pazi signoreggiano li fauili,  
e li uittiosi dominano li uirtuosi, dunque quel  
lo dominio nō e da Dio. C. Tertio si argui  
se. Nulla cōsa si deue leuare da altemo, laquā  
le li ha data Dio, Dunque se ogni signoria e  
da Dio nō si deue leuare dalli signori uolēt  
e Tirini. Risponde Bonauetura nel secōdo a  
la ultima distī. che nella potetia di signore  
giare si cōdiscrano duoi cose. C. La prima e  
la uirtu di essere p̄sidente, e questa e da Dio.  
C. La secōda e il modo di quella p̄sidentia.  
E cōsi alcuni sono p̄sidenti e signori per in  
sistia, alcuni per astutia, e altri per uolentia.  
Secondo il modo la potetia di dominare e da  
Dio, tanto per rispetto di Signori quanto  
per rispetto di subditi. Secondo li duoi altri  
modi, la potetia di dominare si ha da cōpa  
rare alla uolōta del Signore e al merito del  
suddito. In cōparatiōne al merito del subdi  
to tale potetia e iusta, octo che a probatiōne  
di boni e punitione di cattiu, e cōsi e da dio  
faciente & ordinante, peto disse Iob al. 38. c.  
Facit regnare Hipocritam propter peccata  
populi. Ma in cōparatiōne alla uolōta del  
p̄sidente tale potetia e da Dio permittēte  
nou approbare. E cōsi tale potetia de signo  
ria quāto a la eccellētia e da Dio ma nō quā  
to al modo eccetto permissiue. E in questo

modo la potentia di dominare e da dio e  
nò e cōtra iustitia, ne cōtra lordie p le ra-  
ne ditte. E al terzo argumēto si rispōde che  
dio da la potentia di signoreggiare alli om-  
ni quando uole, e quando uole si contenta li  
sia tolta per humano mislerio. Como dio uo-  
lèdo dar la uita al laico, e pur dio uole che  
il iudice per iustitia li la toglia. Oramai bas-  
ta hauerē iteso come dio e solo signore per  
se, e tutti li altri quāto uole o perrmette dio.  
¶ La secōda cosa ouero ragione la quale pro-  
ua la grandezza e magnificētia della signo-  
ria di dio e l'omnipotentia. E l'q. solo e quel-  
lo el quale e omnipotēte como cantamo nel  
Simbolo delli apostoli e in q̃ilo delli padri.  
Credo in dio padre omnipotente. E auenga  
che siamo stati c̃siano al mōdo tanti Re Si-  
ghoric e Imperatori mai ne a uno ne a tutti  
insimē si li po attribuire la omnipotentia di  
dio gr̃da ogni scrittura e chiamalo Signo-  
re omnipotente. Onde nel Genesi al. 17. c. di-  
sse dio ad Hbraam. Ego sum deus omni-  
potens ambula coram me. Io son Dio omni-  
potente, camina per la uia mia. E nel Genesi al.  
35. c. disse simile parole a Iacob al. xliiii. cap.  
disse Iacob dio mio omnipotente ui faza pia-  
ceuoile q̃ilo signore di Egitto. Deus meus  
omnipotens faciat uobis eum placabilem. E  
Thobia al. 13. cap. Non est alius deus omni-  
potens prater eum. Non e altro dio omni-  
potēte eccetto quello uno solo. El Sauio al  
primo cap. del ecclesiastico unus est altissi-  
mus creator omnipotens. Vno e altissimo  
creatore omnipotente, e nel libro di Iudith.  
al. 6. ca. Deus omnipotēs tradidit Holofer-  
nē in manu foemine. Dio omnipotente dede  
Holoferne in mano della femina Iudith. Iob  
al. 7. ca. Omnipotētī tēpora nō sunt absco-  
dita. Dal omnipotente nō son ascōli li tēpi.  
et Heiler al. 17. ca. Domine rex omnipotēs  
in distione tua cūcta sunt posita. Signore dio  
Re omnipotente tutte le cose sono sotto il  
tuo uolere e al Apocalipsi al primo ca. ego  
sum alpha & O principii & finis dicit domi-  
nus deus omnipotens. Io son alpha & Om-  
ni ga principio & fine dicit il signore Dio p̃mi-  
potente. e al. 14. cap. Cridauano li q̃tro an-  
ni

malī Santo, Santo, Santo, Signore dio omni-  
potēte, e così si chiama dio omni-potente in  
tutte lege canoniche e ciuili como si po uer-  
dere de sum. trinitate & fide catholica. al ca.  
primo. si distia. 27. al cap nouit. E dist. 23. al  
cap. in nomine domini. E al cap. Qui ep̃sco-  
pys ordināndus. E. 3. 2. distinctione al cap. pr̃-  
ter h̃ac. E. quinquagesima dist. al cap. acces-  
dens. h. al. e. cōsiderandū. E dist. hoodi. al ca.  
plures. E dist. xcyi. al ca. si Imperator. E dist.  
xcvi. al cap. Victor. E. i. q. 1. al cap. quibusdā,  
e. ii. q. 1. al. c. Deus omnipotēs. e. 8. qō. i. al. c.  
In scripturis. E. 8. q. i. al. e. placitū. e. 11. q. 3. al  
c̃plētiq. e. 72. q. 2. al cap. cum deuotissimam  
e. 14. q. 5. al cap. scriptum est. e. 23. q. 4. al. ca.  
obtinere. e. 23. q. 7. al cap. R. e. legentes. e. 74.  
q. 1. al. c. arretea. & C. de ep̃iscopis & cler̃i. l.  
raptōres. e. C. de transactōnibus. l. 1. si. quis  
maior. e. C. de officio p̃feti pr̃torio affris-  
ca. l. 1. Ma alcuni opponcho contra questa  
uerita, e p̃uonano che dio e omnipotente, con-  
tre propositioni. ¶ La prima. In deo nihil  
est dēfēibile. In dio non e alcuno dēfetto ne  
imperfctiōe. Se in dio fusse potentia lar̃ia in  
lui dēfetto e imperfctiōe perche como di-  
ce Aristo. ix. methaphysice. Qualibet poten-  
tia melior est eius actus. E meglio l'atto che  
la potentia, e secondo Anselmo. Omne q̃d  
est melius circa deū est ponendum. Si deue  
ponere in dio ogni cosa che meglio, dunque  
si deue ponere dio atto e nō potentia. A que-  
sto rispōde Thomas a la. 1. parte. q. 25. Che  
sono doe potētie una actiua l'altra passiua.  
La prima e principio de fare in altro. La se-  
cōda e p̃ncipio de patire da altro. In dio nō  
e potentia passiua ma solo actiua perche ad  
esso e maxime proprio essere principio acti-  
uo, & e uero che quando l'atto e altro che la  
potētia che lo atto e piu nobile che la potē-  
tia, ma in dio e una cosa l'atto e la potētia,  
pero Ari. parla de la potētia de la creatura.  
¶ La secōda propositione laq̃le se induce  
contra la omnipotentia diuina, q̃a deus non  
potest oē possibile, dio nō po ogni cosa possi-  
bile, uedemo che molte cose sono possiblie al  
agente creato como possere patire possere  
peccare possere correre possere morire & li

mile, e dio non le po fare dūque non e omni-  
potente. Risponde a questo Bonaventura al  
primo alla distinctiōe. che son alcune cose  
lequale pare che ducano potentia quanto al  
nome e io fatto dicono defetto e mancamen-  
to como son le cose sopra toccate, donde se  
io domandasse non poi morire. Risponde  
posso, si si io dicessi uortessi nō morire mai  
e non hauere potentia di morire. Risponde  
sia io uolera essere icauio di tale potentia,  
e per intendere meglio e da notare che alcu-  
ne cose lo lequale possedono lpetta alla po-  
tētia simplicemēte & perfectamēte como e  
posseire satendere amare & operare, e peche  
la potentia di dio e pfectissima po Dio per  
se & in se quelle cose intēdere amare & ope-  
rare. Alcune altre cose sono lequale posse-  
re e di potentia ma imperfecta como e cor-  
rere e caminare. Quelli atti dūono insieme  
actione e passione e difetto nel agente & que-  
statti il po dio non in se ma per se che lui fa  
eori ete e caminare. Son alcune altre cose le  
quale potete dicono simpliciter defetto mā  
camēto e in potentia como posseire peccare  
posseire morire qto nō po dio ne in se ne p  
se peche nullo diletto po essere ne in dio ne  
da dio, perche dio non mōta ne in essere ne  
in operate, e pero secondo il maestro delle  
sentēte si remoueno dalla potētia di dio li  
atti corporali & instrumētali como e corre-  
re & caminare li arti culpabili como posseire  
peccare posseire mentire li atti passivi como  
essere uirto e spechjato, e li atti defectiui co-  
mo morire & essere inginatio peche la poten-  
tia di quelli atti dice defetto e impietione.

¶ La terza propositiōne laquale se induce  
cōtra la omnipotētia di dio e che dio nō po  
ogni cosa impossibile, e questo si prova per  
che impossibile si dice in tre modi.

¶ Primo secondo natura como e luminare  
un ciero.

¶ Secondo impossibile secondo tempo co-  
mo e che tu che si non fussi mai stato.

¶ Terio impossibile secondo la disciplina  
como u medesima cosa essere bianca e ne-  
gra, perche ogni sciētia tene quello che due  
cole contradictorie opposte nō possano sta-

re insieme. Impossibile che il mele sia dolce e  
amaro e che il foco sia caldo e freddo & simi-  
lia. Dio dūque nō po l'ipossibile secondo natu-  
ra p qlla auttorità di Augustin lib. de uera  
innocētia. Deus ita est omnipotēs ut nunquā nō  
ois sue iustitia reuelat. Dio e così omnipotē  
se che mai qnta le cose da esso ordinate, ex  
idē supra Genesio ad litterā, tā nō pōt deus  
facere cōtra naturā quā bonā iustitiā, quam  
nō pōt facere cōtra uoluntatē suā. Tūc po  
fare dio cōtra la natura laquale fatta bonā quā-  
to nō po fare cōtra la uolontā sua. Nō po fa-  
re dio impossibile secondo tēpo peche dice He-  
ronimo ad euslochiū. Cū cetera possit deus  
nō pōt de corrupta facere uirginē. Auenga  
che dio possa tutte le altre cose non po fare  
cherla corrupta torna uirgine, e quello non  
si intēde che dio nō possa riparare l'infir-  
mēto & organo del corpo, ma e impossibile  
che la corrupta nō sia stata corrupta. Terio  
nō po dīto qto che e impossibile secondo di-  
sciplina che due cose cōtrarie siano i uno sa-  
ggetto como che uno sia e nō sia per dichia-  
rationē di quella materia rispōde Bonauentura.  
Vbi supra che noi iudicamo alcuna cosa im-  
possibile per quatro modi.

¶ El primo modo e per limitatiōe de la na-  
turale potētia como e la uirgine parturire.

¶ El secōdo mō per limitatiōe della na-  
tura naturalē intelligētia como e doi corpi  
essere insieme in uno loco in uno corpo in  
duersi lochi o il maggiore nel minore loqua-  
le cosa soperchiamo el nostro intēdere.

¶ Terio sūdicāo alcuna cosa impossibile per  
priuatiōe de ogni existētia secōdo ogni cō-  
paratiōe del principio mezo & uito como  
e il passato nō essere passato perche ogni po-  
tētia laquale fa alcuna cosa riguarda l'ente  
l'essere o i ratiōe di principio o i ratiōe del  
mezo o i ratiōe del fine. Onde dio po fare di-  
niente alcuna cosa un'altra cosa, ma fare di  
niente niente nō e potētia pefarlo e una pazzi-  
a.

¶ Quarto noi iudicamo alcuna cosa impossi-  
bile secōdo la illustratiōe de la uerita eter-  
nā ordine de la diuina sapiētia como e doi  
o tre nō essere cinque. Dicemo dūque che  
dio po l'impossibile per limitatiōe de la na-

turale potetia como li uede nelle opere miraculose. E al ditto di Augustino risposemo quando tractamo di miracoli al terzo sermone. Et Secondo po dio l'impossibile per l'imitatione della nostra intelligentia secondo quella famosa sententia de Hilario Plura potest deus facere quā intellectus intelligere. Po la re più dio che non po intendere l'intelletto. E Paulo ad Ephesios 3. Et potens omnia facere superabundanter quā petimus aut intelligimus. Et Tertio l'impossibile per priuatione de ogni exsistentia nō il po dio. perche nō e potentia romōe ditto di niente farsi niēte. E pero che il passato e niēte face che il passato nō sia passato e fare di niēte niēte. e l'ima possibile p il quarto modo nō po Dio perche non po cōtra l'ordine della sua sapientia. Onde dio po ogni cosa impossibile che dice per fessione e potentia, e così determinamo che pero a onnipotēte dio che po. quelle cose che son de potetia e di pfessione e po qillo che nō possō tutti li huomini del mōdo e angeli del cielo, le quale sono diuerate niente.

Et La prima della Assiria.

Et La terza cosa laquale ne da ad intendere la magnificētia e grandezza della Signoria di dio e la permanentia sia permanentēte e fermo el dominio di dio con tre conditioni.

Et La prima e la tranquillita.

Et La seconda la securita.

Et La terza la tenita.

Et La prima conditione e la tranquillita. Signo reggia dio el mōdo senza fatica senza affanno, ouero fastidio cōtra a quello che intrauene alli Signori temporali liquali son in continue cogitatione tēpelle e trauiaglie e molte uolte monstro di ridere e dētro hanno el core amaro, pero dice Seneca. Horū quos faciles putas hilaritas ficta est. Che la allegrezza di quelli reputati felici e assai uolte finta. E nelle Tragedie disse. Stet quicunq; uolet potens anz culmine lubrico meduleis saturs red q̄. Sicut ogitano a chi piace la potentia e signoria alli alti palazzi. E mi faccia la dolsce quiete. E per dire una uerita summa, nullo e si grande e potente Signore che nō habbia uolontade molte cose laquale uō posso

no hanere solo dio e quello de chi causa. Da uid nel Salmo. Omnia quęcumq; uoluit domus fecit in celo & in terra in mari & omnis abyssus. Dio signore fa cio che uole in cielo in terra in mare, & in tutti abissi. Et La seconda conditione in chi sta ferma e permanentēte la Signoria di dio e la securita non dubita non teme li possa mancare & essere mai tolta. E li Signori temporali sempre ueneno cōgelosi & con timore. E como appare nelle Historie ne sono trouati assai liquali non solamente nō hanno possuto defendere loro stato ma anchora nella propria uita. Nino Re della Assiria secondo che scriue Paulo Horosio al primo libro poi che fugelugo l'Asia la Sithia. E Zoroastre cōbattondo una citta fu amazzato con una sagitta. Balasar. Re di Babilonia como pone Iosepho in libro de ceteris antiquitatibus. Sigando a campo in Babilonia Croe e Dario disprezzando li inimici fece una solenne cena e bina nelli uasi del tempio liq̄i hana portati Nabueodonosor la notte fu fissa Babilonia e esso fu decapitato. Ciro Re di Persia come narra Horosio el q̄le spartite il fiume Ganges in quatrocento sessanta fiumicelli perche ce era negato uno delli suoi superchato da Thamari Regina di Massageti fu ucciso Xerxes Re potentissimo del quale dice Hieronimo ad Hesiodoro che in uertia Montes maria construit. Spiano gli monti, e fece le uie nel mare con ponti di rami e legni uiluperato e confuso nella guerra della grecia secondo Iustino uenne in disprezzo & odio alli soi, e uno suo prefetto chiamato Archebano l'occise. Dario como narra Quinto Curtio superchato e uinto da Alessandro magno fu preso dalli suoi e incathesato e ferito mortalmente fu così abandonato nel suo carro doue espirò miserabilmente. Alessandro magno, poi tante gloriose uittorie e fuggiuta l'Asia tutta e quasi tutto l'oriente fu uenuto da Cassandro figliuolo d'antipatro. Quello Cassandro e duoi suoi fratelli seruizino ad Alessandro Philippo & Salla. E beuto el ueneno secondo Iustino nel mezzo del beuere come fusse stato ferito d'una lanza al cuore dogliosamente hupl

ro e lesiose mezzo morto da stessa tutto smarrito e li soi malinoli dactano che morir per ambiguità e q̃to il tene Solino in libro de parabiis mundi. Cōtra el quale e Tullio in libro de diuinatione Quinto Curtio e Iuliano: El quarto di sentendo la indubitata morte concordar li soi familiar in irquali era gran rumore per lo suo morire, perche chidena ad un modo e chid un altro. E tocchando la mano e baciando ad uno ad uno mori al trentatre anno & uno mese, e hauea regnato duodeci anni como si nota al primo di Machabei al primo capitolo. Romulo fundatore di Roma secondo alcuni fu ammazato dal Senato como scrive Augustino lib. 3. de ciuitate dei. cap. 15. e fu subornato uno suo proculo il quale disse che li era apparso Romulo e fatto diu. cō li diu. Auenga che al tri die dopo che trouandosi in su la campagna presso ad una palude si mosse una gran tempesta e toni e fulgori e intornizato o circon dato da una nuvola non fu più uiduto e fu cōsecrato diu in nome di Quirino. Seruio tulio sexto Re di Romani fu ucciso da Tarquinio superbo. Pietro Rè di Epiroti il quale fece tante cose contra Romani in fauore di Tarquinio al ultimo uinto da Romani ritornandose alla patria secondo Iuliano moise guerra cōtra Spartani, e sendo a capo ad Argos fu ucciso cō uno sasso gittato dalle mura. Cesare il quale poi tutti triumpho usurpato l'imperio passati tre anni e sette mesi al anno della età sua quinquagesimo sexto da Bruto e Cassio con suoi complici fu ucciso cō uindire sente. Gaius Gallicula el terzo Imperatore da Ottaviano p la sua mala nita crudelita auaritia e li bidine sui diabus fororibus stuprum intulerat. Fu ucciso in Roma nel suo palazzo como si nota alla canonica martiriana Nerone crudele sceleratissimo nato con li piedi dinanzi al secondo Plinio in septimo libro de natura li historia al 32. anno della sua età e quarto decimo del suo imperio como pone Eutropio fu ucciso se medesimo. Domitiano Imperatore secondo Suetonio & Eutropio fu ucciso dalli suoi cubiculari al 36. anno della sua età & sepolto con poco honore. E per non

dire tanto diffusamente Herio pertinax. Maucritio, Anonio, Maximino, Gordiano Desio, Valerio, Aureliano, Tacito, Probo chiamato Collectio figlioli di Constantino, Iuliano Apostata imperatori altri furono occisi. E la terza conditione in che sta ferma e permanentemente la Signoria di Dio e la eternita. A lui solo si conuene il ditto di David nel Salmo cxxvii. Regnum tuum. Regnum omnium seculorum & dominatio tua in omni generatione & generationem. El tuo regno dio e te gno di tutti seculi, cioe uno medesimo in ogni tempo. E la signoria tua sempre stabile da generatione in generatione. E Daniel. al 7. cap. Potestas eius potestas eterna quæ non auferetur ab eo. la potesta di Dio e eterna, laquale mai li mancara nescia tolta. Di tutti signori e signorie temporali si uerifica la parola di David in nel Salmo nono. Perit memoria eorum cum soluitur dominus in æternum permanet. E micata la memoria loro & la fama il signore dio sta in eternum. Questo si cognosce da ogniluno chiaramente per le historie narrano la grandezza delle quattro principale Monarchie. La seconda di Medi & Persi. La terza di greci. La quarta di Romani. E di queste la prima e l'ultima auanzaro laltre. Onde August. 22. lib. de ciui. dei. al cap. 3. dice. Duo regna cernimus longe cæteris prouenisse clariora Assyriorum primus. Deinde Romanorum ut temporibus ita ut locis inter se ordinata atq; distincta. Nam quomodo illud prius hoc posterius eo modo illud in oriente hoc in occidente sunt rexit. Dei regni trouamo piu chiari e famosi che li altri. El primo della Assiri. El secondo di Romani distiti como nelli tēpi. Così nelli luochi, pche como fu primo quello della Assiri e posteriore quello di Romani. Così q̃llo fu nel oriente, & q̃llo nel occidente. E poi dice August. Quantum attinet ad primū imperiū nullum maius primis tēporibus quā assyriorum fuit nec tūc tūc lateq; diffusum. Quippe ubi Ninus Rex belli filius inueneram asiam, quæ totius orbis ad numerū partium, tertia dicitur. ad magnitudinem uero dimidia res peritur usq; ad Lybie sine subegisse traditur

Solis quippe indus in partibus orientis non donabatur Quos tamē eo defuncto Semiramis uxor eius est aggressa bellū do. Ita factū est ut quicquid in illis terris populi siue reges erāt Assyriorū regno ditionis pareret & quicquid impetraretur efficerēt. Quāto apparere al primo imperio. Nō si trouo nullo maggiore in illi primi tēpi che quello dell' Assirij, nē tātō diffuso e dilatato. Dōne Nino si gliolo di Iselo soggiugio insino alla fine di Lybia tutta quāta la Asia, laquale quāto al numero delle parte della terra si poxe la terza. Ma quāto alla grādezza si troua che e la metà. Solamēte Nino nō dominaua alli indiani. Cōtra liq̄li poi la sua morte fece guerra la sua moglie Semiramis. Cōsi dūque fu che in tutte q̄ste terre de la Asia quāti si trouano popolare Re obediano al regno dell' Assirij e faciano ogni cōsa chi li era comādata. E duro q̄lla monarchia da Signore a Signore, passati mille anni infino a Sardanapalo. Aug. lib. 1. de ciuit. dei. ca. 11. Illud omniū regnorū maximū assyriorū finē tāte diuturnitatis accepit. Ad medicos quippe trāslatum est post annos ferme mille trecentos quique. Et nōtēdimeno e la signoria de assirij e tutte le altre e li signori di quelle sono uenuti meno però dice Baruch. al. 1. ca. Vbi sunt principes gentiū & qui dūantur sup bestias quæ sunt super terrā. Qui in atrijs coeli luclit qui argentū thesaurizat & aurū in quo confidūt hoīes & non est finis acquisitionis eorū. Qui argētū fabricāt & solenti sunt, nec est inuentio operū illorū exterminati sunt, & ad inferos descenderūt. Doue sono li principi & signori de le genti liq̄li signoreggiano le bestie della terra & giacano nelli occhi del cielo, e cōponeno argento & oro in chi si confidano quelli hominū & non a fine ne a faciera ad acquistarli, e fabricano l'argēto faciendo monete. E stano solliciti e pare che non si possiano trouare le opere loro. Sono questi esse riminati dilla morte & descēsero ai inferno. Breue e dūque e poca la felicitate di signori temporali, alliquali contene cōsi morire como a loro sudditi. Ma el magno dio e immortale e sempiterno. per iniquita

secula seculorum amen.

¶ Como dio uniuersale signore super echio la potentia di giganti nel tēpo di Noe quando mando el diluuiū. Cap. 111.

**I**L terzo mīserio da dichiarare del uniuersale dīno si chiama superatione. e auenga che dio quādo a uoluto a soggiugato la potentia di demonij da tutti li hominū superbi. Nōtē dimeno quello il fece al tempo di Noe quando abasso la presuntione di giganti, e mando quello generale diluuiū, doue perche ee sono molte cose grande e marauigliose, noi in questa parte proponeremo a cōsiderare tre cose di q̄llo diluuiū.

¶ La prima la temporalita.

¶ La seconda la causalita.

¶ La terza la terribilita.

¶ La prima cosa da cōsiderare di quello diluuiū e la temporalita doue distingueremo, e da notare quatro tēpi.

¶ El primo di retardare generatione.

¶ El secundo di mundiale duratione.

¶ El terzo del mese terminatione.

¶ El quarto de diuturna espetratione.

¶ El primo tempo di notare del diluuiū e la retardata generatione, pero che la scriptura nel Genesi. al. 6. c. Introduce Noe, ilquale cū gogentorū esset annorū genuit Sem Chā & Iaphet. Sīdo de cinquecento anni genesq̄ Sem Cham & Iaphet, cioe uno poi l'altro, e tardo tātō tēpo secondo li hebrei; perche Dio hauea disposto saluare lui con tutte li descēdentida lui, donde se haueffe incomēzato a generare innanca alli cinquecento anni sanano tātō multiplicati li figlioli soi & li figlioli di figlioli, che in quella moltitudine nō sanano stati molti eattinū, liq̄li nō erano digni laluarli nel archa. Anchora tanta moltitudine nō si sania possuta cō le cose necessarie saluare dentro una archa, e si alcuno di esse che come si fece una archa si ne possiamo fare più secundo che fusse stata la moltitudine, a questo si rispōde per Aug. al. 1. li. de ciuit. dei. al. c. 25. Che quella archa figura ua la chiesa fatta salua e cōgregata p̄ Christo nel le gno de la croce, e non o quella che si figurata e una cōsi l'archa debbe esser una.

E como ognuno chi si troua fora di quella archa pente nel diuino, così ognuno il quale si troua fuora la unita della chiesa e inflato di dñatione como si nota. 24 q. 1. al. c. quia ex sola. e al cap. quoniam uetus. Ma alcuni curio si non solo non si marauigliano, ma quello che e peggio negano quello che e scritto. de li anni di noe. e così di quelli de chi e scritto al 5. ca. del Genesi. Facti sunt omnes dies Adā anni nongenti triginta & mortuus est. Facti sono tutti li di de adam anni nouecento trēta & mori. Facti sunt omnes dies Seth anni nongenti duodecim & mortuus est. Furo tutti li di di Seth nouecēto dodici anni, & mori. Facti sunt omnes dies enoch anni nongenti quinq; & mortuus est. Furo li di, di enoch anni nouecento cinq; & mori. Facti sunt omnes dies Caynā uongenti decem anni & mortuus est. Furo fatti tutti li di de Caynan nouecento diece anni & mori. Facti sunt omnes dies Malaleel octingenti nonagintaquinq; anni & mortuus est. Furo li di de Malaleel ottocēto nonantacinq; anni & mori. Facti sunt omnes dies Laxed nouecentofessantadō anni & mori. Facti sunt omnes dies enoch trecenti sexagintaquinq; anni ambulauit cū deo & non apparuit, quia tulit eū deus. enoch era di trecentofessantacinq; anni quando non fu più ueduto, per che dho il trāsferri al paradiso terreste. Facti sunt omnes dies Matusalē nōgenti sexagintanoue anni & mortuus est. Furo tutti li di di Matusalē nouecēto sessantānoue anni & mori, dico no dūque li increduli che questi anni non si pigliano p dodeci mesi lo anno, ma per anni breuē & fortificano, come dice Augu. al 15. lib. de ciuit. dei. al. ca. 12. che Pli. secondo disse così pero che l'anno sia pigliato diuer samēte Area de hauiano l'anno di tre. mesi Acarnani di sessēsi li Egitto di quatro mesi, li sauini di tre de el meh. e pero poterla esser, che dieci anni di quella fusse uno delli nostri, e cōto di quelli fusse no diece delli nostri. Non ecēto di quelli notāta delli nostri. Ma Augu. confuta questo pche nelli Codicē lib. hebrei si pone che Seth hauea cōto cinq; anni quando genero Enoc, e dūque ue-

neria a hauere undeci anni che e falso. Enoc uero hauea 70. anni quādo genero malaleel e sequenti a hauea. 7. anni. Quis generat homo septētiā dice Augu. Quale homo genera di 7. anni. E pero scōdo la uenta tali era no li anni alhora qst sono mo. E qstio il cōscimo iosepho in. 1. lib. de bello iudaico. oue induce Hieronymo Egitto. Manetho e Briofo Caldeo historiographi antiqui liqua li si concordano con la uenta della nostra te de. E che sia così del numero di quelli anni si po prouare p la scrittura, per la esperienza e alcuna persuasua ragione. Primo per la scrittura nel Genesi al. 6. ca si dice. Sexcentesimo anno uite Noe mense secondo decimo septimo die mensis rupti sunt oēs fontēs abyssi magnē. El sexcentesimo anno della uita di Noe, e il scōdo mese si suppero tutte le fonte del grande abyss. e il 8. cap. seguita. Resque uuit archa mense septimo. 27. die mensis super montes armenie. At uero aquę ibant & decreuebant usq; ad decimū mensem. Et postea l'archa il settimo mese e il 27. di del mese sopra li mōti di armenia, e le acque comē zauano a discescere & mīcare, e poi seguita decimo mense prima die mēsis apparuerūt cacumina montium. e il decimo mese, il primo di del mese incomēzaro a parere le cime e capi delli monti. Poi quaranta di mādō el coruo & non torno, poi mando la coliba e ritorno. E passati sette altri di, la mando un'altra uolta, laquale ritorno, con uno ramo de oliua e spetto Noe sette altri di. Occludē la scrittura sexcentesimo primo anno uite Noe primo mense. Prima die mēsis imminute sunt aquę super terram. Il sexcentesimo primo anno della uita de Noe il primo mese il primo di del mese mīcāro le acque di sopra la terra, doue appare como intra il sexcentesimo anno della uita di Noe e il sexcentesimo primo la scrittura ce interpone dodeci mesi, e como dice augu. al prefato. 15. lib. de ciuit. dei. al. cap. 14. Tantus tunc dies fuit quantus de noue est quem uiginti & quatuor hore diurno carillū nocturnoq; des terminant. Tanta mensis quantus & nunc est quem linea cepta & finita conculsit. Tan-

his annus quantus & nūc est quē duodecim  
 menses lunares, additis propier cursum so-  
 larem quinq; diebus & quadrāte consumāt.  
 Tanto fu alihora il di quanto e mo il quale il  
 determinano nuntiquattro hore intra il cor-  
 so del sole diurno e nocturno. Tāto fu alihor-  
 a il mese qāto e mo il qle conclude una lu-  
 na incomēzando e finēdo. Tanto era l'anno  
 quāto e mo il qle consumano. 12. mesi luna-  
 ri ad uinq; die e uno quadrāte per il cor-  
 so del sole. E al. 9. c. del p̄fato lib. 1. s. de ciui.  
 dei, Augusti. contra Plin. scripse così, Dicit Pl-  
 nius esse adhuc gentem, ubi ducentos annos  
 uiuitur. Si ergo humanarum uitarū diurni  
 rates quas experti non sumus hodie habere  
 creduntur incognita nobis loca, cur non has  
 buisse creduntur & tēpora. An uerq; est, cre-  
 dibile alicubi esse quod hic non est & incre-  
 dibile aliquando fuisse quod nūc non est. Di-  
 ce Plinio trouatare patria doue si uiue ducē  
 to anni. Se dūque si credeno essere inoghi a  
 noi incogniti, doue uno tanto longhe le hus  
 mane uite, perche non erederemo li tempi  
 di quelle longhe uite, ouero si deue credere  
 quello che non e qui essere in altro loco, &  
 essere incredibile non essere stato quello chi  
 mo non e. E pero a noi e assai il testimonio  
 della scrittura sacra sopra allegata, perche  
 como si scriue alla. 9. diuinitio al cap. Ego  
 nulla. Nefas est dicere quod scriptura sacra  
 mentiatur. Non si pone deue dire che la scri-  
 ptura sacra menti, laquale si deue despendere  
 in fino al sangue. 25. questione prima ca. sicut  
 quidam. Secondo Augustino proua per la  
 esperienza la longhezza dell'anni di quel-  
 li huomini priui perche non saria stata pos-  
 sibile la multiplicatione di tanta gente disce-  
 sa da uno ipso uiuente se non fusse stata così  
 lōga la uita. E di questo e l'essempio di Noe  
 e delli figliuoli de chi scriue il maestro nella  
 historia scolastica seguendo Filone d'herissi-  
 mo di iudei che dopo el diluuij nacquero  
 delli tre figlioli di Noe, cioe da loro e dese-  
 diti da loro uintiquattro milla e cento figli-  
 uoli masculi senza li piccolini uiuente Noe.  
 E questo fu perche uisse poi il diluuij inecē-  
 to e iniquanta anni como appare al. 9. ca. del

Genesi. E si alcuno opponesse per la scrittu-  
 ra nel. 6. capit. del Genesi doue Dio disse a  
 Noe. Non permanebit spiritus meus in ho-  
 mine in æternum, quia caro est. E runtq; dies  
 illius centum uiginti annorum. Non sara el  
 spirito mio. cioe la indignatione contra l'ho-  
 mo in æternum. E saranno li di suoi cento &  
 uiginti anni. Intendendo per queste parole  
 che poi il diluuij non douesse passare la ui-  
 ta humana cento & uinti anni. Rispōde Au-  
 gustino al prefato. 15. libro de ciuitate dei.  
 al. cap. & che questo non fu termino assigna-  
 to alla uita humana poi il diluuij, ma fu ter-  
 mino assignato alla penitentia a quelli liquis-  
 ti doueano perire nel diluuij. E como des-  
 ce il Maestro nella historia scolastica. Dio  
 disse quelle parole uinti anni prima che in-  
 comenzasse a fare l'archa laquale fu fatta  
 in cento anni, ouero secondo Strabone Dio  
 disse quelle parole quello anno che incomē-  
 zo a fare l'archa. Ma perche quelli peccato-  
 ri perencrarono in augmento di malitia innan-  
 ci al termino prefisso furo summersi. E che  
 poi il diluuij li huomini passaro la uita di cē-  
 to & uinti anni si monstra nella scrittuta nel  
 Genesi al. 11. ca. Sēm doi anni poi il diluuij  
 era di cento anni quando genero Arsalath e  
 poi fu uiuo. 554. anni. E nel genesi al. 25. cap.  
 Habraū uisse cento. 75. e al. 35. cap. Itac con-  
 to ottanta. Tertio si po persuadere la lon-  
 ghezza di quelli anni per alcuna ragione. E Ni-  
 colo de Lira seguendo Iosepho assigna la pri-  
 ma ragione quale e. C La bonta della compo-  
 sitione primi parenti equali furo ottimamen-  
 te complessionati, e così disposti a lōga uita  
 e quella bonta se communicaua alli propin-  
 qui di quelli tempi piu che alli remoti. C La  
 secōda ragione e per il modo temperato del  
 uiuere. C La terza per la bonta del quātimē-  
 to perche inanci al diluuij li frutti della ter-  
 ra erano migliori che poi, perche lo aggr del  
 diluuij furo per maggior parte selti in 33. o-  
 ce ano lequale sono false & per cōsequēte  
 peggiorarono la conditione della terra e li  
 frutti prodotti non son così utili a la uita hu-  
 mana. C La quinta ragione e la scientia de  
 dā e lēle cognobbe le uirtu delle herbe delli



frutti e delle pietre preciose, le quale fanno a  
conseruare la sanità & prolongare la uita. E  
di quello insegnata li homini di quello tem-  
po. Et la quinta ragione era p il bono aspet-  
to & inducía delli cieli sopra la patria doue  
habituauano. Ma muto la ragione propria &  
e efficace era la disposizione diuina con ordi-  
nate. Et così rimanemo satisfatti delli anni  
di qñli homini primi & di Noe. Et il secòdo  
tèpo da notare circa il diluio e de la mūdia  
le duratiõe. Era durato il mòdo da Adà in  
fino al diluio secòdo Hieronimo, Eusebio,  
e li yo, interpreti e la più comune opinione  
di dottori greci e latini. Anni domusila ducē  
to quārtatdoi. Doue domādano alcuni che  
si troua nelle historie di qñlo tèpo ināci al di  
lunio. A chi si rispòde che nella cosa auten-  
tica si nò quella faqle cāta la scittura e li lan-  
ti praxipue. s. Methodio doue si da noticia  
della multiplicatiõe delli homini discēsi da  
Adà & Eua ifino a Noe. E secòdo dice Au-  
gual. 1. s. li. de ciul. dei. al. s. c. Moise descrisse  
brevemēte le generatiõi da Adà nominādo  
quella pochi principali, liqñli faciano al suo p-  
posito. ma i qñlo tèpo fu assai grāde e nume-  
rosa la multiplicatiõe delli homini e delle  
dōne. E qñlo il proua pche. Ex uno Habraā  
nō multo amplius q̄ragēntis annis nūme-  
rositas hebraice gentis tāta procreata est ut  
in exitu eiusdē populi ex Egitto sexcētamis-  
lia hominū fuisse referantur bellice tūctutis  
nō mittamus gēte hydumeorū nō p̄tinentē  
ad populū israel quozq; genui frater ei\* E san-  
nepos Habrae & alias gentes natas ex semi-  
ne ipsius Habrae nō p. Sarra coniūgē pecca-  
tus. Da uno habraā poco più che in q̄trocē-  
ti fu peccata tāta numerosita delle gēte he-  
braica ehe quādo se partite qñlo populo da  
egitto si trouaro seicētomila da portare ar-  
me senza le dōne e li piccolini e li uechi an-  
chora che nō facemo mētiõe della gēte de  
Idumei, liquale nō appartene al populo de  
israel, cioè iacob, liqñle populo discēse da Es-  
au fratello di iacob, e nepote de Habraā an-  
eliora lassando le altre gēte nate del seme da  
Habraā, ma nō da Sarra. Et il terzo tèpo da  
notare del diluio e del mese la determinas-

siõe. E seròdo si massiro nella historia, sche-  
lastica il diluio fu del mese di maggio aliqñle  
e dato in hebreo liane da Macedoni lon. E  
di qñlo mese dice Titoliuo. i. lib. ab urbe cō-  
dita, E Varrone lib. 6. de origine lingue lati-  
ne & Beda lib. de tēporib\*. che Romano di-  
uise il populo Romano inqñli gioueni e mags-  
giori. Accio che una parte, cioè li maggiori  
regessero la Republica con il cōsiglio. E l'al-  
tra parte, cioè li gioueni la defendessero con  
le arme. E in honor delli primi fece chiama-  
re Maggio & in honor delli serōdi lunio au-  
gustino cōtra Faustū dice Tertulū mēsem ue-  
teres dixerūt Mayū & Maya quā Mercurii  
matrē colebāt deā. Ex quo oēs mercatores  
illo mēse sacrificabāt Maye & Mercurio. Et  
terzo mese fu chiamato da si antichi Mai p  
maya madre di mercurio, faqñle adorantano  
per dea. e così li mercatāti in qñlo mese la-  
ciano sacrifici a malia & a mercurio Papi-  
tene che mayo si dica a madendo da bagna-  
re, perche in qñlo tèpo massime casca la ro-  
sata e bagna la terra, ma se così e meglio e di-  
re che i qñlo mese se bagnata la terra de l'ac-  
qua del diluio. Et il q̄tro tèpo da notare  
circa el diluio e della diuturnita e spētā-  
tiõe, che dio pietoso aspetto si lōgamēte qñ-  
la gēte peritura. e p cento anni la inuitata a  
penitentia per Noe, liqñle fabricaua l'archa,  
ma como dice Valerio massimo al primo li-  
bro. lento & enim grada ad nō vindicta diuina p-  
cedit ira (seueritate) q̄q; iudicij tarditate co-  
pensatā. a ira didio na cō lento passo a fare  
la uendetta di chi fa male e recōpēsa cō la  
tardita la seuerita del iudicio. e a questo p-  
posito dice Hieronimo sopra Hieremia. Quā-  
to maior est numerus tēporū quibus obliui  
scimur deū, tāto maior est pēa peccati quod  
uel longitudine seculorū potuit emendari.  
Quāto e più longo el tèpo nelqñle offēdes-  
mo dio tāto e maggiore la pena del peccato,  
ilquale si lōgamēte nō e abādonato. Cēto  
anni dōque Noe p̄dicaua il diluio & mon-  
straua el signo de l'archa inuitādo quelle gē-  
ti a penitentia, e mai licēdereno ne si uolse  
no emendare. Et la seconda cosa a conside-  
rare del diluio e la causata, doue si cerca

quale fu la causa ouer occasiōe del diluuij. E a q̃to sono q̃ttro opiniōi, tre false, una uera.  
 ¶ La prima delli demoni la nequitia.  
 ¶ La seconda di potenti la uolentia.  
 ¶ La terza di cieli la influentia.  
 ¶ La quarta della carne immundicia.  
 ¶ La prima opinione falsa delli demoni la nequitia. Dicono alcuni ch'è scritto nel Genesi al. 7. c. Vidētes filii del. filias hoīum q̃ essent pulchre acceperunt sibi uxores ex omnib⁹ quas elegerāt. Vedēdo li figlioli di dio cioe li demoni così chiamati figlioli di dio per la natura spūale fatti incubi & succubi nell' corpi adūti, prima in specie di dōne succubi, e po in specie di masculi incubi aiutādo la natura pūssero li huoi Giganti liquali attendiano da ogni carnalita e lasciula, ma q̃sta opinione nō è accetta. E primo che quanto è q̃llo che dice che li giganti nascano p oga delli demoni incubi & succubi, pero che son nati da hoī & dōne como li altri homini senza oga di demoni. E così fu gigante q̃llo ogre de ba san delēle si scriue nel Deuter. al. 3. c. ch'era si grāde che il letto doue dormia era longo noue cubiti. E cosierano q̃li giganti ebanani ei delli q̃li si scriue i lib. Numeri al. 13. c. che q̃r tornaro q̃li c'hauea mandati per spioni Moise diciano. Vidimus monstra quēdam filiorum Enach de genere giganteo, quibus comparati quasi locuste uideamur. Noi uidemo certi monstri, cioe homini molto grandi delli figliuoli di Henach gigante in comparatiōe alliquali noi parliamo locuste. E al primo lib. di Re al. 15. ca. è scritto como Golia gigante era alto sei cubiti & un palmo. Così fu gigante Hercules elquale fece tante cose e uccise Antheo gigante di Lihia e Gerione gigante Re della Spagna. e hē nero che Varrone dice che furo quaritate Hercules, pero che poi q̃llo tutti forti huoni appellatiu nomine furo chiamati Hercules. Onde Augu. 1. s. lib. de ciuitate dei. ca. xix. dice che Sanson propter mirabilē eius fortitudinē putatus est Hercules. Che Sanson per la forteza sua mirabile fu reputato Hercules. E Plinio lib. 7. de naturali historia dice Horestis corpus septem cubitorum fuisse

traditum. Che il corpo di Horestis era longo sette cubiti. E in questo modesto lib. Proce-  
 nissimum hominem atas nostra diuo Claudio principe Cabraam nomine ex Arabia aduectum nouem pedum & totidem uncia-  
 rum uidit. La nostra era al tēpo di Claudio Imperatore uide uno condotto di Arabia chiamato Cabraam elq̃le era lōgo noue pe-  
 di & noue dite. Questi & altri simili turoi ge-  
 nerati delli homini senza opera di demoni incubi & succubi. E Augu. lib. 1. s. de ciuitate dei. c. 2. 4. Non diffinice delli demoni incubi sed imprudēte est negare quod multorum semētis approbatur. Ma è imprudētia a ne-  
 gare quello & approbato per sentētia di molti. Si che il diluuij non fu per peccato di demoni, ma delli homini como dichiararemo.  
 ¶ La seconda opinione falsa della causa del diluuij fu data da Rabi Salomone la uolentia di potenti, pero che li figlioli di iudici & potenti, quando uidiāno le hogliole di suditi ornati belle. E quando andauano a marito le pigliauano uolentemēte e facianoli mōca mento. Onde espone Rabi Salomone uedēdo li figlioli di dio cioe di iudici & potēti per che quello nome Heloyā alle uolte si piglia per dio. Et alle uolte per li dii In plurali e a le uolte per li iudici. Onde nel exodo a uindoi capitoli doue la translatione nostra. Ha dominus applicabitur ad deos, id est ad iudices, in hebreo si dice applicabitur ad Heloi. Ma questa esposizione dice Nicolo de Lira non è lēma, peche la causa del diluuij saria nata particolare, cioe quādo alli potēti solamēte. e la causa fu g. nerale como dichiararemo.  
 ¶ La terza opinione de la causa del diluuij e della influentia di cieli e questa e delli astrologi liquali dicono che il diluuij uenne per la conuulsione di pianetti fragidi & humidati naturalmente tenēdo falsamēte che si althor tutti li huomini fūsseno ilati sani & fusti como Noe anco saria stato il diluuij. Como anchora si legge ne le historie delli altri diluuij. Scritae Irido. in. 1. 3. ethymolo. lib. e Paulo Orofio che al tempo di Abrahā Patriarca fu el diluuij in Achaia. Similmente come octo anno ante urbem conditam che fūss

le condita Roma fu au gran diluuiò in Theſſalia doue pericolo gran moltitudine di gente ececeſſi alcuni pochi liguali ſe ſauaro nelli monti, maſſime al monte Parnaſo doue ſtaua Deucalion e ſua ſua donna liguali reſceperò con grande humanità tutti quelli che ſugendo hebbero ricorſo a loro: e però li poeti ſingono che uedendo loro el marito e la moglie mancata la gente ſupplicando a una loro dea chiamata Themidos, hebbero riſpoſta che ſi poſſia reparare la gente ſi le gittaſſe ro dritto le ſpalle le oſſe materne. E Deucalion ſinſeſe la madre eſſere la terra e le oſſe eſſere le pietre, e coſi gittandole le pietre lui dritto dritto uennero huomini maſcoli, e quelli de Pirra femine. e queſto fabulioſamente canta Ouidio in primo Metamorphoſeos. Nix uiri manibus ſpeciem traxere uirorū. et de formineo eſt reparata femina latu. Inde genitū durum lumen expetierunt laborum. et documenta damus qua ſumus origine nati. e di queſto anco canta Iuuenale al primo libro. ex quo Deucalion nimbis tollē tribus æquor. Nauigium montem aſcendit ior teſq; popoſcit. Paulatim animas caluerunt molliſſa ſaxa. et marib' nudas oſtendit Pyrra puellas quicquid agunt homines uotum timor, ſra uoluptas, gaudia diſcurſus noſtri eſt ſarrago libelli. e in queſto modo como ſuro ſciti di diluui da cauſa naturale, coſi fu quello al tempo di Noe. Ma a queſto repugna la ſcrittura laquale como dichiararemo dice che il diluuiò fu per cauſa del peccato delli homini di quello tempo auengache ce cōcorreſſi no le cauſe ſecondo como e diſpoſitione con grua nō neceſſaria. C La quarta opinione ſera e che la cauſa del diluuiò mandato da dio fu la generale imunditia di ogni carne. Però ſi eſpone quello ditto uedendo li figliuoli di diole ſiguoole delli huomini, che per liſi figliuoli di dio ſe intendeno li figliuoli di Seth, liquali ſuro inſtrutti da Adam nel culto e riuerētia di dio e le ſiguoole delli huomini ſe intendeno quelle che diſcediano da Cairò l'ubrice laſciue & diſſolute. e di quelle hauea comandato Seth per uolunta di dio che non ſe pigliaſſero per moglie da li deſcendenti da

lui. E loro faciano il contrario e como dice ſanto Matodio li ſigboli di Cairò faciano uergogna alle moglie de loro fratelli con molte fornicationi. Le donne infiammate da li bidine e con li maſcoli uſauano officio di maſcoli facendo ſe ſuperiori in l'atto della generatione. e più che anchora li maſcoli uſauano el peccato deſeſſando contra natura. Però la ſcrittura dice nel Geneſi al 6. c. Videns autem deus quod multa malitia hominum eſſet in terra & cuncta cogitatio cordis intentā eſſet ad malum omni tempore penſuit eumque hominem leiſſet in terra. Et præcauit ei in futurum & tacitū dolore cordis inſtrineſcus deſebo inquit hominē quē creauit. Vedendo dio che era nel mondo la malitia non in pochi ma in molti & la più parte. E che tutto il penſamento di quelli peccatori era a far male non ſolo per paſſione ma per malicia. e in ogni tempo con longa perſeuerantia. Dio ſe penſito non ſim rem dice Nicolo de Lira, ma ſecondo ſimilitudine perche admodum penitentis ſe habuit, Volendo diſfare quello che prima hauea fatto. e a queſto modo di parlare ſi dice. E diſſe io gl'aſſaro l'omo ſiſquale ho creato, e coſi trouandoli Noe iuſto con li ſuoi l'impoſe che fabricaſſe l'arca doue haueſſe a intrare lui la moglie li figliuoli e le moglie di figliuoli con li animali e con li ocelli ordinati da eſſo dio. ma al cuni qui dubitano de matuſalem pē reche dicono che fu uſuo quattoreci anni poi il diluuiò e d'eſſo non ſi fa mentione che fuſſe nel l'arca. e ben che queſti uogliano che fuſſe traſlato con Enoch ſuo padre al paradifo terreſtre inſino paſſato il diluuiò. Nientes dimeno Auguſtino al 1. libro. de ciuitate dei. l. 1. capitulo. tene chē mori in quello anno quando uenne il diluuiò. E coſi noi concludemo che la cauſa del diluuiò fu la conſumata iniquità: luxta illud Geneſis. Repleta eſt terra iniquitate. E piena la terra de iniquitate. Et io ne farò uerſedetta. C La terza coſa da conſiderare del diluuiò la terribilità. Fu molto terribile e ſpauentoſo quel diluuiò ſpecialmente per quattro raſoni.

¶ La prima per la priuatione.

¶ La seconda per la priuatione.

¶ La terza per la inclusione.

¶ La quarta per la dispersione.

¶ La prima ragione in che si mostra la terribilita del diluuio e la punitione, che tutti gli giganti, e tanta moltitudine si trouaro priuati non solo a rettilere a dio, ma anchora a Noe, & a li soi aiutati da dio, secondo narra la scrittura. Finita l'archa como dio hauea disposto. Disse dio a Noe entra nel archa tu & tutta la tua casa. E entro primo Noe e li figlioli poi la donna e le donne di figlioli le condo il maestro nella hillona seolastica dio li ordino, che nel entrare intrassero prima li mascoli, & poi le donne quasi che in quello tempo della afflictione li douea serrare continentia. e quando uscirono del archa dio li disse. eci del archa tu & la donna tua quasi, che horamai e il tempo de erescere & multiplicare. e cosi disse Rabi Salomone, che nel archa non ne fu commissione di mascoli, & delle donne, ne de li ocelli, ne delle bestie per la uniuersale tribulatione del mondo. Nel articulo dunque di quello di intro nel archa con la sua brigata, con li animali, & ocelli condutti per ministero delli angeli, secondo el massfro delle historie scolastiche, e secondo dice Nicolo de Lira articulo. Qui dice una cosa distinta e manifesta, pero che dio fece intrare noe con quella moltitudine nel di chiaro, & manifesto per mostrare, che li possente difendere da quelli mali huomini di quello tempo, liquali hauerano minacciato uolo impedire. & si alcuni non domandasse como in quella archa longa trecento cubiti possiano stare tanti animali con li alimenti per viuere uno anno. Risponde August. al. 15. hb. de ciuita. dei. al. c. pi. 77. Che quelli cubiti si pigliano secome tralie uno di quelli e 170 come sei delli nostri, & questo si po comprehendere che noe stette cento anni a fare quell'archa, e fu fatta in un modo che crescendo l'acqua si nenoe leuando governata piu presto della diuina prouidentia che da li humana prudencia. ¶ La seconda ragione in che si dimostra

la terribilita del diluuio fu la punitione che in quello fu punita la terra, e la anima altr, e li ocelli, eccettu quelli che furon seruati nel archa e li pesci furono lalati, perche dice nicolo de Lira. Li peccati della gente erano tali commessi in terra, e nel aere, & non in l'acqua. e como si nota i. q. 4. capl. ecclesia. Dio in detestatione del peccato delli homini alati, si uolse punire le creature inenfibili & irrationali. Onde per il peccato di Amalechite, comido dio che fussero occisi tutti quanti loro animali e per li peccati de iudei l'archa in data in mano di Pharae, e cosi furono percossi li animali delli Egittii, e le possessioni loro. A questo modo anchora intrauene al tempo del diluuio. ¶ La terza ragione doue si dimbra la terribilita del diluuio si chiama inclusione. Volse ancho, el grãde Dio che in quella summersione fussero uascelati tutti li piccolini & de uno dize di piu, e di uno anno, e in quelle eta si trouasse. E quello fu conueniente, perche si uanga che dio non punisca eternamente li figlioli per li peccati de loro parenti, niente dimeno gli punisse temporalmente, e como si dinota al ditto ca. ecclesia. ¶ La quarta ragione della terribilita del diluuio si chiama summersione. O chi possente pensare senza sbigottimento quale fu quella subita mutatione. Quando l'aere chiaro diuenno tutto oscuro, e nebuloso, mostruosi stridenti, e maudui uenti, Senauanti Toni grãdi Fulgori e gran lampi pagurosi, A per li uole le ecarate, rice le nuuole ditte del cielo metaphoramente. non del stellato, ma del aere, doue son generate le nubile. O quanto pianto si leuo incontrante, Quanti lamenti, quanti gridi in masculi e donne gioueni e uecchi, piccolini in breue spacio crescendo l'acqua comenzaro a terrare li corpi, Vedea il padre summerge re il figliolo, e il figlio el padre, e uno fratello con l'altro, e la madre con li figlioli in braccio, e non possia aiutare l'uno l'altro. O uero Signore del mondq dio omnipotente, doue la potenza di giganti, doue e il fiore di tanta giouentu, doue e la incontinentia e grande lussuria di quella malua gente.

Ogni

Ogni cosa vince la diuina potentia. E piangendo quaranta di e quaranta notte, tutti li homini e donne in ogni eta summerfero miserabilmente. Dunque consideramo che Dio

e quello immortale signore, il quale merita mente ognuno deue amare timere & honorare. Qui est benedictus in secula seculorum. Amen.

Del cadimento e lapsò della humana natura per il peccato  
delli primi parenti Adam & Eua. Sermone. VI.

**P**er unum hominem peccatum intravit in mundum, & per peccatum mors. Doctoris gentium uerba sunt iusta ad Romanos. s. cap. Si el figliuolo de Dio unigenito Iesu Christo non satisfacia per il peccato comesso da Adam nel terrefre paradiso nullo quantunque iusto quantunque santo & religioso pottea arriuare alla felicità e beatitudine del celeste regno. Andauano tutti partendosi da questa nita ale tenebre ombra della morte, alla oscurità del Limbo prinati della iocunda & delicata uisione del grande Dio. Non ee bastauano oratione ne sacrificij, ne elemosine, ne pianti ne qualunq; bene opera & uirtuoso uiuere. A tutti quanti era serrata quella portadella beatitudine per il peccato originale contratto. Ma quando uenue la plenitudine del tempo uolse incarnare Christo & poi morendo in croce con il suo prezioso sangue impose fine a tutti mali della humana gente. E al latrone che staua dal lato destro de la croce non fu ditto como era stato alli padri santi propheti e patriarchi ual limbo. Ma con ogni certezza. Amen dico tibi. In uerita io dico a ti e' hogi sarai meco nel paradiso. Ma si trouano alquanti liquali con el suo elato sapere teneno che tutto quello che i uero e scritto del grã peccato de Adam & Eua sic una cosa fabulosa o uana. E così per edoquente euacuano el commune debito della gratitudine laquale deue obligare ciascuno a Christo benedetto per il beneficio effuberante e smisurato della sua incarnatione e preciosa morte. Per questa ragione hauendo noi a parlare del misterio di Christo figliolo de dio, e della



immacolata uergine Maria mi pare elpeidente e necessario debbia in questo sermone trattare del peccato di primi parenti elapio ouero cadimento della humana natura. E per bona intelligentia proponeremo a dichiarare tre misteri.

El primo si chiamara di uerita.

El secondo de grauita.

El terzo de impossibilita.

Doue si mostra la uerita del caddimento della humana natura alquale se adopero el diuoluo permettendo Dio che tentasse l' homo rasoneuolmente. Capitolo. Primo.

**I**l primo misterio da dichiarare si chiama uerita e in questo ne occorreno tre bellidubij. El primo iutrum sit uerum quod humana natura sit lapsa a statu quo condita fuit. Si uero che la humana natura casco e mancò dal stato in che dio la produsse. El secondo, si uero che il diuoluo si adoperasse a fare peccare li primi parenti. El terzo si dio debbe pmettere che il diuoluo tentasse l' homo sapendo che l' homo deua peccare. Al primo dubio rispondemo che ueramente la humana natura casco dal stato primo. E prouamolo per tre ragione. La prima per

parte di dio la natura influente. La seconda per parte di dio la nostra natura assumente. La terza per parte di dio la natura imutante. ¶ La prima ragione promette tre famose & necessarie propositioni. ¶ La prima che ogni creatura e costituita & prodotta nel essere da dio, como e prouato nel sermone precedente. Dio dunque solo el suo essere se stesso subsistente & per sua essentia, alquale non dipende da nullo altro essere ne ha bisogno de altro che sia. Onde Boetio nel suo libro de trinitate dice Deus est esse pulcherrimum fortissimumque unum in quo nullus numerus, nullum in eo aliquid preterquam id quod est. Dio e uno essere bellissimo formosissimo in chi non e numero e non e altro che quello che e. A questo proposito parla algazel nel secondo della methaphysica. Deus est origo & principium essendi & a quo est quicquid est. Dio e principio e origine del essere, e quello da chi e ogni cosa che e. E edistimo Auicenna nel.ii. della methaphys. Omne nostrum esse est esse liberum ab eius esse. Ogni nostro essere viene dal essere di dio. In comparatione del quale, como dice Platone nel timaico, il nostro essere non e essere. E cosi si tiene per ogniuno dotto e intendente che Dio a dato l'essere a tutte le cose che sono in cielo in terra in mare e nelli abissi. Ma li philosophi non intendono che tutte le cose hanno essere da dio per creatione, la quale secondo li dottori e produttione de le cose i essere de niente. Niente di meno a noi ce reuelato nelle scritture sante i le quale sia ogni merita, & nulla falsita. ¶ La seconda uera propositione. Che nel ordine delle cose che sono l'huomo e nobilissimamente prodotto. Onde dice Cicerone la.ii. de natura deorum. Quid esse potest i rerum natura hominem melius. In eo enim solo est ratio quod nihil potest esse prestantius. Che cosa nella natura puo essere meglio che l'huomo. In lui solo e la ragione de che niente altro puo essere piu presente e dieno. e i libro de legibus sequita Tuillio parlando del homo animal hoc quidam sagax acutum plenus rationis & celsus quod hominem discipulus preclara quadam conditione a summo deo aduerimus generatum. Questo animale puo dirsi sagace acuto el quale chiamamo nostro huomo tenes

mo che e generato con una singolare & perfetta conditione dal summo dio. e Aristot. nel primo della politica appella l'huomo ottimo degli animali. E tutto questo canta David propheta al Salmo. 8. dicendo a dio Quid est homo quod memor es eius aut filius hominis quoniam uisitas eum. Minusculi cum paulominus ab angelis gloria & honore coronantur eum & constituntur eum super opera manuum tuarum. Omnia subiecisti sub pedibus eius oues & boves & uersas insulas & pecora capri. Che e l'huomo che tu dio i hai dato a mente, e chi e il figliuolo del homo che il uisiti con tanti beneficii. hai il fatto poco minore de l'angeli, in eontrario simile de gloria & honore, & faceli il superiore alle opere de tue mano. Suggeragli sotto suoi piedi pecore & boui e li animali de li campi, ocelli del cielo & pesci del mare. E per questo disse Aristot. nel.2. della physica. Che l'huomo e fine de tutte le cose che sono, cioe fine sub fine, como dichiara Bonauentura alla. 7. dist. del secondo libro. Perche dio e fine principale & ultimo. ¶ La terza propositione uera e che l'huomo e soggetto a molte miserie. Onde elob. al. 13. c. disse. Homo natus de muliere breui uulnus tempore repletur multis miseriis. L'huomo nato della donna e pieno de molte miserie. De le quale non ne ricoglie remo tre confirmando che a queste e stata sotto posta l'humana natura per il peccato de Adā come dice Anselmo in.ii. Cur deus homo nequaquam existimabis conuenire deo ut creaturam quam fecit iustam sine peccato miseria esse cogat. Non deui pensare che debba conuenire a dio che costringa essere misera se non fusse el peccato la rationale creatura la quale fece iusta & tanto nobile.

¶ La prima miseria e de prouita.

¶ La seconda de pena lita.

¶ La terza de mortalita.

¶ La prima miseria e de prouita che de comune lege li homini son prouiti e inchinati al male, como e scritto nel Genesi. al. 3. c. E a nel decreto a la causa. 27. quod. nel. cap. Omnis creatas. E da questo fundamento Bonauentura in secondo alla. 10. dist. in forma uno tale argomento. Non deue procedere niente dalla

la somma bontà di dio che si aprono al male, perche como scue Dioniso in lib. de diuinis nominibus. a summo bono non egrediur nisi bonū. Dal summo bene non uene si non bene. Nella humana natura si troua la prouita al male come gia e ditto. Adunque q̃lla prouita nō e da dio instituyente la natura, ma dal peccato del primo huomo elq̃le corrupe la natura. E nota che altro e che l'huomo possa fare el male como el bene per il libero arbitrio. Altro e che l'huomo sia inchinato al male nel stato de la natura instituta inanzi il peccato l'huomo potea fare bene e al male, ma non era inchinato al male. ¶ Ma cōtra q̃lla ragione si po fare uno argomento secondo che serue Aristotele nel secōdo de l'ethica. Virtus est difficultumorum operatina. La uirtu e operatiua delle cose e atti difficulti, doue adūque nō ce difficulta nō ce laude di uirtu. Si l'huomo inanci che peccasse nō hauesse hauuta la prouita al male nō haueria opato li atti uirtuosi con difficulta, dūq̃ nō saria stato laudato delle uirtu. Questo cōueniente pero che adā era li disposto che ogni uirtu potea i lui hauere el suo uso, adūque hauria la prouita al male. ¶ A q̃sto si rispōde secōdo Bonauentura. E Riccardo nel secondo alla dist. 36. che alcuna difficulta uene dalla grandezza del opera, e alcuna dal difetto del operante. ¶ La prima de essentia della uirtu, pero che la uirtu inquit uirtu consiste circa le cose grande como e perfettamente obediare a dio, amare Dio &c. similia. E questa difficulta era nel stato della innocentia. ¶ La secōda difficulta non e de essentia della uirtu, pero che quāto uno più se esercita nella uirtu tanto opera con minore difficulta, niente dimeno non si li diminuise la essentia della uirtu. E così non si po cōcludere che bisognasse a l'huomo cōditiō la prouita al male. ¶ La seconda miseria alla q̃le e sūgiecta la humana natura si chiama de penuria ouero passibilita. Videmo p esperienza ogniuno sūgiecto a caldo, freddo, fame, sete, pericoli infirmita e tante e altre fatiche &c. erūne e nullo po passare q̃sta labile uita sia in q̃l stato si uoglia senza guai

senza lamenti senza dire oime. Con pianti nascemo e con pianti crescemo con pianti cōmunamente uiuemo. Da questo si forma uno argomento a nullo si da iustamente pena senza colpa, come si nota al. e. eogioicētes. de constituto. &c. C. de adāte. I. gracchius. E alla. lvi. dist. nel decreto al. e. satis perueritum. E alla causa. 1. 6. alla ult. q. al. ca. inuentum. al la humana generatiōe e data tāta uarieta de pene, dūq̃ nō senza colpa. Ma q̃sta ragione o argumēto alcuni l'ipugnano in doi modi. Primo che la uita de puerie a la beatitudinis e p sollenere passionē e tribulatiōe. E di q̃ilo dice Paulo alli atti delli apostoli al. 1. 4. c. Oportet nos p multas tribulationes intrare in regno celoy. Bisognano p molte tribulatiōe intrare al regno di cieli. E q̃sta sententia si pone nel decreto alla. i. causa alla. 3. q. al. ca. Saluator. e Xpo disse al. 2. 1. c. di Luca. In patientia uestra possidebitis animas uestras. In la patientia uestra possiderete le anime uestre. Secōdo si ipugna il p̃fato argumēto p̃ che nō e de maggiore inocētia l'huomo che la pecora e l'angelo. E nō dimeno dio la fece passibile e mortale sēza detrimento della sua uirtuosa cōsi anchora li piacque fare l'huomo. ¶ Al p̃rio rēdeno li dottori p̃nominati Bonauentura e Riccardo che le anttona allega te di Paulo e di Xpo se intēdeno quāto al stato p̃fente dopo el peccato. Ma si nō peccaua adā nō bisognaua asperita e fatica de tribulatione ad acquirare uita eterna peche bastaua lo amore di dio con le altre bone e piaceuole operatione p arruare alla gloria beata. e sariano stati trāsferiti senza morire cō l'anima e con il corpo dal paradiso terrestre al eleo empyreo. e secondo la opinione de alcuni si nō peccaua l'huomo cioe adā sariano nati solamente coloro liquali sariano salui e del nimico delli electi. e di q̃ilo ne serue eo si Gregorio nel. 4. lib. di moral. al. 2. 5. ca. Si parentem primū peccatū nulla porre do corumpet ne quaquā filios perditionis generasset. St illi qui nunc per redemptorē saluati sunt soli ab illo electi nascerentur. Si nulla brutetza di peccato hauesse corrotto el primo parente non sariano generati li figliuoli.

li de la perdizione. Ma solo fariano nati qlli liqlli p il merito di Xpo redtore fariano salui. E h alcun opponete che molti eletti son nati da padri dannati. Rispode Landulpho de Napoli che quelli padri ebe poi el peccato son dannati fusseno stati inai al tpo da la innocetia fariano stati salui & eletti. ¶ Al se codo argumento della innocetia e pena de la pecora e agnello dico che nō uale la similitudine, pero che l' homo capace de ragione e anchora capace de gratia e beatitudine & costi de iustitia. E p opposito e capace de colpa e de miseria. Non e costi delli animali irrationali liquali nō hāno peccato ne merito, ne sono capaci di gratia ne di gloria. E pero la passibilita e pena della pecora nō fa a disordine della diuina iustitia laquale cōsidera l'exigētia delli meriti e demeriti nel homo. Onde qsta conclusione e autētica appso alli theologi secodo che pone il maestro nel. 2. delle sentētie a la dist. 19. che l'homo nel stato della innocetia era impassibile. E di qsto scriue l'idoro in lib. de trinitate. Si homo in paradiso innocēter uiueret nec ignis eū uret, nec aqua immerget, nec aeris absentia suffocaret, nec omnia quae nocēt hominib⁹ impederēt. Si l'homo nel paradiso uiuea innocētemēte ne il fuoco l'haueria brusato, ne la acqua summerso, ne la absentia del aere suffocato, ne cosa alcuna laqle al homo noce, li haueria dato impedimēto. E Aug. al. 14. li. de ciui. dei al. ca. 26. dice. Viuebat homo in paradiso sicut uolebat quādiu hoc uolebat ipse deus infferat uiuebat frūes deo ex quo dōno bonus erat. Viuebat sine ulla egestate ita semp uiuere habēs in pte. Cibus aderat ne esuriret potus ne sitiret lignū uitae, ne illū se necēta dissolueret. Nihil corruptionis in corpore nec ex eius corpore ullas molestias ullis eius sensibus iniegebatur. Nullus intrinsecus morbus, nullus iūctus metuebatur extrinsec⁹. Sūma in carne sanitas erat in animo tota tranquillitas. Viuea l'homo nel paradiso terrestre como uolia mētre uolia fare quello che dō li hauea comadato. Viuea cō dolcezza de fruire cōtēplādo dō, dalqle bene esso era bono. Viuea senza mādāmēto alcuno, e

hauea potesta cōs uiuere semp. E rali p eduto del cibo senza fatica accio che nō hauesse fame el beuere che nō patisse setee il ligno de la uita che nō lassasse inueechiare. Nulla corruptione nel suo corpo si trouaua ne poteva pcedere dal suo corpo a dare molestia a li sot sentimēti. Nō si teneua dētro infirmita alcuna, ne di fora senza o battitura. Era nellā carne inmassanita, e nell'anima ogni trāquillita. ¶ Ma pare cosa estranea qsta cōclusionone ad alcunt male credēti liqle fanno tre argumēti. ¶ Il priō che la impassibilita e dota de li corpi glorificati. Il corpo di Adā nō era glorificato dunq nō era impassibile che la impassibilita si e como e ditto si pua per tutti li theologi alla dist. 49. del. 4. delle sentētie. e che Adā nō hauea el corpo glorificato appare p la sentētia de Aug. nella epistola a dioseoro. Che la gloria del corpo e p la uisione cō l'anima beata. e l'anima de adā nō era beata pche nō uidia chiaramēte la essentia di dō doue cōsiste la beatitudine. dunque el suo corpo nō e impassibile. ¶ Il secodo argumēto e che il sentire e l'intēdere e uno patire. e l'homo nel stato della innocetia sentiuā & intēdia, dunq paria e nō era impassibile. ¶ Il terzo argumēto che ogni cosa molle naturalmēte pate da la cosa dura. Dunq si al corpo de adā elquale era molle fusse stato dato cō l'assi o ferro haueria patuto & costi nō era impassibile. ¶ Al primo argumēto rispode Scotto alla. 19. dist. del. 2. lib. Che la impassibilita si piglia in doi modi. una laquale priua l'atto e la potētia del patire. e qsta e la impassibilita della gloria doue li beati ne pateno ne posson patire & e dote di corpi gloriosi. L'altra impassibilita priua l'atto ma nō la potētia di patire. e questa fa in adā elqle mal haueria patuto mētre seruaua el diuino comadāmēto. ¶ Al secodo argumēto risponde s. Thomaſo alla prima parte. Che la passione si piglia in duoi modi p uno comunamēte secodo che importa qualunque imutatione anchora si faccia a pfectione de la natura. e costi intēdere sentire amare & simile conditione ordinate a pfectione della natura largamēte sono ditte passione leqle



nō sedeno l'huomo ma fanno alla sua disgria & grādezza. Per il secondo modo passio-  
ne si piglia strettamēte e propriamente per  
quella cosa che e contraria alla natura dōde  
po l'huomo esser lesō e de che riceue danno  
e dispiacere. E questa passione nō si troua  
in el stato della natura bene instituta prima  
che Adā peccasse. ¶ Al terzo argumēto si ri-  
sponde che si l'huomo nō peccaua nō haue-  
ria patuto da cōtrario alcuno, parte per la  
ppria prudentia per laquale si laria guarda-  
to da tutte le cose nocue, parte per la diuina  
pudentia laquale ouero haueria pneduto  
che nulla cosa dura offēdesse el corpo huma-  
no. Ouero haueria suspeso l'atto de ogni agē-  
te che non seguisse in lesione del huomo, co-  
me sospese l'atto del fuoco che nō scaldasse  
ne abbrufasse quelli tre giouenetti, Sidrach,  
Misach, & Abdenago nella fornace di Nabu-  
chodonosor secondo che pone Daniele. al. 3.  
ca. ¶ La terza miseria allaquale e soggietta  
la humana natura, e la mortalita. Gran sentē-  
tia e questa e asperissimo iudicio che ogni ho-  
mo debbia morire, & nullo po scāpare le se-  
roce forze della morte, ne p bellezza, ne per  
ricchezza, ne per fortezza, ne per sciētia, ne  
per signoria. E come si scrive nel decreto al  
la causa. 1. 3. q. 2. al cap. in ecclesiastico. Om-  
nes morimur & quasi aque dilabimur sus-  
per terrā. Tutti morimō e discorremo co-  
me le aque sopra la terra. Si Dio fece l'huo-  
mo con tanta eccellentia non cōcorda, l'hab-  
bia sottoposto alla miseria della morte sen-  
za peccato. E pero se tene firmamente che  
si non era el peccato graue de Adā la mor-  
te nō pigliaua tātō dominio. E questo si pro-  
ua per le scritture de santi. Dice Salomone  
al. 2. c. della sapiētia. Deus creauit hominem  
inextinguibilem & ad imaginē similitudi-  
nis sue fecit illum. Inuidia autē diaboli mors  
introluit in orbē terrarū. Dio creō l'huo-  
mo in estinguibile cioè immortale e fecelo a imagi-  
ne de sua similitudine. ma p la inuidia del dia-  
uolo satro la morte nel modo e nella terra.  
E Augu. in le questione del nouo e uechio  
testamēto. Deus hominē fecit qui quādiu nō  
peccaret immortalitate uigeret. Dio fece l'ho-

mo uolēdo che si nō peccaua fusse immortale.  
E al. 14. lib. de ciui. dei al. 3. c. Fatendū est pri-  
mos homines itā fuisse institutos ut si no pec-  
cassent nullū genus mortis experiretur. Se d  
eosdē peccātes primos itā iussit morte mul-  
tatos ut qqd eorū surpe esset exortū eadē  
pena teneretur cōnoxum. Pro magnitudi-  
ne quippe culpe ihus naturam dñatio mus-  
tauit in peius ut q pēaliter praecessit in pec-  
catis primis naturaliter sequeretur in na-  
scentibus ceteris. Si deue tenere e confessā-  
re che li primi huomini, cioè Adam & Eua  
furono così instituti da dio che si non pecca-  
uano non esperimētauano alcuna generatio-  
ne di morte. Ma per il peccato furon si adu-  
dicati a la morte che anchora iustamēte dio  
ce obbliga tutti descēdenti da loro. Per la grā-  
dezza di quella colpa fu dalla pena peggio-  
rata la natura, pero che quello che sia alli pri-  
mi parenti penale mo atutu nascēti da loro  
e naturale. E si alcuno opponesse secondo la  
bōa philosophia che nō e possibile che il cor-  
po humano cōposto dell' elementi cōtrari  
sia incorruttibile & immortale. Risponde s.  
Thomaso alla. 1. parte alla. q. 97. Che alcuna  
cosa po essere incorruttibile in tre modi. 1.  
mo per parte della materia, ouero pche non  
ha materia como e l'angelo, ouero ha mate-  
ria laquale non e in potētia si non ad una for-  
ma como el corpo celeste. E così l'angelo e  
il corpo celeste e incorruttibile per natura.  
¶ Secondo si dice alcuna cosa corruttibile  
per parte della forma quando al corpo e in  
herēte e data alcuna, dispositiōe per laquale  
non si po corrompere. E questa e la incor-  
ruttibilita delli corpi glorificati liquali farā  
no incorruttibili per la unione con l'anima  
beata. ¶ Terzo alcuna cosa e incorruttibile  
per parte della causa efficiente como furon  
incorruttibili li corpi delli tre giouenetti nel  
la fornace di Nabucodonosor. E a q̄sto mo-  
do era incorruttibile el corpo humano nel  
stato della innocentia. perche così ordinaua  
dio. Per q̄sto augu. nel lib. de baptismo par-  
uulorum dice. Fiebat ordo iustitiae ut sicut  
anima domino suo, ita corpus eius obediret.  
Così era l'ordine dlla iustitia che como l'ani-

tore tante lequale affirmano le conditio-  
ne del stato della innocētia perduta per la  
inobediētia de primi parenti. Et la secon-  
da principale ragione a ppare el cadimento  
e lapso della humana natura, e per parte de  
dio la natura humana assumamēte uolte dio  
incarnare e uellirsi la nostra mortalità p au-  
tare l'huomo lapso. E pero disse Christo nel  
euangelio di Mattheo al capi. 18. Venit filius  
hōis querere & saluū facere quod perierat.  
Vene il figliol del homo a cercare & saluare  
la humana generatiōe, ja qle era perduta. &  
Augu. sopra ioānē. Nulla causa uenēdi xpo  
dño nūi peccatores saluos facere, tolle mor-  
bos, tolle uulnera, & nulla erit uisa medici-  
ne. Nulla cōsa fece uenire Christo al mondo  
sī nō per saluare li peccatori. Toggie le inīr-  
mita, leua le piaghe che non ci bisognara rī-  
mediodi medicīne. Et Augu. sopra quella  
parola del Salmista. Infixus sum in limo p-  
fundi utinā maneret homo in eo qđ deus le-  
cit nō in limo infixus esset quē deus genuit.  
O quanto saria bene chel homo fusse itato,  
come il fece dio e seruaua la sua obediētia.  
Si cōsi hauesse fatto non saria abbastato alla  
carne humana el figlio di dio. E san Leone  
papa in uno sermone. Si homo ad imaginē  
& similitudinē dei factus in suo honore man-  
sisset creator mōdi creatura non fieret neq;  
semperitūus tēporali atē subieret, aut eqūis  
de o patri dei filius formā sexui assumeret.  
Sī l' homo fatto a imaginē & similitudine di  
dio si fusse cōseruato nel suo honore gouer-  
nādosi sott a nel suo imperio, el creatore del  
mōdo nō saria fatto creatura, ne quello che  
era dal padre ab eterno genito saria tēporal-  
mēte nato dalla uirgine madre. e quello che  
era al padre eguale, haueria pigliata forma  
di seruo. Ma per queste parole soleno alcuni  
dimādare, si nō peccaua Adā si Christo fus-  
se incarnato. E qu'ono due opinioni. La pri-  
ma dice che sī. Ma la sua distimione che la  
carne assumta si po cōsī terare, ouero quā-  
to alla sustantia, ouero quāto al difetto della  
passibilita. Dice questa opinione che nō pec-  
caua l' homo Christo haueria pigliato carne  
quāto alla sustantia, ma nō con difetti de pena

lita. E inducōsi p questa opinione intra le al-  
tre tre principale ragione.

Et La prima e del homo perfettione.

Et La seconda di Dio manifestatiōe.

Et La terza del matrimonio significatiōe.

Et La prima ragione si dichiara cōsī. La incar-  
natiōe la a perfettione del homo, & cōse-  
quētemēte a perfettione del uniuerso, pero  
che da cōpimēto alla humana generatiōe.

Et Primo quāto a qillo che riguarda la natu-  
ra. Et Secōdo quāto a quello che spetta alla  
gratia. Et Tertio quāto a qillo che spaticne  
alla gloria. Primo quāto a qillo che riguarda  
la natura nella incarnatiōe ti cōluma el mo-  
do de educere l' homo in essere. El primo ne  
di homo, ne di dōna, come fu Adā. El secon-  
do di homo mal olo senza donna, come fu  
Eua. El terzo de homo e dōna, come semo  
tutti noi. El quarto de donna senza homo,  
come fu Christo. Adūque si homo nō pec-  
caua saria itata la incarnatiōe, e si non saria  
mancato il quarto modo della prodnitiō-  
ne del huomo, e cōsī saria impedito l'unis-  
uerio con grande incōueniente. Et ero che di-  
ce Auguino nel lib. de libero arbitrio, che  
l'uniuerso, cioe ogni cosa creata da dio, insie-  
me cōsiderata a tama perfettione che nul-  
lo po ragione uolmēte giūgere ne mācare co-  
sa alcuna. Secōdo la incarnatiōe fa alla per-  
fettione del homo quāto a quello che spetta  
alla gratia. Secōdo che scriue Auguino so-  
pra ioānē. Christo e capo della chiesia non  
solo secōdo la natura diuina, ma anchora se-  
condo la natura humana. e si l' homo nō pec-  
caua anchora saria itato el corpo mistico de  
la chiesia. adūque o saria incarnato Chri-  
sto ouero el cōpo della chiesia saria itato sen-  
za capo. Terzo la incarnatiōe fa a perfec-  
tione del huomo quāto a quello che appar-  
tene alla gloria. Come scriue auguino in li-  
bro de spiritu & anima. Totū hominē assū-  
psit Christus ut totū beatificaret ut siue in-  
ingredieretur, siue extra egredieretur pasca  
inueniret. Christo incarnando uolse assūme-  
re alla sua unie ne ogni cosa che e nel homo,  
cioe l'anima e il corpo aelo che da ogni par-  
te fusse l' hō pasciuto dētro cō l' aia p la uis

fione della diuina essentia e di fuore con el corpo uedèdo la corporale p̄senta di Christo. Donque secondo questo parlare Christo saria incarnato non peccàdo l'huomo p̄ farlo beato totalmente. La seconda ragione la quale proua la incarnatione di Christo si nō peccaua l'huomo e di dō manifestatione, così dō doueua manifestare la sua potentia sapientia e bontà non peccando l'huomo como peccàdo. Nella incarnatione fu fatta tale manifestatione adunque nō peccàdo l'huomo saria Xpo incarnato. ¶ La terza ragione laquale proua la incarnatione non peccàdo l'huomo e del matrimonio significatione. Il matrimonio significa nella congiuntione del masculo e della donna la congiuntione di Christo e della chiesa. Si dunque l'huomo non peccaua o el sacramento del matrimonio saria falso signo ouero el figliolo di Dio saria incarnato, e un'altra opinione contraria laquale tiene Bonauentura nel 3. alla 1. dist. che si non fusse stato il peccato de adam non saria seguita la incarnatione di Christo, e questa opinione honora piu Dio che la prima perche quella include Dio intro la perfettione del uniuerso, e la seconda dice che dio e sopra ogni ordine del uniuerso, e risponde Bonauentura alla prima ragione che dice che conuenia incarnarsi Dio per fare perfetta la conditione del homo quanto alla natura per il quarto modo de produrre l'huomo che q̄llo quarto modo nō e de perfettione del uniuerso, e pero dice Hieremia al 3. 7. ca. Nouū faciet dñs super terram formā circundabiturim. Fara dio una cosa noua sopra la terra, una femina sola concepera & parturira uno homo, pero non seguita che si l'huomo nō peccaua che tale modo fusse de produrre l'huomo. Ne per questo saria stato l'huomo imperfetto, così como anchora non saria stato imperfetto si nō fusse stata refurrectione de alcuno morto. Potriasi anchora dire che quādo fusse bene prouato essere de perfettione del uniuerso, questo quarto modo nō pero si esclude che Xpo saria incarnato, pero che dio haueria posuto far nascere uno homo da pria senza homo el q̄le nō

fusse stato dio. ¶ A quello che seguitaua del la perfettione del huomo quanto alla gratia perche Christo e capo della chiesa secundo humanam naturam si risponde che la proprietaria del capo si considera in duoi modi. Luno e secondo la grauita influetia delli doni in quāto ogni dono e gratia de tutti santi & electi discende da Christo. E così Christo capo de la chiesa in quāto e dio e così e capo principalmete. Altro modo e secondo la conformita alli membri. E così Christo e capo de la chiesa in quāto homo. Posso dunque che nō fusse incarnato saria stato come e capo della chiesa in quāto dio. ¶ Et al tertio p̄to che si toccaua che la incarnatione sua perfettione del huomo quanto alla gloria, si risponde che quantūque la uisione del corpo di Christo sia molto gaudiofoso niente dimeno quella non fa il corpo de chi el uede glorioso, po che com'è ditto di sopra la gloria del corpo fara per redundantia dalla gloria della beatitudine dell'anima unita al suo corpo. Pero e quasi una ingiuria al summo dio tenere che esso summo bene nō basta per se a beatificare perfettamente tutto l'huomo senza el bene creato ad si adiuto. Dunque la uisione del corpo de Christo spetta ad alcuno gaudio ac eidenziale ma nō e de essentia della beatitudine di nostri corpi. ¶ Alla seconda ragione della manifestatione della potentia di dio, si risponde che dio sufficiente mente manifesto la sua potentia sapientia e bontà in la opera della creatione diuinitione & ornato delle creature del cielo e della terra, auēga che piu largamete poi il facesse nella incarnatione. ¶ Alla terza ragione del matrimonio si po dire che il matrimonio ha due significatione. ¶ La prima e che significa la comunione di Dio alla chiesa secondo la charita. ¶ La seconda significatione significa la coniuntione della natura diuina & humana in la unita della persona del uerbo. E queste due significatione le ha secondo il stato della natura lapsa. Ma si l'huomo nō peccaua haueria tenuta la prima significatione, e pero nō saria stato falso signo pero che como el matrimonio mo e in esse medio & in officio e in anzi el peccato era so

lo in officio così mo e due significazione, e  
 inanzi al peccato ne hauià sola una. La ter  
 za principale ragione a prouare el cadimēto  
 el lapso della humana natura e per parte di  
 Dio la natura immutabile. Dopo el cadimento  
 de adā molte uolte dio ha dimoſtrati eſem  
 pli per liquali ognuno po cōpedere eſſere  
 uero ciò che ſcriue delle cōditione nobile &  
 egregie di qſſo ſtato della innocentia. Si tro  
 ua nel Exodo al cap. 32. como Moſſe ſtette  
 nel mōte Synai quādo li fu data la lege qua  
 rāta di & quarāta notte ſenza mangiare & be  
 uere niēte, & qſſo non era poſſibile per natu  
 ra. Nel terzo libro dell'i Re al xxxi. ca. Fugie  
 do Heliā la perſecutione di qſſa impiā lezabe  
 le nel diſerto ſi adormenno ſotto un arbore  
 de Iunipero. Et uene l'angelo mādato da dio.  
 Et poi che l'habbe ſuegliato li monſtro uno  
 pane fuocinerſio ouero ſugaza, & uuo uaf  
 o de aqua & diſſe. Sta ſu & māgia che hai da fa  
 re un lōgo uiaio, & māgio & bibe l'elia & an  
 do nella forteza di quello cibo ſenza māgia  
 re ne beuere piu de poi q'ranta di & quaranta  
 notte inſino al monte di dio Oreb. San Ioāne  
 euangelista per comandamento del crudele  
 Domitiano Imperatore i Roma poſto i uno  
 uaſo de olio ſeruēte & ben boglito doue ſict  
 te uno gran ſpacio non ſenti leſione alcuna.  
 Maria magdalena molti anni ſtette nel di  
 ſerto ſenza mangiare & beuere. El ſimile fu  
 de Maria egyptiaca, Santo Mauro diſcipulo  
 de ſanto Beneditto camina ſopra l'acqua del  
 fiume come ſopra la terra ferma & turo in ter  
 ra ſanto Placido el quale era caſeato nel ſuo  
 me. Recita Bonauetura nella legēda maggio  
 re de ſanto Frāceſco, come predicando nella  
 chieſa de Aſiſi miſſere Hoſiēſe cardinale il  
 quale poſſu papa Aleſſandro quarto una pie  
 tra molto graue & grande cade dal pulpit  
 bene alto & leuato diēde ſopra la teſta ad  
 una donna, la quale ſubito inuoco il nome de  
 ſan Frāceſco & penſando la brigata che fuſſe  
 morta la coperſo cō una touaglia mentre  
 fuſſe finito il ſermone. E come fu finito quella  
 donna in preſentia di tutti ſi leuo allegra &  
 ſana ſenza alcuna doglia ne ferita. E qſſo che  
 un gran tēpo hauiā hauiā doglia di capo, e

da qſſa hora inanzi ne fu liberata. In corneto  
 nel luogo di ira minori ſi ſacia una campana  
 uno cittadino mādō el ſuo figliolo de cinque  
 anni chizmato Barholmeo con certe coſe  
 a quelli lauorāti, & intrando al logo un uento  
 terribile gittola porta impetuoſamente ſo  
 pra quel gargionetto in modo che ognuno  
 il maua non ſolo fuſſe tutto percheſo, ma an  
 che hora morto, & cōcorrēdo la brigata leuato  
 quella porta da doſſo a quel figliolo & troua  
 re lo treſco & poſito ſenza alcuno dño. In l. È  
 tino uolēdo ponere ſopra il caro una pietra  
 de altare per portarla alla chieſa di ſan Frā  
 ceſco, alquale eſſercitio erano circa quaranta  
 huomini ſiando el peſo graue come ſole in  
 trauenire caſco quella pie tra adolſo a uno di  
 quelli & coperſo tutto. In piu parte de quel  
 li homini cōfuſi ſi andarono uia. Quelli po  
 chi liquali rimae non chiamando ſan Frāceſco  
 cō fede ſi poſero a leuare quella pietra & leua  
 cola cō tanta facilità come fuſſe ſtata una pa  
 glia, & trouaro quello huomo ſaluo ſano & fre  
 ſco ſenza alcuno male. Queſto & ſimile coſe le  
 qſe ſono ſtate in particolare poi el peccato de  
 Adā ſi non peccaua ſarieno ſtati general, per  
 che come dice Tullio in quello de natura deo  
 rum. Nulli eſt naturæ ſubiectus aut obediens  
 deus. Omnē ergo regit ipſe naturā. Nō e Dio  
 ſuggietto ad alcuna natura. Ma lui rege ordi  
 na & gouerna ogni natura de tutte le coſe da  
 lui create. E però laſſata ogni uana philoſo  
 phia cōfeſſiamo che la natura humana per la  
 prima puaricatione caſco dalla tranquillità del  
 l'anima & del corpo fu che Dio l'hauiā inſtitu  
 ta. Al ſecondo dubio oramai pcederemo  
 doue ſi domanda ſi e ueco che il diavolo ſi  
 adoperaffe a fare peccare gli primi parenti.  
 E queſto ſi dichiara nel Geneſi al 3. cap. dou  
 ue ſi ſcriue. Sed & ſerpēs collidiorerat cūctis  
 animantibus terræ. Quæ fecerat diſ deus.  
 Qui dixit ad mulierē. Cur pēpiti uobis deus  
 ut non comederetis ex omni ligno paradisi.  
 El ſerpente cioe il diavolo el quale apparſe  
 in quello ſerpente ſecondo Nicolo de Lira  
 era piu caldo & aſtuto che tutti li animāti del  
 la terra. E intro quello ſerpente non per pro  
 pria electiōe ma piu preſſo per diuina diſpē

fatione, laquale non permette che el diuolo tetaffe l'huomo in specie gratiola e nobile piu presto in specie horribile, per laquale piu facilmente fusse possuta cognocere la sua falla cinauenga che alcuni dicano che quello ierspete hauiua la faccia gratiola e uirginea ma qilo non e autentico, e parlo el serpente alla dōna, le parole erāo del demonio como de principale agēte perche erano formate per uirtu d'esso demonio mouente la lingua del serpente. Come la lingua de l'asina de Balaam moua l'angelo buono. Onde nel serpente, nel asina de Balaam intendiano le parole formate malola mēte li angeli liquali mouano le lingue loro a formatione delle parole. Dopo le parole el demonio indusse la dōna a mangiare illo pomo prohibito, laquale ce indusse adam. Qui alcuni uorriano intendere che cosa indusse el demonio a uolere tentare & far peccare l'huomo. e Bonauentura alla. 2. d. 1. del secondo assigna tre ragione.

¶ La prima la diabolica malitia.

¶ La seconda la inuidia.

¶ La terza la superbia.

¶ La prima ragione fu la diabolica malitia, che siando esso osstinato al male uolera rasmigliare ognuno a se medesimo. pero uede dōl'huomo in tale stato nelquale obedēdo a Dio possa essere bono e uiu uolo. e per cōtrario rispondo el diuino comandamēto potea essere malo e uitioso si ingegno con la sua astutia indurelo a peccare como fece.

¶ La seconda ragione fu, la sua inuidia. e si al cūto diceffe che secondo le parole di Gregorio neli morali sopra quello ditto di iob. Paruulum accepit inuidia. che ogni inuidia. e per rispetto de uno eguale o superiore. el diuolo non reputa l'huomo e quale dunq non si moue per inuidia. anchora la inuidia e per rispetto de quello bene elquale si po acquistare. el diuolo faue a che mai piu potea peruenire alla beatitudine, dunq per quello bene non hauea inuidia a l'huomo. Rispondo Bonauentura che la inuidia non solo e per rispetto de quello che e superiore, ma aneli di quello che po essere superiore. auenga dunque che el diuolo in quello stato neli

quale era l'huomo non il reputasse superiore di se pure hauea inuidia acio che l'huomo per il merito della obedientia nō fusse esaltato al stato della gloria, nelquale non dubita ua che l'huomo li faria superiore. e quātūque el diuolo non possa piu acquistare la beatitudine mentedimeno innanzi al suo peccato hauiua la astitudine naturale de acquistarla. E non solo uno ha inuidia per rispetto, del bene che po ottenere ma anchora di quello che qualera disposto e atto di hauere. Così po uno cieco hauere inuidia a chi uede lume, e uno zoppo a chi na e rama dritto. ¶ La terza ragione che moue el diuolo fu la superbia uedendo l'huomo in tale stato nelquale potea peccare e uenire sotto la sua potelta, si moue per superbia farlo suo ingiecto così como per la inuidia il tento per nō esser suo superiore. ¶ Sequita el terzo dubio si dio debbe permettere che el diuolo tetaffe l'huomo sapendo che l'huomo douia peccare e perdere in quella battaglia e tentatione. E rispōdo Bonauentura alla dila. 23. del secondo che si per tre ragione.

¶ La prima si chiama de a ministracione.

¶ La seconda de ordinatione.

¶ La terza de electione.

¶ La prima ragione de ministracione fonda sopra il ditto de Augusti. al. 7. lib. de ciuita. dei. Sic deus res quas eōdit administrat ut unāquāq agere pproprios motus sinat. Così dio ministra & gouerna le cose create che lascia fare de cōmune legge ad ognuna el suo moto e naturale corso. Dio fece lo huomo con il libero arbitrio, e similmente il diuolo. Donque si el diuolo uolle tentare l'huomo, e l'huomo li uolle consentire, dio non ce debbe dare impedimento. ¶ La seconda ragione de la ordinatione. Quella battaglia e tentatione era da se ordinata a uiltoria de l'huomo piu che del diuolo, perche piu facile cosa era a l'huomo uincere l'aduersario che per comrarrio, pero che l'huomo non potea essere uinto si non uolea. Si dunque dio deue permettere quello che e ordinato a bene del huomo, dūque non deua impedire el suo aduersario. E per questo dice la glossa. nel cap. De summa

trinitate & fide catholi. Non e. eleuato Adā pero che pecco per consiglio del diuino. E alcuni fecondo che dice el Maestro nel fecondo delle sententie alla 23 diu. Dicono o non pōtea elquale e omnipotente firmare la uolūta de Adam che non peccasse. E risponde el Maestro. Potuisset reuera. Hauerialo inuicta posuito fare. E soggiunge. Cur non fecit. Perche non il fece. Sequita. Quia noluit. Perche non uolse. Quare noluit. Perche non uolse. Ipse nouit. Et sic il fa. Non debemus plus sapere quam oportet. Non deuemo piu sapere quanto bisogna. ¶ La terza ragione perche Dio iustamente lasso tentare l' homo e della electione. Dal cadimento del homo uoluntario e malo douea dio elegere questo grande bene che la sua incarnatione Passione e morte douesse riparare la humana natura lapsa si che il uoluntario peccato del homo si douea aiutare con tale benigno e piatolo rimedio. E per questo canta la chiesa quello ditto de Gregorio. O felix culpa quae talem ac tantum meruit habere redemptorem. O felice culpa quale e merito hauere tale e tanto redemptore.

¶ Della grauita del peccato de Adam doue si dimostra come uno peccato e piu graue che unaltro, & perche e fu piu graue il peccato di Adā che delli altri, e come fu piu graue el peccato de Adā che quel de Eua. Cap. 11.

**I**L secōdo misterio da dichiarare del peccato di primi parentie lapso de humana natura si chiama di grauita doue ce oseruano tre dubli.

¶ El primo. Vtrum unum peccatum sit grauius altero. Si uno peccato e piu graue che uno altro.

¶ El secondo. Vtrum peccatum Adam fuerit grauius ceteris peccatis hominum. Si el peccato de adam fu piu graue che li altri peccati delli homini.

¶ El terzo. Vtrum peccatum Adā fuit grauius peccatum Eue.

¶ Al primo dubio conuenie obuiare alla sententia di sioici, laquale tene Cicerone nelle Paradoxe secondo che serua Thomaso alla prima seconda alla q. lxvii. E Alessandro de As

les nel terzo della summa alla q. 3. Vbi queritur de gradibus peccatis. Matthes lib. 5. Quei sioici tenerono tutti peccati essere pari & non essere piu graue l'uno che l'altro. E la ragione loro e che il peccato e una priuatione, pero si chiama morte nelle scritture. Onde al. 1. ca. di Ezechiele & dice. Anima que peccauerit ipsa morietur. E al primo. c. della Epistola di Iacobo. Peccatum cum consummatum fuerit generat mortem. E il peccato quando lara consumato genera la morte. E al quinto capit. Qui conueriti fecerit peccatorem ab errore uie sue saluabit animam eius a morte. Chi fara conuertere el peccatore dal errore della sua uia saluara l'anima sua dalla morte. si dunque il peccato e morte e priuatione e una morte non e piu morte che l'altra. cosuino peccato non e piu peccato che unaltro. Ma questi non intendero o non uolsero intendere che quantumque ogni peccato sia priuatione niente dimeno a questa priuatione & morte ce cōcorrenno molte cose lequale possono aggravare uno peccato piu che unaltro. E pero la opintione de sioici e reprobata da ogni lato. Onde Christo disse a Pilato come si nota al. xix. cap. di Ioanne. Qui tradidit me tibi maius peccatum habet. Colui che me ha dato in mano, cioe iuda al iudicio populo ha romesso piu gran peccato che tu. Così si pone piu gran peccato l'adulterio che la fornicatione. e la sodomia piu che tutti li peccati carnali. Alla causa. 3. 7. alla q. 7. nel. cap. offerebat. nel. cap. usus naturalis. E piu gran peccato la idolatria che la ira. E l'homicidio piu che la fornicatione. E uccidere el proprio padre piu che uccidere l'inimico & simile. Appare anchora la grauita delli peccati piu in uno che in unaltro per la punitiōne piu graue de uno che de uno altro, como se pone nella instituta. De publicis iudiciis. & nel ff. De poenis. in. l. aut facta. E ancha che in molti modi si possa aggravare il peccato pure noi ne assignaremo tre.

¶ Il primo per parte del peccante.

¶ Il secondo per parte del obbietto.

¶ Il terzo per parte del nocumento.

¶ Il primo modo perche si aggraua il peccato e per parte del peccante. E questo po

essere per tre ragione.

¶ La prima de clarita.

¶ La seconda de fignita.

¶ La terza di uolonta.

¶ La prima ragione e de clarita. Et e assai piu graue uno peccato comesso da uno dotto, che fa e cognosce tutto quello che bisogna alla salute, che de uno ignorante & idiota. Pero disse Christo al euangelio di Luca al 12. ca. Seruus sciens uoluntate dñi sui & non faciens uapula bit plagis multis. El seruo il q̃ se fa la uolonta del suo signore & nō fa secōdo quella hanera de molte bastonate & plaghe. Doue dice Chrysostomo. Nō similiter in omnibus omnia iudicatur, sed maior cognitio sit maioris pene materia. Non tutti peccati sono iudicati equali ad ogniuno chi pecca, ma la cognitione de chi fa piu e materia de maggior pena. ¶ La seconda ragione, perche pecca piu grauemente una persona che un'altra, e dalla dignita. Piu graue e il peccato delli superiori che de sudisti, come son signori p̃lati religiosi, sacerdoti. E altri cōstituti in dignita o spirituale o temporale. Onde extra de iureiur. al. c. cū quidam. Si dice che li uescou transgressori del iuramēto tanto si deueno piu alperamente iudicare, quāto sono cōstituti in maggiore dignita. Qui dice la glo. Manifesto e come la dignita del delinquire aggraua il peccato. e questo si conferma nel Decreto alla dist. 19. al ca. Nullus 22. e alla xl. dist. al ca. homo christianus. e alla xl. causa alla 3. q. al. ca. precipue. E alla causa 32. alla 5. q. al. cap. qui uiderit. extra de heret. al. ca. excoicamus. Et de homicidio al. c. sicut dignum. O quāto e detestabile il peccato di maggiori non solo per la ingratitude, laquale uiano uerso dio ma anchora p̃ il male essemplio, laquale rompe li inferiori. Dice Arist. al primo dei Ethic. Multi quidem bestiales omnino uidentur esse peccatum uitā eligētes adipiscuntur autē rationē quia multi ex hiis qui sunt in potestate cōstituti patiuntur similia Sardanapallo. Molti certamente pareno essere bestiali uiuendo come animali bruti. Ma que

dezza e dignita soggetti alli uiti e passione trisse di Sardanapallo. Questo como narra Iustino al primo libro, fu l'ultimo Re delli Assirij uano e corrotto piu che qualunque lasciuia femina, laquale fu amazzato da uno chiamato arbace de Media. La terza ragione, perche uno pecca piu grauemente che un'altro, e della uolonta. Quāto quella e piu pronta a peccare tanto e piu graue il peccato, pero si scriue de sent. exco. al. c. cū uoluntate. Voluntas & propositū distinguūt maleficia. La uolonta e il proposito distinguono li malefici. e così e piu graue il peccato de chi pecca senza tentatione, che di quello che e molto tentato, e quanto piu laro della uolonta e disordinato tāto e piu graue il peccato. & in quello modo e piu disordinato l'atto della uolonta quando si pecca con la opera, che con la sola mente. ¶ Il secōdo modo, pelc si aggraua il peccato e per parte del obbietto. Quanto una persona offesa e piu degna tanto la colpa e piu graue, come si nota extra de sent. exco. al. cap. cum illo tum in el testo, & nella glo. e nel decreto alla causa duodecima alla q. 2. al capi. Gloria alla causa uigesima seconda alla prima questione. al. capitulo. Mouet. e alla causa uigesima settima alla questione prima. al. capitulo. Nuptiarum. e alla instituta de iniuriis al. 5. atrorum. e nel ff. De re militari in il. omne delictum. e poi e da notare che l' homo peccare secōdo, che dice Isidoro in libro de summo bono. Contra dio contra se medesimo, e contra il proximo. el secōdo laro Tho maso a la prima secunda questione settuagesima secunda. questa diuisione si piglia del peccato comesso contra li tre supradicti directe & principalmete nō consequentemēte. Verbi gratia. Quando uno fa uno homicidio o furto, & simile q̃sto pecca principalmente contra el proximo ma rōsequemēte pecca contra dio perche rompe li suoi cōmandamenti, e pecca e contra se medesimo perche fa male all'anima sua. Similitmente chi pecca directe contra se medesimo come nella gola e nella lussuria & simile, consequentemēte pecca contra dio. E così chi pecca

cōtra dio principalmete ex consequēti peccata cōtra se medesimo e cōtra il prossimo, o p uno modo o per un altro. Primo dunque l'ho mo pecca directe contra Dio come e biasse mandolo, periurando, dispregiando li sacra menti, non reuocando quello che si deuē credere & similia. e questi peccati liquali sono directi cōtra dio sono piu graui che li altri ma non si stimano per la mala cōsuetudinē. Ma como e scritto. extra de hereticis. al ca. uergentis. Longe grauius est æternam quā temporalē ledere maiestatem. e molto piu graue peccare cōtra la eterna maestà di dio che contra qualunque altra temporale signoria. Secondo l'huomo pecca directe contra se medesimo quando dannifica se solo & nō altri, como e nel peccato della gola, della auidia & simile. e auenga che non sia così graue como peccare immediente contra dio, nientedimeno e piu graue il peccare contra il prossimo. Pero e scritto al ecclesiastico al. 1. 4. cap. Qui sibi nequā est cui bonus erit. Chi e iniquo a se medesimo a chi fara bono quasi dicat a nullo. C' Tertio pecca l'huomo contra il prossimo, e così si aggraua el peccato piu e meno per le circostantie. Maggiore peccato e offendere el prossimo congiunto como e padre madre figliuoli & fratelli che offendere li estranei. Maggiore peccato e offendere quelli da chi l'huomo ha riceuuto beneficii che quelli da chi l'huomo fusse stato lesa e inguriato. Maggiore peccato e offendere perione spirituale che seculari, come sono sacerdoti, clerici, religiosi, prelati e simili. C' Il terzo modo perche si aggraua il peccato, e per parte del nocumēto quādo el nocumēto e preiudico o e intento uoluto. Maggiore peccato e uccidere un huomo nolontariamente che causalmente. e così da ogni parte si troua reprobata la opinione de scolai e chiaramente consta se cōdo ogniuno in tēdere che un peccato e piu graue che laltro. C' Il secondo dubio el quale se occorre si el peccato de adam fu molto piu graue che li peccati delli altri homini, conchiuasi cosa che non uccise el fratello como fece Caym. Nō biassemo dio come fece Senacherib, Nō cō

messe alcuna bruttezza di carne come fecē Sodomitæ & simili. Dunque non pareria si doue piu ponderare q̃llo suo peccato che ti ti quanti & quali sono cōme si delli altri. E a questo noi dicemo che il peccato de adā si aggraua piu che de nullo altro cōmmissio da qualunque o homo o donna p tre cause. C' La prima de ingratitudine. C' La seconda de facilità. C' La terza de corruptibilità. C' La prima ragione e della ingratitudine che peccādo adam fu piu ingrato a dio che nullo altro peccatore, peroche era stato da Dio piu beneficiato. Esso era stato plasmato da dio imediate, esso illustrato de sapientia e cognitione della natura de tutti li occhi animali & pesci. esso habilitato alla contemplatione de dio. Esso collocato nel terrestre paradiso dou'era tanto suauē dimorare. esso proueduto a conseruare sanita con quello frutto del ligno, e non li bisognaua ne arare, ne seminare, ne metere, ne edificare, ne sudare, ne stentare in cosa alcuna. Esso fatto signore delli occhi delli animali e delli pesci liquali seruiano tutti a sua obedientia. I nati beneficii suo molta ingratitudine verso el piatoso dio. e quanto la ingratitudine aggraua el peccato si po cōprendere per quello che si pone in la lege e canonica e civile. extra de donationibus. nel capitu. propter. Per la ingratitudine si re uoca la donatione. Pece la ingratitudine anchora el seruo e schiauo liberato dalla seruitù ritorna essere seruo del suo signore come era. e questo si cōferma in autētitro. ut liberti de cetero. § quia etiam. col latione sexta. & in autentico de nuptiis. al. §. ingratitudine. e. C. de obsequiis patrono prestandis. in. l. si manumissori tuo. & C. de liberis & eorum liberis in. l. si manumissus. e. ff. de inofficioso testamēto. in. l. Papinianus. in. §. manumisse. e così Dio rasonuolmete fece grācio del peccato de adā a lui gratis simo. C' La seconda ragione della grauità di q̃llo peccato fu la facilità. Piu facile era ad adam uincere ogni tētatione & abstinere dal peccato che nō fu mai ad nullo altro peccatore. e q̃llo p la institia originale, della



quale dice Nicolo de Lira sopra el s. ca. della epistola alli Romani. Iustitia originalis est quædam humane nature rectitudo secundum quam corpus erat anime subiectum & uires inferiores rationi quædam anima subdita erat suo creatori. Iustitia originalis e una retitudine & dritura della humana natura secondo laquale el corpo era soggetto all'anima, & le potentie inferiore alla ragione mentre l'anima era suddita al suo creatore. Questa iustitia dunque era uno dono supernaturale dato al homo da Dio pigliè l'huomo era ordinato per rispetto di Dio per obedirli prontamente, & per rispetto di se per fare che le potentie inferiore seguitasseno perfettamente el mouimento della ragione, & per rispetto del prossimo a fare rendere a ciascuno quello che era suo e debita con distictione. E secondo che scriue s. Thomaso alla prima parte. Che il dono di questa iustitia fu dato ad Adam per tutta la humana natura. e pero non peccando Adam li figlioli li fariano rimigliati quanto alla originale iustitia. Per la facilità dunque laquale era in Adam de non peccare la sua colpa non solo fu graue, ma anchora grauissima. E pero Augu. al. 14. lib. de ciuit. dei. al. 17. cap. dice le sequente parole. Non debet estimare quisquam leue ac paruum illud fuisse commissum, quia in eis factum est non quidem mala nec noxia nisi quia prohibita, neque enim quicquam mali in illa tante felicitatis paradiso deus crearet atque plantaret. Sed obediētia comendata est in preceptor: quæ uirtus in creatura rationali mater est quodammodo omnium custosque uirtutum. Hoc itaque de uno cibi genere non edendo ubi altissimi tanta copia subiacebat, præsertim cum nondum uoluntati cupiditas resistebatque de pena transgressionis postea subsequens esset, tam leue præceptum ad obseruandum tam breue ad memoriam retinendum tanto maiore iniustitia uiolatum est quanto faciliore posset obseruantia custodiri. Non dēne alcuno estimare puoco o ligiero el mancamento de Adam perche non fu altro che mangiare quell'arbore non male ne dannoso de se, ma solo per essere da Dio beato. Non

hauia piantato dio in quello ameno paradiso cosa alcuna o mala o trista, ma uolse commendare la obediētia, laquale uirtu nella rationale creatura e madre e guardia di tutte le uirtu. ¶ Questo comandamento adunque de non mangiare quello uno pomo doue ce era copia de tanti altri, specialmente quādo anchora nulla cupidita era contraria alla uolonta, como e seguito in pena de quella transgressionem tanto legiero ad obseruare e breue a retinere in memoria, tanto fu con maggiore iniustitia uiolato quanto con piu facile obseruantia si potea adimplire. E poi conclude Augu. cōpendiosamente. Magna fuit in peccando iniquitas ubi tanta fuit in non peccando facilitas. Grande fu la iniquita de Adam peccando, quando a non peccare hauea tanta facilità. ¶ La terza ragione della grauità del peccato de adam fu per la corrutibilità. Per quello peccato fu corrotta la humana natura non solo per la pena, ma anchora per la colpa originale contrattada da tutti gli descendenti da Adam secondo la legge della propagatione e concupiscentia. Pero Alessandro de Aless nel secondo della summa dice che adā potesete corrompere tutta la humana natura e farla colpabile per il suo peccato concorrendo tre conditione. ¶ La prima che adam non solamente era indiuiduum de la humana natura, ma anchora era principio. ¶ La seconda che comandamento impossibile dato da dio non come a singulare persona, ma come a quello che era principio e principio della humana natura. ¶ La terza che habia pigliata da Dio la innocentia & immortalita non solo per se, ma anchora per tutti quelli che douiano descendere da esso, donde esso innocente & immortale haueria generato li figliuoli innocenti & immortali. E pero hauendola esso perduta la prese in modo che corruppe tutti gli suoi posterì e penalmente e colpabilmente. E nota che questa corruzione se esse de solamente a coloro, hquali descendevano da Adam carnalmente generati per conjunctione de homo e di donna perche si dio facesse uno homo della carne, ouero corpo de adā como fece Eua non contraberia il peccato

cato originale. E questo si conferma per la autorità de S. Bonauentura nel secondo alla distin. 31. in la declaratione della lettera. E de Anselmo in libro de conceptu uirginitatis. E de santo Augustino contra gli Pelagiani. Et il terzo dubio da assoluere, se il peccato di Adam fu più graue, che quello di Eua. E a questo dubio risponde santo Bonauentura, che la grauita del loro peccato si può considerare in tre modi.

Et il primo modo per rispetto della ingratitudine.

Et il secondo per rispetto della libidine.

Et il terzo per rispetto della corruzione. Quanto a rispetto della ingratitudine fu assai più graue il peccato de Adā, perche hauia ricevuto più benefici che Eua. Quanto al rispetto della libidine fu più graue il peccato di Eua, perche peccò con più animo, e cō più improba, e abbandonata uolōta. Quanto al rispetto della corruzione si ha da distinguere che si può corrompere altri, o per causa, ouero per occasiōe. Per causa si corrupe la humana natura dal peccato di adam, e si ha uesse peccato Eua & nō adā nō saria legittima la corruzione della humana natura. Per occasiōe si corrupe l'humana natura da eua che indusse quāto fu in essa Adā a rōpere il comandamēto diuino. Onde quāto alla corruzione per causa fu più graue il peccato di adā, e per occasiōe fu più graue il peccato di eua, laquale nō solo peccò cōtra se medesima, ma anchora cōtra il prossimo. Per q̄sto disse il Sauio al. 7. c. del ecclesia. A muliere sum pūt intitū omnis p̄ditio. Dalla donna piglio principio, cioè per occasiōe ogni perditioe. Et Come dio uolse rasonet uolmēte preparare l'huomo liūso con la satisfattione, laquale era impossibile alli homini & alli angeli, perō fatta da X̄po dio & homo. Cap. III.

Il terzo mistexio da dichiarare del peccato della humana natura si chiama de impossibilita, doue si pone una cōclusiōne dalli dottori theologi. Che uolēdo diopreparare il cadimēto del homo per mezzo la satisfattione non era possibile a nulla pura creatura ne a tutte insieme satisfare, e

per intendere bene questa parte ne occorre no tre dubii.

Et il primo. Vtrum magis congruum sit humanū genus reparari per satisfationem quā per alium modum. Si fu cosa più congrua repararū la humana generatione per la satisfattione, che per altro modo.

Et il secondo si l'angelo possēte satisfare per il peccato del huomo.

Et il terzo si possēte satisfare l'huomo, el quale hauiā peccato.

Et Al primo dubio risponde Bonauentura nel terzo alla distin. 20. Che per tre principale rasonē dio non uolse riparare l'huomo senza satisfattione.

Et La prima e della diuina iustitia.

Et La seconda della diuina sapientia.

Et La terza della diuina honorificentia.

Et La prima rasonē si dichiara così. Quale uia e più cōueniēte a riparare la humana generatione, nellaquā si seruā l'ordine della iustitia di Dio. Questo si seruā più quādo il peccato e punito, che quando e impunito, peche anchora nelle cose ciuile spettā alla publica utilita li peccati essere puniti, come si nota in la glosa al ca. ut fame, de sent. excō. e nel ff. ad legem aquilā. l. ita uulneratos. ff. de iur. di. l. si longius. ff. de noxalibus actionibus. l. in delictis. ff. de interrogatoriis actionibus. l. qui seruū & C. de penis. l. si operis. adūque quādo il peccatore e punito quādo senza satisfattione il peccato e punito quādo senza satisfattione el peccato e impunito. Seguita che più si seruā l'ordine della iustitia nella riparatiōe per satisfattioe, che senza. Pero dice Anselmo in lib Cor deus homo. Si peccatū impunitū dimittitur similiter se haberet deus peccatū & non peccatū. E. si alcuno arguisse cōtra. Che in dio la misericordia e infinita, secūdo che dice Dauid nel Salmo. et miserationes eius super omnia opera eius. e nel decreto alla. 2. 6. causa & alla. 6. q. 4. c. his qui. Misericordie domini mensuras non possumus ponere. Non si può da noi misurare la misericordia di dio, e loel x̄peta. Benignus & misericors est & prelibilis super malitia Dio e benigno e misericordioso e auanza la

la misericordia ogni malitia. Adunque mag-  
giore degnata, & misericordia sarà stato a  
perdonare l'enza satisfattione che con la sa-  
tisfattione. a quello si risponde che, la miseri-  
cordia nel onnipotente dio non è contra a  
la sua iustitia. Però li ando esso summe iusto,  
& misericordioso, perche. Vniuerſe uie do-  
minis misericordia & uentus. Tutte le uie del  
li gnore sono misericordia & uerita, per que-  
sto nulla reparatione della humana genera-  
tione, taquale eccellētissima delle me di dio  
fu cosa conueniente, che concorresse la iusti-  
tia e la misericordia. La iustitia uolere la sa-  
tisfattione, e non possendo l'huomo satisfac-  
re, come dichiaratemo monstrasse la miseri-  
cordia donandoli el mediatore.

¶ La seconda ragione, e della diuina sapien-  
tia, per laquale fu conueniente ripararsi lo  
huomo sapio per la satisfattione. In questa  
uia si osserua piu l'ordine della sapientia di  
dio, laquale secondo il dottore s. Augustino  
si manifesta quando la culpa è ordinata con  
la pena. E senza la satisfattione non è ordi-  
nata con la pena, pero quella uita si confor-  
ma piu alla sapientia diuina.

¶ La terza ragione, perche fu conueniente re-  
pararsi l' homo per satisfattione e della di-  
uina honorificentia. Più si honora il nostro  
signore dio satisfacendo p satisfattione, che  
senza, pero che peccando l'huomo desho-  
nora dio. perdonandoli dio con la satisfat-  
tione l'huomo, poi recompensa l'honore  
diuino.

¶ El secondo dubio era s' l'angelo potea sa-  
tisfare per il peccato del huomo. E rispon-  
de alexandro de ales nel sfo. 3. della sum-  
ma. Che ue un angelo ne anchora tutti inſie-  
me, liquali son in tanto numero haueriano  
roai possuto satisfare. E questo per tre ragioni.

¶ La prima ragione e della diuina iustitia, la-  
quale rececca, che satisfacia chi pecca. pec-  
ca l'huomo, adunque l'huomo, debbe satisfa-  
re. ¶ La seconda ragione e la sequela del pec-  
cato, laquale fu la corruzione de tutta la hu-  
mana natura obligata alla dñatione eter-  
na a remissione, dellaquale pena & satisfat-  
tione per la colpa e mortale di primi par-  
te

ti, e originale de tutti descendenti da loro. nō  
ce bastaua il merito della angeli. ¶ La terza  
ragione fu la restitutione del huomo reparato,  
ilquale douea essere restituito a quella de-  
gnita, allaquale douea salire a non peccando.  
E questa li si promette poi che e riparato,  
cioe essere eguale alli angeli di dio, come si  
senue nel euangelio di Mattheo alli. 22. ca.  
doue dice Christo. E sunt erit angeli dei in  
coelo. Sarāno li huomini come li angeli de  
dio in coelo. Si l'huomo dunque era riparato  
per l'angelo sarà stato seruo del angelo, &  
non eguale. Mo ricomperata la humana na-  
tura da lesu Christo l'huomo nō e seruo del  
li angeli. Onde ioāne euangelista al 20. cap.  
dell'apocalypsi narra, come uolendo adora-  
re l'angelo, quello li rispoſe. Guarda nō fa-  
re. Cōseruus enim tuus sum & fratrum tuo-  
rum. Io sono cōseruo di lesu Christo, come  
sei tu, & tuoi fratelli. E questo il fece nō las-  
sarsi adorare, como dice alexandro de ales,  
nel terzo della humma per mostrare quāto  
e esaltata la humana natura p Christo dio  
incarnato. ¶ Il terzo dubbio proposto fu s'  
l'huomo potea satisfare per il peccato e ri-  
spondono li dottori, che nō. Onde si fussero  
posse insieme tutte le lachryme & pianti di  
santi del uecchio e nouo testamento, e tutte  
penitentie di cōfessione, e tutti tormenti di  
martiri, e tutte opere di pietà, e ogni bene  
fatto e operato da tutti li eletti e offertole a  
dio per la satisfattione del peccato de adā,  
e poi dell'altri peccatori mai ce lariano ba-  
state, perche tanto e il peccato de adā quan-  
to ogni peccato mortale e cōtra dio infini-  
to bene. e per questo si ricerca la satisfattio-  
ne da chi ha il merito infinito. pero Christo  
incarnato satisface lui, elquale fu dio & ho-  
mo una persona in due nature. e così como  
dice anselmo satisface lo huomo, che do-  
uea satisfare, cioe Christo homo & dio, che  
possete, cioe Christo Dio nelquale fu el me-  
rito infinito. e si alcuno uoleſſe sapere, come  
era infinito. Risponde Bonauentura nel ter-  
zo alla dñm. 13. Che quella infinita nasce del-  
la unione dell'anima di christo alla persona  
diuina. Onde perche christo era figliuolo di

Dio el suo merito si estima secondo la dignità di quella persona laquale si digno satisfare p'l' homo. E per questo si fusseno infiniti molti homini obligati alla culpa originale p' il merito di Christo poteriano essere salui. E pero da intendere che il merito di Christo fu infinito sufficientemente ma non efficientemente come uno largo fiume e sufficientemente a dare a bere a e infinita o più homini, ma non ne beuono si non dice o ceto liquali ce uano a beuere. Così bastaria il merito di Christo ad saluare tutti li huomini del mōdo, ma nō salua si nō coloro che vogliono essere salui facēdo il douere dal cōto loro e questo e che scrive Augusti. nel lib. de libero arbitrio. Qui fecit te sine te, nō saluabit te sine te. Quello Dio elquale te fece senza te non ti saluara senza te, senza el tuo uolere. Dunque ritornādo a Xpo Iesu saluatore do uemo cōsiderare quāta e stata la sua pietà e amore quādo nō potēdo l' homo p' se stesso saluarsi uene lui a uestirsi la nostra carne passibile e mortale e poi patendo in eroce placò la paterna indignatione, e aperse alla humana gente la porta del paradiso. O benignità eccessiua. O misericordia grande. O bene

ficio copiosissimo essere incarnato Dio per satisfare per li homini peccatori. Pero Hieronimo nella Epistola a Eustachio dice. Quae maior potest esse clementia quam ut de filius, filius hominis putaretur, decem mensium fastidia sustineret partus expectaret aduentum inuolueretur panis, & per singulas adulescere aetates, & post contumelias uocum alapas & flagella crucis pro nobis fieri maledictum ut nos a maledicto leges absolueretur. Quale po essere maggiore elementia che quella che ce dimostro Christo elquale usando figholo di Dio uolse farsi figholo del homo, cioè della Virgine illibata, e nel suo ventre serrato noue mesi si forniti e dice per Sinodo che aspettate nascere piccolo & fusse inuolto e fasciato in quelli poverelli panni. E poi la fatica sua uita, poi le cōtumelie de iudei, poi le battiture & molti stratti con uergogna pendesse in eroce per liberare noi della maledittione della legge della iustitia diuina laquale tutti ce cōdanna al inferno. Peto dunque laudamo & ringratiamo tanto amoroso redemptore pagandolo sempre ce conceda in questa uita la sua gratia poi la gloria sempiterna. Amen.

¶ Delle ruelatione fatte per molti tempi da esso dio come douea incarnare il suo figholo Iesu benedetto. Sermo. VII.

**M**VLTI Ariemultis modis oli deus loquitur est uerba sunt doctoris gentium ad Hebreos. I. e. Per molti migliare de anni da tempo in tempo su cridata & replicata l'alta & gran nouella della uenuta del fighuolo di Dio elquale douea incarnare per saluare la humana gente perduta per il peccato di primi parenti accio che ognuno facilmente si conducessa credere el sacramento della incarnatione di dio così stupendo e marauiglioso. E chi e colui che possa dubitare cō ragione ouero nō accettare le cose di Xpo tātē manifeste tātō lucide



de, tātō lucide e chiare certamēte da ogni parte luce el splendore della uerita laquale ci mostra come el figholo della uirgine imma

culata fu quello figliolo di dio el quale. cō il  
patre e spirito santo fece il cielo la terra li  
huomini, li angeli. e ogni creatura. Per que  
sta catione hauēdo noi a parlare della sua vi  
ta delibērai in quello sermone trat ire delle  
rivelatiōe fatte da dio come Christo douea  
incarnare. E notaremo tre principale reue  
latione.

¶ La prima angelica.

¶ La seconda prophetica.

¶ La terza formalea.

¶ Come Dio riuēlo el misterio della incar  
natione alli Angeli e peche fu più disposta la  
natura humana adgnirsi con il uerbo diui  
no. E del gaudio de l'angelica natura p Xpo  
incarnato. Capitulo. Primo.

**I**n prima per riuēlatione fatta da Dio  
della incarnatione del suo figliuolo si  
chiama angelica per intelligentia de la  
quale noi dichiareremo tre dubit.

¶ El primo. Virū angeli cognouerūt a prin  
cipio suae beatitudinis Christum incarnatū.  
Se li angeli da principio della sua beatitudi  
ne hebbero noticia che Christo douea in  
carnare.

¶ El secondo. Si fu più assumptibile dal uer  
bo di dio la natura humana che l'angelica.

¶ El terzo. Se li angeli hebbero gaudio del  
la incarnatione di Christo.

¶ Al primo dubbio, risponde san Thomaſo  
alla parte. alla q. lvi. Che uolēdo sapere  
quale noticia hebbero li Angeli di Christo  
che douea incarnare cōuenē distinguere tre  
cognitione.

¶ La prima naturale.

¶ La seconda generale.

¶ La terza experimentale.

¶ Se noi parliamo della cognitione delli An  
geli naturale. così nō cognobero ne possēte  
no cognoscere il misterio della incarnatione,  
perche q̄llo depende dalla uolōpta diuina  
nō da necessita di natura. Et e sopra ogni co  
gnitione naturale tanto delli Angeli quanto  
delli homini. E la seconda cognitione gene  
rale e questa fu per riuēlatione di dio, ilqua  
le bandi in la ecclesie come el suo figlio  
lo douea incarnare, ma nō li dichiaro particu

larmente tutti li effecti & operationi, perche  
Xpo fu incarnato. E q̄llo si puo p August. El  
que dice al. s. lib. sopra l. Genesi. Sic fuit mys  
teriu christi absconditū a seculis in deo ut ta  
mē innotesceret principibus & potestatibus  
in celestibus. Cōstitū secreto ab eterno nel  
dimo petto el misterio di Xpo che puro  
ne uolse dare noticia, cioe ḡlale alli. principi  
& potestā nel cielo. E hē uero che e una opi  
nionē. la q̄le tene che q̄lta riuēlatione fu fate  
ta solo alli angeli li q̄li re maseno subito che  
furono fatti beati, un'altra opinione si troua  
che fu riuēlato la incarnatione di Christo a  
tutti li angeli e quelli chū rimaseno e quelli  
chū calcorono. E q̄lta opinione secōdo Alex  
sandro de Ales nel terza della summa. pare  
che sia di Bernardo sopra quelle parole di  
Iona al primo cap. Propter me orta est haec  
tempesta espone Bernardo q̄llo ditto, per il  
figliolo di Dio. E poi seguita Lucifer. Præui  
dit rationalē creaturā assumēdam in unitatē  
personæ filii dei uiui & uidet & inuidia dīas  
boli mors intrant in orbē terrarū. Lucifero  
spūde la rationale creatura douersi assumet  
re alla unita della psona del figliuolo di dio  
uēde & hebbe inuidia & per la sua inuidia  
fatto la morte al mondo. In ogni modo firma  
opinione. Ouero sententia che li angeli bea  
ti hebbero quella generale noticia della in  
carnatione di Christo de la quale e detto la  
cognitione chiamata particolare & experie  
mentale hebbero li angeli doppo la incarna  
tiōe di Christo. Onde Nicolo de Lira sopra  
el. 3. de la epistola a li Ephesi dice che nō  
fu da principio riuēlato alli angeli come el  
frutto della incarnatione di Christo si douea  
eōmunicare al populo gētile, ma p̄dicando  
li apostoli hebbero li angeli di cio la noticia  
intuitiua. onde san Paulo al ditto capi. dice.  
Mihi enim oīum factorū minimo data est  
hæc gratia in gentibus euāgelizare inuesti  
gabilis diuitias Christi illuminare oēs quæ  
sūt dispensatio sacramenti absconditi a secul  
is in deo q̄ creauit omnia ut innotescat p̄  
cipibus & potestatibus in celestibus per ec  
clesiā multiformis sapientia dei s̄m p̄fusi  
tionem seculorum quam fecit in Christo Ie

fu dño nostro. Amē tutti tanti minimo e data q̃ la gratia de uangelizare & predicare al populo gentile le inuestigabile ricchezze di Christo & illuminare & fare intendere a tutti quale e la dispensatione del sacramento creato ab eterno nella mente di quello Dio chi a creato ogni cosa, accioche cognoscano li principie e potesta nel cielo, cioe li angeli per mezzo della chiesa cioe mediate la p̃dicatione delli apostoli la profonda sapienza di Dio secondo la eterna disposiñone adipta nel tempo della plenitudine, laquale fece adipte in Christo Iesu. Concordati Dionisio, elq̃le dice che li angeli nō inteleno apta mēte el misterio di Xpo in particularise nō poi la passione sua e poi la predica delli apostoli dilataa al populo gentile. Et el serōdo dubbio era s̃u s̃u più assumptibile dal uerbo diuino la natura humana che la angelica, et a questo risponde san Thomaso alla terza parte alla .4. q̃. Che assumptibile non e altro che una creatura ha uere aptitudine, o essere apta che sia assumpta dalla diuina persona laquale aptitudine non si puo intendere secondo la potentia passiva naturale, per che quella non se estende a quello che passa la unione psonale della creatura a dio. E po q̃lla aptitudine alla preditta unione se intende secondo una cōgruentia. E per questo nel ordine del uniuerso sono tre pariete di creature. Et la prima e senza dignita. Et quella e la creatura irrationale, laquale per la sua utilita non e conueniente sia unita al uerbo diuino in unita de persona. Et la seconda creatura e cō dignita, ma senza necessita. E q̃lci e ligelo equale auenga sia più degno che nō e l'huomo, nientedimeno nō era in l'angelo alcuna necessita de unirsi al uerbo diuino psonalmente. Pero che li angeli buoni erano già beati e li cattui haueano el peccato digno non perdonarsi mai. Et la terza creatura e cō dignita e necessita. Questa e l'huomo, e così loquato la humana natura e rationale & intellettuale e disposita e habile accingere per alcun modo e uerbo di dio con la sua operatiōe cognoscedolo e amandolo, e iquāto hauea bisogno e necessita essere repara

ta s̃i trouaua habile a quella unione. Onde al la creatura irration. le mōstraua la dignita, al la angelica la necessita. E al homo era la disposta con la necessita, e como e detto, pero fu più idonea a quella unione la natura humana che la angelica. Anchora la unione della humana natura con la diuina fa allegrezza del uniuerso più che si fusse fatta con la natura angelica, pero che l'huomo cōposto di natura spirituale, & corporale rōmanita con ogni creatura. E quello si di e Gregorio così in una Omelia esponendo le parole di Christo all'ultimo de Marco. Predicate euangelio in omni creature. Omnis nāq̃ creaturaz aliquid habet homo esse cū lapidibus uiuere cū plantis sentire cū animalibus discernere cū angelis. Ha l'huomo qualche cosa de ogni creatura ha l'essere con le pietre. Et uiuere con le piante e arbori. Et sentire con li animali bruti ocelli e pelci discernere & intendere con li angeli. e pero bella assumtiōe e deificatione della humana natura si esalta ex consequenti ogni creatura. Et il terzo dubbio. Se li angeli hebbero gaudio de la incarnatione di Christo. e il p̃p̃de Alessandro de ales nel terzo della summa. Che auenga che li angeli beati nel bene cōsentiale fusieno perfecti p̃ la unione della diuina essentia. Nientedimeno po in loro cresce re il bene e gaudio accidentale. e così hebbero gaudio della incarnatione di Christo tanto quando li fu riuclata quāto quando uenue ad incarnare. e questo per tre rasoni. Et la prima per la humana saluatiōe, perche loro hebbero un gran piacere, che si saluassero gli electi, come anchora hanno gran gaudio quando si conuerte il peccatore secondo disse Christo al euangelio di Luca al .15. ca. Et la seconda rasoni, perche hebbero allegrezza li angeli della incarnatione di Christo fu per la restauratiōe, pero che p̃ Christo incarnato fu ristaurata l'angelica natura, doue si ha ad intendere che secondo seruu Bonauentura alla .100. dist. del secondo. Li angeli, hqualli peccaro non furon in alcuna ordine con li angeli beati, ma erano disposti a esserci se si accostauano a Dio, perche alla

perfezzione de l'ordine concorreno doleoi  
e cioe la natura como e fondamēto e dispo  
sitione, e la gratia como e cōpimento e per  
fezzione. Così dunque erano quelli chi calca  
rono disposti per natura che cō la gratia la  
quale nō uogliono alcuni erano disposti esse  
re nel ordine delli angeli altri delli Archan  
geli, & così in fine all'ordine de li Seraphini,  
per il peccato dunque loro rimaseno uacue  
quelle Sedie, lequale loro hauerieno possus  
so hauere. E q̄lle son apparecchiate a li hu  
mini che si saluārāno, e sarāno fatti perfetti  
li ordini delli angeli in cielo per il supplimē  
to che si fara delli huomini saluati per Xpo  
e che sia uero come li huomini faranno al sū  
pta li ordini delli angeli si proua per la glo  
ria sopra el Salmista in quelle parole. Consi  
tues eos principes, laquale dice. Elegit pau  
peres ut exaltaret ad ordines coeli. E lesse li  
ponerli per esaltarli alli ordini del cielo, li q̄  
li si fanno delli angeli e delli homini. E que  
sto si conferma per Augusti in encheridion.  
E per Gregorio nel. 4. lib. del dialogo, e per  
tutti dottori Theologi nel secōdo delle Ten  
tentie alla. 9. distin. 3. E si alcuno opponesse  
che non pare uerisimile possa essere ordine  
doue e dispare natura l'huomo e l'angelo so  
no de diuerse nature, come dique ce po es  
sere ordine, si che sia uno ordine de angeli &  
huomini. Risponde Bonauentura che auen  
ga che l'huomo e l'angelo siano differēti in  
natura. Nientedimeno sono conformi quan  
to alla gratia e alla gloria che l'angelo e cas  
pace di gratia e alla gloria, e così l'huomo e  
per quella conformita po essere & e conue  
nientemente fatto l'ordine in cielo de l'huo  
mo e de l'angelo.

¶ La terza ragione, perche hebbero allegre  
za li angeli di Christo incarnato fu per la de  
lettatione pigliaro loro gran piacere e dilet  
to oltre el gaudio loro essentiale pla humā  
ta di Christo, pero che quella quanto a l'an  
ima e quanto al corpo e la più nobile e pre  
ciosa cosa che habbia fatta Dio & e tātō na  
ga la presenitia di Christo glorioso. Anchor  
ra lecondo l'assumpta natura che li Angeli  
sumamente la desiderano guardare co

me scriue san Pietro ala sua prima epistola  
canonica. Innanci dunq̄ che Christo piglias  
se la humana natura per la reuelatione fatta  
ad essi angeli de tanto misterio erano tutti  
non con pena, ma con allegrezza desiderosi  
uedere quello felice tēpo nelquale la incar  
natione di Christo si hauesse ad adimpirare.

¶ Come Dio riuelselo el misterio della incar  
natione alli propheti e come la prophetia,  
non e dalla natura, e in quanti modi si piglia  
la prophetia. E quale prophetie si trouano di  
Christo nel uecchio testamento. Cap. 11.

A seconda reuelatione fatta da Dio de  
la incarnatione del suo figliolo si chia  
ma prophetica doue noi dichiararemo  
tre difficulta.

¶ La prima. Vtrum prophetia possit esse a  
natura. Se la prophetia po essere dalla uirtu  
naturale e dal naturale ingegno.

¶ La seconda in quantimodi si piglia la pro  
phetia secondo el nome.

¶ La terza doue si troua nel uecchio testa  
mento essere dalli propheti prenūciata la in  
carnatione di Christo. Quanto alla pria diffi  
cultà e da notare. Che fu una opinione de al  
cuni liquali dissero secōdo la incarnatione di  
Platone, che l'anime nostre p la participatio  
ne delle idee cognoscono ogni cosa. Ma q̄sta  
cognitione si oscura p la coniunctione con li  
corpi, e in alcune più in alcune meno secōdo  
la purita diuersa dellicorpi, e secōdo q̄sto di  
cono che l'anime lequale nō son molto obs  
tenebrate & oscurate per la unione con li  
corpi possono sapere tutte le cose uisute e  
hauere naturale uirtu di pphetare. Cōtra la  
quale opinione sia la uerita della scrittura san  
ta & delli dottori. Onde dice Casiodoro nel  
la esposizione del Salmista dice. Prophetia  
est diuina inspiratio rerum euentus immobi  
liseritate denuncians. E san Pietro alla seco  
da epistola al. i. cap. Non enim uoluntate hu  
mana allata est aliquando prophetia, sed spi  
ritus sanctus inspirati loquuti sunt sancti dei ho  
mines. In lequale autorita tanto Casiodo  
ro quanto san Pietro dicono che la proph  
etia e per inspiratione e reuelatione di Dio. E  
questo medesimo dice Augusti. In. 12. super

genesis ad litterā subiungēdo che si la ple  
tia fusse da natura anima del p̄feta sempre  
poteria p̄fettare, e q̄sto e falso, p̄che cōe dice  
Gregorio sopra Ezechiele. Aliquando sp̄s  
ritus p̄phetie deest prophetis, nec lemp̄  
eorum mentibus p̄fio est quatenus se hunc  
cognoscant ex dono habere eū habent. Al  
le molte el sp̄rito della prophetia manca al  
li propheti ne lemp̄e in loro potere, accio  
che conoscano che quando l'hāno uēne da  
Dio, E peco san Thomaſo alla seconda scō  
de, alla q̄ clxxi. Magistralmēte diffinisse così  
la p̄phetia. Prophetia est quēdā cognitio in  
tellectus prophetę impressa ex reuelatione  
diuina. La prophetia e una cognitione, im  
pressa al intelletto del profeta p̄ reuelatione  
diuina, doue seguita chel lume prophetico e  
nell'anima del p̄feta p̄ modo de una passio  
ne la q̄le passa e non e permanente. E a q̄sto  
proposito dice Nicolo de Lyra sopra el Sal  
mista in principio che auenga che li gentili  
chiamassero profete dalla forza de la mēte  
secondo scriue Isidoro nel decimo delle Et  
hymologie, e li giudei li chiamassero. Vidē  
tes uident, perche uidiano le cose nascoste,  
Nietedimēdo p̄prie p̄feta secondo la inter  
pretatione del nome e ditto q̄procul fans eo  
mo e quello che annuncia & cognosce le co  
se da la longa, cioè rimote dalla naturale co  
gnitione humana. Ma qui se conuenne sapere  
che sono tre li gradi delle cose le q̄le passano  
o sup̄chiano la natura humana conditione.  
¶ El primo grado e per la conditione della  
cosa che se ha da cognoscere.  
¶ El secōdo p̄ la conditione del cognoscente  
¶ El terzo per il modo di conoscere.  
¶ El primo grado e per la conditione della  
cosa che si ha da cognoscere tre modi.  
¶ El primo per la preeminentia e altezza  
della cosa che si ha da cognoscere come son  
le persone diuine nel altissima trinita. Pero  
di queste sono fatte le reuelatione propheti  
che a Isai per quelli Seraphini liquali cri  
stiano cantauano Santo, Santo, Santo, e plu  
chiaro nel nouo testamēto ad Ioanne el q̄le  
disse alla prima sua canonica al quinto cap.  
Tres sunt qui testimoniū dāt in cōco pater

uerbum & spiritus sanctus & hii tres unum  
sunt. Tre sono chi danno testimonio in cie  
lo. Padre uerbo & spiritus sancto, e quelli tre,  
cioe personalmente distinti son una cosa in  
essentia. ¶ Il secondo modo e per la latentia  
della cosa si come sono li secreti del cuore co  
gnosciuti da solo Dio, e così s. Pietro cogno  
be per sp̄rito prophetico Simone el quale  
pensaua uedere la gratia del spiritus sancto, e  
disse gli. In se te amaritudinis uideo te esse. Io  
te uegocciare e stare nel lele della amaritudi  
ne come si serue a liatti delli apostoli al. 8.  
ca. ¶ Il terzo quando e per la distantia, oue  
ro quando una cosa e distante per parte del  
luoco, e così Heliseo distante per longo spa  
tio cognobbe quella donna Sunamite, la  
quale lo andaua a trovare, e mandoli incon  
tra lei Giezi & domandarla del suo marito  
& del suo figliolo e como si denota al. 4. lib.  
delli Re al. 4. cap. Ouero la distantia e per  
parte del tempo passato o aduenire el tem  
po presente non e distante da noi. Delle cose  
distanti secondo el passato lu fattā la reuel  
atione a Moysē della creatione del mondo si  
come scriue Gregorio sopra ezechiele. Del  
le cose distanti secondo el tempo aduenire  
furono fatte le altre reuelatione p̄phetice.  
¶ Il secondo grado delle cose le quale passa  
no la naturale conditione e per la conditio  
ne del cognoscente, e in questo modo abias  
Solonites cognobbe la moglie di Ieroboā  
la quale li intraua in casa, e auenga che fusse  
eieeo come si denota al. 3. lib. delli Re al. 14.  
cap. ¶ Il terzo grado delle cose remote dal  
la conditione humana e per il modo di co  
gnoscere, e così Salomone hebbe liui la co  
gnitione delli animali delli pesci non p̄f  
ser esser lito de studio ma per reuelatione di  
Dio como si legge al. 3. lib. delli Re al. 3. ca.  
¶ La seconda difficulta in quanti modi si p̄  
glia la prophetia secondo el nome e rispon  
demo che in tre secondo che se possono di  
stinguere quelle tre prophetie.  
¶ La prima apparente.  
¶ La seconda impropria.  
¶ La terza uera & propria.  
¶ La prima prophetia e dicta apparente la



quale e cognoscere li effetti a ducine per la cognitione delle loro cause, della quale seguitano naturalmente, e così cognosce l'Altro logo inanzi al tempo l'eclipsi del sole e della luna. E il medico la morte o sanita deli infermi. Ma questo non spetta alla prophetia, perche procede da la cognitione naturale. ¶ La seconda prophetia li chiama improptia, e quella e quando ad alcuno si cōmunicaua alcuna cosa pertinente alla prophetia senza la intelligentia, perche ad essere uero propheta si conuene intendere quello che si la monstra come dice Hieronymo sopra Esai. e confirmasi per Daniele al. 6. cap. doue dice. intelligentia opus est in uisione. E puo essere comunicata alcuna cosa pertinente alla prophetia senza intelligentia in tre modi. ¶ Il primo in uisione. Così l'haraoe uede quelle spiche piene e grasse, e poi quelle uacante & magre. E quelle Vacche come si denota al Genesi al. 41. ca. E non intese quello che significauano. Ma ioseph illuminato di Dio li dette a intendere como douano seguitare sette anni de abundantia, e poi sette de una gran chianisia, Balthazar anchora uede non in sonno come l'haraoe. Ma in uisaglia unamano laquale scriuea nel parete, Mane Cethel fates, e non intese quello che significaua, poi Daniele li dichiaro Mane. Numerauit deus regnum tuum & completuit illud. Ma numerato Dio el tuo regno e al compito Cethel Appensus es in latera & inuentus es minus habens. Tu sei posom la latera o bilanza e trouato se de manco peso Phares. Digisum est regnum tuum & datum Medis & Persis. Diuiso e el tuo regno & dato a li Medi quelli di Media, & alli Persi quelli di Persia. In Daniele al. 5. cap. Secondo Nicolò de Lira. Non fu propheta ne Pharaone ne Balthazar, ma ioseph & Daniele, li quali hebbero intelligentia de quelle uisioni. ¶ Secondo po essere comunicata alcuna cosa pertinente alla prophetia senza intelligentia nella loquatione, ouero nel parlare. Como fu a Cayphas el quale disse che bisognaua che morisse uno per il populo & non perisse tutta gente secondo scriue Ioanne al.

11. ca. E questo suo parlare fu dal spirito santo. pero che pñunciò che la morte di Xpo laria salute de tutto il mōdo. Auēga che Cayphas nō l'intēdesse, pero esso nō fu ppheta. Come nō fu l'asina di Balaā animale rationale, auēga che la sua lingua fusse profetita parola rationale, mouēdo l'angelo la lingua de q̄lla asina senza sua cognitione, pche q̄lla ne sapia ne intēdia q̄llo che disse. Terzo po essere cōmunicata alcuna cosa pertinēte a la ppheta senza intelligentia nella operatioe. Quādo el spirito santo moue alcuno a fare q̄liche cosa laquale dene hauere bō fine e p̄pero euento, auēga che q̄llo chie moto nō li sappia. E così fu q̄llo che se lege nel lib. de iudici al. 11. ca. che discese el spirito del Signore sopra lepre a cōbattere cōtra li Amoniti. E nō sapia pero la uirtoria, la q̄le seguita. ¶ La terza pphetia e chiamata uera e propria, e q̄lla e quādo si mostra ad alcuno q̄llo che segno e illuminasi l'intelletto ad intēdere il significato di q̄llo. Como hauiemo l'esempio de Hieremia, el q̄le uede una uirga la q̄le sbatia e intese l'esercito de q̄li de Babilonia, el q̄le doueui uenire a sbattere Hierusalem come se scriue al suo. 1. cap. ¶ Onde cōcludemo che le cose dette e pñunciate della pphetia li loro riuellate da Dio. ¶ La terza difficutà doue si troua nel uecchio testamēto essere pñunciata la incarnatione di Xpo, e a questo lo r̄spondo che fu prophetata. ¶ Primo dalli patriarchi. ¶ Secondo dalli propheti maggiori. ¶ Terzo dalli propheti minori. ¶ Primo fu prophetata dalli patriarchi de l'quali scriue così Vincentio nel. 2. libro del Speculo historiale. Ex tanti testamenta duo decim Patriarcharum. In quibus sunt pulcherrime, de Christo prophete, quas nuper transtulit Magister Robertus grossum caput Linconienſis episcopus de graeco in latinum. Si trouano li testamenti delli dodici patriarchi, nell'quali sono bellissime pphetie di Christo lequale uno maestro Robertus diro capo grosso uelcua Linconiese tēsi ferri de greco in latino. E io fra roberto ho estratto alcune parole pertinēte al pposito

le non ho posso ogni cosa de uerbo ad uerbum. Iuda dunque nel suo testamento disse. Visabit nos dominus in misericordia & exurgat homo de semine meo. Hic est germē dei altissimi, ut sol iustitiae ambulabit eum filius hominū in mansuetudine & iustitia. Et omne peccatū non inuenietur in eo. Et aperientur super ipsum coeli ad effundendam ipsius uisitationis benedictionem. Visitara noi il signore in misericordia, & leuarsi un homo del mio seme. Questo è figliuolo de dio altissimo. Anzidara come e sole de iustitia con li figlioli del li homini in mansuetudine e iustitia, e non si trouaria in esso alcuno peccato e aperiranno sopra esso li cieli a spandere la benedictione del spiritofanto. Seguita Ruben il secondo patriarcha e dice. Quis nescit legem domini & sacrificia pro omni israel usq; ad consumationem temporum principes sacerdotum Christi quē edixit dominus quoniam in eo elegit dominus regnare super omnes populos & adorari semē ipsius. quoniam pro nobis morietur in bellis uisibilibus & in uisibilibus & erit in nobis rex saeculorum. Chi cognosceua, cioè offeruara la legge del signore e li sacrifici per tutto il populo de israel in fine a la consumatione delli tempi, cioè infino alla uenuta del principe delli sacerdoti. Christo delquale ha difinito dio & disposto e habbia a regnare sopra tutti populi & essere adorato el suo seme, cioè la sua parola feminata per li apostoli, e morira per noi nelle guerre uisibiles giudei, e inuisibili de tirāni, liquali non il ueddero mai e fecero morire p esso tūti martyrie fara in noi el re del mondo. cioè Christo Dio incarnato.

¶ El terzo patriarcha Gad parlo più apertamente dicendo. Auferre odium a animabus uestris, & diligite inuicem in caritate cordis. Dicite autē & uos filiis uestris in honorem Iudae & leui quoniam ex eis oritur etiet dominus saluatorem israel. Leuate l'odio da l'anime uostre & amateue l'un l'altro con dritto cuore, dite & uoi alli figliuoli nostri, che honorano Iuda & Leui. perche da loro gente fara nascere Dio il saluator de israel, cioè Christo Dio & huomo.

¶ El quarto patriarcha chiamato Aser disse. Altissimus uisitabit terram. Et ipse ueniet ut homo cum hominibus manducans & bibes hic saluabit israel & omnes gentes ut abscōditus. Dirite ergo filiis uestris, ut non de scēdatis ab eo. L'altissimo uisitara la terra, & uenera como e homo māgiando e beuendo con li homini. Così la salua israel de ogni gente e homo ascōlo, cioè homo in chi fara la diuinita nascōla. Dicen dunque alli uostri figlioli che non si partano da esso.

¶ El quinto patriarcha ditto Leui disse. Per Iudam oriatur salus israel & in ipso benedictur iacob. Per scripturam enim eius apparebit deus habit. in inter homines ut saluetur genus israel cui coagregabit iustos ex gentibus. Per Iuda nacerā la salute de israel e in lui fara benedictio Iacob ditta sua gente appareua uno huomo, elquale fara Dio & habitara. cioè Dio & homo intra gli homini per saluare la generatione d israel e de li Apostoli, e altri iudei. liquali redeuero in Christo a chi accōpagnara li iusti, cioè quelli che ereditanno del populo gentile.

¶ El sexto patriarcha Dan disse. Dominus erit in medio israel & sanctus regnās super eos in humilitate & paupertate, & qui erudent in eum regnabunt in coelis in ueritate. Dio signore fara in mezzo de israel & iusto per excellentia & regnara sopra di loro, cioè che predicara & fara miracoli in humilita & poverta. E, quelli che li crederāo regnaranno in cielo in uerita.

¶ El settimo patriarcha Simeone disse. Dominus deus magnus israel apparebit in terra, ut homo & saluabitur in ipso Adā. Tunc dabuntur omnes spiritus erroris in conculationem & homines regnabunt super perniciosos spiritus. Tūc resurgam in letitia & benedicā altissimū in mirabilibus suis, quoniam deus corpus assumens & comedēs cū hominibus saluabit hominē. El signore Dio grāde de israel apparira in terra como e homo & in lui si saluara. Adam. Alhora farāno abassati e cōculcati li spiriti dierrore cioè li diabolici & li homini hauerāno d'omino sopra di loro, e in quella uolta mi leuaro in grāde

allegrezza & benedicerò l'altissimo nelle sue cose marauigliose. pero che dio nel corpo assunto m'aggiò cò li huomini saluara li homini. ¶ L'ottauo Patriarcha. ditto Levi disse. O filii cognoui ex scriptura Henoch quoniā in fine impie ageris in dñm manus imponētes in omni malitia. Et cōfundentur in uobis fratres uestri & in omnibus gētibz eritis iustus. O figliuoli io ho conosciuto per la scrittura di Henoch, como fareti i fine una cosa impia, peche essēdente le mane nel Signore, cioè Chri lo Dio incarnato. E farāno cōfusi li vostri fratelli come fu alla distruzione di Hierusalē fatta p Tito & Vespasiano, e laceri disperdi i ogni gēte cō grā uergogna beffa & dāno E peche si fa mētionē della scrittura di Henoch. E sta notare scōdo Augu. al 14. lib. de ciui. dei. al ca. 22. Che Henoch scri. se alcune cose diuine scōdo anchora di ee luda apostolo nella sua epistola canonica. ¶ Il nono patriarcha isachar disse. Omnes aggressi seram seruituti subiectis habentes uobiscū deū coeli. Ambulate cū hominibus in simplicitate cordis. Voi subiugareti a uosira seruitu ogni sera agressa, cioè el populo idolatro cōuertito per la p'dica dell'apostolo. Ite haurite cō uoi dio del cielo. Andate cō li huomini in simplicita de cuore. ¶ Il decimo patriarcha nominato Zabulon disse. Vi debitis deū in forma hominis, quoniā iam es legit dominus nomen ei. Et rursū in malitia sermonū uestrorū ad iracundiā prouocabitis eū, & abiecti eritis usq; ad tēpus cōsumationis. Viderite dio in forma de huomo pero che gl'a el Signore li ha eletto el nome. E uoi i la malitia dell' sermoni uostri, cioè quādo cercādo la morte di Chriſto diciāno erudigatur. E le altre false accuse el prouocare ti ad ira. E fareti uili & dispregiati da ogni gēte infino al tēpo della cōsumatione. cioè i fino presso alla fine del mōdo poi la uenuta di: Antichriſto. ¶ L'undecimo Patriarcha fu Ioseph, e lui disse. Vidi quoniā ex luda nata est uirgo habēs solā bīssimā. Et ex ipsa p diti agnus immaculatus gratia dei saluans omnes gētes. Regnū autē eius regnū æternū quod non peribit. Io uidi, cioè per reue

latione di dio, che dalla gente de iuda e nata, cioè nascerà una uergine uelita di biāco, e da lei nascerà lo agnelio imaculato, el qua le pieno di gratia saluara ogni gēte. Il suo regno sarà eterno e mai perrā o mancherà. ¶ Il duodecimo Patriarcha fu Benjamin. E q̄sto disse. Adorabitis regnū eorū qui in terra apparebūt in forma hominis. Et quot quot credidit in eum in terra cōgaudebūt ei. ¶ Secondo fu prophetata la locutione di Chriſto dalli propheti maggiori, e chiamosi prophete maggiori elaya, Hieremia, ezechiele e Daniele, e minori Osea Ioele, Amos, abdiām, Ionas, Micheas, Naum, Abacuch, Sofonia, ageus, Zacharia e Malachia, e secondo scriue augu al 18. lib. de ciui. dei. al. cap. 39. Prophete minores dicuntur quia res eorum sunt breues in eorum comparatione. quā ideo maiores uocantur, quia prolixa uolumina condiderūt. Si chiamano questi prophete minori, perche scrissero breue mente in comparatione a quelli ditti maggiori liqualte composeno prolissi uolumi. Ra cogliere mo dunque da quelli maggiori alcune profetie. e poi dalli minori. e incomēzzeremo da Isala. delq̄ dice Hierony. nel prologo in Isala che non tanto si po chiamare propheta quanto anchora euangelista. pero che tutti miseri di Chriſto & della chiesa li profetui e parlo si apertamente che pare non habbia prementale le cose uenture. ma piu presto teſta historia delle passate. Quello al. 4. c. disse. In die illa et rit germen domini in magnificētia & gloria fructus terræ sublimis & exultatio hīs qui saluati fuerūt de israhel. In quello di, cioè al tempo della gratia eosi chiamato da san Paulo all' Romani al. 14. cap. quando dice. Nox precessit. La notte e passata. Dies autē in appropinquauit. et e appropinquato el di fara el figliuolo di dio cioè Chriſto in magnificētia & gloria, cioè per la operatione di miracoli, & per la resurrettione & ascensionē nel cielo. e il frutto de la terra sublimē. cioè Chriſto nato dalla uergine an hora secondo la humanita piu eccelente che ogni creatura. e fara allegrezza a quelli che si saluaranno de israhel. cioè alla

apostoli & altri li quali crederettero del popo  
lo iudaico. et al. ix. cap. scrisse così. Parvulus  
natus est nobis & filius datus est nobis. & ia  
etus est principatus sup humerū eius. et uoca  
bitur nomē eius admirabilis cōsiliarius deus  
fortis pater futuri seculi princeps pacis. Mul  
tiplicabitur eius imperium & pacis nō erit  
finis. et nato, cioè nascera. perche li propheti  
secondo Nicolo de Lira. parlavano molte  
cose auenire in tēpo passato per la certezza  
della pletia a noi el piccolio. & è dato a noi  
el figliolo. exoe fara dato. & c. fatta la sua Sis  
gnoria e il suo principato sopra le sue spalle.  
et chiamata el nome suo admirabile cōsilia  
rio. Dio forte. Padre del futuro seculo. Pri  
ncipe de pace. Sara multiplicato e ingrādito el  
suo iperio & nō fara fine della pace. li iudei  
dicono che queste parole nō se intendeno di  
Christo e lassando le sue faise debile defen  
sioni. noi habemo contra di loro la trāslatione  
caldaica appresso ad essi molto autētica  
doue e scritto. Vocabitur nomē eius admi  
rabilis &c. Et po legnita. Permanēs ī secula  
messias. Chiamarasse permanente semprai  
Messia. e pero Isay parlo nettamente della  
humanita di Christo. el quale con la patetica  
della eroce uēne li demoni e mro nella glo  
ria sua. e acquisto allielestia e terna pace. al.  
11. e. Isala puro p̄feta di Christo e disse. egre  
dietur uirga de radice iesse & flos de radice  
eius ascendet & requiescet super eū spiritus  
dñi & c. et nascera una uirga della radice  
de Iesse. cioè la uergine Maria ditta uirga p̄  
la suttilita della humilita, & per la flexibili  
ta della pletia, e salita dalla sua radicata  
uno fiore. cioè Christo el quale si chiama  
fiore per rispetto della sua purita e nettez  
za. perche non hebbe peccato alcuno. e ri  
posara sopra luel spirito del Signore come  
fu nel battesimo suo quando apparue el spi  
rito santo in specie di colūba e la ditte p̄fes  
tia se intende ad litterā di Christo. Ondee  
scritto nella trāslatione caldaica exhibit Rex  
de filiis Isay & Messias de filiis israhel. eius  
effirauit Re de filiis Isay. el quale  
Isay fe el padre de Re David chiamato an  
chora iesse. e uenera el Messia della sua gēte.

e al. 2. c. disse Isay. ecce deus saluator meus  
fiducialiter agam & nō timebo. ecco che ue  
nera Dio saluatore mio. cioè uisibilmente  
nella assumpta carne faro fiducialmente el  
bene & nō timero più essere ritardato dalla  
beata uita. e in quello medesimo cap. exulta  
& lauda habitatio sion, quia magnus in me  
sio iui sanctus israel. allegrate nel cuore &  
lauda cō la bocca. O sion, cioè la chiesa così  
chiamata da san Paulo al. 2. cap. alli hebrei.  
perche el grande fara in mezzo di te. el san  
to d'israhel. Si po anchora intēdere Sion del  
mōte Sio secondo Nicolo de Lira doue Chri  
sto spesso predico & fece miracoli. e Isā a al  
1. c. disse. Emittē agnum dñe dñator ter  
re de petra deserti ad mōtē sion. Mā  
da cioè mandarai tu Signore dño l'Agnello  
ilquale Christo como disse loane batista. Ioā.  
i. c. ecco l'agnello di dño Signore della terra  
perche a Christo fu data ogni potestā in cielo  
& in terra. come dice Mattheo al. ult. c. Del  
la petra del deserto al mōte della figliola de  
Syon. cioè ad Hierusalē doue era el tēpo al  
mōte syō e la fu christo offerto como scriue  
Luca al. 2. c. e pche dice isaia della petra del  
deserto. Nota che p quello si de nota la terra  
de Moabite doue nacq Ruth della q̄le scri  
ue Hieronimo a Paulino nel plogo della Bi  
bia Ruth Moabit isaiē explet uaticinium  
dicentes. emittē agnum domine &c. Secon  
do si scrive al libro de Ruth al. i. cap. Nel tē  
po delli iudei li quali gouernauano el popo  
lo iudaico. uenue una gran fame per laquale  
un homo de Bethleē di iuda se ne ando in  
terra de Moabiti con la sua donna chiamato  
Helimelech e la moglie Noemi & doi so  
ro figlioli uno hauea nome Maalon. l'altro  
Chelion. e la cagione della peregrinatione  
loro si assigna parzialmente alcuni hebrei di  
cono che questo Helimelech era molto cie  
cho & potēte a chi ricorranno molti p fusio  
dio. e perche era auaro se parti con la briga  
ta e tutti suoi beni mobili. e ando in terra  
de Moabite. doue se mori. e rimanendo la  
moglie e li suoi figlioli loro pigliaro moglie  
re di quella gente una si chiamo. Orfa, l'al  
tra Ruth. e passati dice anni āche loro mo

rero. e rimise la madre loro uedea con dol  
 Nore pouere e afflitte. Altri dicono che in  
 q̃l tēpo dio prouocare el populo da soi pec  
 cati fece stare el sole per un spacio immobis  
 le. E nō uolēdole el populo corregere, dio  
 mīdo li gran fame che Helimelech ricco  
 & potente fu costretto andare in terra de  
 Moabite per posere uiuere doue mancho  
 lui e li figlioli come e detto. Dopo q̃sto Noe  
 mi si dispole tornare alla patria sentēdo che  
 gia era passata q̃lla carestia & erane abundā  
 tia. E uolēdo partire Noemi le domandò,  
 Orsa e Ruth uolēdo andare cō essa, e cōlor  
 tate da essa, che si sedeno alla patria loro la  
 seguitaro per un pezo. All'ultimo Orsa si ri  
 torno e Ruth per mēte uolse abbandonare la  
 socera, poi molte parole rasonate intra de lo  
 ro. e per abbreviare la historia ritornate in  
 Bethleem, poi alenni di uno ch'è mato Booz  
 della gēte di Helimelech si la tolse per mo  
 gliere, la quale lassata laggritila adorana uno  
 uero dio come facēdo li iudei, da q̃sto Booz  
 & Ruth nacq̃e Obeth e da Obeth Iesse e  
 da Iesse Dauid Dal quale discese la uergine  
 Maria madre di Iesu Christo. Per hauere dū  
 q̃ se intelligentia di q̃lla parola sopraditta  
 de Haya. De petra delerit. Dalla petra del  
 deserto, cioe se intende de Ruth gentile per  
 natione. e perche li gentili adorauano li ido  
 li pero erano destrutti e abbandonati da dio.  
 E Haya. al. xix. ca. Prenuncio la incarnatione  
 di Christo & disse. Ecce dñs ascendet super  
 nubē leuem & ingreditur ægyptū & moue  
 buntur simulacra ægypti a facie eius. Ecco  
 che il Signore salua sopra una nebula legie  
 ra. cioe pigliara la carne humana, laq̃le chia  
 ma Nebula, pero che fu formata per uirtu  
 del spirito Santo come la nouila si genera nel  
 aere per uirtu del sole. E dice q̃ta Nubila  
 leggera, peroche non fu generata con il peso  
 della concupiscencia e intrara in l'Egypto,  
 cioe fuggēdo la persequatione di Herode e  
 mouerāno le statue dell' idoli d'egyptio in  
 sua presētia. Secon so dice il maestro nella  
 historia scolastica. Quādo entro Christo in  
 Egypto c'èaro molte statue dell'idoli. E al  
 35. ca. Haya disse. Deus ipse ueniet & salua

bit nos. Tūc aperiētur oculi cecorū & aure  
 surdōrū patebat. Tūc saluet sicut ceruus elat  
 dus & aperta erit lingua mutorū. E tūc dio ue  
 nera & saluara noi. Allhora faranno apert  
 li occhi dieciechi. E li sordi oderāno. e il zop  
 po caminara leggero como e Ceruo. e fara il  
 bera la lingua dell' muti. Profeta anehora  
 Haya di Apo al. c. xl. & disse. Vox clamantis  
 in deserto, paraue uia domini rectas faci & in  
 foatidine semitas dei noītri. Omnis uallis  
 implebitur, & oīs mons & collis humiliabit  
 tur & erit praua in directa & alpera i uias  
 planas. & reuelabitur gloria dñi. Et uidebit  
 omnis caro pater quos dñs loquutū est. La  
 uoce de uno che crida nel deserto. cioe de  
 lo iue battista come Scriue Math. al. 3. c. &  
 lo iue al primo e Marco al primo. Apparec  
 chiate la uia del Signore e andate p̃ li cam  
 ni diritto delle uias. Ogni ualle. cioe l'hu  
 mile fara piena. e ogni mōte e colle. cioe el  
 superbo fara humiliae e le cose prauē se dri  
 zaranno. cioe li homini prauī p̃ li peccato si  
 cōdueranno alla rettitudine della iustitia. e  
 le uie asperē li farāno piane e piaceuolēdo  
 li homini asperi & crudeli diuētaranno mē  
 fueti come appare in Paulo e altri. ouero le  
 uie alpere della penitētia e martyri farāno  
 piaceuole & delectuole. e fara riuclata la  
 gloria di dio. cioe apparcera el figliolo di dio  
 in carne. elq̃le monstara la gloria sua e del  
 padre ne li miracoli e uidera ogni carne al  
 uerbo di Dio incarnato. e quello se a dem  
 pira nel di del iudicio quādo ogni homo ui  
 dera Xpo in Maie sta e grā tuolo. E al. xl. c.  
 Profetizato Haya a colui. Ecce secus meus lu  
 scipia eum. Et lectus meus cōplacuit sibi in  
 lo anima mea. Ded' spiritū meū super eū. E  
 cō disse dio el seruo mio. cioe Christo elq̃le  
 secon la humanita piglio forma di seruo.  
 Io il pigliaro cioe che la humana natura di  
 Christo fu assumpta in unita del supposito  
 diuino pero se deue intendere che il padre  
 non unio la humana natura ad se, perche so  
 la la persona del figliolo incarnato. ma tutta  
 la trinita opero q̃lla incarnatione. Seguita  
 l'aya. Eletto mio. cioe ad ricomparare l'hu  
 mana generatiōe. l'anima mia in lui ha hana

ta grā cōplacētia hōlli dato el sp̄rito mio.  
cioe della pleritudine della gratia del sp̄ritus  
to'anto. laque tu nell'anima di Xpo come tu  
pōe al. i. c. di soñe e al. 44. cap. diue. Rorate  
coeli desup & nubes pluui mittite. Aperiantur  
terra & germinet saluatorē. Mādate o cieli  
la rosata di sopra & le nuuile puano el tutto,  
cioe Xpo el q̄le lu cōcepto p̄superna uirtu  
diuina. Aperati la terra, cioe la immaculata  
Vergine & p̄ lūca parturendo el salua ore.  
Horamai & da uedere che ne disse Hieremia.  
e de q̄ello trouamo la infra crista profetia  
al cap. 33. Ecce dies uenit dicit dominus &  
euscubabo Dauid germē iustum & regnabit  
rex & sapiens erit, & faciet iudiciam & iusti  
tiam in terra. in diebus istis saluabitur iuda  
& israel habitabit conu'sensur, et hoc est nō  
mē qd uocabunt eū dominus iustus. no. ec.  
ecco dice il Signore che uenerā a li di, & ue  
nera uno della gente de Dauid, cioe Xpo, &  
regnara, cioe in eternū & lara suuo de sapie  
tia non solo inercata, ma creata & lara in ter  
ra iudicio & iustitia, cioe discernendo li mōs  
delli q̄i si dēt in quelli si saluara iuda che se i  
terpreta cōtēssione, cioe ognuno chi coleda  
ra el nome di Christo, & israel, 'cioe li beati  
chi ue dērano dio habitara confidentemēte.  
e quello & el nome, il quale chiamarāno do  
minus, iusto nostro, & in hebreo se scrive do  
us ne noi dicemo dominus el nome di dio i he  
tagramatō, & al. 5. i. c. Crrauit dñs nouū sup  
terrā semini circū dabit urū. A. creauo dio,  
cioe creata una cosa noua sopra la terra, cioe  
il misterio della incarnatiōe nna dōna & lūca  
dera nel suo uentre uno homo p̄fetto, cioe  
Christo, il q̄le dal instante della conceptione  
fu p̄fetto in scientia & uirtu. Et Baruch. 3. i. c.  
disse. Hic est deus noster & non exlimiabitur  
illas ad illum hic alimnet oēm uirū dis  
cipline & tradidit illū iacobo puero suo &  
israel dilecto suo post hanc in terris uisus &  
est cū hominibus conuersatus est. Quello e  
il nostro dio & non lara altro niuno. Quēsto  
monstro ogni uia de sapere, laqua'e laugno  
a iacobo suo seruo & israel suo dilecto,  
poi fu ueduto, cioe fara ue duto in terra con  
uersare con li huomini. Ezechiele uero sic

prophetauit de Christo al. ca. 34. Hæc dicit  
dñs deus. Ecce ego ipse requirā oues meas  
& uisitabo eas. Sicut uisitat pascor gregem  
suum in die quā dō lucrī in medio ouū lua  
rū dissipatarū sic uisitabo oues meas & libe  
rabo eas de omnibus locis in quibus disper  
se fuerant. Quelle intrascritte cose dice el si  
gnore Dio, ecco che io medesimo ricecaro  
le pecorelle mie & uisitaro q̄le, cioe piglian  
do carne humana. & come uisita el pascor  
le sue pecore quādo son disperse. Così uisita  
ro io le pecorelle mie, & liberarolle de tutti  
luochi doue erano disperse. Michea prophe  
ta al 5. cap. disse. Et tu Bethleē effrata pa  
uulus es in militibus iuda. Ex te enim egre  
dientur q̄li domitor in israel, & egr. filius ci  
ab initio a diebus æternitatis. Et tu Bethleē  
effrata, così altramēte nominata nel Genesi  
a 35. c. Si uno piccolo, cioe luoco in tate mi  
gliare & moltitudine della tribu de iuda dis  
gna dōde lu la tribu regia. Da te uleira a me  
q̄llochi fara signore in israel la glosa de Ra  
bi Salomone. i. cioe Messia filius Dauid & la  
sua uelita, cioe emanatione dal principio.  
cioe dal padre el q̄le & principio del figliuo  
lo, seguita dalli di della eternita pche in dio  
la generatione del figliolo & eterna. Ma in q̄  
sta ppheta alcuni si marauagliano che mat  
theo al. 2. ca. l'apōne cō altre parole dicēdo.  
et tu Bethleē terra iuda, Nequaquā minima  
es in principibus iuda. & nō disse effrata. &  
nō disse piccolo cioe luoco si, ma tu non sei  
minima nelli p̄cipi di iuda che pare sia cō  
trario al ditto de Michea. a q̄sto rispōde Nā  
colo de Lira sopra mattheo che Bethleē ef  
frata & terra di iuda & una medesima sentē  
sia. & la ragione pche li sauli de iudei disseno  
terra di iuda & nō effrata fu pche fusseno in  
tesida i herode el q̄le era alienigena & nō ius  
deo dōde possēte meglio intēdere terra di  
iuda che effrata, pche q̄sta Bethleē & posta  
in terra della tribu de iuda. & e un'altra Be  
thleē sita in la terra di Zabulon & secondo se  
guita Nicolo de Lira. Al tēpo di Herode si  
chiama Bethleem, auenga che prima si chia  
maue effrata, & poi Bethleem effrata. La ra  
sone & che poi quella fame & charistia laqua

le uene al tempo de Helimelech de chi disse  
 lemo d'naiz) seguito una grandissima abondanza  
 d'antia donde fu chiamata ab'euetu. Bethleē  
 cioè casa di pane, & a quelle parole, che dice  
 Michea, picciole si e in Mattheo si dice. Non  
 se minima e picciolina nelli principi di iuda  
 nulla cōtrarieta ce ne ma una medesima cosa,  
 perche Bethleē fu picciola quāto al circui  
 to, ma lu grande per rispetto di Christo, el q̃  
 le secōdo la carne discese da David Re. il q̃le  
 nacque in Bethleē. Zacharia al. 9. cap. p̃phie  
 tizo la incarnatiōe di Christo. & disse. Exul  
 ta latus filia Syon. iubilā filia Hierusalem. & c.  
 rex tuus ueniet tibi iustus & saluator. Ale  
 grati grādemēte o figliuola de Syon, cioè  
 Hierusalē. iubilā o figiōla di Hierusalē. Ecco  
 el tuo Re ueneta a te, & ueneta alla tua utilità lu  
 sto & saluatore secondo Rabi Salomone que  
 sta autorita non si po intendere se non Re,  
 messia, Malachia al. 3. cap. predisse la uenuta  
 de Christo con queste parole. Ecce ego mit  
 to angelum meum & p̃z parabit uiam an  
 te faciem meā & statim ueniet ad templum  
 sanctum suū dominator quem uos queritis  
 & angelus testamēti que m uos uultis. Ecco  
 che io mādaro l'angelo mio, cioè ioāne bat  
 tista & apparecchiarā la uia innanzi la facia  
 mia, & presto ueneta al tempo tanto suo il si  
 gnore, il qual cercati, cioè Christo e angelo  
 del testamēto, perche fu Christo, muncio del  
 nouo testamēto, & per nō essete longhi lassa  
 remo molte altre profetiche & solo ueneremo  
 a quello cātore del spiritosoanto David del q̃  
 le scriue così ieronimo nella epistola a Paul  
 lin nel prologo della biblia. David Simon  
 nides noster Pidasus & Alceus Flaccus quo  
 que Catullus atq; Serenus Christū lita p̃lo  
 nat. David Simonide nostro Pindaro & Al  
 ceo Flacco Camillo, ouero Sereno sona con  
 la sua lira, o cithara Christo melodiosamen  
 te. Simonides fu un poeta al tēpo de Tullio  
 hostilio terzo re de Romani, del quale dire  
 Isidoro in primo lib. delle Ethymologie. Si  
 monida metra Simonides poeta lyricus cō  
 posit. Li versi simonidi li cōpose Simonide  
 lyrico poeta. & di questo scriue Hieronimo  
 nella epistola ad Nepotiano ad poetas. Ve

nio Homerū Hesiodū Simonidem. Pindaro  
 fu un altro poeta greco. del q̃le fa mentione  
 Valerio al. 6. libro. Alceo fu un poeta de chi  
 fa mētiōe Horatio nel ultima epillola. Flac  
 eo fu Horatio demisuro. Catullo fu un poe  
 ta ueronese, del quale scriue Ouidio nel lib.  
 fine titulo. Mantua Virgilio gaudet. Vero  
 na Catullo, Peligne genus gloria ditor ego.  
 Mantua ti gode di Virgilio, & Verona di Ca  
 tulio, & io son ditto gloria della gente. Pelis  
 gna, cioè Baruccese. Sereno fu un altro famo  
 so poeta. Dū que David a modo de questi so  
 praditti poete laudo Dio seruēdo in hes  
 breo in uersi lirici, ouero perche proleto & o  
 cātō lo salmisona la lira, ouero il salterio  
 quello instrumēto musico, & quāto spetta al  
 misterio della incarnatione in piu uolte il p̃  
 fetizo, onde nel sal. 8. disse. Domine domin  
 noster quā admirabile est nomē tuum in uni  
 uersa terra. Quoniā eleuata est magnificētia  
 tua super eos os. Ex ore infantū & lactētiū  
 perfecisti laudem propter inimicos tuos ut  
 destruas inimicū & ultor ē. Quoniam uidebo  
 celos tuos opeta digitorū tuorū lunam &  
 stellas quē tu fundasti. Quid est homo q̃ me  
 mor eum, aut filius hominis, quoniā uisitas  
 eum, minuiti eum paulominus ab angelis  
 gloria & honore coronasti eū & constituisti  
 eū super opera manū tuarū. Omnia subie  
 cisti sub pedibus eius oues & boues uniuersas  
 insuper & pecora cāpi, uolucres & celi &  
 pisces maris & qui perambulāt semitas ma  
 ris. Questo salmo parla ad litterā di Christo  
 come dice Nicolo de Lira, & proua il primo  
 che fu allegato da Christo al. 21. ca. di Mat  
 theo & da san Paulo alli hebrei al. 7. e. & q̃sto  
 medesimo teneno li dottori antichi de mo  
 dei, onde David in questo salmo predisse la  
 potestà della diuinità, & poi la cōditiōe de  
 la humanità di christo, & prima dice signore  
 signore nostro signore p̃la generale creatio  
 ne & gubernatiōe, signore p̃ lo speciale culto.  
 Quanto e marauiglioso il tuo nome in tutta  
 la terra, perche e eleuata la tua magnificen  
 tia, cioè Christo incarnato sopra li cieli, cioè  
 sopra ogn' creatura celeste et angelica dalla  
 bocca delli infantī picciolini, & q̃li chi lattas

no fara cantata la tua laude perfectamēte p distruggere l'isalmico, cioè il populo iudaico e vindicatore in quanto psequitaua quello populo Christo sotto specie de uēdicarsi de lui elq̃le falsamēte reputauano trasgressore della moisaica legge, ma come da sapere che q̃li piccolini di Hierusalē liquabū in di delle palme cētauano Osanna, cioè salua in excelsis cōfessauano la diuinità di Christo, perche nullo da la salute del cielo si no dio come dice David nel Salmo. La gratia e la gloria la dara Dioe q̃li piccolini non erano homini litterati che potessino cognoscere la diuinità di Christo per scientia della lege e de p̃phete, e per la laude loro uenia dal spirito santo, elquale mouea le loro lingue. Seguita David esprimendo la conditione de la humanaità di Christo quanto alla humiliatio: ne & exaltatione uidero li cieli tuoi opere delle tue mane la luna e le stelle quale tu fondasti. cioè che per il merito di Christo andaro al cielo empireo e furo liberato dal limbo. Che cosa e l' homo che ti ricordi di esso, cioè della uergine che tu li uisiti, cioè misteria spogliando la natura humana la quale e più bassa che la angelica e tu dio delibe rarai la humana natura lapsa e non li angelica, liquali peccaro e chi e lo figliolo de l' homo, cioè la natura humana nel supposito del uerbo. Questo non fece Dio alla natura angelica come scrive Paulo alli hebrei al. 2. cap. Mancassilo e abassassilo poco meno da li angeli, cioè quanto alla passione. Inroronassilo de gloria & honore. cioè lo incoronara in la sua ascensione gloriosa. e facessilo signore sopra tutti le opere delle mane tue. Ogni cosa fuggugassilo sotto gli suoi piedi pecore, buoi e tutti animali delli campi, li ocelli del cielo, e li pesci del mare. E nel Salmo. 44. David propheta di Christo e disse. Sedes tua deus in seculum seculi uirga directionis uirga regni tui. Dillexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea umisit te deus tuus oleo leticie p̃confortibus tuis. Questo salmo doue stanno le soprascritte parole se intende ad iustitiam de Christo come appare. perche san Paulo l'allega al. 2. alli hebrei. E anchora di

ce la translatione Caldaica 'doue in quella parola. Speciosus forma preflus hominū. Scrive. Pulchritudo tua messia maior quam filiorum hominum. La bellezza tua o messia e maggiore che quella delli figliuoli delli homini. E così David deferue la magnificetia di Christo dio incarnato quanto alla diuinita, e quanto alla humanita e dice. O Dio la le dia tua. In hebreo si scrive. El trono tuo & el trono la sedia de la Regia maesta. In seculo del seculo. cioè in eterno la uirga del tuo regno. cioè de uerita & iustitia. amasti la iustitia & hanesti in odio la iniquita. pero ti ha unto Dio, Dio tuo. cioè che Christo ne la humana natura fu unto de plenitudine di gratia piu che tutti tuoi cōlorte. ouero compagni e conformi. Daro horamai fine per dire delle altre cose. Solo concludemo che assai chiaramente fu riuclato el misterio della incarnatione alli propheti.

¶ Como fu riuclata la incarnatione di Christo alle Sibille, & ad altri del populo gentile. Cap. Tertio.

**L**A terza reuelatione fatta da dio della incarnatione del suo figliolo fu feminea quella laquale hebbero le Sibille pphetesse e alcuni altri gentili. doue ne conuenne di chiarare tre punti.

¶ El primo che uole dire Sibille.

¶ El secondo perche dio uolse fuisse lume pphetico nel femineo sexo.

¶ Il terzo dōde si ha notitia de q̃ste Sibille.

¶ Al primo punto risponde Ildoro al. 2. li. delle Ethymologie Sibille dicuntur. Omnes femine uates a lingua greca. Nam syos colico sermone deus belen greci menē nuncupant q̃si dei mente. Proinde igitur quia diuina uoluntatem hominibus interpretari solebant Sibille nominate sunt. Scut. n. ois fuit ppheta in uates dicitur uel ppheta. Ita omnis femina pphetas Sibilla uocatur. Quod non mē ex officio nō ex p̃prietate uocabulie s̃. Sibille generalmente sono ditte tutte le femine prophetesse & e uocabulo greco. Inscriptano li greci syos dioe belen mēte. Onde perche q̃lle donne annunciauano la uos lontana di dio riuclata a loro furo nominate



Sibile, come dunque ogni huomo mascolo prophetando si chiama propheta. Così ogni femina prophetando si chiama Sibilla. Et al secondo punto perche Dio uolse fuisse tale propheta nel femineo sesso. Accendendo che come si nota in la Glosa uel cap. noua. quedam de poenit. & remiss. La femina non po insegnare ne predicare secondo el ditto di san Paulo alla prima alli Corinthi al cap. 14. Mulieres in ecclesia taceant. Et alla prima ad Timotheo al 2. cap. Mulieres rem docere in ecclesia non permitto. Io non consento alla femina che indugna nella chiesa sia. Et a quello si conferma alla 23. distin. al cap. mulier. Et de consecrat. distin. 3. al cap. mulier. Anchora non po la femina ne deue toccare le palle o corporali sacratì come si pone alla distin. 23. al cap. sacratas. Ne po la femina procurare. In iudicio. C. de procuratoribus. in lege. Quod te absente. & in lege alienam. Ecce to quando procurasse per si patre impedito per eta o infirmita leconsodo si nota nel Digesto de procuratoribus. in lege Forminas. Così anchora non po aduocare in iudicio. secondo si ha alla terza causa questo. 7. Et generalmente ogni officio de masculis interdicto a le femine digillis de regulis iuris. La legge seconda, dunque a simili non deue la femina hauere officio di prophetare. Et niente dimeno sono trouate molte donne prophetisse como fu Delbora al li bro di iudici al 4. cap. 6. Maria sorella di Aaron al exodo al lo. 15. cap. Et Anna prophetissa in Luca al secondo cap. Et santa Brigida e le Sibille. A questa obietzione risponde Alessandro de ales nel terzo uolume della summa che non e simile l'officio de prophetare con le altre cose dette, pero che non da anttorita alla femina sopra il mascolo, ne muta la legge della subiettionem data da Dio al terzo ca. Del Genesi. dellaquale si fa mentione. 33. q. 5. nel cap. mulierem e nel ca. manisei. ium. e nel ca. d. el ordo. Et 30. q. 5. nel cap. feminae. Anchora uolse Dio che nel sesso femineo fusse some propheticum secondo la Glosa al 4. cap. del lib. de iudei. accio che la femina hauesse alcuna consolatione e non

se desperasse quando si uedesse priuata in tutto de ogni gratia.

Et il terzo punto era donde si ha noticia di queste Sibille. Et a questo io dico che sia da Marco Varrone in lib. diuinarum rerum. el quale si scrisse e Cesare Augusto di questo dice Augutino al 6. lib. de ciuita. dei. Vir doctissimus Varro tam multa legit ut aliquid ei scribere uocasse mirum, tam multo scripsit quam multa uix quenuquam legere potuisse credamus. Quello dotissimo Varro ne lesse tante cose che ne marauigliano come possente attendere al scriuere, e scrisse tanto ampiamente & copiosamente che appena uno po legere suoi libri. In quello libro dunque prefato diuinarum rerum. emmera dire Sibille e quelli autori iquali innanzi ad esso ne fecero nelli suoi libri mentione. Et de quelle anchora ne scrisse Lattantio in primo libro diuinarum institutionum. Et Isidoro al 8. libro delle ethymologiarum.

Et la prima fu la Sibilla perica nata in Persia dellaquale scrisse uno chiamato Nicanore. Et la seconda fu la Sibilla Libica, dellaquale scrisse uno Euripido greco. Et la terza fu la Sibilla delica generata nel tempo de apolline delico, e propheta innante le guerre Troiane, donde l'homero di questa poie molti versi nelle opere sue, e di questa scrisse uno chiamato Crisippo in uno suo libro intitolato de diuinatione. Et la quarta fu la Sibilla Chimera nata in Italia. Et la quinta fu dicta Heritrea nata in Babylonia. Quella molto diffusamente parlo di Crisippo e della destructione che douea essere di Troia e come Homero douea scriuere molte huse. La sesta fu la Sibilla Samia nata nel Isola di Samo come scriue uno chiamato Estratosthenes, e secondo recita Eusebio conuersi exaetri predisse molte cose di Crisippo e della uergue sua madre. Et la settima fu la Sibilla Cumana nata in prouincia di campagna altramente dicta Cimea, dellaquale dice Virgilio ultima Cimei uenit iam carmanis ætas. Et la ottaua fu la Sibilla helispontia nata nel paese de Troia como scriue Heraclito Pontico. Et la nona fu la Si

billa Frigia. ¶ E la decima da Tigoli. Tutte queste si bilie per rivelatione fatta a loro da esso dio prophetarola incarnatione di Christo, e perche io non trouo originalmente lo ro ditti solo mi referisco alla Sibilla laquale disse ad Ottauiano imperatore quelli uersi liquali pone augustinus al. 1. lib. de ciuit. dei. *Iudicium signum tellus sudore madefcet. Et cetero rex a duentet per secla futurus. Scilicet in carne pñens ut iudicet orbem.* Vnde deũ cernet incredulus atq; fidells &c. delliquali uersi pigliando la prima lettera di ciascuno, & giungendoli insieme dicono Iesus Christus filius dei saluator. Iesu Christo figliuolo di dio saluatore. E non e da marauigliare si non si trouano li originali libri Sibillini si p che la uetusta della tempi li po hauere nascosti. Se anchora per quello che recita aulo gelio in primo lib. noctium actiarum che la Sibilla Cumana incognita ando a Tarquino superbo Re de Romani benche alcuni dicano che fu a Tarquino Prisco e porto noue libri liquali dicta ch'erão li diuini oraculi, cioe cole rielate da dio dicendo uolerli uendere, e domandando Tarquino del precio, gli la rispose de un precio grande Tarquino rise pensando che quella parlasse cõ poco sentimento. Quella gietto in foco tre de quelli libri in presntia de Tarquino, e abbruciati lo dimando si uolia quelli sei chi erano rimasti per quello medesimo precio che uolia de tutti noue, e Tarquino molto piu che prima si fece beffa, e quella ne gito tre altri in fuoco e poi dimando se uolia comprare quelli tre, liquali erano rimasti, e uedendo Tarquino la sua costantia penso quelli libri non erano da disprezzare, e così compro quelli tre con quello precio con ilquale possia hauere tutti noue, e quella dõna non fu piu ueduta, e lui fece se tuare quelli libri nel armario de le cose sacre, in ogni modo quello e uero secondo augustinus allegato di sopra, e Lattantio, & eusebio e Solino che tutte Sibille in diuersi luoghi e diuersi tempi p molte centenara de anni prenunciaro che Christo figliolo di dio douea nascere dalla immaculata Vergine Maria. Ma anchora oltre le

cole ditte si tre uano alcune particolare rielationi fatte a piu persone innanci che Christo incarnasse. Onde scriue san Thomafo a la secunda secunde come se troua in le antiche historie di Romani come al tempo di Constantino Imperatore & de Helena sua madre in Constantinopoli fu aperto uno se pulchro molto antiquo doue era un corpo de uno morto, e hauer nel petto una piastra de oro doue erano sculpite queste lettere, cioe Iesus Christus filius dei nascetur de uergine Maria. Credo in eum. O sol sub Constantini & Helenæ temporibus iterum me uidebis. Iesu Christo figliuolo de dio nascera da la uergine Maria io li credo. O sole alli tempi de Constantino & Helena un'altra uolta mi uederai, e nel originale libro della Historia delli Re de Spagna al ca. 40. Si narra romo alli tempi de uno Re Ferdinando in la citta de Toletto uno Judeo cauando in una sua uigna trouo dentro de uno Sasso cauato un libro scritto de lettere greche hebreæ & latine molto uecchissimo de scriptura quanta fusse in un salterio, e parlaua de tre mondi misici incomenciando de Adam infino ad Antichristo. El principio del terzo libro incomenzaua da Christo e dicea in tertio mundo filius dei nascetur ex uirgine Maria & pro salute hominum patietur. In nel terzo mondo el figliuolo di dio nascera della uirgine Maria e sostenera passione p la salute humana uidendo questo el iudeo se battizo con tutta sua famiglia, Appare dunque manifestamente la grandezza del figliuolo di Maria, elquale fu uero Dio come di monstano tutte le esplicate rielatione. E pero beati saranno coloro liquali crederanno & opereranno bene, perche a quelli fara dato la copiosa mercede nel santo paradiso doue Christo uiue & regna in secula seculorum. Amen.

¶ Dell'amore di Christo dimonstrato alla humana natura per la incarnatione fatta al tempo debito e conueniente.  
Sermo. VIII.

**A**T Vbi uenit plenitudo temporis misit deus filium suum doctoris gentium uerba sunt ista originaliter ad Galathas. 4. cap. Volle il padre nostro pietoso Dio mostrare alla humana gente il suo infiammato amore quando deposta la ira passata mandò el suo figliuolo diletto a prendere, & unire a se la nostra natura. Pero dice san Ioanne alla prima sua canonica. al. 4. cap. In hoc apparuit caritas dei in nobis quoniam filius suum unigenitum misit deus in mundum ut uiuamus per eum. In questo fu manifestata in noi la carità diuina, perche mandò Iesu Christo a incarnarsi, accioche noi per esso hauesimo la eterna uita. Certamente come dice Hieronymus ad Damascum papa. Quæ maior potest esse clementia quam ut filius dei filius hominis putaretur. Quale può essere maggiore clementia che uedere il figliuolo di Dio fatto figliuolo dell'huomo, e per questo uolendo noi fare parte del nostro debito, perche pel tutto non siamo mai bastante meritamente ce hauemo con diuotione e fede raccogliere de tanto ampio & effuberante beneficio, e perche nel precedente sermone noi di chiaramo come fa riuclato el Sacramento della incarnatione del nostro redentore mi pare bene. Al presente habbiamo ad trattare del tēpo di Christo incarnato, & di questo proponeremo a dichiarare tre principia liuissierli.

¶ El primo chiamato di tardità.

¶ El secondo di medieta.

¶ El terzo di uerita.

¶ Come Christo per utilità nostra tardo in incarnarsi, e non uolle subito pos el peccato uenire a liberare e ricomprare la humana natura. Cap. Primo.

**I**L primo misterio da dichiarare el tempo di Christo incarnato si chiama di tardità. Pare ad alcuni cosa inconueniente e contraria alla summa liberalità diuina che uolendo procedere alla humana natura la spsa per la incarnatione del suo figliuolo dimora se tanti milia anni e non fusse fatta quella



amorosa provisione subito dopo el peccato e una sententia di Seneca, el quale dice nel secondo libro de beneficiis. Ingratum est beneficium quod diu inter dantis manus hæsit. Non è grato el beneficio de colui che s'io tiene longamente stretto intra le mane. Ma a questi li sacri Theologi dicono che uolle dio fusse ritardata tanto tempo la incarnatione per tre ragione.

¶ La prima per punitione del peccato.

¶ La seconda per la curatione del morbo.

¶ La terza per la comendatione di Christo.

¶ La prima ragione fu per punitione del peccato uolle così fusse in parte punito el peccato di primi parenti in loro & in quelli chi de se fecero da loro, accio che se intendesse per ogniuno quanto dio ha in odio & dispiacere li peccati e così hauesse ragione ciascuno guardarli di peccare. Pero sta quella famosa e uolgarissima sententia, laquale si nota de nita & honestate clerice. al. c. ut clericorum. E alla dist. 2. al. ca. quia sunt. E alla distin. 4. s. al. cap. sed illud. e alla distin. 50. al. cap. de la pñs. e alla. xciii. dist. al. capi. puenit. e alla prima causa. q. ult. al. e. exigunt. e alla. 2. s. q. bc. in ca. loci. Facilitas uenit tribuit incertum delinquendi. La facilità della uenia da occasione di peccare. Ma all'ultimo Dio aperse le uiscere della misericordia sua impole fine ad ogni nostro male fatta redemptione nostra per Christo incarnato, e fatta la benigna remissione. Doue pero ne conuenie intendere perche ragione Dio uolle pdonare el peccato dell'huomo e non quello dell'angelo, & a quello

questo dice Alessandro de ales nel .3. uolome della summa che cōcorriscono tre cose principali a fare el peccato de l'huomo remissibili, e non quello de l'angelo.

¶ La prima e la dispositione della natura.

¶ La seconda la conditione del peccato.

¶ La terza la cōgruita della diuina sapiētia.

¶ La prima fu la dispositione della natura de l'huomo e de l'angelo in liquali fu el libero arbitrio ma differēte perche como dice il Maestro delle sententie nel secondo alla .34. distin. Nel libro arbitrio ce si troua la uolontà e l'intelletto tanto nel huomo quāto nel angelo. E quanto alla uolōta ce e questa differētia che l'huomo potēleggere o in bene o in male piu che una uolta. E l'angelo hebbe il libero arbitrio che una uolta sola elegisse o in bene o in male. Onde dice August. in libro de libero arbitrio. Sic deus creauit angelos ut quēlent perpetuo boni essent qui autē nolent nunquā eos diuino munere repararet. Cōsì dio creò li angeli che coloro che uolsero stare fermi perpetualmente fussino affirmati in la gratia & nella gloria. E coloro liquali non uolsero humiliarse a dio, ma leuarsi in superbia mai più potessero essere saluati. E scōdo seguita Alessandro. El libero arbitrio e il dio il summo grado, pero che per nullo modo po uolere sī no bene. Nullo infimo grado e nel huomo, elquale po uolere bene e male, ma più uolte nel angelo e q̄ si mezzo ltra il libero arbitrio de Dio e de l'huomo, perche l'angelo po uolere bene e male, ma solo una uolta como e ditto, e per questo peccadol'huomo possete pētirsi, e peccādo l'angelo nō si possete ne potera più mai pentire e senza la penitētia el peccato e irremissibile, come si serue nel sexto del Decretale. de regulis iur. Peccati uenia non datur nisi correctio. Quāro al intelletto donde nasce el iudicio e il discernere del bene e del male, e differētia inuita l'huomo e l'angelo, pero che come dice Dionisio. L'intelletto de l'angelo e deiforme, perche intende senza discorsio or onde si chiama intellettuale substantia l'intelletto de l'huomo intende discorsēdo, e cōsì piglia la cōelusione dalle pre-

messe, quale comparatione e dal pūto alla linea tale cōparatiōe de l'intelletto de l'huomo al intelletto del angelo, e per questo peccadol'angelo pecco per certa malitia senza alcuna ignorantia, e peccando l'huomo possete peccare con alcuna ignorantia como dichiararemo, pero disse Dio al. 6. cap. del Genesi. Nō permenebat spiritus meus in homine. I. indignatione mea in aeternum, quia caro est. Nō stara la mia indignatione cōtra l'huomo sempre, perche ha l'intelletto pigro per la carne. ¶ La seconda cosa che concorre a fare remissibile il peccato de l'huomo e non de l'angelo fu la cōditione del peccato, perche fu assai più grane il peccato de l'angelo che quello del homo. Accendēdo a tre rispetti. ¶ El primo e della generatione del peccato perche auenga che peccasse per superbia l'uno e l'altro. Nientedimeno desidero l'huomo disordinatamente la scientia di Dio. E l'angelo la omnipotentia. La scientia dio hauea disposto e comunicarla alla creatura quādo uidera che il meritara la diuina essentia, la omnipotentia e incommunicabile alla creatura, e per questo e più graue il peccato de l'angelo che de l'huomo. Attendendo anchora alla cōcōstantia del peccato fu più graue quello de l'angelo, peche in Adā fu alcuna ignorantia credēdo che il peccato mortale fusse ueniale scōdo August. & hebbe pōsto de pētirsi e domādere pōnitētia. Ma l'angelo nō fece cōsì. Attēdēdo etiam el terzo rispetto de la occasiōe fu più graue il peccato de l'angelo che de l'huomo perche l'angelo peccò p se medesimo, e l'huomo per suggestionē del diavolo como si nota al cap. i. de som. tri. & fide catho.

¶ La terza cosa che concorre a fare remissibile il peccato de l'ho e non de l'angelo fu la cōgruita della diuina sapiētia. Veddedio che in uno hō era tutta la hūana specie che si douea multiplicare, e nell' angeli chi peccaro nō era tutta l'angelica natura, e per la sapiētia di dio dispose sōuerne al hō accio fusseno beati delli homini como erano beatificati li angeli, liquali rimaseno. ¶ La scōda ragione peche tanto tempo ritardara la in-

carnatione di Christo fu p la curatione del  
 homo. Hauca peccato l'homo per superbia  
 bisognaua fusse curato per humilita, e po ac  
 cio che l'homo se humiliasse il uolse dio la  
 re tato tēpo accio che conoscesse el suo biso  
 gno e cognoscedolo se humiliasse a cercare  
 lussillo e ajuto da esso dī, el qle solo il poss  
 sette dare. Così da eta in eta li tanti padri p  
 pheti e patriarchi chiamauano humilmente  
 il redentore dicēdo q̄llo ebe cāta la chueſia.  
 Veni ad liberādū nos dñe deus uirtutū. Vie  
 ni o dio delle uirtu a liberare noi figlioli de  
 Adī dalli peccati nostri e tenebre o care di  
 limbo. E quādo così humiliati li trouo di po  
 ſti dio mando ad incarnare il suo figliolo.  
 ¶ Ma qui nasce un dubbio, el quale bene di  
 geſto rende gran ſolacio ad ogni anima ſi de  
 le. Vtrū incarnatione xpī fuit ex mera liberali  
 tate, aut ex meritato. Patrū & ſandorū uete  
 ris teſtamēti. Se la incarnatione di Xpo fu p  
 ſola liberalita di dio, ouero ſi ce ſi meſino p  
 il merito di ſanti padri. E a q̄lo riſpōde. Bo  
 nauētura nel. 3. lib. ſopra le ſententie alla. 4.  
 diſt. che la incarnatione di Xpo ſi po cōſide  
 rare in tre modi. ¶ Primo quanro alla ſua ſu  
 ſtitia, o uero eſſentia. ¶ Secōdo quanto alla  
 efficacia. ¶ Tertio quāto alla circōſtātia del  
 tēpo. Se noi la cōſideramo quāto alla ſua eſ  
 ſentia nō la meritauo tutti ſanti del uecchio  
 ne nouo teſtamento, pero che racogliendo  
 tutte oratione, tutte uigilie, tutti ſopiri, tut  
 te elemoſine, tutte lachrime, tutte penitētie  
 tutti tormēti, e tutti beni fatti dalli amici di  
 dio. Propheti, Patriarchi, Apoſtoli, Martiri,  
 Virgini, cōfeſſori nō ſono niēte in compara  
 tione al beneficio della incarnatione: pero di  
 ce ſan Paulo al. i. cap. della Epiſtola ad Tito.  
 Apparuit la benignita & humanita del nos  
 ſtro ſalnatore dīo, el qle nō opote de noſ  
 ſtra luſſuria ma p la ſua miſericordia ni ha fat  
 ti ſalui, ¶ Se noi cōſidera mo la incarnatione  
 quanro alla efficacia la qle e liberare l'homo  
 da la poeſſa del diabolio e dalla priuatione e  
 erentia della uifiōne di dio coſi ca de ſotto  
 el merito. che che tutti quelli che ſono ſtati  
 e ſono mēbri di Xpo cognoscedolo e aman  
 dolo hāno meritata la eſſicacia el frutto del

la incarnatione. ¶ Se conſideramo terzo la  
 incarnatione di Chrīlo quanto alla circōſ  
 ſtātia del tēpo. Hauēdo eſſo deliberato in  
 carnarſi per ſua eminentiſſima liberalita cu  
 mulādo inſieme li meriti di tutti ſanti padri  
 meritarono che Xpo non tardare più. Ma  
 molto e da reprehēdere la ingratitudine di  
 coloro li quali ſano che Chelilo nō ſolo e gia  
 incarnato, ma anchora poi la ſua paſſione, e  
 reſurrettione triōphante ſalto nel cielo e ſe  
 de alla dextra del padre incarnato. Re della  
 gloria e nō il deſiderano nō il cercano non  
 te ingegnano andarlo a uidere & ſtare nel  
 beato regno per q̄ſti diſſe Bernardo ſopra  
 la cārica. ardorē deſiderii patrū ſuſpiratiuū  
 chrīſti in carne preſentū frequentiſſime eo  
 gitās cōpungor & cōfundor, in memetiſſo  
 & unx cōtinuo lachrimas. Ita pudet tēporis  
 troporiſq; miſerabilium tēporē horum. Cui  
 nāq; noſtrū tātū ingerat gaudium gratia hu  
 ſus exhibitio quantū ſanctis ueteribus accē  
 derat deſiderium promiſſorum. Penſando  
 io l'ardore del deſiderio delli padri del uec  
 chio teſtamenro quale haucano de uedere  
 la preſentia di Chrīlo in carne mi cōpungo  
 e confundo inſtra me medeſimo & appena  
 reſteno le lachrime uergognandomi della  
 tepidita & pigritia di queſti miſerabili tem  
 pi chu di noi a tanto gaudio di queſta gratia  
 recepta quāto hauiano quelli padri tutti ac  
 ceſi p il deſiderio de tanta gratia promeſſa.  
 ¶ La terza raſone, poche fu tato ritardata la  
 incarnatione fu per la comēdatione. ¶ Xpo  
 deua eſſere per molti tēpi. prima prenūcia  
 ta e publicata la nouella di tanto grā Signo  
 re el quale ſi douea incarnare. pero dice la  
 Gloſia ſopra le Epiſtole ad Galathas. Quan  
 to maior iudex ueniebat. tanto preconi ſe  
 ries longior pcedere debebat. Quāto era  
 piu degno quello Signore e iudice. Il qle ue  
 nia tato per piu longhi tēpi. iſi douea prenū  
 ciare la ſua fama. E per queſto dopoidichu  
 rata la ſua uenuta propheticamente uenne  
 al tēpo conueniente e opportuno. Ma q̄ni  
 alquanti uoleno ſapere, poche el tēpo della  
 incarnatione ſi chiama tēpo de plenitudine.  
 E a q̄ſti Riſpōde Bonauētura alla. i. diſt. del

terzonella dichiarazione della lettera che e per tre rispetti.

¶ Primo per rispetto di dio, perche ne la incarnatione fu fatta la piena participatio-  
ne della diuinita. Onde dice San Paulo ad Collocētes, al. 2. e. In Christo habitat omnis plenitudo. In Xpo sta ogni plenitudine de di-  
uinita p la unione della diuina natura cō la  
nima e cō la carne. ¶ Secōdo p rispetto de  
lāge lo che p Xpo furo piene le ruine dell  
angeli. ¶ E terzo per rispetto de l' homo  
si perche pienamēte e liberato dalla colpa,  
si perche pienamente li e dichiarata la uer-  
ta necessaria alla salute, se anchora perche  
pienamēte e data la gratia alli fideli, pero di  
ce Ioāne Battista. Ioā. i. c. De plenitudine eius  
accipiemus omnes gratiam pro gratia, quia  
lex p Moysen data est gratia & ueritas per  
Iesum Christū facta est. Della plenitudine de  
Christo ne hauemo receuuti tutti gratia per  
gratia, cioe gratia gratis data, e per quella  
poi la gratia gratū faciente, ouero la gratia  
del uecchio testamēto, e poi la gratia del no-  
uo peche lanticha lege fu data da Dio p mez-  
zo di Moise, ma la gratia perfetta & la uer-  
ta fu fatta per Iesu Christo, & peche disse che  
le preditte parole sono de Ioanne Battista  
secondo Origine non fa a fatto perche Chri-  
stosomo dica siano de ipso enangelista Ioan-  
ne, perche o siano de luno o de laltro in  
ogni modo ce si da ad intendendere la abon-  
dantia della gratia comunicata da Christo  
alla humana generatione.

¶ Come Christo incarno in mezzo del tem-  
po pigliando quello mezzo largamente nō  
puntualmente. Capitulo Secondo.

**I**l secondo misterio da dichiarare del tē-  
po della incarnatione di Christo si chia-  
ma medieta doue ee/occorre una diffi-  
cultà si Christo incarno in mezzo del tem-  
po, e alcuni dicono che si, per le parole de  
Abacueh propheta. Domine opus tuum in  
medio annorum tuuiscia illud, in medio an-  
norum notum laetis cum iratus fueris mise-  
ricordiz recordaberis. O signore tu uisui-  
caui la opera tua cioe l'huomo nel mezo

delli anni, nel mezzo delli anni il farai noto  
e manifestalo cioe quanto lo ami, che lassarai  
la tua iusta e ricordate della misericor-  
dia tua infinita. Anchora si po confirmare  
questa opinione peche Christo amo sempre  
il mezzo come appare primo che uolle na-  
scere in la mezza notte, secondo che dice el  
maestro nella historia scolastica. Onde la  
chiesia appropriatamēte dice di Xpo le pa-  
role scritte al decimo octauo capi. della la-  
pienia. Cum medium silentium tenerunt  
omnia & nox in suo cursu medium inter pe-  
rageret omnipotēs sermo tuus domine a re-  
galibus sedibus uenit. Quando tutte le cose  
erano in silenzio la mezza notte la quale ha-  
ua fatto el mezzo del suo orlo uēne dalle  
regale sedie o signore mio el tuo sermone  
omnipotente, cioe naque el tuo figliolo. Se-  
cōdo Christo nato si riposo in mezzo a dui  
animali. Tertio fu trouato de la Vergine  
beata nel tempio in mezzo li dottori, come  
serue Luca al secōdo ca. Quarto uolse patir-  
e i mezzo la terra habitabile, cioe Hierusa-  
lem della qle dice Rabano al lib. 22. De origi-  
ne rerū. Che Hierusalē e una citta in palestina  
possa i mezzo di la iudea umbilico de tut-  
ta la habitabile nostra zona. Di qsta anchora  
dice Nicolo de Lira sopra iay. ca. di Ezechie-  
le. Che e sita nel quarto clima della terra ha-  
bitabile diffusa in sette climati. Quisto Chri-  
sto fu crucifisso in mezzo di dui latroni co-  
me serue Ioāne al decimonono cap. Sexto  
poi la refurctione fette in mezzo delli di-  
scipuli come pone Luca al uigesimo quarto  
cap. & Ioāne al. 20. ca. E cosi sempre sequito  
el mezzo, pero che i la santa Trinita esso e  
la persona secōda in mezzo del Padre e Spi-  
ritolanto & e mediator de Dio & delli huo-  
mini come dice Paulo ad Thimotheo alla  
prima Epistola al. 2. c. Et oltre quello la uir-  
tu morale cōsiste nel mezo secōdo Aristoteli  
nel secōdo libro della Ethica. E cosi pare  
che xpo incarnasse nel mezzo di tēpo. ¶ Al-  
tri dicono che questo nō pare che sia uero,  
pero che secōdo che pone lanto Augustino  
sopra Ioanne, e anchora al uigesimo secōdo  
lib. de ciuitate dei. E tēpo si distingue in sei

etade, cioè la prima da Adamo infino a Noe, la feconda da Noe infino ad Habraam, la terza da Habraam infino a Dauid, la quarta da Dauid infino alla tranſmigratione di Babilonia, la quinta dalla tranſmigratione di Babilonia infino a Chriſto, la ſeſta da Chriſto infino alla conſumatione del ſeculo. Chriſto uenire alla feſta etade dunque non uenire in mezzo del tempo, ma piu preſto in fine. E queſto ſi conferma per quello che canta la chieſa nel hymno della aſcenſione doue dice, *leſu noſtra redemptio amor & deſiderium. Deus creator omnium homo in fine temporum. leſu noſtra redemptio amor, & deſiderio.* Dio creatore di tutti homo in fine deſti tempi. ¶ Per intendere dunque el mezzo del tempo della incarnatione di leſu Chriſto e viene diſtinguere che il mezzo ſi piglia in dui modi, cioè primo ſtrittamente e pñtualmente per quello tempo elquale equalmente e diſtante dalli eſtremi cioè dal principio & fine del tempo. Secondo ſi piglia el mezzo largamente per quello tempo elquale in fra quelli dui eſtremi, auenga che non puntualmente. Si nui uolemo adunque pigliare il mezzo per il primo modo non poſſemo dire che Chriſto benedetto incarnaffe nel mezzo del tempo perche coſi ſaperiamo el tempo determinato del iudicio & della conſumatione del mondo contra il ditto di leſu Chriſto nel euangelio di ſan Marco al. 13. e. E ſan Mattheo alio. 24. cap. doue dice. De quello di e ſimilmente de quella hora non ſa huomo alcuno. Onde ſta quello ditto del dottore ſanto Auguſtino al. 18. lib. de ci. di. dei. Fruſtra annos qui remanent huic ſeculo computare ac diſſinire conamur, cum hoc non eſſe noſtrum ex ore ueritatis audiuiſimus. In uano ne ſforzamo a douere ſapere quanto tempo e anni ha da durare il modo, perche queſto non ſta al noſtro ſapere, ſecondo che diſſe Chriſto. Non appartene ad uoi cognoscere li tempi & anchora momenta liquali ſtanno nel ſapere & potere & uolere del omnipotente Dio padre. Pero e uero dunque che Chriſto incarno nel mezzo del tempo, cioè non in principio ne anchora in

fine. E quantunque incarnaffe nella feſta etade, cioè ſecondo il ditto di Beda philoſopho, paſſati da la creatione del mondo cinque milia e cento & conantatone anni, non tedimeno come ſcriue Auguſtino in libro octagintatrisum quaſtionum. *Etas ultima humani generis quae incipit a domini aduentu uſque in finem ſaeculi, quibus generatibilibus computetur incertum eſt.* Quella niſtima feſta etade della humana generatione laquale incommenzo da Chriſto infino a la fine del ſeculo e incerto quanto ha da durare. Sapemo ben che ne ſono paſſati annimille cinquecento, e trentaſette.

¶ Como e uero che el tempo nelquale douia incarnare Chriſto e paſſato contra li iudei liquali falſamente teneno, che il meſſia non e uenuto ma deue uenire Cap. Tertio.

**I**l terzo miſterio da dichiarare del tempo della incarnatione di Chriſto ſechia ma di uerita, doue ne conuene conſutare la falſa opinione di iudei liquali teneno che il meſſia non e uenuto, e a loro moſtraremo che e penuto e ſir quello Nazareno elqle per inuidia cruciſſero. E pero produceremo contra li iudei de tre prophetie.

¶ La prima prophetia de iacob.

¶ La ſeconda de Daniele.

¶ La terza di Ageo.

¶ La prima prophetia laquale dichiara como e paſſato el tempo quando douia uenire il meſſia fu del patriarcha iacob. E di queſta ſcriue Augu. al. 18. lib. de ci. di. dei. coſi al. cap. 45. *Regnante Herode alienigena, apud iudeos natus eſt Chriſtus, iam enim uenerat plenitudo temporis ſignificata pro poetico ſpiritu per os patriarche iacob ubi ait, Non auferetur ſceptrum de iuda & dixit de ſemore eius donec ueniat qui mittendus eſt & ipſe erit expectatio gentium.* Regnando Re Herode alienigena in iudea nacque Chriſto, era gia uenuta la plenitudine del tempo preditta dal patriarcha iacob per ſpirito prophetico. Non fara tolta la regia dignita da iudea ne manchara ducato ſignoria della ſua gente infino a tanto che uenera qlo che deue eſſe

re mandato e lussara aspettatione delle genti questa prophetia e scritta nel Genesi al. 49. ca. Ma li iudei moderni dicono che non parla di Christo ma di Nabucodonosor re de Babilonia elquale per ordinatione diuina fu mandato contra Hierusalem per punire li peccati di quello populo come si pone al. 4. lib. delli Re al. 24. cap. E alhora manco el regno e la signoria de iudei perche assedia quella citta dieccotto mesi in fine la piglio e amazzo li figlioli del re Sedechia insieme al suo conspetto e poi li fece cauare li occhi e conduffo incatenato in Babilonia. E poi non regno alcuno altro della sua stirpe ma noi conuincimo li iudei, primo perche la translatione Caldaica autentica appresso loro dice in quelle parole. Donec ueniat qui mittendus est. Inno a tanto che nega quello che deue essere mandato, Donec ueniat roffias. E Rabi Ieu, E Rabi Salomone afferma che iacob parlo del messia e non de Nabucodonosor. Anchora doppo passa ti li. 70. anni della cattività de Babilonia restornati li iudei in Hierusalem all'anno primo de Cyro re de Persia hebbero li iudei signoria di Duca & di Re, Fu Duca Zorobabel, cosi Hefdra, cosi Neemia. Furono anchora Re. E come dice Augu. allegato di sopra Aristobolo fu incoronato re & pontifice. Et ad Aristobolo successe un' altro re & pontifice Alessandro. E poi lui fu Regina di iudei Alessandra sua moglie, e alhora doi soi figlioli uno chiamato Aristobolo l'altro Hircano contendendo che ognuno uolea regnare solo prouocaro contra iudei le forze Romane, donde el magno Pompeo si condusse con il suo esercito contra Hierusalem e presa, fatta tributaria a Romane meno siccamente tenuto Aristobolo. E da li a poebi tempi hebbero per re Herode de straniera gente ouero natione de questo seruu Iosepho in. 17. libro antiquitatum. Che per parte de padre fu isonno, per parte de madre arabo, elquale per essere stato strenuo & ualente nelle armi piglio prima amicitia con Cassio uno di quelli principali che le trouo ad ammazzare Cesare. E poi con Marco Antonio, con fauo

re delquale ottene essere coronato Re de iudei. E confirmato nel stato si leuo in luperbia e fece molte uolentie a iudei primo che uolse li pontifici de iudei non fusseno piu satifeccho l'ordine e nobilita loro a suo modo essaltando a quello grado ogni generatione de uile persone. Appresso lece terrare la casa uella del summo pontifice e non uolse in uilipendio che fusse piu usata. Poi quanti libri possente bauere dou' era notata la nobilita di iudei tutti li fece guastare accio che esso per rispetto di quelli non fusse tenuto uile, e dal tempo del preditto Herode mai piu si e trouata intra iudei signoria ne uittoria alcuna, ne miracoli ne prophetie. O iudei obtinati, o iudei perfidi e iniqui o iudei maligni. Doue e quello Moyle duca eletto da Dio elquale con tanti signori libero el populo dalla seruita egiptiaca, dalla tirania de Pharaone come habemo nel lib. del exodo. Doue e quello suo successore di Moise al tempo delquale dio monstro tre grandissimi miracoli. Il primo del fiume iordano elquale si torno indietro como e notato al. 4. cap. de Iosue. Il secondo quando circondando di fuori lerico co l'archa e sonando li sacerdoti le trombe calare le mure di quella citta per se medesime al. 6. c. di Iosue. Il terzo & ultimo dalli plenty miracoli fu quando combattendo Iosue contra li inimici del populo di dio omnipotente firmossi il sole & stette fermo per uno grande spazio di tempo. Doue sono anchora quelli iudei fortissimi combattitori liquali tante uolte destrussero quello populo da le mane del li inimici. Doue e Othomel elquale libero anchora lui el populo di dio da le mani del re de Syria. Iudicum tertio cap. doue e Aoth elquale uince. 10. milia Moabite robusti e gagliardi e uelle anchora el suo Re Eglon. doue e Sangar uittorioso delli Philistei. doue e quella strema donna delibora che fu moglie de Tarach, laquale libero el populo dalle mane de Iabin Re de Asor. iudicum al quarto capitolo. doue e Gedon elquale libero israhel da le mane di Madunite. Iudicum al. 7. cap. doue e Abimelech. doue e Thola de Isachar. doue e Thola iude Galadite. doue e



lepte. Doue e Abesfan. Doue e Ayalon Hasbalunites. Doue e Abdon. Doue e Sanfon forte dannatore di Philistei. doue e Heli & Samuele. Doue sono quelli re quali regnarono tanti anni. Doue e Saul. Doue e David. Salomone. Roboam. Ieroboam. Abias. Asa. Iosaphat. Iorã. Ochozias. Iosias. Amasia. Osia. Iosathan. Agaz. Ezechia. Manasse. Amon e li altri Re li quali con triumpho regiaro in quello popolo peruerso. Quale peccatum commissum o iudei, perche seti dati in opprobrio a tutte gẽte. Dopo che uoi che uene Xpo nõ ce parlo in uoi alcuno propheta. Doue sono quelli che tanti da tempo in tempo pphetizauano Isaia. Heremia. Daniele. Ezechiele, e li altri. Come dio ui ha mille quattrocẽto anni e ottantaotto nascosta la sua faccia. Certamente non per altro si non che uene il messia e uoi non l'acceptastis rui il perseguitastis uoi infino a la morte de la croce. Dimostrasi dunque per le cole dette come la prophetia del patriarcha Iacob e adimplita, e il mesia indubitatamente egli uenuto.

¶ La seconda prophetia laquale diehlara come e passato el tempo della uenuta del messia e de Daniele, alijc come e scritto al. 9. ca. L'angelo Gabriele riuelo el tẽpo quando Christo douia uenire e disse. Septuaginta ebdomade abbreviate sũt sup populu tuũ & sup urbẽ sanctũ tuam ut e consumetur preuaricatio & finem accipiat peccatum & deleatur iniquitas & addicatur iustitia sempiterna & impleatur uisio & prophetia & ungatur sanctus sanctorum. Settanta ebdomade sono abbreviate cioe registrate nella presentia di dio sopra el popolo, cioe iudaico e sopra la citta santa tua, cioe Hierusalem accio che sia consumata e terminata la preuaricatione e il peccato habbia fine, cioe per la passione di Christo e sia adurta la iustitia sempiterna, e sia adimplita la uisione e la prophetia cioe fatta di Christo, e sia uinto el santo delli santi cioe Christo. Doue noi hauesmo ad intendere secondo Nicolo de Lira che nella siera scriptura ebdomada si piglia in due modi, ouero p sette di o per sette anni come si scriue al. 2. cap. del Leuitico doue si dice che sette ebdomade sono da nu-

merare dalla festa de pascha che sono. 49. di, e nel quinquagesimo si deue celebrare la pẽthecoste. E nel Leuitico al. 25. cap. e scritto. Numerati sette ebdomade di anni che fanno quaranta noue anni, e il quinquagesimo anno immediate sequente fara il iubilẽo. Pigliando dunque la ebdomada di anni settanta ebdomade fanno quattro cento e nonantanni, elquale tempo gia e passato come si po uedere da che fu Daniele infino ad hoggi. Ma li iudei arguisseno contra noi, e in molti modi si ingegnano con falso intelletto de le scritture. provare che il messia non e anchora uenuto. E primo inducono l'autoritatel del propheta Isaia elquale dice al. 64. cap. Erit in nouissimis diebus preparatus mons domini in uertite montium, & eleuabitur super illos, & fluent ad eum omnes gentes. & infra. Constabunt gladios suos in uomeres & lanceas suas in falces non leuabit gens contra gentem gladium nec exhibunt ultra ad praelium. Sara nelli di nouissimi cioe alla uenuta del messia apparecchiato il ruonte del Signore nella altezza delli monti, e fara leuato sopra li colli, e discorreranno a quello tutte gente. E poi seguita. Faranno uomeri delle spate falces de li ferri de le lance, non mouera gente contra gente spada, ne uisciranno piu a guerre. Dicono pazamente li iudei moderni che il monte del Signore e il ruonte Syon doue fece il tempio. E quando uenera il messia dio fara portare il monte Tabor e il monte Synai e il monte Carmello al loco doue e Hierusalem, e sopra questi fara ponere monte Syon. E questo non e anchora fatto dunque il messia nõ e uenuto. A questo si risponde che quella eleuatione del monte Syon non se intende come dicono iudei, ma secondo nobilista & edificatione come anchora espone Rabi Salomone. E questa eleuatione fu fatta alla uenuta di Christo, pero la illumino il cielo, la sano quello inferno nella probatica piscina. La dette anchora il spiritofanto alli apostoli. ¶ Secondo oppongono li ostinati iudei a noi e dicono che il propheta Isaia disse che di

scorreranno a Christo tutte le genti, e questo non se uerifica in Christo alquale non redeteto tutte le genti, dunque non fu il messia. Rispondemo che in quelle parole o non si fa la distributione per tutti li singuli de ogni generatione, ma per la generatione de tutti li singuli come dicemo, ogni animal si fu in l'archa de Noe, cioe de ogni generatione de animali, quantunque non ce fusseno tutti li animali in particolare. Così anchora de tutte le generatione de gente hanno creduto in Iesu Christo. O uero si puo dire che nella scrittura si piglia tutti cioe molti. Onde nel secondo lib. delli Re al. 7. cap. e scritto. Dixit Absalon & omnes uiri israel, melius est con filiis tuis &c. Disse Absalon & tutti li huomini de israel in questo parlare si pigliano tutti cioe molti, così e adunque al nostro proposito. ¶ Terzio li iudei dicono anchora che secondo le parole di esai propheta sopra allegate alla uenuta del messia doueua esser re pace e cessariano anchora le guerre, e questo parlare non fu adimplito al tpo di Christo Iesu benedetto. anchora doppo la resurrectione sua fu in iudea la crudele guerra de Tito e Vespasiano dunque Christo non fu il messia. a questo noi rispondemo che mai non fu al mondo tanta niuersale pace quanta fu al tempo de Ottauiano imperatore quando nacque Christo. e le parole de Isai non dicono che saria pace perpetua ma diuina e longa come fu. et e il simile al. 4. lib. delli Re al. 6. cap. done e scritto. Ultra non uenerunt latrones Syrie in terra israel. Non ueromoltra cine piu o pos li latroni di Syria in terra de israel. e questo si dice per la diuturnita non per la eternita perche doppo in spacio di tempo spesse uolte tornato in terra de israel e fecero assai danni como appare al. 4. lib. delli Re al. 14. cap. Iterum li iudei arguiscono contra noi allegando la autorita de Isai al. 11. cap. el quale parlando del messia disse. Habitabit lupus cum agno & pardus cum aequo accubabit. et infra. Os lechabitur infans ab ubere super. foramen aspidis & in cauerna regum qui ablatus fuerit manum suam mittet. Al tempo del

messia habitarà il lupo con l'agnello & il leopardo siara a posare insieme con il cauallo delectarasi el piccolino lattante nel petto de la madre giocando nel buso doue sta l'aspido, e anchora quello che non latta piu, fatto grandicello ponera la mano sicuro e senza danno alla canerna doue siara il serpente. Dicono li iudei che alla uenuta del messia tutti li animali saluatici si domesticarano & habitarano pacificamente con li animali mansueti, e li animali uenenosi non farano lesione alcuna ali piccolini che giocarano co loro. e queste cose non sono adimpite dū il messia non e uenuto. Risponde a questa parte chei parlare de Isai e metaphoricus così dūto p similitudine e sono nominati li huomini co nomi de animali. Si come nel Gene si al. 4. 9. ca. e ditto da iacob. Benjamin lupo rapace, e di colubro ouero serpente. Così al proposito e da dire perche li gentili & li iudei non si concordauano & erano odiosi l'un a l'altro come li lupi con le pecore, conuertiti alla fede di Christo habitauiano in pace & charita. donde e scritto alli atti dell' apostoli. Multitudinis credentiū erat cor unū & anima una. era uncore & una anima della multitude de credenti cioe gentili & iudei. Similmente e dire li piccolini & animali uenenosi che si puri & simplici non sono offesi da coloro li quali prima che fusseno conuertiti a Christo erano pieni de ueneno de infidelita. e che tale modo de parlare sia p similitudine appare che Isai in la propheta preallegata chiama Christo fiore quando dice. Nascera un fiore &c. e similmente quando dice. erit iustitia cingulum lumborum eius. Sara la iustitia cintura ouero cingulo de suoi lumbi. anchora li iudei fanno insistita per le parole ditte da Hieremia al. 23. cap. In diebus illis saluabitur iuda & israel habitabit confideter. In quelli di saluara el populo iudaeo & la gente de israel habitarà sicura, cioe quando uenira il messia. Mo si uede che mai li iudei furono in tanta miseria quanta poi la uenuta di Christo adunque Christo non fu il messia. ¶ A questo rispondemo che parlando propriamente li iudei ribelli a Christo non

furono ne sono figliuoli de Israel & iuda liq  
li persequitaro & occifero Christo. Ma quei  
li liquali recconero Christo toro ueri figlio  
li de Israel & iuda. E quelli furono salui non  
solo spiritualmente ma anchora corporale  
mente, perche come si narra nella historia. E  
clesiastica siando imminente la destruttio  
de Hierusalē fatra per Tito furono auisati  
& monti da l'angelo li iudei liquali credeas  
no a Christo che andassino al reame di Re  
Agrippa il quale era cōfederato ali Romas  
ni. E anchora coloro che sono del regno di  
Christo habitano sicuri in paradiso doue ue  
deno la diuina essentia, che tanto uole dire  
Israel quanto uidente dio. Iterum li iudei ne  
contradicono con la auttorita de Daniele  
al. 7. ca. doue dice, Aspiciebam in uisione no  
ctis & ecce cum nubibus cōli quasi filius  
hominis ueniebat. Guardaua io in la uisione  
della notte & ecco che uenia con le nubi  
del cielo q̄u il figliolo del homo, & questo se  
dice del messia Christo nō ucone cō le nubi  
le del cielo, dunque non fu il messia. A que  
sto si risponde che la scrittura fa mentione  
de doi aduenti o uenute di Christo cioè nel  
mondo. E al iudicio. il primo aduento fu cō  
li uisibili. il secondo fara con excellentia &  
pofesta. Daniele propheta dūque parla del  
secondo come appare nelle sequēte parole  
doue dice. iudiciū sedebit & libri apti sunt.  
Stara el iudicio e farāno aperti li libri delle  
cōscientie. Li iudei nō fanno distinguere que  
sti doi aduenti, e errano in molte cose p non  
uolere bene intendere le scritture. E così di  
cono male intēdēdo che Christo benedetto  
non fu il messia, per la auttorita del ppheta  
Isaya a trenta capitoli doue dice. Erū lux lu  
nae sicut lux solis, & lux solis septem plies.  
Sara la luce della luna come quella del sole,  
& quella del sole sette uolte più. E questo  
nō fu adimpito alla uenuta di Xpo. Ma cer  
te tal parlare e della uenuta di Christo al iu  
dicio quando faranno gran mutatione nelli  
corpi celesti.

¶ La terza prophetia laquale dichiara co  
mo e passato el tempo della uenuta de lo  
messia & de Augco propheta elij. c al seco

do capitulo disse. Adhuc unum modicū est  
& ego mouebo cōlium & terrā & mare &  
aridam, & mouebo omnes gentes. & ueniet  
desideratus cunctis gentibus & implebo do  
mum istam gloria. Et infra sequitur. Magna  
erit gloria domus istius nouissime plusquam  
prime. Da qui a uno puoco di tempo io mo  
uerò lo cielo & la terra el mare & mouerò  
tutte le gente, & uenirò lo desiderato da tut  
te le gēte, impuro quella casa, cioè il tēpo de  
gloria. E poi sequita. Sara grāda la gloria di  
questa casa più che della prima. Secondo le  
opinione de tutti li sapientissimi expectatori  
questo desiderato e il Re messia. Para dūque  
che il propheta della gloria della casa di dio  
edificata dali iudei poi che tornarò dalla cat  
tiuita di Babilonia. Dūque stare quella casa  
uene Christo perche il ppheta dice che do  
ua essere piùa di gloria per la uenuta del de  
siderato a tātē gēte. E quella casa fu destrut  
ta per Tito Vespasiano passati quaratadui  
anni poi la passione di Christo. Sidunque el  
ppheta dice della gloria di quella casa laqua  
le fu edificata poi la cattiuata di Babilonia  
segta che douea essere maggiore che di q̄lla  
edificata da Salomone. Questo non si po in  
tendere p più ricchezza quero edifici & or  
namenti di quello tempo perche il stato del  
populo in quello tempo era quasi niente a  
rispetto como era al tempo di Salomone.  
onde al secondo di Hesdra e scritto che li sa  
cerdoti uecchi liquali haueano uiduta la pri  
ma casa plāgeano quādo si dedicaua la scō  
da hēche altri si alle grasseno e facefeno festa  
perche nō era simile quella casa alla prima.  
Dōde nō si po intēdere la gloria della secon  
da essere maggiore che quella della prima,  
eccetto per la uenuta del desiderato da tut  
te gēte, e lui fece gloriosa quella casa con la  
sua p̄sentia quando fu l'offerro el di q̄drage  
simo poi la sua natiuita, e quādo la spello p̄  
dico. Ma li iudei fuggendo la uerita dicono  
che fu maggiore la gloria della scōda casa  
che della prima perche doro più tēpo. E a  
quello si rispōde che posto fusse così non fu  
pero maggiore la gloria pche fu p̄fanata e  
cōculcata quella casa quādo Anthiocho Epi

phanes ce pose l'idolo abhominando e fece la prostitula de donne come habemo nel primo & secondo libro de Machabel. E questo medesimo pone Iosepho nel tertio decimo libro della antiquita. Poi quella casa fu disprezzata da Pompeo & poi da Tito & Vespasiano. E Anhora dicono alcuni che la prima casa duro piu che la seconda, perche la prima duro quatrocento & uintitre anni, e la seconda quattrocento & uinti. Donde la gloria di questa casa seconda non si puo intendere si non como e ditto per la presen tia di Christo. Non contenti anchora li duri deli oppositori che Christo non fu il messia perche nella prophetia di Aggeo si dice che dio mouera il cielo e la terra & il mare. e questo non fu fatto alla uenuta di Christo dunque non fu il messia. R. I'pondemo che la uenuta de Christo si mosse il cielo pigliando il moto largamente per ogni mutatione & immutatione. Appare grã nouita nel cielo quando li angeli furono ueduti dalli pastori, e quando li tre Magi uiderono quella noua & mirabile stella per la quale si mosseno uenire a

trovare Xpo signore benedetto infino a Bethleem. Fu mota la terra che secòdo che scriue Iosepho in libro de bello iudaico, al tempo di Re Herode sotto il quale naque Christo in iudea fu sì grã terremoto che pericor lo grã pte. E piu che fu grã cōmotione in tutto il mōdo in terra & in mare, cioe nelle gente lequale habitauano nelle isole del mare quando Ottauiano fusse deferitto l'uniuerso mondo come dichiararemo nellì sequenti sermoni. Marauiglia e adūque che nō si ruppe la durezza iudaica a tante esperientie, tanti essempli, liquali ce fanno conoscere che il messia e uenuto. O iudei increduli che aspettate piu eglie uenuto el Salvatore del mondo, eglie uenuto quello tanto aspettato. Ma nel uero si sono reprehensibili li iudei liquali non uogliono accettare Christo essere uenuto. Molto piu sono da reprehendere li christiani liquali el credeno & nō lo amano, non li ringratiano, non lo desiderano summo e infinito bene, el quale uene per darci la gratia e poi la sempiterna gloria. In qua uiuit & regnat per omnia secula seculorū. Amen.

Del diuino uerbo incarnato. Sermon. IX.

**V**erbum caro factū est. Scribuntur haec uerba Ioan. i. c. Ogni alto & eleuato ingegno in che si troua splendore & lume di fede pu marauigliarsi e stupire sentendo & considerando essere incarnato dio. Pero augustin. In uno sermone esclamando dice. O noua & inaudita commixtio. Deus qui est & qui erat creator sit creatura. Qui immensus est capiat. Diuites cōstituens pauper efficitur. Incorporeus carne uestitur. Videtur inuisibilis. Palpatur impalpabile. Comprahenditur incōprehensibilis. O noua & inaudita cōmissione dio el quale e deera creatore e fatto creatura, quello che e immenso senza misura e preso misurato, quello signore delle ricchezze e fatto pouero, l'incorporeo e uestito di carne uidele l'in



uisibile toccate l'impalpabile, comprendeete l'incōprehensibile, e perche possa ogni anima fidele rallegrarsi ricordandosi e commemorando le cose marauigliose della incarnatione di Christo ho deliberato in questo sermone trattare di esso uerbo diuino per nos

Reo amore incarnato. Delquale proponeremo a dichiarare tre miserie.

¶ Il primo chiamare mo dignita.

¶ Il secondo possibilita.

¶ Il terzo necessita.

¶ Della dignita del uerbo incarnato contra le false opinionione di Arrio, di Eutonio & di Apollinare heretici. Cap. I.

**I**L primo miserie da dichiarare del uerbo incarnato si chiama de dignita doue noi distingueremo tre dignita principale.

¶ La prima de diuinita.

¶ La seconda di eternita.

¶ La terza de incommutabilita.

¶ La prima dignita si chiama de diuinita cōtra Arrio ilquale disse che il uerbo o figliol di dio era creatura. Mala sua falsità la confuta Ioanne quando dice Deus erat uerbu. Doue e da intendere. Quid est uerbu in diuinis. Che cosa e questo uerbo i diuine. rispōde August. al. 6. lib. de trinitate. Verbu solus filius accipitur & eo dicitur uerbu quo filius. Verboe il figliolo cioe la seconda persona nella santa trinita. E august. al. 15. lib. de trinita. mostra perche si chiama uerbo e dice. Ipsa ppropria psonalis filii diuersis noibus significatur ad exprimendā diuersimode perfectiō nē eius. Nam ut ostendatur patri conaturus dicitur filius ut ostendatur coeternus, dicitur splendor, ut ostendatur omnino similis dicitur imago ut ostendatur immaterialiter genitus, dicitur ed. La nativita del figliolo la quale e ppropria psonale e significata cō diuersi nomi accio che in diuersi modi si esprima la sua pfectiōe, accio che disque se intenda el figliolo essere cōnaturale al padre cioe una natura cō il padre si chiama figliolo. E accio che se intenda al padre coeterno si chiama splendore, e accio che si conosca simile al padre si chiama imago, e pche si cōprehēda essere genito immaterialmēte si dice uerbo. E come dice San Thomaso alla prima parte alla q. 14. Nō si possiano esprimere tutte le perfectione pōnte rō uno solo nome. Ma per hauere alcuna intelligētia del uerbo diuino si ha da notare se cōdo che scriue Bona uentura al. i. delle sententie alla dist. xxxij.

Bisogna considerare como si troua el uerbo in noi, e così dicemo che largamente in noi si chiama uerbo la uoce significatiua inquantosignifica l'interiore concetto della mente si come la tulna e ditta sana in quanto dimostra la sanita. Pero disse aristot. in primo Perierminis. Voces sunt eorū que sunt in anima passionum note. Le uoce o parole son si gnificano quello che sta dētro nell'anima. E pero propriamente uerbo e quello concetto intrinseco nostro significato per la parola e anchora si mai la parola l'esprimesse si chiamael nostro uerbo mētale. E uero e che si deue attendere che in noi e uno concetto di mente imperfetto, l'altro formato e perfetto, pero che la nostra cognitione procede dalla cosa imperfetta alla perfetta. Onde prima si ha de alcuna cosa el concetto cōfuso e imperfetto romo dice aristot. in. i. physicorū. E tale cōcetto nō si chiama propriamēte uerbo ma cogitatione. Procedendo poi più innanzi uenimo a hauere della cosa el concetto perfetto e formato & determinato, elquale dalli philosophi si chiama definitione, dalli santi si chiama uerbo, como dichiararamo con il sequēte essētiapio. Vnouide uno falso e in principio nō sa si le falso o legno e ha una cognitione generale e imperfetta, poi pēfando cognosce che e falso poi cōprēde nella sua mēte che illo e falso duro grane elque tēde a basso, questa tale cognitiōe perfetta di illo falso si chiama el uerbo mētale, e così delle altre cose in dio. danque si pone el uerbo nō ad similitudine del uerbo ditto largamēte elque e la uoce significatiua ouero el cōcetto imperfetto della cosa perche in dio nō e niente sensibile o imperfetto. e per questo la uoce significatiua laque e sensibile e corporale, e la cognitiōe laque e cognitione imperfetta della cosa non hanno luogo in Dio. e p questo si pone in dio il uerbo iquāto importa il cōcetto perfetto, pero che ad uno atto de intendere cōcepe & mēten de se infinito e ogni cosa perfettamente, e hē uero che e differentia intra il uerbo nostro e quello di dio, pero che il nostro si po multiplicare per la debilita del nostro intelletto.

Et così quanti sono in noi li cōcetti perfetti trauati sono li nostri uerbi in dio, el uerbo è unico perché in lui è uno solo cōcetto p̄fetto, uisibile anchora in noi el uerbo è accidente, in dio è substantia come dice el Cōmentatore in xlii. metaphysice, e li sequita così. Intellectus in deo intellectio & intellectum idē sunt. L'Intelletto in dio l'atto del intendere è essere inteso son una medesima cosa. E per q̄ sia casone dice san Thomaſo alla prima parte alla questione uigesimaſeptima. Che la p̄cessione del uerbo nostro in noi nō si pochia mare generatione perché l'intendere in noi non è substantia dello Intelletto. Dōde el uerbo el quale è in noi procede secondo operatione intelligibile nō è de una medesima natura con lo Intelletto dal quale procede. Ma l'intendere di dio e ipsa substantia del intelligente. Donde el uerbo procedente, procede come de una medesima natura, pero propriamente si chiama genito o figliuolo non per materiale o corporale generatione, ma secondo la emanatione intelligibile. E per non faticare l'ingegno della cōmune brigata concludemo come e dissemo di sopra che il uerbo incarnato è dio figliuolo dal padre ab eterno genito el quale nel uentre della uirgine uolse disporre e unire la humanana natura alla natura diuina, & quello che era ab eterno dal padre genito uolse nascere homo uero dalla madre immacolata. E pero oḡgi uno deue stare fermo a credere di Christo la humanita e la diuinita. E chi mancasse o da una parte o da l'altra nō si poteria mai saluare. Onde san Leone papa in uno sermone della natiuita di Christo dice. Festi uisibilis ho dierne uerus uenerator est & pius cultor, q̄ nec de incarnatione domini aliquid falsum, nec de deitate aliquid sentit indignū. Parls enim periculi malum est si in Christo aut illa naturæ nostræ ueritas, aut paterne glorie negatur equalitas. Quello è uero uenerato re e piatolo osservatore della festiuita hodierna a quale nō sente niente falso della incarnatione del signore ne cosa alcuna indigna d'illa sua diuinita & male de uno eḡte pericola all'anima si in christo si nega o la veri

ta della nostra natura oncro si nega la eḡlita della paterna gloria. E perché piu diffusamente diuemo de la diuinita di christo nel semone sequente, al presente basta intendere del uerbo incarnato la diuinita secondo che gl'a è dichiarato per ioane nel euangelio. C. La seconda dignita del uerbo incarnato si chiama di eternita cōtra uno heretico chiamato euzomio, el quale falsamente dicea il uerbo di dio nō essere eterno ma prodotto temporalmente. Sequitaua questo la opinione de alcuni philosophi iquali diceano ch'era proceduta & efflusa da dio una mēte in laquale erano le idee o forme de tutte le cose create. e questa chiamauano Intellettu paterno. E auicenna in primo de celo & mūdo disse. Che era la prima intelligentia mouete il primo cielo. Eunomio disse questa essere il uerbo di dio prodotto in tēpo, cōtra el q̄le sia la uerita in uolabile della santa fede dice eō atbanasio. æternus pater. æternus filius. æternus spiritus sanctus. E terno el padre, eterno el figliuolo, eterno il spirito santo. e q̄sto si confirma p̄ il ditto de Hilario in libro de trinitate. Inter gignere & gigni nullū cadit mediū scilicet durationis. Intra il generare che spetta al padre, e il essere generato che comēce al figliuolo non ce cade mezzo di duratione e tēpo perché li relativi per natura son insieme. Si el padre fu ab eterno dunque el figliuolo fu ab eterno. e il manifestare delle sententie alla nona distinctione del primo libro induce questa similitudine. el splendore e generato dal fuoco, e niēte di meno il fuoco e il splendore son in uno tempo. Così in diuinita el figliuolo el q̄le e splendore del padre, auenga che sia da q̄lo generato al padre. coeterno, e a q̄sto p̄posito parla augustin. e dice. Filius dei est dei uirtus & sapientia. El figliuolo di dio e la uirtu & sapiētia di Dio. Dunque si el figliuolo non è eterno q̄lebe uolta Dio fu senza uirtu e senza sapiētia che è impossibile. Ma li dottori theologi scoto Bonauentura sopra la prefata ix. distinctione. E san Thomaſo al. iiii. della summa contra gentiles, prouano la eternita del uerbo con questo fundamento che una cosa procedente

da un'altra e dopoi quella per duratione o uero per la limitatione della potetia, o p il modo de p.dure, ouero p la liberta. Primo p la limitatione de la potetia quādo el p.duce re non ha dal principio del suo essere la potetia p.duttua perfetta. Si como l'huomo non ha da principio della sua infantia la potetia perfetta de generare. E pero el figlio lo genito dal homo & dapol la sua infantia. Secondo la cosa p.dutta e poi p.ducente per il modo di produrre quando si produce per moto elqle e in tempo. E tertio per ragione della liberta quādo alcuna cosa si p.duce liberamente e nō de necessita di natura peche la cosa p.ducente po aspettare a p.ducere il suo effetto quādo li piace como fu la creatio ne del mondo, laqle non fu ab eterno ma quādo uolse dio. Dunq si ab eterno fu in dio la potetia p.duttua perfetta, peche ab eterno possente generare el suo figliolo e qsto figliolo non e p.dutto per moto e mutatione e p.cede al padre de necessita de natura laqle e ditto de oecessita de imutabilita e dice p.seccione in dio peche dio de necessita intēde se medesimo & ogni cosa. Dunque seguita che il figliolo e al padre coeterno. Tutta qsta uerita e elucidata da ioanne quando dice. In principio erat uerbu. In principio era el uerbo. Doue e da sapere secondo uno dottore fra minore chiamato Alessādro de Alessandria nella postilla sup ioāne. Che qsto nome principio in diuinita, alle uolte e nome effenuale & couēne a tutta la trinita. E cosi si piglia extra de sum. trin. & fide cathol. Vnum uniuersorū principium. Vno principio de tutte le cose. Alle uolte e nome persona le, e ū po pigliare p il padre elqle e principio senza principio. Così dice Augu. nel. 4. lib. de trinitate. Pater est principiu totius diuinitatis. El padre e principio de tutta la diuinita. Se po anchora dire del figliolo elqle e principio de principio. Così dice Paulo al primo cap. Et in principio. Lin filio die ter ram fundasti. Tu in principio cioe nel figlio lo fundasti la terra. E potesi dire principio del padre e del figliolo liqli son uno principio del spiritofanto come si nota de summa

trini. & fide cath. ca. 3. lib. 6. Alle uolte principio significa eternita. E cosi si piglia da ioāne quādo dice. In principio. secondo Augu. cioe ab eterno & prima che ogni cosa. E di qsta eternita parlo l'illuminato ppheta Dauid nel Salmo fecōdo doue induce Christo incarnato ilqle dice. Dñs dñt ad me. filius meus es tu, ego hodie genui te. El signore disse a mi nato dalla Vergine fecōdo la humanita, tu sei mio figliolo secondo la diuinita lo te ho generato hoggi, cioe eternalmente, doue si splica la generatione eterna del figliolo per il tēpo piente quādo dice. Hoggi, e qste parole ad littera se intēde di Christo cō tutto il Salmo come dichiara Nicolo de Lira, e proualo primo che s. Paulo a li hebrei al. 1. c. allega le parole p.dutte dicēdo. Cui aliquid angelorū dixit. Filius meus es tu. Similmēte indusseno qsto Salmo de Christo li apostoli poi che riceuēno il spiritofanto, come si nota alli atti delli apostoli al. 4. c. E Rab Salomone in principio della Giofa di questo Salmo dice. Magistri nostri exposcunt hūc psalmū de rege messia. Li nostri maestri esposero questo Salmo del Re messia. E nel Salmo. 109. induce Dauid el padre dicēdo al figliolo. Ex utero ante Luciferū genui te. Del mio ueroe cioe della mia sussistia ti ho generato prima e innāci che Lucifero, cioe innāci la p.duttione delle stelle designate in nome di qsta stella nobile chiamata Lucifero. E per consequente la generatione del figliolo procede la creatione del cielo e della terra. El tēpo seguita il moto del cielo. Dunq innāci al tēpo e la generatione del figliolo. E cosi e eterna perche innāci al tēpo nō e si nō la eternita. E Salomone alli p.uerbi al. 8. cap. parla in persona della sapientia increata laquale e esso uerbo o figliolo e dice. Dñs possedit me in initio ut arā suarum antequā quicquā faceret a principio. Ab æterno ordinata sum & ex antiquis antequā terra fieret. El signor mi ha posseduta i principio de le sue uie cioe i principio delle sue opere ināci che facesse cosa alcuna da principio. ab eterno lo fui ordiata dalli antichi. doue dice Nicolo de Lira che parla q. La sapiē

ria increata genita laquale e el figliolo done  
 si dimostra la diuinità della gloria del pa  
 dre & del figliolo, perche doue e ordine li e  
 distinctione. E pero auenga che in diouità una  
 semplice essentia indistinta, nistedimeno li e  
 la distinctione del figliolo dal padre elquale  
 propriamente e nominato uerbo o sapietia  
 genita. E a questo proposito anchora e serit  
 to nel ecclesiastico al. 24. cap. Ego ex ore al  
 tissimi p̄dii primogenita ante otanem crea  
 turam. Io sapientia p̄cessi dalla bocca del al  
 tissimo cioe dala potetia generatiua del pa  
 dre della q̄le si p̄duce el uerbo increato spi  
 rituale che e il figliolo di dio come dala boc  
 ca corporale si produce il uerbo sensibile p  
 che le cose intelligibile se significano per li  
 similitudine delle cose sensibile. E poi seguita  
 primogenita innai ad ogni creatura, doue  
 appare che la scrittura nō parla qui della sa  
 pientia diuina ditto essentialmēte peche que  
 sto non genera ne e genita, ne parla della sa  
 pientia qualunq̄ creata perche dice prima  
 che ogni creatura. Ma quise da sapere secon  
 do Nicolo de Lira che gl̄i ostinati iudei per  
 negare la diuinità di Christo negò la distin  
 tione p̄onale in dio, cioe del genitore e del  
 genito. E pur q̄ in queste parole si esprime  
 come e ditto, ma li iudei nō accettano que  
 sto libro del ecclesiastico li q̄li noi confunde  
 mo cō le parole scritte al libro delli prouer  
 bi autetico doue al sopranotato. 1. cap. dice  
 la sapientia increata. Nec dū erant abyssi &  
 ego iā concepta erā. Non erano li abyssi e io  
 era già cōcepta. E poi più giūsto sequita. An  
 te omnes colles ego parturiebar. Innai a  
 tutti li colli io era parturita. Doue e conce  
 to e parto li e generate e genito. La ragione  
 & la natura nō pateno che una semplice per  
 sona per rispetto de se medesima sia generā  
 te e genita. Nulla cosa genera se medesimo  
 o p̄duce ad essere. E così e manifeste como  
 el uerbo di dio fu eternalmēte. Pero cōclus  
 deremo cō Augustino il q̄le dice in uno ser  
 mone. Dñe noster Iesus Christus qui in ater  
 num est cunctorū creator nascēdo de matre  
 factus est nobis saluator. Natus est nobis in  
 temporis uolubilitate ut nos perduceret ad

p̄p̄tris æternitatem factus est deus homo ut  
 homo fieret deus. el nostro signore Iesu chri  
 sto elquale e dio ab eterno creatore de tut  
 te le cose nascendo della matre e fatto a noi  
 saluatore. Nato e a noi nella uolubilita del  
 tempo aceto che ne perducēse a la eternita  
 del padre fatto e dio huomo aceto che li ho  
 mo fusse santo Dio. ¶ La terza dignita del  
 uerbo incarnato si chiama incommutabili  
 ta. E contra questa fu l'errore di Appolina  
 re heretico ilqual disse che si uerbo si cōue  
 ti in carne così come l'acqua se conuertit in  
 uino come ferite Ioanne al. 2. ca. Vt autē ge  
 stauit Archizielinus aquam uinum factum.  
 Come assaggio l'archizielino o maggior do  
 mo l'acqua fatta uino Ma questo non e simi  
 le como dice s. Thomaso nella summa con  
 tra gētiles al. 4. lib. Pero che l'acqua si potē  
 uertire in uino. Ma e impossibile che il uerbo  
 di dio si cōuertat i carne e assigna tre rasonē.  
 ¶ La prima e la imutabilita. el uerbo di dio  
 e dio. Dio e imutabile, ogni cosa che si con  
 uerte in altro si muta, dunque e impossibile  
 che il uerbo di dio sia conuertito in carne.  
 ¶ La seconda ragione e la simplicita. Dio e  
 summanēte semplice e nō po spartire. Si dū  
 que il uerbo di dio si conuertit in carne bi  
 gnaria che tutto fusse cōuertito. E una cosa  
 che si conuert e in un'altra nō e più q̄lla che  
 era, como l'acqua cōuertita in uino nō e più  
 acqua, sequitaria dunque secondo Appolina  
 re che poi la incarnatione il uerbo di dio nō  
 fusse più che cosa falsa & impissima.  
 ¶ La terza ragione si chiama incommunica  
 bilita. Quelle cose lequale non e communica  
 none in materia ne in alcuna generatione  
 non possono conuertire l'una in l'altra. Non  
 po el corpo elementare e conuertit in cor  
 po celeste ne in alcuna sustantia incorporea,  
 perche non hanno conuenientia in materia.  
 E l'uerbo di dio non comunica in materia  
 ne in genere con alcuna cosa creata, perche  
 Dio non e genere ne ha materia, dunque e  
 impossibile che sia conuertito in carne. Dis  
 cessi dunque el uerbo fatto carne per quel  
 la indissolubile unione per laquale si uni la  
 humana natura si marauilamente che quello



me desimo che era Dio era huomo una persona in due nature. Ma alcuni curiosi uorria no intendere el modo di questa unione, alli quali io rispondo che ci uano el loro pensiero. E pero deueno udire le suauissime parole de san Leone Papa el quale dice in uno sermone della natività. Excedit quidem dilectissimi multumq; supereminet omnem humani eloqui facultatē & diuini operis magnitudo & inde oritur difficultas sancti unde adesse ratio non tacendi. Quia in dño nostro Iesu Christo filio del non solum ad diuinam sed humanam spectat naturam q̄ distinctum est per prophetiam. Generationē eius quis enarrabit, utramq; enim substantiam in unam conuenisse personam, nisi fides credat sermo non explicat. Et deo nunquam materia deficit laudis quia nunquam sufficit copia laudatoris. Gaudeamus igitur q̄ ad eloquēdū tante materie sacramētū impares sumus. Et cū salutis nostre altitudinē attingere non ualeamus sentiamus nobis bonū esse q̄ uincimur. Nemo ad cognitionē ueritatis magis appropinquat quā qui intelligit in rebus diuinis etiā si multū proficiat semper sibi superesse q̄ quærat. Passa certamente o dilectissimi mi e superchia assai la grādezza della opera diuina ogni forza de humano parlare. e la e difficulta de dire doue costringe la ragione nō douere tacere. Questo io dico pche nel nostro signore Iesu Christo spetta nō solo alla diuina ma anchora humana natura q̄sto che dice Isaya. Chi potera enarrare la gūatione sua, quasi dicat nullo sufficētemēte. L'una & l'altra sustantia cioe diuina & humana essere cōueniente in una persona si la fede nō il credere mai lo esplica niuno copioso sermone, e pero nō mēca mai la materia della laude pche nō ce basta la copia del laudatore. Alle gramone duncq; cognoscēdo nō essere bastāte a parlare si profondo e alto sacramēto. E quādo nō possemo cōprehēdere la altrezza della nostra salute teniamo essere bene che il nostro sapere uenuto e auanzato dalle cose di dio. Nullo si e a piu uicino a la cognitione della uerita el e colui el quale intende che si bene e dottissimo nelle cose diuine niē

tedimēno sempre ce si troua da sapere.

¶ Come fu possibile incarnarsi Dio e che la incarnatione non dia alcuno mancamento ouero difetto e imperfettione alla diuina natura. E como Dio po fare piu cose che possa l'huomo intendere, & della communionē del homo a Dio. Cap. 11.

**I**l secōdo misterio da dichiarare del uerbo incarnato si chiama de possibilita. Doue noi hauemo a dimostrare como sia possibile incarnarsi Dio. E a questo san Thomaso alla 3. parte alla prima questione induce tre rasoni.

¶ La prima de omnipotentia.

¶ La seconda de eecedentia.

¶ La terza de conuenientia.

¶ Primo si dimostra la possibilita della incarnatione per la diuina omnipotentia, doue noi induemo quello che dice s. Thomaso alla 1. q. de la terza parte, che ognicosa e possibile a Dio, laquale nō implica cōtradittione ne pone in Dio alcuno difetto diouere ad se la humana natura nō pone in Dio alcū difetto ne dice imperfettione, ne implica cōtradittione, pche non e altro la diuina natura unirsi alla humana in unita della persona del sigliolo che essa persona laq̄e ab eterno fu hipostasi o supposito per rispetto della diuina natura essere hipostasi o supposito per rispetto della humana natura in tēpo. Questo non dice alcuna imperfettione, ma piu p̄sto nobilita o dignita. E como Dio de non creante fu fatto create senza alcuna sua mutatione, così se incarnò senza mutatione alcuna di se fatto solo la mutatione per parte della natura assumpta rimando Dio quādo alla sua natura diuina eterno, immenso, infinito, immortale, impassibile, incomprehensibile, ineffabile. E questo lo esplica elegantemente san Leone papa in uno sermone dicendo. In uirumq; enim natura idem est dei filius nostra suscipiens & propria non amittens. In homine hominem renouans in se incorruptibilis perseuerans. Deitas enim quæ illi cum patre communis est, nullum detrimentum omnipotentie subdidit nec dei formā seruā formā uiolauit, quia summa & sempiterna

essentia quæ se ad humani generis inclinauit  
salutē nos quidem in suam gloriā tranſiuit.  
Sed quod erat cū nō desit in l'una e l'altra  
natura, cioè diuina & humana quello medesū  
mo ch'era e il figliolo di dīo pigliādo quan  
to all'aſſunta natura la noſtra intima condi  
tione non laſſando ne perdendo o mutando  
mente della altezza ſua diuina. renouando  
l'huomo de nouo creato e in ſe remanendo  
incomutabile. La deſta laqual e in lui cōmu  
ne con il padre nō incorſe detrimento alcu  
no della omnipotentia. Nella forma del ſer  
uo uolo la forma di Dio. Pero che q̃lla ſum  
ma & ſempiterna eſſentia laquale ſi inclina a  
ſaluare la humana generatione, eſiſto noi al  
la ſua gloria ſenza alcuno ſuo mīcamēto. E  
anchora q̃ſto medeſimo replica ſanto Leo  
ne in un'altro ſermone dicendo. Verbū dei  
deus qui erat io principio apud deum per  
quod facta ſunt omnia propter liberandum  
a morte æterna hominem factus eſt homo,  
ita ſe ad ſuſceptionem noſtræ humilitatis ſi  
ne diminutione ſue maiestatis inclinans ut  
manens q̃ erat aſſumens q̃ non erat ueram  
formam ſerui formæ in qua deo patrē qua  
lis eſt uniret. Et tanto federe nō tranſi naturā  
conſeruet ut nec inferiorē aſſumeret gloriſi  
catio, nec ſuperiorē minueret aſſumptio. Sal  
ua igitur utriuſq̃ proprietate ſubſiſtit & in ſu  
am coeunt perſonam ſuſcipitur a maiesta  
te humilitas a uirtute infirmitas, ab æternita  
te mortalitas & ad deponendū conditionis  
noſtræ debiti naturā. Inuiolabilis naturæ eſt  
inſuſa paſſibili. El uerbo di Dio elquale era  
in principio cige ab eterno ap̃ſſo a Dio per  
ilquale ſon fatte tutte le coſe create per libe  
rare dalla eterna morte l'huomo e fatto ho  
mo coſi abaſſandoſi a pigliare la noſtra hu  
milita che rimanēdo q̃ſto medeſimo che es  
ra pigliādo l'huomo che nō era uolſe unire la  
forma del ſeruo con la forma in laq̃le e eſſe  
al padre. E cō tale uinculo uui l'una e l'altra  
natura che la gloria della diuinita nō ſi cōfu  
ſe cō la infirmita humana nella aſſumpta na  
tura diuina la gloria della diuinita. Salua  
dunque la proprietate de l'una e l'altra ſubſiſ  
titia unite in una p̃ſona ſu pigliata dalla ma

ſta la humilita, dalla uirtu la infirmita, dalla  
eternita la mortalita, e p̃ pagarſi el noſtro de  
bito la natura inuiolabile ſi not cō la natura  
paſſibile. ¶ Secondo ſi dimoſtra la poſſibilita  
della incarnatione p̃ la exceſſiua ſecōdo che  
ſcriue Hilario in libro de trinitate Plura po  
teſt deus facere, quā itellectus itelligere. Po  
dio fare piu coſe che poſſa l'intellecto hu  
mano intēdere. l'huomo po intēdere con l'in  
tellecto Dio eſſere incarnato raſone uolmēte  
ſi p̃ dimoſtrare la ſua potentia ſapientia & bō  
ta nella incarnatione ſi p̃ exceſſente cōſuma  
tione delle opere di dio laq̃le ſu fatta quan  
do la creatura ſu unita al creatore ſi p̃ la ſa  
tisfattione del peccato. E bē uero che quan  
do dico che pol homo intēdere q̃ſto miſte  
rio con l'intellecto ſe intēde ſondaro in ſu la  
ſede e non in raſone naturale. Pero dice ſan  
Leone Papa in un ſermone. Cū ad intelligē  
dū ſacramentū natiuitatis Chriſti qua de ma  
re eſt ortus accedimus abiiciatur ꝑcul terre  
narū caligo rationū & ab illuminatione fidei os  
culo mundane ſpecie ſumus abſcedat. Diuī  
na eſt enim auctoritas cui credimus, diuina  
eſt doctrina quā ſequimur. Quādo ne condu  
cemo a uolere intēdere el ſacramento della  
natiuita di Chriſto ſecōdo che nacq̃ dio &  
homo dalla uirgine madre leuaſe uia la ca  
ligine delle terrene raſone e partaſe il ſumo  
de mōdana ſapientia dal occhio della illumi  
nata ſede. Diuina e la doctrina laquale ſequi  
tamo. ¶ Tertio ſe dimoſtra la poſſibilita de  
la incarnatione p̃ la conuenientia. Quelle co  
ſe ſi poſſono unire inſieme lequale haueno ſi  
miilitudine. l'huomo e Dio hāno ſimilitudine  
peche l'huomo e ad imagine & ſimilitudine  
di dio. Dūque e poſſibile la unione di dio cō  
la humana natura. E auēga che nō ſia in tra  
Dio e l'huomo ſimilitudine di equalita p̃ con  
uenientia omnimoda in natura, perebe q̃ſto  
e impoſſibile ſecōdo che dice Bonauētura  
nel ſecundo alla diſtin. 16. e notaſi anchora  
al capitolo damonamus. de ſumma trinitate  
& fide catholica. niente dimeno ce e ſimil  
itudine diſta de imitatione, peche come  
Dio e intellettuale natura coſi e l'huomo  
quanto all'anima. Come adunque una

tutta de acqua non e simile secondo quanti  
ta all'acqua del mare oceano niè ed imeno  
si la po unire per la similitudine de imitatio  
ne o conuenientia, così la humana natura  
per quella conuenientia e unibile alla natu  
ra diuina.

¶ Come per parte del homo fu necessario  
incarnarsi dio per molte utilità, lequale se  
guitarono dalla incarnatione sua benedets  
ta.

Cap. III.

**I**L terzo misterio da dichiarare del uer  
bo incarnato si chiama di necessita. Do  
ue domandano li dottori si fu piu neces  
sario incarnarsi dio. Et a questo risponde S.  
Thomaso alla terza parte alla .i. q. che que  
sta necessita si riferisse al homo, ilquale si do  
uia saluare per Christo incarnato. Et così si  
distingue che alcuna cosa si dice essere neces  
saria, perche senza quella per nullo modo  
si po conseguire il fine. Si como il cibo e ne  
cessario senza ilquale non si po sustentare la  
uita. Secondo si dice alcuna cosa essere ne  
cessaria, perche con quella si conseguisse me  
glio el fine, ilquale senza quella anchora si  
poteria conseguire. Così como il cavallo e  
necessario ad uno homo sano per fare cami  
no, ilquale fa meglio caual. ando che a pie  
di. Non fu necessario per il primo modo in  
carnarsi dio, pero che esso con la sua admi  
rabile sapientia & potentia infinita haueria  
posuto con la sua autorita altramente soc  
correre alla humana natura lapsa che per la  
incarnatione. Fa dunque necessario per il se  
condo modo, pero che per Christo incarna  
to si pol' homo meglio saluare e peruenire  
al fine della beatitudine. Et questo dichiara  
mo per tre principale ragione.

¶ La prima delle uirtu Theologiche ac  
quisitione.

¶ La seconda della uita esemplatione.

¶ La terza della dignita conseruatione.

¶ La prima ragione delle uirtu theologiche  
acquisitione. Bisogna ad ogniuno, ilquale si  
uole saluare acquisti le uirtu theologice, la  
scienza, & charita. Quanto spetta alla  
scienza laquale e delle cose inuisibile meglio  
ce si induce l'homo per Christo incarnato,

che senza. Et chi e colui che non debbia cre  
dere la pluralita delle persone diuine con la  
summa simplicita della essentia, la resurrec  
tione di corpi, la immortalita dell'anima, il  
iudicio generale uenturo, la pena del infer  
no, la gloria del paradiso, & simile cose credi  
bile quando ce ne ha dato noticia Christo  
Dio incarnato. Pero disse ioanne al .i. ca. Erat  
lux uera. Et Christo luce uera. Et al .2. cap.  
parla Christo di se medesimo. ego sum lux  
mundi, lo son la luce del mondo. Et al .x. cap.  
ego sum uita ueritas & uita. lo son uita ue  
rita & uita. Che bisogna de le cose di dio seque  
re, la scola uanna di philosophi peche si deue  
dare fede ad Auerrois ad autem ad Aristo  
tile, & li altri, doue la sapientia diuina incarna  
ta ne ha fatti chiari di quello che non sapero  
no mai tutti li philosophi del uniuersale mo  
do. O uero felicissimi tēpisti per Christo  
dio incarnato. Pero disse san Paulo queste di  
gne & laudabile parole alla prima ali Cori  
thi al .2. cap. Fides uestra non sit in sapientia  
homin, sed in uirtute dei. La uostra fede non  
sia nella sapientia della homini, ma nelle uir  
tu de dio, pero che le parole del omnipo  
te Christo dio incarnato superchiano tutte  
le ragione de tutti li philosophi idute contra  
la santa fede Christiana. Quanto alla speranza  
meglio ce si induce l'anima per Christo  
dio incarnato che senza, doue per il grande  
& infinito merito di esso Christo benedetti  
po ogniuno uolendo fare el suo debito dou  
re acquistare l'infinito bene del paradiso del  
beati. Quanto anchora alla charita si po me  
glio cōdurre ciascuno per Christo incarnato  
che senza. doue si uede l'amore semitrat  
monstrato si eccellentemente dal summo  
misericordioso dio a noi miseri mortali.  
Grandissimo signo d'amore mostro dio al  
mo creandolo ad sua imagine & similitud  
ne. Grandissimo signo similmente monst  
ro al homo quando il dono del splendore  
della ragione, per laquale ragione c'pui de  
e nobile l'homo che li pesci, li ocelli & li  
mali brutti. Grandissimo signo li mostro  
quando li diede l'angelo benedetto in sua gra  
tia. Grandissimo signo d'amore mostro  
al homo

al homo quando li diede il beneficio de tutte le creature del cielo del mare & anchora della terra. Ma sopra tutti li altri signi che monstro al homo questo fu. Grandissimo quando mando ad incarnarsi el suo figliolo lesu christo per nostro bene per il nostro utile & per la nostra salute. La seconda ragione perche si po meglio l'homo saluare per Xpo dio incarnato si chiama della uita exēplatione. Molto e efficace l'essempio di Xpo a indurre tutti a uiuere bene e beata mente. Donde Lattantio al. vii. lib. dice queste elegantissime parole. Pater enim noster ac dominus qui cōdidit firmavitq; eolum qui libratam magnitudine sua tetram uallauit montibus mari circūdidit omnibusq; distinxit. et quicquid est in hoc opere mundi constituit ac perfectit de nihilo per seipsum erroribus hominum ducem misit qui nobis uiam iustitię panderet. Hunc sequamur omnes, hunc audiamus hūc deuotissime pareamus quoniam solus, ut ait Lucretius doli fictis hominum purgauit pectora dictis, et finem statuit torpenti atq; timoris. O tenditis hominum summum quo tendimus omnes quid foret atq; uiam monstrauit limite paruo. Quid possemus ad id recto contendere cursu. Nec tantum ostendit sed etiam precessit ne quis difficultatis gratia. Iter uirtutis horreret. el padre e signore nostro, el quale fece e firmo il cielo e misurata la terra con la sua grandezza la pieno di monti colli e piani, la einse del mare e fece si correre tanti diuersi fiumi e fece di niente tutte cose mirabili di questo mondo uiduti li errori delli homini mando a noi un duca sicuro el quale ne insegnasse la uia de la iustitia con parole e con esempi. Questo sequitiamo. A questo crediamo. In questo ne sperchiamo, perche come dice Lucretio illustre le menti humane con ogni uerita e pose fine alla ignoranza delle cose diuine. e dimonstrò che cosa e in che consista el sommo bene el quale tutti uolemo.

e fece la uia laquale e facile a chi uole, però che lui quello che insegnò de tutto e netto uiuere la dimpio con le opere accio che nullo si escusasse con dire che non fu o non po operare bene. La terza ragione perche si po l'homo meglio saluare per Christo incarnato si chiama della dignita conseruatione. Stupenda arte e la dignita del homo per essere la natura humana tanto esaltata che anchora fu assumpta alla unione con la natura diuina, però oltre che l'homo non doueria mai fare peccato per non inuiliarsi quanto alla naturale conditione o fare simile alle bestie senza intelletto anchora se ne doue astinere per non fare iniuria a tanta eccellenza della natura humana così esaltata a questo proposito dunque san Leone papa nel sermone dice. agnosce o christiane dignitatem tuam et diuine consors factus nature non in ueterem utilitatem de graui conuersatione redire O christiano cognosce la tua dignita, laquale hai per Christo incarnato e fatto così sorte della diuina natura non uoglio ritornare alla uecchia uita laquale Indusse Adam della grande consolatione tuoe a dire che oghiuo meritamente deue fugire ogni carnale e sensuale uita pēfando quanta e la nobilita del huomo per laquale dio signore del mondo uole incarnare & farsi uero homo non era bisogno incarnarsi per se infinito bene, ma solo uolle soccorrere a le infirmite nostre. e come dice san Bernardo ad milites tēpli. Venit medicus ad ærotos redemptor ad uenditos, ad errantes uia ad mortuos uisita. Vene il medico alli infirmi. el redentore alli serui e uenduti. la uia alli erranti. la uita a li morti. Dunque per tanti riceuti benefici rendemogli gratia & ingegnamosi sequire li suoi salubri documēti accio che possiamo hauere la sua gratia e poi quella sempiterna gloria. In qua ipse uiuit & regnat cum patre & spiritu sancto per infinita secula seculorum. Amen.

¶ Del uerbo diuino incarnato doue si mostra la uerità della diuinità  
dell'anima e della carne di Christo. Sermone. X.

**V**erbū caro factum est & habitauit in nobis. Seruātur hæc uerba. Iohānis. I. c. Da ogni parte abundano le cose p̄funde & marauigliose della incarnatione di christo, le quale noi hauemo a ricordare con el cuore fidèle cō la mēte p̄te, perche si trouano alcuni heretici liquali sentio fallamēte del'a diuinità di Christo. altri dell'anima alcuni della carne. Noi in questo sermone tratteremo de la uerità di Christo



incarnato, e notaremo la sententia de Alberto magno nel cōpendio della Theologia al. iiii. lib. al. e ymādoue diez. Che como nella diuinità e una essentia & tre persone. Così in Christo e una p̄sona e tre essentie: cioè le diuinità l'anima e la carne. La diuinità eterna l'anima noua de nouo creata, la carne anti qua perche e della carne de Adā. Pero a di chiaratiōe di questa materia proponeremo al presente tre uerità laquale si deueno credere del uerbo incarnato.

¶ La prima della natura diuinale.

¶ La seconda dell'anima rationale.

¶ La terza della substantia corporale.

¶ Como Christo fu uero figliolo di dio una natura con il padre e spirito santo. Ca. Pr̄o

**L**a prima uerità laquale si dene credere di christo si chiama della natura diuina le che Christo fu uero figliolo de dio de una medesima natura con il padre e spirito santo. E hassate le cose dette nelli sermoni passati e quello che ne dissero gli propheti e patriarchi al presente il produrremo per tre uie.

¶ La prima de autentica testificatione.

¶ La seconda de historiale narratione.

¶ La terza de miraculosa operatione.

¶ La prima uia a p̄tare la diuinità di Christo de autentica testificatione. I. Inromenzaremo dal testimonio delli euāgelisti. Mat

theo dunque al. xvi. cap. induce san Pietro el q̄le disse a Christo. Tu es christus filius dei. Tu sei Christo figliolo de dio uluo. E al. xvii. cap. quādo si trasfiguro al mōte Tabor aud rono li discipuli Pietro, iacobo, e ioāne la uoce paterna laquale disse. Hic est filius meus dilectus. Questo e il figliolo mio diletto. e al. 27. cap. el centurione uidute le cōmōtione del mōdo del terremoto e dela oscurità del sole crido ad alta uoce. Vere filius dei erat ille. Veramente questo era figlio di dio. E Marco al primo cap. dice. Initium euāgelii iesu Christi filii dei. Incomēza l'euāgelio di Iesu Christo figliolo di dio. E Luca al primo ca. narra come liūelo Gabriel disse alla uirgine Maria. Partes filiu & uocabis nomen eius iesum, hie erit magnus & filius altissimi uocabitur. Partorirai un figliuolo & chiamarai el suo nome iesu. Questo fra grande e fara chiamato figliuolo del altissimo. e poi un'altra uolta fuggiūse. Quid enim ex te nāscetur sanctum uocabitur filius dei. Quella cosa che nāscera da te santa fara chiamato figliuolo di dio. e ioāne al primo cap. narra come ioāne battista disse. Vi est di spiritū descēdētē sicut colūbā & manētē super eum & ego nesciebā eum. Sed qui mihi sit me baptizare in aquā ille mihi dixit. Super quā uideris spiritū descēdētē sicut colūbā, hic est qui baptizat in spiritū sancto & restit

monu perhibui, quoniā hic est filius dei lo-  
ndi il ipso tanto descendere dal cielo qū  
do baptizati Christo, in specie di columba &  
stata sopra la sua testa & io non il cognosca,  
cioe quanto alla determinata persona. Ma  
quello dio il quale nel mondo a baptizzare in  
aqua mi dāte, Quā lo uiderai il spiritio tanto  
descendere sopra uoi in specie di colūba. I p-  
pi che quello baptiza in ipso tanto, io il ui-  
di & redōne testimonio che e figliolo di dio.  
E ioanne al ultimo cap. Credatis quoniam  
Iesus est filius dei, credentes uitam habetis  
in nomine eius. Credite che Iesu e figliuolo  
di dio acelo che credēdo habbate la uita nel  
suo nome. Seguirāmo el testimonio delli  
apostoli nelle epistole. Paulo serue alla Ro-  
mani al primo cap. Quod ante promiserat  
per prophetas suos in scripturis sanctis de fi-  
lio suo qui factus est etc. Adimpli dio quello  
che innanzi habia promesso per li soi profe-  
ti nelle sante scritture del suo figliuolo. et ad  
Galathas al. iiii. cap. Misit deus filium suū na-  
tum ex muliere. Mādo dio el suo figliolo na-  
to dalla donna & anchora al iherosol. al cap.  
i. Loquutus est nobis in filio, Parlo ad noi p  
mezzo il suo figliolo. et ad Titum. al secōdo  
cap. Apparuit benignitas & humanitas sal-  
uatoris nostri dei. Appare la benignita &  
humanita del nostro Saluatore dio. E Pier-  
tro alla seconda epistola al primo cap. Non  
indolitas fabulas sequuti notū facimus uos  
his domini nostri Iesu Christi uirtutē & prae-  
sentiam sed speculatores facti illius magni-  
tudinis. Accipientes enim a deo patre gloriam &  
honorem uoce de lapsa ad eum huiusmodi  
di a magnifica gloria. Hic est filius meus dile-  
ctus in quo mihi cōplacui ipsum audite. Et  
hanc uocem nos audiuimus de caelo a iherosol.  
cum essemus cum ipso in mōte sancto. Non  
seguitando noi le indotte fabule ni hauemo  
fatta nota la uirtu cioe la diuinita & presen-  
tia del Signore nostro Iesu Christo ma fatti  
speculatori della sua grātezza cioe de quel-  
la grande & magnifica transfiguratione do-  
ue piglio dal padre honore gloria per la uo-  
ce tonante dal cielo dalla magnifica gloria,  
cioe da dio padre in questo modo. Questo

e il figliolo mio diletto nel quale adimplero  
el mio beneplacito, cioe della redemptione  
dell' homo. Audite lo, & questa uoce noi la au-  
dimus uenire dal cielo, quando eramo con  
esso al monte santo. E ioanne alla prima ca-  
pitola al. i. c. Quod iuxta ab initio quod audi-  
uimus quod uidimus oculis nostris quod p-  
spectimus & manus nostrae contractauerunt  
de uerbo uita & uita manifestata & uidimus  
& testamur, & annunciamus uobis uitā eter-  
nam que erat apud patrem & apparuit no-  
bis. Quod uidimus & audiuimus annuncia-  
mus uobis ut & uos societatem habetis no-  
biscum & societas nostra sit cum patre & cū  
filio eius Iesu Christo. Noi annunciamo a uoi  
quella cosa che fu ab initio, cioe el uerbo p-  
cedente dal padre, el quale e principio de tut-  
ta la trinita. E noi incarnato l'audimo & ue-  
demo cō li occhi nostri & le mane nostre il  
toccarono. E qūto e il uerbo della uita & ma-  
nifesto a noi la uita. E uedemo lo & testifica-  
mo lo & annunciamo a uoi uita eterna, cioe  
questo uerbo in la chiara uisione, del quale  
consiste la beatitudine. E qūto uerbo appres-  
so al padre como persona distinta, & appar-  
se a noi. el uedemo & odimolo & annuncia-  
mo a uoi acelo che uoi siate in nostra com-  
pagnia. & la compagnia nostra sia con il pa-  
dre & cō il suo figliolo, Iesu Christo. E in que-  
sta Epistola ioanne al. s. capitulo. disse. Quis  
est qui uincit mundum nisi qui credit, quon-  
iam Iesus est filius dei. Che che uince il  
mondo se non chi crede che Iesu e figliolo  
di dio. E per non dire piu diffusamente con-  
cludemo come Christo e chiamato figliolo  
di dio nel Simbolo di padre & in quello delli  
Apostoli, & nel Simbolo de athanasio, & così  
da tutti dottori christiane greci latini. Ma  
Paulo samosetano & Cherinto, & E bione he-  
retici si opponono a noi con dire che de sis-  
tibus idem est mōdus como si uora alla  
dist. al. c. denique alla. s. al. cap. ad eius. & de  
translatione episcop. & cler. al. ca. inter cor-  
poralia. & de electione. al. cap. dndum. & . C.  
de legibus. l. leges. c. ff. de legibus. l. non poss-  
sunt. Nella scrittura si chiamano di & figlio  
li di dio qūm chi Dio habita p gratia & nō

son di per natura per participatione, dunque così si poterla dire che Christo sia Dio o figliolo de dio per participatione nõ che sia dio per natura che li huomini iusti & sancti si chiamano dii o figlioli di dio, il proua-  
mo per la scrittura, Dicitur nel Salmo. Ego dixi dii esis & filii excelsi omnes. Io dissi. uoi sei dii e figlioli del eccelso. E Ioane al. i. cap. Dedit eis potestatem filios de fieri. His qui credunt in nomine eius. Dette poteita farsi figlioli di dio a coloro liquali credeno nel suo nome. E al. x. cap. Illos deos dixit ad quos sermo dei factus est. Disse quelli di alli quali e fatta la diuina inspiratione. E alla prima canonica del. 3. c. Videte qualẽ charitatem dedit uobis deus quod filii dei nomine mur & simus. Videte quale charitate a mostrata dio che noi siamo nominati figlioli di dio. Con queste e simile autorita li ueneno li heretici noziono negare in Christo la uerita della natura diuina. Contra liquali sta la autorita di Augustino elquale dice nel lib. de ecclesiasticis dogmatibus. parlando di Christo. Natus est secundum ueritatem nature ex deo dei filius natus est secundum ueritatem nature ex homine hominis filius ut non adoptione non appellatone non nomenclatione, sed natura in utraque natuitate nascendo filii nomen haberet. Nato e secondo uerita de natura da dio el figliolo di dio nato e secondo uerita de natura della Virgine el figliolo della uergine, in modo che in l'una e l'altra natuita eterna e temporale non e ditto figliolo per participatione, per appellatone, o per nomenclatione, ma per natura uero e naturale figliolo. E da qsto parla re Bonauentura nel. 3. alla distin. x. dice una propositione catholica che dice Christo esser figliolo di dio per adoptione non si de ue accettare ne semplicemente ne con designatione, cioe inquanto homo, perche la filiatione in Christo riguarda la persona. e Christo e uno figliolo non doi figlioli. auenga che in lui siano due filiationi, la eterna e la temporale, pero che la relatione non se multiplica secon do li termini, ma secon do il soggetto, onde le uno padre ha un figliolo,

uno padre e si ne ha diece o plu mo padre perche e uno. Così perche Xpo e una persona auenga che habbia el padre in cielo e la madre in terra un figliolo. E quando dicemo figliolo per adoptione, alla adoptione preloppone una estraneita, laque per muno modo po eouenire a la persona di Christo. Al dis to dunq. dell heretici. Risponde s. Thomaso nel. 4. della summa contra gentiles. che altramete la scrittura parla di Christo quando il chiama figliolo di dio altramete deli homi ni iusti & sancti. Dice di Christo al. 4. de Ioane che fu unigenito. E al. 3. ca. E al. 6. che disse se di al cielo. E s. Paulo al. 1. e. alli hebrei. Cui aliquando angelorum dixit filius meus ex tu. A chi dell angeli disse, tu sei mio figliolo, qsi a nullo per natura. E alio cap. 8. di Ioane Christo disse. Antequam Abraha fieret ego sum. Io son innanzi che fusse Abraha, done si e comprende che Christo fu uero dio. Et la seconda uia a prouare la diuinita di Christo si chiama de historiale narratione. E assai autentico intra li Historiographi. Iosepho iudeo. Questo fu sacerdote figliolo de Mathathia sacerdote historico, celebrissimo e philosopho peritissimo, elquale fu pigliato da Tito e Vespasiano alla destructione di Ierusalem, e per la sua uirtu fu liberato da feruita. E condotto in Roma honoratamente scrisse sette libri de bello iudico, e uinti libri dell antiquita e duoi altri contra Appione uisio infino alli tempi di Traiano imperatore, e nacque al tempo de la passione di Christo. Questo dunque nel. 18. libro delle antiquita parlando di Christo disse. Fuit autem prae dictis temporibus sapiens uir quidam si uisum eum nominare fas est. Erat enim mirabilium operum effector & doctor hominum qui libenter quæra sunt audirent, & multis quidem iudeorum multos quoque gentilibus sibi adiunxit Christus hic erat. Hunc acclamatione primorum nostræ gentis uirorum cum pilatus agendum decreuisset in curiam deferuerunt qui ab initio dilexerunt eum. Apparuit enim ei tertia die iterum uiuus secundum quod diuinitus inspirati prophetae uel hæc uel illa de eo innumera miracula prouiderunt. Fu

nell'i tēpi p̄ditti, cioè de Tyberio Impetatore uno homo sauo si e licito chiamarlo homo, p̄che facia opere mirabili, e insignaua la uerita a coloro liq̄li l'ascoltauo uolētura, e piglio in sua cōpagnia e familiarita molti iudei e molti gētili como fu el Centurione, Zacheo e li altri. Questo certo era Christo il messia. E hauēdo Pilato indicato che morisse in croce p̄ accusatione delli primi della nostra gēte, cioè Scribi e Pharisei. Non l'abano donarono cioè finalmēte q̄li che da principio l'hauiano amato. Apparise alloro li terzoidi uiuo scōdo che li p̄pheti ispirati da Dio hauiano p̄dritto questo e li altri suoi innumerabili miracoli. Tronasi anchora una epistola, la q̄le scrisse uno tēlulo ufficiale de Romani in iudea dirizata a Tyberio Imperatore doue dice. Apparuit tēporibus istis & adhuc est homo magnae uirtutis nominatus lesus Christus q̄ dicitur a gentibus p̄pheta ueritatis quem eius discipuli uocāt filiū dei sanctis mortuos & sanās omnes lāguores homo q̄ lē stature mediocris & spectabilis uultum habens uenerabilem quē intuentes diligere possunt & formidare capillos habēs coloris uicis anellane premature & planos feruēcy ad aures. Ab auribus uero circinos crispis aliquantulum & fulgentiores ab humeris uentilantes discriminē habēs in medio capitis fusta morē nazarenorū. fontem planā & serenissimam cū facie sine ruga & macula aliqua quā rubor moderatus uenustat, nasi & oris nulla. pr̄sus est reprehensior Barbam habens copiosam capillis cō colorē non longam, sed in medio bifurcatā. Aspectum habēs simplicē & maturū, in increpatione terribilis, in ammonitione blandus & amabilis. Illarīs seruata grauitate, q̄a nōquam ridere uisus & flere autē sic in statura corporis p̄pagatus erectus. Manns habens & braccia uisu delectabilia. In colloquio grauis rarus modestus speciosus inter filios hominum. E apparso in quēlli tēpi & e anchora uno homo de gran uirtu nominato Iesu Christo, el q̄le e ditto dalle genti p̄pheta della uerita, dalli discipuli soi e chiamato figliolo di dio, Sana ogni infirmita resuscita li morti. Homo

e de statura mezzana o mediocre e spettabile, ha el uolto uenerabile, alq̄le chi guarda il po amare & timere, li capilli suoi sono di colore come scorfa de nocella o anellana ben matura piani infino alle orecchie e q̄li che pendeno dalle orecchie sono crispi e ritorti un poco piu lucenti, liq̄li si uoltano a la banda delle spalle. In mezzo del capo ce e la lesima secondo el costume di Nazareni, la fronte sua e piena e serenissima con la faccia senza bruttezza o macula alcuna, laquale una moderata roschezza fa uenusta, nō ce repressione al suo naso e alla bocca l'aspetto suo e semplice e maturo, nel reprehendere e terribile, nel ammonire blando e amabile. Place uole e allegro seruata la grauita mai e ueluto ridere, ma piāgere si. In la statura del corpo tutto e misurato, e dritto, le sue brazze le mane sono delectabile a uidere, nel parlare e graue raro e modesto bello intra tutti figlioli delli homini. La terza uia a provare la diuinita di Christo si chiama miraculosa operatione. E di questa disse Christo alli iudei del quando il circondaro nel tēpio nel portico de Salomone e domādarolo si era christo. Loquor uobis & nō creditis. Io ui parlo & non mi credeti, le opere lequale io facio in nome del padre mio mi rendono testimoio. E come dice ioān. al. x. c. uolendolo lapidare per quelle parole Christo soggiunse. Vol diciti che bialemo p̄che diissi son figlio lo di Dio. Se io nō facio le opere del padre mio nō mi uogliate credere. E se io le facio nō credite a me credite a le opere accioche credati & cognosceste che il padre e in me, e io son nel padre. Per questo san Thoma di ce alla 2. parte alla q̄ 43. che li miracoli di Christo furono sufficientissimo testimonio della sua diuinita per tre ragione.

La prima per la specie delle opere.

La seconda per il modo.

La terza per il documento.

La prima ragione per la specie delle opere lequale passarōn ogni potestate della natura e pero non se possiano fare si non per uirtu diuina. Dōde como e scritto al. 9. c. di ioāne. Il cieco illuminato disse. A seculo nō est



audire quod aperuerit quis oculos cecili nati. Mai fu più udito che uno aprisse gli occhi de uno nato cieco. E così da Christo furono mandati leprosi. Sanati tanti da diuerse infirmità. E resuscita morti. Precipue. Lazaro el q̃le era stato quattro giorni nel monumento. ¶ La seconda ragione e per il modo perche Christo faccia li miracoli per propria uirtù & autorità. Quando resuscito il figliolo della uisna, non disse leuati su in uirtù de dio ma. Adolefcent tibi dico surge. O adolefcente io che son dio cioè ti dico leuati su. E così quando resuscito Lazaro li disse. O Lazaro ueni fora. Tutti li altri che fecero miracoli inuocano el nome de dio ouero di esso Christo dio incarnato. Onde si scriue alli atti dell' apostoli, che san Pietro disse a quello infermo che domandaua la limosina alla porta del tēpio. In nome de leu leuati su. Io e camina. Et così li altri. e Christo disse a quello che era stato trētaotto anni infermo alla probatica piscina come narra ioh̃ne al. v. cap. Surge tolle grabatum tuum & ambula. Leuati su toglie el tuo letto e camina. ¶ La terza ragione perche li miracoli di Christo furono sufficienti testimonio della sua diuinità e per il documento che insegnàdo diuina che era figliuolo de dio e chiamaua suo padre dio come hauemo nel santo euangelio di ioh̃ne al. v. ca. Pater meus usq̃ modo operatur & ego operor. El padre mio infino a mo opera & io opero. E al. vi. ca. Misit me uiuens pater & ego uiuo propter patrem. el mio padre uiuēte mi ha mandato & io uiuo per il padre. et al. vii. cap. Si me sciretis forsan & patrem meum sciretis. Si uoi sapessi me forse cioè certo saperissi il padre mio. et nota che dico forse cioè certo perche come hauemo nella glosa al. c. i. De testamētis forsa e. Nota de cōfirmatione, non de dubitatione, como si proua. xiii. q̃. ult. al. cap. habēt. e. xxxiii. q̃. ii. al. cap. amouere. e de potn. dist. i. al. e. quāobrē. e ff. de arbit. l. si duo. & ff. de procuratorib. l. si filius familias. al. a. c. de ioh̃ne disse Christo. Ego & pater unus sumus. Io e il padre sēmo una cosa. e così in più luoghi Christo appella dio suo padre e

se figliolo. Si questo nō fusse stato uero mai la uirtù di dio saria concorsa a tanti miracoli operati da lui. E impossibile che a tanto scelessimo mendacio o burla quanto saria stato dire di Dio e nō essere, e tanta blasfemia ce fusse intrauento dio con le opere de infinita uirtù. laq̃le son li miracoli ueri. Si dunque trouato Christo nel praprio adorandolo per dio si in braccio della uergine madre, si nella infanzia, o nella pueritia, o nella adulescentia, o in tutta la sua uita dimostrare la uera nostra assumpta natura erediāmo firmamente in lui la latente diuinità. Si noi el guardamo crucifisso in mezzo a due ladroni tutto patgato & sanguinoso siamo certissimi che lui e dio elquale per satisfare el debito delli nostri peccati uestito della nostra infirma carne amorosamente uolse morire in croce. Donde santo Ambrosio sopra la Epistola ad Corinthios disse. Tātū fuit peccatū nostrum ut saluari nō possemus nisi unigenitus dei filius moreretur pro nobis debitoribus mortis. Tāto fu graue el nostro peccato che non ce possiamo saluare se l' unigenito figliolo di dio non moriuā per noi debitori della morte.

¶ Come Christo hebbe l'anima de nouo creata innocente senza peccato illustrata di ogni scientia. Cap. i. i.

**L**A seconda uerità laquale si deue credere di Christo e della anima rationale. E cōtra questa sono trouate tre false opinioni di heretici.

¶ La prima de negatione.

¶ La seconda de contagione.

¶ La terza de ignorance.

¶ La prima opinione falsa cōtra la uerità dell'anima di Christo si chiama denegatione. E questa e di coloro liquali negaro che in Christo fusse l'anima diuina che in loco de l'anima e la sua diuinità. Questi pigliaro occasione del suo errore per non uolere bene intendere el dicto di ioh̃ne. Verbum caro factum est. El uerbo e fatto carne, non disse anima dunque Christo nō hebbe anima. Ma a questo risponde san Thomaso nel. iiii. de la summa cōtra gētilēs, che Dio p la sua sūma sūma

pietra e infinita perfectiõe nò po essere forma de alcũ corpo, ne uene in cõpositiõe de alcũ creata natura, ne como principio materiale ne come principio formale. Praterea sũ in Christo nò tutte state anima nò fãia sãta uero homo, perche l'anima e forma del corpo e da al homo l'essere ipseciesi secons do tutti Philosofi. Christo fu uero homo dũque hebbe l'anima. Onde disse Paulo alla p̃ria a J Thimotheũ al. i. e. Mediator dei & hominũ homo Christus Iesus. Mediatore di Dio e de li homini homo christo Iesu. Et po Athanasio disse nel suo Symbolo quello che canta la Chiesa. Perfectus Deus. Perfectus hõ, ex anima rationali & humana carne subsistens. Fu christo p̃fetto dio e p̃fetto homo cõ l'anima rationale e cõ la carne. Il Maestro delle sentetie alla. 14. dist. del terzo con firma questa uerita dicendo. Vt uerũ animã probaretur habere suscepit defectus anime scilicet tristitiam timorẽ & dolorẽ, per prouarsi come Christo ueramente hebbe l'anima uolse pigliare le passioni e difetti dell'anima eioe ira dolore tristitia & timore. Pero nel Euãgelio de Mattheo al. xxvii. e scritto quello che Christo parlo a Pietro, Iacobo, e Ioanne. Tristis est anima mea usq; ad mortem. Dolẽte e l'anima mia insino alla mortẽ, e nel euãgelio de Ioãne al. xli. e disse. Nunc anima mea turbata est. Mo e turbata l'anima mia. a q̃llo dũq; che inducono li heretici el uerbo fatto carne. R. spõde Bonauertura nel. 3. alla. ii. dist. che Ioãne parlo per sinodo che pigliã do in nome di carne tutto l'homo. Et q̃sto l'usa spesso la scrittura dõde Isaiã al. xli. cap. Ois caro scens. Ogni carne cioe l'hõ e feno, e Luca al. 3. cap. Videbit omnis caro salutem dei. Vederã ogni carne cioe l'hõ el salutare di dio. E Matheo al. 24. ca. Nisi breuati fuissent dies illi non fieret salua ois caro. Si nò fusseno abbreviati q̃li di non si saluarã ognie carne, eioe l'homo. e nel Genesi al. 6. e. Ois caro corruerat uiam suã. Ogni carne, cioe l'hõ hauea corrotta la sua uia. Così Ioãne parlo pigliãdo la parte per il tutto. e q̃sto modo de parlare si tenne, perche la natura assumpta di Xpo e più nota a noi per parte

de la sustãtia corporale che della spirituale. Nella assõtiõe dũque della carne ce se m̃cludue l'assõtiõe dell'aia rationale, p̃che si pigliò la carne molto più l'aia, e cõ l'aia dnoia tiõe nò semp si fa dalla cosa più digna ma molte uolte como e q̃ dalla cosa più nota. C. La secõda opiniõe falla sũ alla uerita del l'aia di Christo si chiama de cõtagiõe. Que sta impiamente tene che Christo hebbe laia peccatrice. Contra laq̃le eridano tutti santi dottori theologi. Onde Pietro alla prima sua epistola al cap. Peccatũ nò fecit nec dolus inuẽtus est in ore illius. Xpo nò fece mai peccato ne si trouo dolo e inganno alla sua bocca. e Gregorio al. 22. lib. di morali. Nullus hõ sine peccato est nisi ille q̃ in hũc mũdũ non uenit ex peccato. Nullo hõ e senza peccato fe nò q̃lo che uene al mōdo, mōdo de peccato, cioe Xpo. e Aug. nella espositiõe del Sal. xxx. Xps oēs peccatores inuenit, solus sine peccato uenit. Xpo trouo tutti peccatori, solo lui uene senza peccato. e a q̃sto p̃posito tutti theologi dicono nel terzo delle sentetie. Xpo nò solamẽte nò peccò, ma anchora non possente peccare, e Anselmo nel lib. Cur deus homo. Lo dichiara che Xpo nò possente peccare inquanto dio, ne inquanto homo, perche era cõprehensore & uiatore, inquanto cõprehensore nò possente peccare, p̃che è impossibile a chi uede la essentia di dio possa peccare como non possono peccare li angelifanti e le anime beate, inquanto uiatore nò possente peccare pero che la plenitudi ne della gratia impia tutta la capacita della anima sua, in modo che non e capia alcuna cosa di peccato. e si alcuno cõtradicesse per che Ioãne Damasceno dice. omnia q̃ in nostra natura plãtauit deus assumpsit uerbi, el uerbo pigliò ogni cõsa che Dio ha plãtato in la nostra natura. e in questa e la potetia di peccare per il libero arbitrio. Dũque in christo fu la potetia di peccare. R. spõde alexandro 3. ales nel terzo alla sũma che la potetia di peccare si piglia i doi modi, ouero per la potetia, p̃ laq̃le si peccã, ouero p̃ q̃lla potetia disposta a peccare, i Christo fu la potetia, p̃ laq̃le si peccã, eioe il libero arbitrio, ma nò

fu disposto a peccare,perche fu e confirmato dalla plenitudine della gratia como e ditto. ¶ La terza opinione falsa contra la uerita dell'anima di Christo, e detta de ignorantia. E questa tene iniquamēte che l'anima de Christo fusse da principio como e la nostra, laq̃le e a modo de una tubula rasa doue non e depinto niente. Ma contra questa l'autorita del Maestro delle sententie nel terzo alla dist. xvj. e quale dice che dall'anima di Christo si esclude la ignorantia, perche quella po essere uia in errore. Come dice largamente alla. 3. s. distine. al Decreto. e Christo uenne per illuminare & insegnare noi. Pero non cōueniua in lui trouarsi ignorantia, et pero san Thomaſo alla terza parte alla questione nona dice, che l'anima di Christo subito creata fu illustrata della scientia de tutte le cose. e olera la scientia diuina e increata, laquale hauea Christo hebbe la scientia creata, e questo per la perfectiōe di quella anima, laquale bisognaua fusse perfetta per alcuna scientia laquale fusse sua propria perfectiōe. Altra mente faria stata piu imperfetta che l'anima de tutti li altri huomini, perche auēga che Christo cognoscesse ogni cosa per la scientia diuina quella tale cognitiōe era per operatione increata, laquale nō po essere atto dell'anima di Christo. Onde cōuenne fusse in q̃lla anima la scientia, laquale hauesse el suo proprio atto & operatione. e secōdo che seruiue Alessandro de Ales nel terzo della summa in Christo furo molti modi di sapere. ¶ Il primo secōdo la natura diuina. E questo fu nel figliolo di dio ab eterno. ¶ Il secōdo modo e secōdo la gratia de unione, ilquale modo e differente ogniuno altro seiente, incōmunicabile ad ogniuna altra creatura. ¶ Il terzo modo secōdo la gratia del comprehensore nelquale communicano li Angeli santi e l'anime di beati. ¶ Il quarto modo secōdo la natura integra dell'anima secōdo elquale fu la scientia in Adam nel stato della Innocentia. ¶ Il quinto e secōdo la penale natura assumpta. ¶ Il sexto e una gratia data a Christo a cognosce le cose secōdo el numero e p̃gresso del tēpo. Quanto al primo

modo di sapere così se ha Christo inuēto la incarnatione e poi la incarnatione. Quanto al secōdo modo hebbe la rognitiōe de tutte le cose pertinente al misterio della incarnatione passione & redēptione. Quanto al terzo hebbe la cognitiōe de tutte le cose che spettauano alla sua gloria e de tutti li electi. Quanto al quarto modo hebbe la notitia de tutte le cose che cognobe Adī nel stato della Innocentia. Quāto al q̃nto cognobbe molte penalita per experientia. ¶ Quāto al sexto cognobbe le preditte penalita diuinitamēte da tempo in tempo, e così concludemo che la scientia di Christo fu piu che quella del li angeli nella creatione piu che quella de li angeli beati piu che quella de Adam piu che quella de tutti philosophi Astrologi e dottissimi huomini q̃li mai fusono e farāno, e peronō erramo noi liquali credemo a le parole di dio incarnato, ma errano coloro li quali dāno piu fede a Pliſto ad Auerrois Cōmentatore o ad Aristo e Platone, liquali come dice Paulo alli Romani al primo e. dicendo si san li trouarono pazzi. Christo dunque fu quello maestro della uerita, del q̃le la suauē & salubre dottrina deue ad ogni uno ragioneuolmente essere accettata.

¶ Cōe Christo hebbe uera carne de la massa de Adam formata del purissimo sangue della sua benedetta madre per operatione del spiritofanto. Cap. III.

**L**A terza uerita, laquale si deue credere di Christo & di la sustātia corporale cōtra laq̃le sono trouate tre false opiniōi.

¶ La prima de Manichei.

¶ La seconda di Valentiani.

¶ La terza di Macomethani.

¶ La prima falsa opinione contra la uerita della carne di Christo fu di pazzi Manichei. Questi secōdo pone Iſidoro al. 5. lib. delle Ethymologie furo eosi chiamati da uno Heriarcia di Persia ditto Manes. E dissero che Christo hebbe el corpo fantastico, cioe che paria corpo ma non era niente paria che māgiasse, ma nō māgiua, paria che patisse, ma non patia, e così delle altre cose, questa opinione bestialissima, euacua tutto il misterio

della incarnatiōe & deducelo ad una fittione  
dal quale sequitaria che Christo nō in uero  
homo ne ricōparo noi ueramente cōtra quel  
lo che scriue Ioāne al. i. cap. del Apocalypsi.  
Dilexit nos & lauit nos a peccatis nostris in  
sanguine suo. Amo noi e lauō noi dalli pec-  
cati nostri nel suo sangue. E al. v. c. Redemi-  
sti nos dñe in sanguine tuo. O dño Iesu  
incarnato, tu ni ricōparasti nel tuo sangue. Se  
gitarai anchora che Christo nō resuscitō ue-  
ramēte e che li Euāgelisti, li Apostoli furo  
falsi testimoni di Christo suscitato, delliq̃li e  
scritto. Acti. iiii. ca. Virtute magna sedes-  
bāt apostoli testimonium resurrectionis Iesu  
xpi. Rēdiano li Apostoli cō gran uirtu testi-  
monio della resurrettione del nostro signō  
re Iesu Christo. E cōtra questi Manichei non  
e da faticare molto liquali, facilmente si pos-  
sono conoscere pazzi e iniqui quando pōsi-  
cano dño fallace beffeggiatore delosore ingra-  
tatore e poi negano tutta la scrittura. Et la  
seconda falsa opinione fu de Valentiani cōli  
nominati da unaltro heresiarcha chiamato  
ualentino q̃ testi diuino che Christo hebbe  
uero corpo, ma non terreno, peche si lo por-  
to dal cielo e non pigliō niente dalla uer-  
gine madre. Ma questa opinione: effecranda.  
E scilude da Christo la uerita della carne, per  
che lauera carne non si forma de materia  
celeste, ma delli elementi. Christo pigliō ue-  
ra carne. Onde san Paolo alli Romani al. i.  
e. Factus ex semine David sū carnem. E la  
uergine Maria fu uerissima madre di Chris-  
to como dichiararemo nelli sequēti fermo-  
ni, perche da lei trasse la corpulenta substantia.  
E Mattheo scriue al. i. e. la generatione di  
Christo secondo la sua tēporale natiuita, dū  
que hebbe el suo corpo uero della substantia  
della carne della uergine madre. Et la terza  
opinione falsa contra la uerita de la carne di  
Xpo fu di Macomethani, liquali dicono che  
Christo pigliō el corpo e la natura humana  
impassibile, senza la penalita. Ma contra que-  
sti sta la autorita de Iſaya al. llii. cap. Dolo-  
res nostros ipse portauit. E sio porto in se li  
dolori nostri cioe si dolse per nostro amore.  
E per questo Bonanētura alla dñlin. i. s. del

terzo dice che fu conueniente che Christo  
pigliasse le nostre commune passioni. Cioe  
quelle che nō derogano alla sua dignita, per  
che non pigliō febre ne podagra ne fianco  
& simile ma pigliā fame, sete, caldo, freddo, e  
dolori della fatica e passione del suo cor-  
po. Et questo per tre rasoni.

Et la prima per aiuto della nostra fragilita  
accio che cōli noi cognoscemo che inuenta  
pigliō la nostra natura.

Et la seconda per il precio della nostra salu-  
te accio che cōli patendo ni ricomparsse.

Et la terza ragione per l'esempio della uie-  
tu specialmēte della patienza dellequale dis-  
se Cipriano alla dist. xciii. nel Decreto. noi  
se Christo essere singulare Maestro. Ma e da  
notare secondo dice il maestro e tutti Theo-  
logi che da altra causa son in noi le penalita.  
E da altra in Christo. In noi sono cōtrate de  
necessita. In Christo furono assumpse de uo-  
lunta. La ragione e che noi incurrimo nelle  
penalita p̃dite, perche siamo generati con  
cupiscibimēte. e il passibile genera passibile.  
E chi ha la legge della concupiscenza nelli  
mēbri genera il figliuolo subitito alla concu-  
piscenza per laquale el figliuolo genito incur-  
re le penalita contratte per la p̃pagatione  
della natura e per la coruttione della concu-  
piscenza. In Christo fu altramente, perche nō  
fu generato de huomo e donna ne secondo  
la coruttione de libidine, ma per operatio-  
ne del spiritofanto. Donde como Christo cōsi  
fantamente concetto fu immune, & essen-  
to da ogni creato di colpa cōsi secondo lor-  
dine della diuina iustitia donea essere immu-  
ne & essento da ogni possibilita de misē-  
ria. E che rimanesse nella sua carne la penali-  
ta, questo fu per la benigna dispensatione del  
omnipotente dño conuente l'accettatio-  
ne e la uolonta dell'anima di Christo laquale  
nel primo instante della sua creatione. Hauē-  
do l'uso della cognitione fu contenta unirsi  
a tale corpo per la salute della humana ge-  
neratione: cōsi appare como le penalita fu-  
co in Christo non per necessita de generatio-  
ne ma per uolonta de dispensationi preue-  
niente la uolonta diuina e concomitante la

uolonta dell'anima in potestà della quale era o accettare o escludere le penaltà prefatte doue noi possiamo comprendere l'ardente amore di Christo dimostrato a noi ingrati peccatori quando in quello subito fu de nouo creata l'anima sua e unita con la carne e con la diuinità quella anima disse. Io poteria pigliare el corpo el quale m'haueua fame. E io il uoglio soggetto alla fame e sete per saluare l'anime, io li poteria pigliare che mai li desse affanno ne caldo ne freddo ne fatica, e io il uoglio pigliare soggetto a caldi freddi & fatiche, io poteria pigliare el corpo mio che mai il potesse offendere

tormento alcuno, e il uoglio pigliare passibile che patia da battiture, da spuri, da ferite e dalli chiodi, liquali mi, consigaranno in croce per saluare l'anime, e così tutti pñti di Christo, tutti affanni, tutte fatiche, tutti sñti, tutti tormenti, tutte passioni hebbero origine da quella abundantissima fonte della sua carità, alquale noi sempre douemo per tanti beneficii rendere gratie pregandolo ne faccia partecipi del frutto della sua inearnatione e conduczne in quella felice patria del santo Paradiso. in qua uiuit & regnat deus, dei filius per infinita secula seculorum. Amen.

**Della iocunda Natiuita di Christo Iesu figliolo di Dio della gloriosa Vergine Maria.**  
Sermone. XI.

**N**atusest nobis hodie saluator. Angeli ad pastores loquentis uerba sunt ista originalliter Luca. 2. cap. & in euangelio huius iocundissime Solemnitatis. L'altra e gran nouella ditta dal celeste nuncio alli pastori della natiuita di Iesu Christo deuote sonare con molta allegrezza al cuore de tutti mortali. Qual cosa si può sentire ouero pensare piu suaua piu delectevole o ioconda che el figliolo di Dio essere nato per saluare la humana gente. Quale cosa anchora era piu necessaria ad ognuno el quale uole acquistare el paradiso che la uenuta di Christo in carne, uenne certamente non per suo bisogno, ma per nostro bene uenne tutto infiammato di amore per soccorrere el nostro commune periculo. Onde Ambrosio dice. Ille iustus uenit ad peccatores, ut ex peccatoribus faceret iustos, uis uenit ad impios ut eos laceret pios. Quello iusto uenne a li peccatori, accio che li facesse iusti. E il pio uenne alli impij per farli pietosi. e Bernardo ad milites templi. Venit medicus ad ægrotos redemptor ad uenditos, ad errantes uia, ad mortuos uita. Venne el medico, cioe Christo alli infermi, el redemptore alli uenduti schiui, la uia a li erranti, e la uita alli morti. Per questa ragione, accio non ce trouiamo ingrati de tanto beneficio e cosa debita e ragione uole che col core fedele dobbiamo commemorare la natiuita di Christo Saluatore e in



fieme con li pastori laudiamo a ritrouare adorare laudare glorificare ringratiare & benedire scemdo in quello di festiuo la parola dell'angelo, elquale dice nato e a noi a vostra utilita e bene el saluatore. Doue noi propenremo a contemplare della natuata di Christo tre principali misteri.

¶ El primo chiamare mo de humilita.

¶ El secondo di poverta.

¶ El terzo di iocondita.

¶ Della humilita di Christo, laquale dimonstro nella soa humilita.

Capitolo. I.



L. primo misterio elquale contem-  
platemo della na-  
tuita di Christo si  
chiama de humil-  
ta uolse quello Re  
del mondo inear-  
nato per noi mon-  
strare la sua humi-  
lita nascendo in as-  
sue in tre cose.

¶ Primo nella patria.

¶ Secondo nella te temporalita.

¶ Terzo nella citta.

¶ Primo dimonstro Christo la sua humilita nascendo per la paruita che uolse nalesce re piccolino como e li altri in tanti secondo hauea prophetato Isia al nono capitulo el quale disse. Parvulus natus est nobis. E nato a noi el piccolino, doue e da notare secondo la sententia del Maestro nel terzo alla terza distinatione che el corpo di Christo nella conectione fu formato in instanti quanto a la perfettione di membri & perfetta dispositione dell' organi. E questo si conferma per Augustino in libro de fide ad petrum. si che el uerbo piglio & uni a se la carne formata. E questo fu conueniente secondo Bonauentura per tre ragioni. ¶ La prima e per parte del uerbo assumente, elquale non deuia pigliare parte della humana natura ma

tutta. E cosi deuia pigliare l'anima unita alla carne organizzata. ¶ La seconda ragione e per parte della uirtu operante laquale fu la uirtu diuina e quella opera miracolosamente. E perche fu miracolo che la uergine concepisce. Pero Dio a monstrare la sua potenza subito formo quello corpo, elquale la natura non potia formare se non successiue e col tempo. ¶ La terza ragione fu per parte della uergine concipiente, laquale subito che consenti merito essere madre di Dio. E questo non potia essere se Dio non si unia alla humana natura, per subito po il consentimento Dio fu fatto huomo e pero el suo corpo fu formato como e detto e organizzato perfettamente & era si piccolino che dice el Maestro quod obiectum oculis uix uideri potuisset. Ma quello corpo quanto alla grandezza e quantita della mole per uenire successiuamente tantum nel ventre della madre quanto poi. E questo fu conueniente anchora per tre ragioni secondo Bonauentura. ¶ La prima per la conseruatione della legge della uniuersita, perche Dio non opera miracoli doue po operare sufficiente mente la natura, e perche quella possia col tempo perdere el corpo di Christo a la perfetta quantita, pero non fu produm a quella per miracolo. ¶ La seconda ragione fu per confirmatione della fede per mostrare che hebbe uera carne e non fantastica. ¶ La terza ragione per mostrare a noi la charita sua immensa & humilita profonda che siando eccello Dio uolse essere uidum nella assumpta carne cosi piccolino, hor chi non si marauigliasse chi non si commouesse ad amare lelu pensando che stava piccolino a uagire e piangere come infanti dice santo Ambrosio. Vagit infans inter arta conditus praecepta. Sta a uagire quello infans posso intrare el pouero precepto. O pietoso uagitu. O stupendo pianto elquale era in Christo per nostro amore. Secondo dimonstro Christo la sua humilita nascendo per la temporalita, pero che nolse nascere nel tempo della uniuersale deseriptione del uniuerso mondo, de questa scrine cosi Luca. Exiit

editum a Cesare Augusto, ut describere-  
tur uniuersus orbis. Vici l'editto da Cesare  
Augusto che fusse descritto lo uniuerso mō  
do. Questo Cesare Augusto fu Ottauiano,  
elq̃le secondo Suetonio, & Eutropio, nacq̃  
in Velletri el padre suo fu Ottauiano, e la  
madre fu Accia nipote di Iulio Cesare figlia  
di Iulia sorella di Cesare moglie di Ludo  
Baldo. Questo Ottauiano secondo Horatio  
e Seneca nelle questioni naturalruceise Cesa-  
ri suo cioe padre per a dottiōne, perche Ce-  
sari il fece suo herede nel suo testamēto sta-  
ua in Apollonia a studiare. E sentēdo la mor-  
te di Cesari ritorno a Roma. E come scrive  
Plinio nel. 2. lib. de naturali historia quando  
entro in Roma apparise come nna corona  
di stelle d'intorno al sole. E secōdo Suetonio  
pigliaro l'imperio regno. s. 6. anni. Dodeci in  
compagnia de Marco antonio, e Marco Le-  
pido liquali s'hanno spartita la Signoria  
del mondo. E quarantaquattro, poi mancan-  
do quelli regno per se, in modo che deuiti  
e subiugati tutti turbatori de Romani e im-  
polto fine a tutte guerre subiugo tutto il mō  
do. E como scrive Solino in lib. de mirabili-  
bus mūdi. Solū augusti tempus repletū est  
quo plurimū cessauerūt arma & floruerunt  
ingegnia. Solo el tēpo di Ottauiano fu tro-  
uato nel quale cessaro le arme & erano in fio-  
re l'ingegni. E questo appare. perche in suo  
tempo si trouaro molti homini eruditi, cioe  
Oratio, Vtriglio, Ouidio, Marco, Catulo Ve-  
ronense, Propertio, Terentio, Varrone, Mar-  
co, Tullio, Cicerone, appollodoro Valerio  
roesala, Valerio massimo, Salustio & altri.  
E secondo si troua nelle historie e anchora  
canta la chiesia nel Martyrologio. Nel anno.  
42. del imperio de Ottauiano nacque Chri-  
sto. E secondo alcuni da che fu condita Ro-  
ma passati anni. 752. Volendo dunque Ce-  
sari Augusto sapere quante Citta, terre, cas-  
telle e nisse e huomini erano in tutto il mō-  
do fece fare quella descriptione. E dice il  
maestro nella historia scolastica che fu ordi-  
to che ognuno douesse andare alla citta don-  
de era la sua origine, e offerisce uno dinaro al  
officiale della puincia & confessasse i suddi-

to al Romano imperio, in quello dinaro era  
la imagine del Imperatore con la soprascrit-  
tione del nome, e chiamauasi quello atto  
professione, perche ognuno quando offeria  
quello dinaro al officiale della puincia po-  
nia il dinaro sopra il suo capo e confessaua  
con la propria bocca essere suddito al Ro-  
mano imperio. E questo si faccia publice in  
presentia del populo. E chiamauasi anchora  
descriptione, perche il numero di quelli  
che offeriano quello dinaro si ponia in scrip-  
tis. Christo dunque uolse nascere nel tēpo  
della ditra descriptione secōdo Beda subiug-  
gandosi al Romano imperio per liberare  
noi dalla seruitù del demonio, ouero secon-  
do Gregorio nella Omelia, pero naeque al  
hora, perche apparia lui in carne, elq̃le uen-  
ne per ascrivere li eletti alla eterna uita.

¶ Terzo dimonstrò la humilità Xpo nascē-  
do nella citta, pero che uolse uascere in Be-  
thleē per dimonstrare che era del seme di  
Dauid secondo la carne como dice s. Paulo  
ad Romanos al. i. ca. Factus ex femine Da-  
uid secundū carnē. E Dauid a ehi suo fatte  
le p̃messe di Xpo nacq̃ in Bethleē. Anchora  
elese quello loco e non Roma ne Hieru-  
salem, perche dice s. Thomas alla. 3. parte. q̃.  
35. Como Dauid nacq̃ in Bethleē & elese  
Hierusalem sede del suo regno, done ordino  
fusse edificato el templo, accio che fusse eia-  
ta Sacerdotale e Regia, così Xpo uolse na-  
scere in Bethleē & patire in Hierusalē, e nel  
la sua passione fu consumato el suo regno e  
sacerdotio. anchora uolse così cōsutare la su-  
perbia humana quādo molti se gloriano esse-  
re nati in le citta grādi, e esso Xpo nacq̃ in  
citta piccolina e pati nella citta nobile di le-  
rusalē. E di Roma dice uno sermone del cō-  
silio ephesino. Si maximā Romā elegisset ci-  
uitatē, p̃pter potētia eiū mutationē orbis  
terrarū putaret. Si fili' fuisset ip̃atoris p̃tati-  
tilitatē ascriberet. Sed n̄ diuinitas cognos-  
ceretur orbē transformasse terrare pauperculā  
e legit matrē paupiorē, patriā. Si haueffe elet-  
ta roma patria dila sua nauisita saria p̃sato  
che la mutatiōe del mōdo fusse fatta p̃ la po-  
tētiā di cittadini. Si fusse stato figliolo de ip̃o





sir l'infante inuolto nelli panni & posto nel presepio significandoli per questa tanta povertà & humilità che Xpo non era uenuto a regnare temporalmente como ci ediano li iudei. Anchora si po dire che quello su proprie signo figurato nel uecchio testamento oote si trouano doi saluatori imperfetti, qñi furon figura di Christo saluatore perfetto. Il primo fu Moysè & qle libero li iudei dalla seruità egyptiaza como è scritto al. 13. e del exodo. Il secondo fu Ciro, ilqle libero li iudei della cattiuat de Babilonia como è scritto al. i. cap. di Ezechi. E tanto Moysè quanto Ciro nascendo furono trouati in grā povertà di Moysè è scritto al. 2. e del exodo como il trouo la figlia di Pharaone alla riva del fiume dentro una nassa onero sporta di gunici. Similmente di Ciro narra il maestro della historia scolastica sopra Daniele como Astrage Re de Medi, & Persi, uide in sonno una uite laqle nascea dal uentre de sua figlio la e spandiate per tutta l'Asia. E fulli dichiarato dalla soi sani che quella uisione significaua che da quella sua figliola donoua nasce re uno ilqle occuparia il regno di Medi, & di Persi. E rimendo per questo che esso o uno suo figliolo non fusse poignati di quella signoria, dette per moglie quella sua figlia ad un pouero cavaliero, e spūdo quando la sua figliola fu grauida poi che parturi si fece portare il figlio dinanzi. E dette ad uno suo fidato cōmettendoli che l'amazzasse secretamente. E qlo pigliato che l'hebbe si mosse a compassione e non l'amazzo. Ma il laso in uno bosco doue sola uenire una cagna a quello pastore di q sello re Astrage laqle daua latte a quello piccolino. E qlo pastore uolendo uidere perche andaua q sella cagna a quello luoco ce ando e ritrouo qlo picco lino che giaccia così poueramente in terra lui si pieho e dettelo ad alieuar alla sua moglie re, qle poi fatto grande diuente re di Persi, & Medi, & libero el populo iudaico, Moysè don p e questo Ciro trouati in quella povertà figurato Christo saluatore del mondo.

Il Terzo dimonstro Christo nascido la sua povertà nella società che non hebbe cōpas-

gnia di persona alcuna. Ma sola della madre e di Ioseph e dei boue e asinello. E como scrive Hieronymo aduersus Iududū. Nulla ibi oblectrix fuit. Nulla muliercularum sedulus intercessit. Ipsa pannis inuolut infans. Non ce tu alcuna māmola, non ce intrauēne scruito di altre dōne. sola lei uergine madre infasaua e gouernaua qlo figliolo nato ora mai reida o anima si dele che cō la mente cōtempnatua uogli andare a quella spelunca. E uidere Christo piccolino nato in tempo de uerno si pouerellamente. e odendolo piāgere e nagire pariali sicuramēte e di. O Re de li Re e conditor de l'uniuersa creatura uol che ti riceua insieme con la madre e con Ioseph in la casa mia uol che lo ti porta una famola di oro bē ricca & ben ornata come ti cōuene, uol ch'io ti dona i gioie & pietre preciose, uol ch'io ti mena famigli e faute (che che ti habbiano a seruire, uol ch'io chiami a fare festa cōtori & sonatori cō suae melodia e si mile cose. Incōstūte lui ti rispōderia, cioè ti poteria rispondere. O anima mia diletta. O decorata della mia imagine e similitudine, io nō son hēnuto p usare qli tēporali beni, nō cerco qlo che tu mi offerisci, ma si me uolli piacere, dāmi li tuoi peccati, dāmi la cōtēstione, dāmi le lacrime, dāmi la cōseruazione & emendatione tua defecti dal cielo per la tua fare con mie fatiche e pehe per li peccati della humana gente. Trentatre anni uo ero al mondo eruciato di fame e sete tribulato e perseguitato insino alla morte della croce. Ritorna a m'anima, donami li tuoi peccati, lassali non li uolere più, e io ne portaro uolontiera la pena per tuo amore. O aidentisima carità del figliolo di Dio, el quale per uoloma uolse uascere si pouero e bisognoso p dar a noi la ricchezza de la beata nita.

Il Della allegrezza laquale hebbe la uirgine Maria e li angeli & ogni creatura della Natiuità di Christo. Cap. III.

Il terzo misterio da cōtēplare della natiuità di Christo si chiama fecundità. Fu certamente la allegrezza quando uacque el saluatore del mondo in cielo & in terra. Ma per dire con qualche ordine

possiamo distinguere di quella tre iocundità.

¶ La prima uirginale.

¶ La seconda celestiale.

¶ La terza generale.

¶ La prima iocundità fu uirginale de essa uirgine benedicta, la q̃le parturi quel figliolo senza dolore e senza corruptione. Penso io che in quella notte lei sentisse inestimabile e leuatione di mente e gran mouimento di dolcezza nel suo cuore, e posta in oratione inge nocchioni parturi quello desiderato suo lesu fu. E udendo la sua uoce ha ha ha tutta seia ma nella lede della sua diuinità l'adoro come la chiesa canta. Virgo quem genuit adorauit. E poi il prese in braccio basandolo li fece ogni cosa che bisogna agli infantini quando nascono. E infasciato il ripose dentro al petto pio in la mangiatore posandolo sopra el seno. Possibile e che dica o queste o simile parole. O Dio mio signore del mondo, o Re degli angeli & degli huomini. Io ti adoro con humile cuore, io te benedico e rendo grazie che per la salute humana hoggi sei nato da me uero homo fatto sia me figliolo secondo la assumpta natura, el q̃le ab eterno sei figlio di Dio. Accetta il prego e mio seruizio, farò quāto a mi sarà possibile mutare l'assumpta de infirmità della carne. Chi po con fidereare li gestie le maniere q̃le usaua la uirgine maria con quello figliolo nato. Mo l'adoraua come Dio, mo li daua il latte del suo petto, mo li basaua con gran dolcezza, mo il rimettea ad farlo posare. Mo li daua ioseph uerchiarcello el q̃le fidele massime per quello che uidi da l'angelo che era cōtetto di spirito santo anchora lui adorandolo como uero Dio s'li stringea con gran tenerezza con incredibile gaudio al suo petto, e dimostrando con gran reuerentia ogni signo de affabilità e amore uolentia. ¶ La seconda alle guezza si chiama celestiale. Questa la esplica Luca el quale dice e beati uano li pastori in quella patria e uisilauano guardando le sue pecore. Secondo alcuni era costume che in certi tempi uisilauano li pastori di notte e q̃e esso li faciano supersitiuamente per honore e reuerentia del sole, e questo lo obseruano li gen

tili & per praticare con iudei e hauiano anchora condotti alcuni di loro. Quasi pastori dunque erano uno miglio longe di Bethleem, liquali uidero per la presenza de l'angelo una chiarita insolita, e uno angelo in alsonito corpo de che per la nouità della apparitione hebbero gran pagura. Alliquasi disse l'angelo. Non uogiate timere. E coo che io ue annuncio un gaudio grande, el q̃li fara a tutto il populo che e nato hoggi el saluatore del mondo e dice hoggi, pche q̃ssa notte era parre del di naturale. Et subito fu fatta con q̃llo angelo, cioe apparse la uoluntadine della milia celeste, cioe delli ap̃geti, liquali combatteuo contra li demoni per la salute nostra e laudauano Dio e dicano Gloria nella altissimi cieli a dio e in terra pace agli huomini di bona uolenta, e nō solo q̃sti ma tutti in ogni Hierarchia con gran iubilo magnificauano la potetia sapietia e bōta di Dio monstrate in Christo nato. Ma alcuni uolerieno sapere perche li angeli dimonstrarola sua allegrezza e annunciaro la natiuita di Christo alli pastori, e a questo si assignano tre rasoni. ¶ La prima e per la loro simplicita uolse Xpo elige re loro a manifestarli tale misterio accioche li fusse data maggior fede, perche come dice Ambrosio. Simplicitas nec noua fingere, nec audita nouit mutare. La simplicita ne fa fingere così noue ne mutare o agglungere alle cose uolite. ¶ La seconda ragione fu per abasfare la superbia della huominita elati. Onde Xpo disse al. 11. e. di Mattheo. Conuersi ubi pater dñe coeli & terraz, ga ab eo q̃sti hñe a sapiētibz & prudētibz & reuelati ea paruul. Io cōfesso a te padre e signore del cielo e della terra. Et hai nascosi li tuoi secreti alli saui & prudenti superbi & halli riuelat alli paruuli, cioe a li humili. Terzo uolse Christo fusse manifestata la sua natiuita alli pastori per dimōstrare che esso era pastore. Onde dice Beda sup Lucā. Bene nato dño pastores super gregē uigilat. Ille enim natus est qui dicit e gōsum pastor bonus. Sed tēpus imminet quo idē pastor oues suas q̃ disperse erant & errabant ad illū pascua reuocaret. Conuenientemēte nascendo Christo uigilauano li

pastori sopra la gregge perche nacque colui il quale disse. Io son bon pastore, e gia era il tempo quando Christo pastore douia ridurre alli pascoli e prati della uita le sue perore disperse e smarite, ouero perdute. La terza allegrezza della natiuita di Christo si chiama generale. In quella notte dimostro a suo modo grande allegrezza l'aere pero che diuoto si chiaro che paria che l'uegiorno in contrario di quello che serue Orosio de Alessandro magno che in quello di che nacque l'axca. Grando terram ueris lapidibuserberabit. Caeceoron e piauero grandi como uere pietre. Et nos usq ad plurimam diei partem pertrahi uisa est. E la notte duro per una gran parte del di. E como serue Tullio nel lib. de diuinatione. Quelli famigliari erano in quelle parte eridando dissero che in quella notte era nata la pernitie e destitutione de tutta l'Asia. El contrario fu di Christo. perche la notte diuolto la minosa. Similmente secondo scrue il maestro della historia scolastica. In quelli tempi che nacque Christo apparsero tre soli in oriente liquali si uiro, delliquali tenemo alcuni chesuro nel di della natiuita. Eusebio non dimeno alla Cronica pone che fu innanti la natiuita, cioe al tpo che fu ucello Iulio Cesare. Anchora nel di della natiuita di Christo fu nel cielo quella uisione de Ottauiano Imperatore. Secondo si nota alla legda di santi, notendoli Romani adorare per Dio Ottauiano cognoscendo esso che non era conueniente mando per la Sibilla Tiburtina, la quale era prophetissa, e dimando a lei si douea al mondo nascere homo da piu che era esso, e secdo el di che nacque Christo in questi ragionamenti in la sua camera allhora del mezzo giorno la Sibilla li fece guardare al sole, e uedde d'intorno al sole come uno circolo o cerchio de oro, e dentro quello stava una bella e honesta uerginella, la quale teneua uno piccolino nel suo uentre, e marauigliandosi Ottauiano di tale uisione. Vdi una uoce che disse. Hæc est ara coeli. Questa e l'altare del cielo. E la Sibilla disse ad Ottauiano. Hic puer maior te est. Ipsum adora que

sto piccolino e da piu che si tu adoralo. Allhora Ottauiano non uolse consentire esser adorato per Dio. E in quella camera poi fu edificata la chiesa in honore della uergine Maria la quale infino ad hoggi si chiama santa Maria Ara coeli. Dimostro anchora l'acqua allegrezza, perche una fontana, la quale era in Roma sparir abundantemente uno liquore come olio fino e corse infino al Tiuero e fu adimplita la prophetia de una sibilla, la quale disse che nasceria el saluatore quando una fontana diuentaria olio. Allegroffe la terra la quale ruinò el tempio chiamato templum pacis. Questo l'hauemo fatto Romani, e haueuono posta la statua di Romulo. E domandando a modo loro Appoline il quale adorauano per Dio. Quanto tempo douea durare li fu risposto tanto me tre parturira una uergine. Vdendo questo diuolto dunque durera in æternum. E cosi posero quellotitolo sopra la porta del tempio. Templum pacis in æternum. El tpio della pace in eterno in quella notte che nacque Christo el tempio casso dalli fundamenti, e lassando molte cose altre hebbero grande allegrezza li pastori liquali uidero le parole e li canti delli angeli parlo insieme dicendo. Andamo a Bethleem, e uediamo questo uerbo, el quale e fatto cioe quello figliolo nato. E dio nel ha manifestato e uennero pressamente e trouaro Maria Ioseph e quello bello figliolo posso nel presepio. E illuminati da dio cognobbero che era suo incarnato & uiderolo e adorarlo con molta diuotione e uersimile e che narraio alla uergine Maria la uisione delli angeli & loro canti. E la uergine Maria ascoltaua attentamente pensauo nel suo core la grandezza de quello suo figliolo. E li pastori poi si ritornaro laudando e glorificando dio delle cose stupende le quale haniano odute & uideute. Pare anchora saluo migliore iudicio che tale nouella di Christo nato fusse portata alli santi padri nel limbo, liquali tanto ardentemente per tanti anni haniano desiderata la uenuta di Christo, e cosi in ogni parte si fece allegrezza de la Natiuita del saluatore del mondo. E noi

tutti

tutti ce douemo rallegrare sentendo quelle parole di san Leone papa, elquale dice nel sermone recitato al officio del matutino. Saluator noster hodie dilectissimi natus est gaudemus, neque enim locum fas est esse trahere, ubi natalis est uitz, quæ consumpto mortalitatis timore ingerit nobis de promissa eternitatis letificati. Nemo ab huius alacritatis participatione se cernitur una cunctis lenire cōis est ratio, quia dominus noster peccati mortis que destructor, sicut nulli a reato liberæ reperit, ita liberandis oibus uenit. Exultet sanctus quia appropinquat ad palmam gaudeat peccator, qui inuitatur ad ueniam. Animetur gratulans qui uocatur ad uitam. el nostro saluatore o dilectissimi hoggi e nato allegramente, Nō

si cōueniēte mostrare tristitia doue ce uēne el napale della uita, laquale cōsumato el timore della mortalita ue doue allegrezza della promissa eternita. Nullo e effento dalla participatione di questa alacrità, una e la cōe ragione di allegrezza a tutti quati perche il nostro Signore destruttore di peccato e della morte come nō trouo alcūo libero dal peccato così uēne p liberare tutti. Allegrati el santo, peche e uicio alla palma goda el peccatore, peche e inuitato alla uenia. Piglia anio il gōti se, peche e chiamato alla uita. Rēdemoli tutti laude e gloria cō summa spirituale allegrezza a qūlo che tāto m ha amati che uolue i forma di seruo nascere uero huomo. el que uire & regna p infinita secula seculorū. Amen.

¶ Della Circuncisione di Iesu Christo fatta l'ottauo di poi che naque quando fu chiamato con quello suo uero nome. Sermone. Duodecimo.

**C**onsumati sunt dies octo ut circumcideretur puer & uocatum est nomen eius Iesus. scribuntur hæc uerba. Lucæ. ii. c. In ogni sua età el nostro Saluatore Christo Iesu sustenendo affanni assai fastidii e gran fatiche dimostro a noi la sua carità infinita. E non solo staua apparecchiato al tēpo statuto uoler patire p la salute nostra el supplizio della penosa croce, ma anchora da che naque del uētre di sua madre exposse qūlo santo corpo per tutta la sua uita a uarie tēpelle di fame e sete e aldo e freddo peregrinationi uigilie digiuni e persecutioni. E l'ottauo giorno poi che naque nō senza dolore pati essere circunciso. e lui elquale era mondissimo senza alcuna macula uolse patire come peccatore. e perche ogni cosa ordinaua a nostro comodo accio che noi possiamo sempre rendergli gratia. In questo sermone parlaremo di Christo circunciso, delquale proporeremo a dichiarare tre miserie.

¶ Il primo si chiama circuncisione.

¶ Secondo uocatione.

¶ Terzo effusione.

¶ Della circuncisione come fu instituta conseruamente, e della determinatione e perche Christo fu circunciso. Cap. I.

**I**l primo misterio da dichiarare si chiama Circuncisione doue di quella si hāno da ue

dere tre cose.

¶ La prima si e della institutione.

¶ La seconda della determinatione.

¶ La terza della sublezione.

¶ La prima cosa da dichiarare e della instit



tatione doue e da vedere como il sacramento della circuncisione fu instituto conuenientemente quanto a tre cose.

¶ Primo quanto alla causa. ¶ Secondo quanto al sesso. ¶ Terzo quanto alla persona.

¶ Primo quanto alla causa la circuncisione fu instituta. Secondo Hugone in libro. de sacramentis. el maestro alla prima distinctione del quarto per tre ragioni.

¶ La prima per la distinctione che per quel la fusse distinto el populo fidele del quale douea nascere Christo o dalli altri infideli & idolatri perche como dice August. al v. lib. de ciuitate dei. al xii. capitulo. In quello tempo ogni gente adoraua li idoli e li falsi dei, eccetto el populo iudaico. ¶ La seconda ragione perche fu instituta la circuncisione fu per la oppositione per essere rimedio opposto al peccato originale, elqual peccato res presentana la circuncisione. ¶ Primo quanto alla causa laqual era la propagatione & generatiue libidinosa, perche si contrabe l originale colpa, pero la circuncisione si faua nel membro, el quale si usa alla generatione. ¶ Secondo la circuncisione representa il peccato originale quanto al processo circolare, perche secondo Anselmo, primo la persona, cioe Adam corruppe la natura e poi la natura corrumpe la persona, cioe ogniuno, ilqual discende da Adam per propagatione libidinosa. ¶ Terzo la circuncisione rappresentaua il peccato originale quanto al effetto il quale e la concupiscencia per quella pelle cosi tagliata si gittaua e ben uero che secondo Hugone in lib. de sacramentis. Che la benignita di Dio in ogni tempo preuedette all'a humana generatione di remedii oppor tuni contra il peccato originale. E nella legge di natura furono tre remedii. ¶ El primo la oblatione e offerta dei frutti a dio la quale incomenzo da Abel como si nota al capitolo iiii. del Genesi. e duro insino al diluuio. ¶ El secondo remedio fu il sacrificio, e duro da Noe insino ad Habraam. ¶ El terzo fu la decimatione della quale si dice nel Genesi. xl. al capitolo. Habraam dedit Melchisedech decimas. Vede si Habraam le deci

me a Melchisedech. Nel tempo della legge della scrittura fu ordinata la circuncisione la qual auenga che hauesse principio da Habraam nella legali natura niente di meno al tempo di Moysse fu promulgata nella legge della gratia cioe il sacramento del battesimo. ¶ La terza ragione perche fu instituta la circuncisione si fu per la significatione dice san Thomaso nel suo prologo che quanto al morale intelletto la circuncisione significaua la castita laquale si douea obseruare quanto al intelletto allegorico significaua la purgatione di peccati, la quale si douea fare da Christo. E secondo l'intelletto anagogico significaua il deponere e lassare della corruzione della carne e del sangue quale si fara nella resurrettione generale. Secondo la circuncisione fu instituta conuenientemente quanto al sesso, perche ordino dio che si circuncidesseno li masculi non le femine, e questo per tre ragioni secondo Alessandro, de ales nel di. della summa. ¶ La prima propter deficientiam perche le femine non hanno organo disposto alla circuncisione. ¶ La seconda propter sufficientiam perche il populo fidele dalli infideli sufficientemente era distinto per li masculi perche il mascolo e capo della donna como si nota. xxxlii. q. lii. al. cap. cum caput. ¶ La terza ragione e per independentia che auenga che il peccato originale dependa dalla femina occasionalmente, nondimeno non depende causalmente da essa pero che auenga che il peccato della trasgressione incommezasse dalla donna nondimeno essa non fu causa del peccato originale, onde si hauesse peccato sola la donna e non hauesse peccato l'omo mascolo adã non faria contratto dalli descendenti da loro il peccato originale. ¶ Tertio la circuncisione fu instituta conuenientemente per rispetto della persona a chi fu data e iniunta, cioe a d' Habraam quando era di nonantanoue anni como e scritto al. xvii. c. del Genesi. amara dio Abraã grandemente & erali accerto massime per tre cose. ¶ La prima per la sua fede della quale si dice nel Genesi al. xvi. c. Credidit Habraã deo. Credete Habraã a dio e sulli se

putato ad infirmità. ¶ La seconda per la hospitalità della quale si fa menzione alodi diu. al. c. ho-  
spitalē. e di q̄ta dice Hieronimo nella episto-  
la ad Palmachiū. Dives erat Habraā auro ar-  
gēto pecore possessione multaq̄ familiā habe-  
bat, ita ut ad sobitū nūcū armare posset es-  
ercitū in iuuenibus electum tamē possi cre-  
brū hospitalis officiū dare hoīes nō recusat  
suscipere meruit deī. era Habraā ricco de oro  
de argēto de animali e bestiami e possessioni,  
hauea grā famegita in maniera che possia fa-  
re un esercito di giouēi eletti. e cō tutto cio  
poi l'ofato officio della hospitalità merito ri-  
ceuere al suo hospitio dīo. ¶ La terza uirtu  
per la quale dīo amara Habram era q̄lla prōta  
obediētia, la quale dimostro quādo uolse occi-  
dere Isaac secondo che li disse. Lāgelō da par-  
te di dīo. e di q̄ta si fa menzione al. 22. ca. del  
Genesis. 22. q̄ v. al. c. si nō licet. e al. 21. c. del  
prio lib. de ciui. del. dice August. q̄ste paro-  
le. Habraā nō solus est culpatus crudelitatis  
crimīe. Verū etiā laudatus est noīe pietas  
tis q̄ filiū nēqua. quā scelerate. sed obediēter  
uoluit occidere. Habraā nō solo nō fu culpa-  
to de crimine oīero peccato de crudelitare  
Ma più pīto fu laudato di nome de pietā im-  
perochē il ppo figliolo nō sceleratamēte,  
ma cō grā obediētia uolse occidere. ¶ La  
secōda cosa da uedere della circuncisione si  
chiamā determinatione laquale si ha da con-  
siderare quanto a tre cose.

¶ Primo quanto al dī.

¶ Secondo quanto al instramento.

¶ Tertio quanto al fine.

¶ Prio quāto al dī che disse dīo. Infans otto  
dierū circuncidetur in uobis. Lo infante di  
otto di fara in uoi circunciso, doue dice San  
Tho. nel suo quarto che q̄llo ottauo di era  
de necessitā della circuncisione quāto ad obli-  
gatiōe di comandamēto in mō che peccaua  
chi nō obseruaua q̄llo tēpo. ma nō era necessi-  
ta quāto alla efficacia del sacramento. peche  
chi hauesse ommisso e lassato quello dī e fat-  
ta la circuncisione o prima o poi la circuncis-  
e così fatta hauea il suo effetto sacramentale.  
Così anchora come moīe li ministri della  
chiesia seruādo 'a dībita forma e materia nel

battesmo si lassassero alcun cosa sacramentale  
pertinēte alla solēnità del bazzare auēga  
che peccassero, niēte dimēo il batesmo haue-  
ria il suo effetto. M in q̄ta parte ee occorre  
no alcūe difficulta. ¶ La prima. Se l'ottauo  
di fusse stato sabbato si era licito circuncide-  
re. peche nel sabbato era comandamēto non  
fari cosa alcuna seruile. Rispo. de san Tho. che  
la Circuncisione nō era opera seruile ne opera  
pure corporale, ma era Sacramēto della le-  
ge. e pero come nel Sabbato si offeriāo la sa-  
crifici così anchora si potia celebrare la cir-  
cuncisione, pero disse Xpo al. 7. c. di loīne. Cir-  
cuncisione accipit homo in sabbato & nō sol-  
uitur lex Moysi. Se circuncide l' homo nel sab-  
bato, e nō si rōpe la lege di Moīse. ¶ La se-  
cōda difficulta e de q̄li che nel deserto non  
furō circuncisi l'ottauo di ma dopo li circūci-  
se Iosue in Gaialis in uno loco così chiama-  
to como si pone al. v. c. di Iosue. a q̄sto rispō  
de Alessandro de Ales. & san Thomas che  
cō q̄li si dispēsato p la necessitā, pero che  
nō sapiano quādo si douiā mouere, perche  
il mouimento loro era serondo che si mo-  
uea quella nuola che apparia sopra il taber-  
naculo, e quādo q̄lla si mouea e loro si moua-  
no, quādo quella staua ferma e loro stauano.  
Anchora como dice Damasceno in quelli  
deserti non ee era necessario signo de distin-  
tione, peche nō ee erano altri populi e hel po-  
pulo iudaico. ¶ La terza difficulta e. Se ac-  
cadēdo alli infanti periculo di morte innan-  
zi l'ottauo di si possiano circuncidere. A que-  
sto risponde il maestro delle sententie che si.  
ma Hugone in lib. de sacramētis tene che nō  
era necessario perche se questi tali fusseno  
morti senza la circuncisione, l'ottauo di li  
soccordia il rimedio, quale fu contra il pecca-  
to originale innanzi la circuncisione. cioè li  
sacrifici e le decime. e questo pare che offer-  
uano hoggi li giudei che in tali casū non cir-  
cuncidinoli figlioli innanzi l'ottauo di quan-  
do son così per morire. ¶ La quarta difficul-  
ta e peche si faccia la circuncisione lottauo di.  
E a q̄ta si assignano tre rasoni. ¶ La pria  
quāto al ittelto litterale. ¶ La secōda quā-  
to al ittelto anagogico. ¶ La terza quāto

al intelletto litterale ouero historico, quella e de Rabbi Moyse elquale dice che l'infante infette di polche nasce e di tanta tenerezza quãto si fosse in uentre della madre. E ne l'ottauo di incomenza a lortificarli. Volse Dio dunque che non si facesse la circuncisione inanzi l'ottauo di accio che non si li facesse troppo male, ne uolse che le dilongasse poi l'ottauo di, perche non morissero como potesse intrauincire senza la circuncisione. E anchora che li piccolini non cognolendo più nò sentenotãto dolore como li grãdi. ¶ La seconda ragione Anagogico celeste si facia la circuncisione l'ottauo di per dare ad intendere che nella ottaua eta della resurrettione saremo circuncisi da ogni pena e da ogni miseria, perche si poneno otto eta.

¶ La prima da Adam infino a Noe.

¶ La seconda da Noe infino ad Habraam.

¶ La terza da Habraam infino a Moyse.

¶ La quarta da Moyse infino a David.

¶ La quinta da David infino a Christo.

¶ La sesta da Xpo infino alla fine del mōdo.

¶ La settima di morienti.

¶ La ottaua di resurgenti.

¶ La terza ragione perche la circuncisione si facia lo ottauo di e secondo l'intelletto Tropologico. E secondo questo otto di si piglia no per otto conditioni ligualesi ricercano acio che l'anima peccatrice si circuncida dal peccato e facciasì grata a Dio. ¶ Il primo di e la prima conditione e questa e la cognitione del peccato. Se uno peccatore non si conosce peccatore mai li cura emendarli. On de Seneca dice ad Lucilio. Non est extrinsecus malum nostrū intra nos est. In uisceribus ipsis sedet. Ideo difficulter ad sanitatem uenimus, quia nos egrotare nescimus. Non e fuora, cioe al corpo el nostro male, ma e dentro di noi, cioe l'anima e nelle uiscere del cuore, pero cō fatica prouenimo alla sanita, che non ne rognosemo infirmi. Et Augusti, sopra il Salmo 50. Nemo est infanabilior eo qui sibi sanus uideatur. Nullo si po meno sanare ehe quello infermo, liquale si tiene sano. Pero dica David. Iniquitatem meam ego cognosco. Io cognosco la iniquita mia. ¶ Il secondo

di e la seconda conditione. Questa e al proposito da lassare il peccato e fare bene come fece il figlio prodigo. Luce. i. 5. c. Elquale disse. Surgam & ibo ad patrem meum. Io me le uaro e andaro al padre mio. ¶ Il terzo di e la terza conditione questa e la uergogna del peccato. ¶ Il quarto di e il timore delli indigniti di Dio. ¶ Il quinto di e la cōtritione e dolore di peccati. ¶ Il sesto e la cōfessione a lu loco & tempo. ¶ Il settimo di e la speranza della uenia perche tutte le cose precedenti senza questa non bastano. Onde de penitentia. i. al. ca. nemo si dice. Nemo potest bene agere prius nisi sperauerit indulgentiam. Nullo po fare bene prius senza speranza de la indulgentia. ¶ Il di ottauo e la satisfatione done si conclude la remissione delli peccati, perche. Non remittuntur peccati nisi restituatur malum ablatum. de reg. in. 6. Nò si perdona il peccato se nò rēdeno, cioe possendo le cose ridite al prossimo e satisfacendo con le sopradite cōditioni si circūcidet l'anima del peccatore & riponesse in stato di salute. Secondo hauemo a considerare la determinatione de la circuncisione quāto al instrumento celebrato uasi quella con un coltello fatto di pietra como si nota nel exodo al. 4. cap. E Iosue al. 5. ca. Vero e che s. Tho. dice che quello coltello nò era de necessita della circuncisione ne quāto alla obligatione del comandamēto, ne quāto alla efficacia del sacramēto, e li iudei hoggi nò l'osserrano pero, allhora si usaua, e q̃sto ehe q̃lla pietra significaua Christo, elq̃le si chiama pietra p similitudine & e causa principale meritoria della remissione della colpa originale. ¶ Terzo hauemo a considerare la determinatione della circuncisione quāto al fine. E in q̃to e da sapere che la circuncisione di be ha uere fine, pero disse s. Paulo ad Galathas al. 5. c. In Xpo enim Iesu neq̃ circūcisio aliqd̃ ualet, neq̃ spūaliū sed noua creatura. In Xpo Iesu non uale più essere circunciso o no, ma si ricerca la noua creatura, cioe l'anima renouata p il battesimo, e un'altra uolta s. Pauloin questo loco. Si circūcisidmini Xps nihil pderit uobis. Se uoi u circūciditi Xpo nò uì gioua niente. E questo

ditto e poſto de. Baptiſmo al capi. maiores. E. xviii. q. le. ſic eni. E la ragione e che co-  
me ſi ſerue al. d. e. maiores. Alla circūciſio-  
ne fueceſſe il batteſmo, el quale e medicina  
pia pietra che la circūciſione e la grada nō  
opera doi coſe quando baſta una coſe como  
ne anchora la natura, e quādo uene la coſa p  
ſetta deue eſſere la iperſetta. e ſecōdo ſan  
Tho. Aleſſandro la circūciſiōe era impet-  
ta p riſpetto del batteſmo quāto a tre coſe.  
¶ Primo quāto alla ſignificatione pche nō ſi  
gniſicaua coſi el preſſimete la emūdatione e  
nettezza di tutto l' homo dalla im mundicia  
della colpa originale come fa la ablutiōe e  
il lauare nel batteſmo. ¶ Secōdo quāto al  
la efficacia non ſi daua alla circūciſione coſi  
abūdante gratia ad reprimere la fonte della  
cōcupiſcētia como ſi fa nel batteſmo. ¶ Ter-  
tio quāto alla utilita pche nō era la utilita  
della circūciſione coſi come como ſi fa del  
batteſmo. La circūciſiōe hauea deſterminato  
popolo, deſterminato tēpo, e deſterminato ſe-  
no. Ma il batteſmo e generale a chi li uole &  
nō ha deſterminato ne di tēpo e donae coſi  
alle donne como ali toſculi. Ma li iudei ni  
opponeno che la circūciſione nō debe ceſſa-  
re. ¶ El primo dicono che nel Geneſi al. 17.  
cap. e ſerito come la circūciſiōe fu data in  
ſecula æternum in patto eterno. E eterno ſi  
chiama ſi fa coſa che dura ſempre & non ha  
mai fine dūque la circūciſione non debe ha-  
uere fine. ¶ Secōdo dicono li iudei che poi  
la iſtitutiōe del batteſmo Paulo circūciſiōe Thi-  
motheo como ſi nota alli atti. 16. Apoſt-  
li al. xvii. Al priō riſpōde ſan Tho. che eter-  
no in q̄lo paſſare del geneſi ſi piglia p q̄l'o  
tēpo el q̄le ha fine ma a noi e incognito e in  
deſterminare, ouero ſi po dire che la circūciſi-  
one fu in patto eterno quāto al ſuo ſignifi-  
cato e quāto a ſi fa coſa che li fueceſſe coſi  
como la ſe de ſi dice ſi ire ſempre p riſpetto  
di ſi fa miſione laquale li ſuccede in prima.  
¶ Al ſecōdo dice ſan Tho. che innanzi la  
paſſiōe di xpō la circūciſiōe e le altre coſe le  
gaſi ſi douoſi oſſeruar e hauē oſſeruo. Ma  
poi la paſſiōe innāci al euāgelio diuulgato ſi  
potiano oſſeruar e dāli iudei liquali ſi cōuer-

tiano alla ſede di xpō nō ponēdoli la ſperan-  
za come ſuſſino de alcūa uirtu ne anchora te-  
nēdo che la gratia di xpō ſenza q̄le non ba-  
ſtaſſe alla ſalute. ma q̄lo ſi facia p non pare-  
re che la lege antiq̄ fuſſe reprobatā como  
idolatria, e coſi la madre uecchia Sinagoga  
ſi douea terminare cō honeſta & q̄ ſi pelz-  
la e non gittarla, ma poi la diuulgatione del  
euāgelio le coſe leg. ali nō ſolo nō ſon ſalutiſe-  
re, ma mortificare e in quello tempo mezzo  
cioe dālla paſſiōe di xpō inſino al euāgelio  
diuulgato Pietro & Paulo oſſeruauano le co-  
ſe leg. ali nō ſimulatoriamente ma inuicita. E  
hē uero che Pietro incautamēte condeſceſe  
troppo a quelli iudei, li q̄li oſſeruauano le coſe  
leg. ali oſſeruādole in al exēplo del q̄le q̄li ſi  
iduciano oſſeruarle como neceſſarie e iſcor-  
ua ligera colpa dōe Paulo ad Galathas al.  
3. e al riſp. charitativamēte. Cōcludēdo dūq̄  
dalle coſe ditte li Theologi ſacri che la cir-  
cūciſiōe & le altre coſe leg. ali innāci la paſſi-  
one di xpō non erano morte ne mortificare  
ma ſalutiſere. Al tēpo poi la paſſiōe innā-  
zi l' euāgelio diuulgato erano morte, et  
de nulla utilita ma non mortificare, mo ſono  
morte & mortificare cioe de nulla utilita e de  
morte ſpirituale a chi le oſſeruaua, e coſi la  
circūciſione non ſi deue piu oſſeruar. La  
terza coſa laquale ſi ha da uedere della cir-  
cūciſione ſi chiama ſubiectione doue ſi ma-  
raugliano alcuni perche Chriſto uolſe eſſe-  
re circūciſo in ch nō era peccato originale,  
e a quello riſponde ſan Thoſo al. 4. iii. par-  
te. alla q. xxxviii. Che Chriſto ſi ſuggiugò  
al la legge della circūciſione per piu raſoni.  
¶ La prima p mōſtrare la uerita della car-  
ne humana contra il manicheo, laquale diſſe  
che Chriſto hebbe il corpo fantaſtico, e con-  
tra apollinare laquale diſſe che il corpo di  
Chriſto fu conſuſtanziale alla diuinita. E con-  
tra Valētinio, laquale diſſe che Chriſto ſi por-  
to il corpo dal cielo. ¶ La ſecōda raſone  
p approbare la circūciſiōe laquale como e dit-  
to fu iſtituita dā xpō inſino al tēpo deſetermi-  
nato. ¶ La terza p mōſtrare che era d' el  
gente de Hbraza ma chi fu data la circūciſi-  
one. ¶ La quarta acco che li iudei nō ſi poſ-



tesero efclulare nō riceuentiolo e hauerieno poſſuto d're nō il riceuemo, peche non e cir cuncifo. Et la qnta per dare a noi eſſempio de obedientia e de humilita. Oramai teſta che tu anima fidele habbi a cōſiderare quā to ſu la humilita di Xpo quanto anchora la ſua charita, ilquale nō per il ſuo biſogno ma p noſtra utilita uolle eſſere circūciſo. Contē pla quādo la madre pu il cōſiglio a quello ehil portara e credibile che era Joſeph per farlo circūcidere che ſi diceſſe. Siate recomā dato qto piccolino e fate ſi circūcīda quāto più ligieramēte ſi potera. O uergine lacras tiſſima aſſai tenera del figliolo più che nulla altra madre come farai quādo niderai qto figliolo di trētatre anni piagato dalla piāta di piedi inſino alla cimma di capelli, non e da dubitare che lei rimaſe tatta ſmarrita inſino a tātō che fu riportato circūciſo. Elquale ri tornādo ferito e ſanguinoſo piāgia & lachri moue qūa madre ſanta ſil Joſengaua ſil ba ſaua ſi ſi daua el ſuo ſanto latte. Trouamoli dūque in qūo preſepio & la madre inſieme col figliolo ringratiamo ricomandādoli noi modeſimi alla clementia di ambedui.

Et Como il figliolo di dio fu chiamato cōue nientemente Jeſu e della eſſicacia di queſſo nome & della ſua riuerentia. Cap. 11.

**E**l ſecondo miſterio da dichiarare di Chriſto circūciſo ſi chiama uocatiōe o nominatiōe delquale dice Luca fu chia mato il ſuo nome Jeſu delquale nome ſi con ſideramo noi tre coſe.

Et la prima la ſua conuenientia.

Et la ſeconda la ſua eſſicacia.

Et la terza la ſua riuerentia.

Et la prima roſa da cōſiderare di queſſo no me Jeſu e la ſua cōuenientia doue ſi domāda dalli theologi. Vtrum hoc nomen ſuit cōue niēter diſtū de ſilio dei incarnato. Se queſſo nome ſu ditto conuenientemēte del figliolo di dio incarnato, e ſi ſi prona per tre raſoni.

Et la prima de reuelatione.

Et la ſeconda de annunciatione.

Et la terza de ſignificatione.

Et la prima raſone e de reuelatiōe, peche coſi preuunciato li propheti alliquali furon

riuelati li miſteri di Chriſto. de queſſo no me dūque diſſe dio padre al terzo libro di Heſdra. Reuelabitur filius meus Jeſus cum his q cū ipſe dūbuntur. Sara manifeſtato el mio figliuolo Jeſu. Abacuch al. ii. ca. ego aut in domino gaudebo & exultabo in deo Jeſu meo. Io goderò nel ſignore e allegrarò me in dio Jeſu mio. e la ſubilia laſche induce Auguſt. al. i. lib. de ciui. dei in qūi uerſus. In dieu ſignū tellus ſudore madefcet. Diſſe più gliando le prime lettere de ogni uerſo Jeſu chriſto figliolo di dio ſaluatore. Et Secondo ſu cōuenientemente e chiamato Chriſto Jeſu per l'annunciatione peche coſi annuncio lan gelo alla glorioſa uergine Maria dicendoli chiamarai el ſuo nome Jeſu. el ſimile diſſe lā gelo a Joſeph como ſcriue Mattheo. al. i. ca. Parturita la uergine Maria el figliol & chia marai el ſuo nome Jeſu. E ſio ſaluara il popo lo ſuo dalli peccati loro e come dice. Amb. ſopra Luca nō diſſe qūo nome fu eouenien temēte ditto di Chriſto peche l'haueſſe impo ſto da lui ma il diſſe da parte di dio. Et Ter zo de ſignificatione. attūora et nome e con ueniente quādo corriſpōde alla pproprieta del la coſa. e como notaſi Tho. al. ii. parte. al. ii. q. 37. Li nomi delli huomini ſingulari ſempre ſono ſpoſti da alcuna pproprieta di qū ila chi ſi imponeno, ouero dal tempo come ſe imponenoli nomi di alcuni ſanti a coloro ebe naſcono nelle loro ſoſtanza. Ouero dals la cognitione como ſi ipone al figliolo il no me del padre o di alcuno della parētela. ro mo ſu di Ioāne baptiſta che l'uoliano chiama re Zacharia. Ouero da alcuno euento come Joſeph chiamato el ſuo figliolo primogenito Manafſe che ſi interpra oblatione, e diſſe nel Geneſi al. xli. c. Oblatus me fecit deus labo rum meoru. Ouero ſi impone il nome da al cuna qūta e cōditiōe di qūo a chi ſe ipone. Como e ſcritto nel geneſi al. 25. cap. doue ſi narra che Eſau fu eoſi chiamato che ſi inter preta Roſſo peche uſci eoſi dal uētre della madre. Quando dunque ſe iponeno nomi al li huomini diuinalmente per il uolere di dio ſempre ſignificano alcun dono gratuito da to a loro. Como diſſe dio ad Habraam nel

Genesi al. 27. cap appellaberis Habrazm quia patrem multarum gentium constituit. Sicut enim appellato Habrazm perche ho ordinato che farai padre di molte gente. Perche adunque a Christo huomo era dato questo dono che per esso si haueriano saluare li electi non uenientemente fu chiamato iesu eioe saluatore. Et si alcuno uolesse sapere che differenza e intra qsto nome iesu e questo nome Christo e questo nome figliuolo di dio. Si risponde dalli dottori che si chiama figliuolo di dio in quanto e dio di dio e Christo in quanto e homo quanto alla humana natura assompto dalla persona diuina. e Iesu in quanto e dio unito alla humanita. Onde alexandro deales nel tertio della summa dice che conuolusia cosa che Christo sia uno dio & homo in uita di persona po la persona di Christo essere significata in dui modi, ouero per ragione della diuina natura in comparatione alla humana secondo laquale e ditto iesu cioe saluatore. Al uerbo nella humana natura contene saluare ouero per ragione della humana natura per unione alla diuina. e cosi si chiama Christo cioe unito di plenitudine di gratia. Ma contra le cose ditte ne oppongono e fanno insustitia li giudei. e priu dicono che Isala parlando del messia disse al. vii. c. Vocabitur nomen eius Emanuel. Sara chiamato il suo nome Emanuel e no disse Iesu. Et al. 3. c. Vocabitur nomen eius accellera spoglia festina. Fa presto spoglia spaza. Et al nono cap. Vocabitur nomen eius admirabilis consiliarius, pater futuris seculi princeps pacis. e chiamasrasi el suo nome admirabile consigliere padre del seculo uenuto principe di pace. Et Zacharia al. vi. c. disse. Et ecce uir oriens nomen eius. ecco uno huomo cioe il messia Oriens el suo nome. Secondo li iudei arguiscono per la autorita di Isaya al. bello. el quale parlando di Christo disse. Chiamarasì ad te el nome nouo ilquale ha nominato la bocca del signore. Questo nome iesu nō e nouo peche inuolusia a Christo molti hebbero questo nome douque nō fu conueniente a Christo. Et spode san Thho. al primo de tanti nomi allegati in contrario, che in tutti quelli si signifi-

ca qsto nome iesu ilquale e significato della salute. Nullo nome emanuel che si interpreta dio con noi si designa la causa della salute laquale fu la unione della diuina & humana natura nella psona del figliuolo di dio, per laquale fu fatto che fusse con noi dio. E in quello che si dice chiamai il suo nome fa presto spoglia spaza si denota da chi ne ha saluato, cioe dal diavolo espollando l'inferno, e di questo disse Paulo ad Colocetes al. ii. c. Expoliatus principatus & potestates tradidit eos sibi. Libero li santi padri fae edoli sicuri quando espoglia li principati e potestates elioe li demoni. Et in quello che disse Isaya chiamarasì il suo nome admirabile &c. Si designa la uia & termine della salute nostra in quanto per l'admirabile consiglio della diuinita & uirtu noi poenimo alla heredita uentura del cielo dove fara pace perfetta sotto esso principe dio. Similmete quando si dice. Sara il suo nome Oriente si referisse al misterio della incarnatione per ilquale fu orta & nata la luce alli diritti del cuore liquali stanno in tenebre. al secondo si risponde che questo nome iesu conuenie a coloro liquali fu ronnazzi a Christo secondo alcuna ragione particolare, peche operaro alcuna particolare salute. Ma secondo la ragione della universal salute qsto nome e proprio di Christo, e cosi si dice essere nouo. Et quelli a chi fu imposto furono figura di Christo e trouanose essere stati. el primo fu Iosef, ilquale fu strenuo e fortissimo nelle battaglie de chile scritto e celestiaci. 16. ca. Fortis fuit in bello iesus naue. Questo signor Christo, peto che come lui destrutti li Chananei introducee figlioli de israel in terra di promissione. Così el nostro iesu debellati li demoni libeto li santi padri dal inferno e cosi dusseli nella terra di uirtu. el secondo fu iesu figliuolo di ioia de sacerdoti diuotissimo como si pone al. ii. c. di aggeo elquale figura Xpo, peche come lui e sitato il tēplo, così Christo edifico la chiesa fu uerso el tēplo della synagoga. Et el terzo fu iesu figliuolo de Sidrach elquale fu dottore sapiētissimo qsto signor Xpo elquale cō la sapiēcia sua institui il nouo testamento. Et La

seconda cosa da considerare di quello nome Iesu e la efficacia. E auenga che siano molte le efficacissime uirtu di quello nome, nintese dimetto noi ne nominaremo tre.

¶ La prima di miracoli operatione.

¶ La seconda de pericoli liberatione.

¶ La terza del corpo consolatione.

¶ La prima efficacia di quello nome Iesu si chiama di mira uoli operatione. Di q̃sta disse c̃so saluatore ale uangelio di Marro all'utimo cap. Signa aut̃ eos q̃ crediderint h̃z̃e se querunt. In nomine meo demonia eiicient, linguis loq̃entur nouis serpentes collēt. Et si mortiferū quid biberint nō eis nocēbit. Sup̃ egros manus imponēt & bene habebūt. Sesgitarino q̃si segni a chi credera. Questo fu nella chiesa primitiua secondo Nicolo de Lira. quādo la fede bisognaua fuisse fundata cō li miracoli. Nel nome mio disse cacciaranno li demoni parlaranno cō lingue noue pigliarino li serpenti senza lesione. et si beueranno uenenū nō li nocerāno, ponēdo le mani sopra li infirmi: si sanarāno. e tutte queste cose furon adimpite massime nelis Apostoli. perodice uno dottore chiamato Pietro Rauēnas di Raenna, in uno sermone. Hoc est uo mē quod dedit cecis uisum, surdis auditum, claudis pressum sermonē mētis, uitam mortuis, restituit totamq; diaboli potestatem de obsessis corporibus uirtus huius nominis effugauit. Questo e quello nome ilquale ha dato il uidere alli ciechi, l'udito alli sordi, e alli zoppi l'andare, e alli muti il parlare, ha renduta la uita alli morti, e ha discecciata la potestà delli diuoli dāli corpi liq̃li uisauano. E perche faria longa cola elprimere tutti li esempli solo ne reciteremo duoi.

¶ El primo e quello che si legge nella uita de santo Dionisio come trouandosi Paulo in Athene e predicando Christo della resurrettione staua presente Dionisio Ario pagita famoso philosopho. e in quello uenue a passa re uno cieco, e subito disse Dionisio a Paulo, Se dirai a q̃sto cieco. In nome del tuo dio ue di e uedera io ti credero. Ma guarda nō usare parole magiche che tal uolta ra le fai lequale hanno tale efficacia. Allhora Paulo li

rispose. Va tū al cielo e di. In nome de Iesu Christo nato della uergine Crucifisso morto e sepolto elquale resuscito e poi saliti in cielo uedi. e quelle parole anchora li sentie Paulo. Ando Dionisio e ditte quelle parole il cieco fu il nominatore così Dionisio con la sua donna Damaris e tutta la sua famiglia si battuzzo. e così ammazzerato da Paulo fu ordinato uescouo di Athene doue conuertì assai gente alla fede di Christo. Poi sentendo che Pietro e Paulo erano incarcerati in Roma ando in Roma e fu presente al martirio di Paulo. Poi papa Clemente il mando in Franza con Rufico & Eleutherio. Et a Parisi cō uertì molti. doue poi molti tormēti cō molta gloria consummo el suo merito.

¶ El secondo miraculo stupendo e quello che si pone al terzo capitolo delli atti delli Apostoli. Andando Pietro & Ioanne al tempio allhora di nona alla oratione, perche como dice Nicolo de Lira li giudei orauano tre uolte il di, cioe la mattina e a nona e a Vespero como si dice de Daniele al sexto cap. era lui uno elquale dal uentre de sua madre mai hauea possuto caminare, & era di piu che quaranta anni como si scriue al quarto cap. E certi suoi lo portauano ogni di ad una porta del tempio chiamata speciosa per cercare limosina da chi entraua al tempio. e guardando questo a Pietro e Ioanne liqua li stauano per entrare al tempio li domando limosina, e Pietro si li uolse e disse, guarda a noi. e quello guardando aspettaua la limosina, e Pietro li disse argentum & aurum non est mihi. Io non ho argento ne oro, ma quello che ho io te lo do, cioe che ho dal mio Signore e maestro che con la uirtu del suo nome ti possa sanare. e pero. In nome de Iesu Christo nazareno leuati sulo e camina, e pigliandolo per la mano destra el leuo in piedi, e subito si fortificaro le sue gambe e le piante di piedi fatto sano e gagliardo, e camminando entro al tempio con Pietro e Ioanne laudando dio e ogniuno che il uidea staua stupito uiderlo sano quello che tanti anni haueano cognosciuto infermo. Fpoido mandato Pietro dāli principi di sacerdoti

el di seguente come haneano sanato quello infermo, in che uirtu, quasi uolendo interire che era fatto per arte magica Pietro li respo se che era sanato. In nome di Iesu nazareno, ilquale uoi cruefiggiu elquale luscato da morte. E co grande essemplio della sua resurrettione che questo ilquale si lógicamente fu infermo si uideti sanato in uirtu del suo nome. Ma questo Iesu e quella petra reprobat ta da noi che mo sta i capo del edificio. Nec est aliud nomē sub ecclo datum hominibus, in quo oporteat credentes saluos fieri. Non si troua altro nome sotto il cielo dato a li huomini, eccetto questo nome Iesu nelqua le siano salui li credenti. ¶ La seconda critica etia di questo nome Iesu si chiama delli peris eoli euasione chi inuoca questo nome con fe de e ruerentia scampa da molti pericoli, pe ro disse el Sauio proverbiorum. 2. c. Turris fortissima nomē domini. El nome del signo te e una torre fortissima. Di qsto ogni gior no se ne uedde qualche essemplio che molti sono liberaticaleando da casualo o da luo chi alti da pericoli inuocando Iesu. ¶ La terza efficacia di questo nome si chiama de co re consolatione. Si consolano li peccatori p che in uirtu di questo nome si perdonano li peccati. Onde Ioanne alla prima canonica al secondo cap. dice. Scribo uobis sibi quoniam remittuntur uobis peccata uestra in no mine eius. Io ui scriuo o figlioli che ui si per donado li peccati nel suo nome. E Riccardo de santo Vitore. Iesus nomen dulce nomen delectabile, nomen confortans peccatores & beate spei, ergo Iesu esto mihi Iesus. Iesu nomen dolce, nome delectabile nome che conforta gli peccatori & de beata speran za dunque o Iesu sia a mi, Iesu cioe salute. Questo nome consola li tribulati per l'amo re di Dio. Di questo e quello notabile essem pio de santo Ignatio discipulo di Ioanne e uangelista e Vescouo di Antiochia, elquale fu di tanta autorita che Dionysio l'induce in lib. de diuinis nominibus. contra alcuni li qli diciano che in diuinis nō si deue ponere questo nome amore, ma diletione. E sono q ste le parole de Dionysio. Scribi autē diuus

Ignatius. Amor meus crucifixus est. Serue il dno Ignatio. il mio amore e crucifisso. Questo Ignatio di Troiano Imperatore co mo li narra nella historia ecclesiastica, cōdur to in Roma incatenato nō uolēdo farli care alli idoli primo battuto eō piobate cioe fruste dove erano alcune balotte di piombo poi cōtricate le piaghe cō pietre e fatto cas mhnare cō li pie di nudi sopra li carboni. Et poi un'altra uolta fricate le sue piaghe cō il sale al ultimo fa dato a doi leoni liqi affoga zono intra tante generatione de tormenti ma cessaua dalla inuocatione del nome di Ie su Christo. E domādato peche tate siate inuo eua questo nome, rispose che io l'ho scritto dentro al core, e se il cauereti trouareti esse re come io ui dico. Poi la sua morte fu cau to quel core e trouaroti scritto come a litte re di oro, Iesu Christo. Di questo nome dice Bernardo. Iesu dulcis memoria dās uera cor di gaudia. Sed super mei & omnia eius dul cis presentia. Iesu dulce memoria uero gau dio del cuore, de chi e piu dolce la presentia che il male e ogni altra cosa. E un'altra uolta dice. Si scribas nō lapid mihi nisi legero ubi Iesum. Si disputes ac conseras nō sapit mi hi nisi insonuerit tibi Iesus. Si scribi nō mi fa tisfa si non ce legere Iesu. Si disputo e conse rissi nō son cōtēto si nō ce si nominare Iesu. A la p̄dicatione di qsto nome fu chiamato Pau lo, del qle disse Xpo ad Anania. actū. ix. ca. Vas electionis est inquit portet nomē meū eorū gentibus & regibus & principibus ter ra. El uaso di clectione mio elqle portara il mio nome innanzi alle genti & li Re e prin cipi della terra. E cō Paulo poi dicia actū. xxi. cap. Ego in Hierusalem non solum alii garī sed mori paratus sum p nomine eius. Io son apparecchiato in Hierusalē non solo essere ligato impresoato ma anchora mori re per il suo nome. e quando san Paulo fu de collato in Roma saltado la testa cri daua eō elara noce questo nome Iesu elquale nella ui ta li era stato cōi suauē e dolce. e secondo si pouedere nelle sue epistole nomino cinque cento uolte questo nome. ¶ La terza cosa da cōsiderare de qsto gratioso nome si chia

marinerentia. A questo auenga che non ad uno modo fanno riuerentiale creature del cielo, de la terra, li angeli, & li demoni, como dice Paulo ad Philippenfes al. 2. c. In nomine Iesu omne genu flectatur & celestium terrestrium & infernorum. Al suono di q̃ilo nome si allegnano li angeli, & impauriscono li demoni & le tartaree iegione, & li huomini liquali hāno fede lo laudano & benedicono. Non si deue dūq; pergiurare non blasfemare ma nominare & udire cō riuerentia. E como si scrive nel fello delle decretali. De iunitate ecclē. al cap. Quando si nomina nella Chiesa li fideli christiani inchinano il capo. E in ogni loro principio di qualunq; bono operatione inuocano q̃ilo nome benedetto. Et Como Christo uolse spandere piu uolte il suo precioso sangue per confortare li peccatori.

## Capitolo Terzo.

**I**l terzo misterio da dichiarare di Christo circunciso si chiama del sangue effusione. Trouamoche cinque uolte Christo effuse il suo precioso sangue.

¶ La prima fu nella circuncisione.

¶ La seconda nella oratione.

¶ La terza nella flagellatione.

¶ La quarta nella crucifixione.

¶ La quinta nella lanceatione quando si li aperse il lato con la lanza.

¶ E questo li fece Christo per attrahere li peccatori e donargli speranza della loro salute peroche bastana una giorza bona di q̃ilo sangue a ricomperare non uno ma infiniti monditi se po così parlare pero dice Bernardo sopra la cantica. Ad enimolum pietatis tradidit in morte m animam suā & de proprio latere protulit pretium satisfactionis. Vnde ad se versiculum illum traxit. Apud dñm misericordia est & copiosa apud cum redemptio. ¶ Ad augumento e grandezza della sua pietà Christo Iesu uolse morire & da tutta la persona e dal proprio costato pagò il precio della satisfatione. Donde tiro ad se quello uerso del Salmsista. Appreso al si gnore e la misericordia. Ma anchora la copiosa e abundante redemptione, cioè la copiosa effusione del suo sangue innocēte. An

chora uolse Christo così largamente spandere il suo sangue per mostrare quanto fu ardente e infiammata la sua charita uerso l'anima nostra. Pero dice Ioanne ne l'Apocalipsi al primo cap. Oilexit nos & laus nos a peccatis nostris in sanguine suo. Amo noi cioè per amore non per nostri meriti ne lauuo nel suo sangue. E Pietro alla prima sua epistola al primo cap. Nō corruptibilibus auro uel argento redēpti estis, sed p̃cioso sanguine agni immaculati Christi. Voi non seti ricomparati cō cose corruptibile ne oro ne argento ma con il precioso sangue del agnello immaculato Iesu Christo. E san Paulo alla prima alli Corinthei al. 6. c. Empti enim estis p̃cio magno ualde. Voi seti ricomperati con uno precio assai grāde. E Bernardo nelle meditatione. Sublime est animarū pretium que non nisi sanguine Christi redimi potuit. Quā cōmutationem pro anima tua das, qui pro nihilo das illam. Sublime e il precio e il ualore dell'anima laquale non si possente ricomperare si non con il precioso sangue di Christo. Como non ti confundi o misero peccatore quando l'anima tua la dai per niente. Niente e la roba, niente sono li mondiali dietti, niente sono li beni transitori di questa uita. Dūq; ricordandoti del sangue di Iesu Christo guardati dal peccato, & segui quello redemptore ilquale uiue & regna per infinita secula seculorum. Amen.

¶ Della dimostratione di Christo fatta alli tre Magi nella apparitione di quella noua stella.

Sermone. XIIII.



**M** Agli ab oriente uenerūt Hierosoly-  
mā. Scribuntur hæc uerba. Matthæ.  
2. c. Nascēdo Christo nel pōnero pre-  
sepio secondo la assempta nostra natura sug-  
gietto per uolōta alle nostre commune pas-  
sione & infantile necessita per dare notitia  
come era uero Dio per amore così humilia-  
to uolse manifestarsi a tre Re li quali stauano  
nelle parte del oriente, & facēdoli uidere el si-  
gno de una stella laquale li significano como  
era nato il Re dell iudei & signore del mon-  
do. E pr che quella apparise a loro in qsto cie-  
lo ac reola chiesia chiama la solēnita pēte  
Epiphania cioe superna apparitione. Ab epi-  
to est supra & phanos apparitio. E ben ueto  
che poi quando Christo era di trēta anni in  
tale di fu batizzato da Ioanne, e pero si chia-  
ma Theophania quasi diuina apparitione.  
A Theos q est deus & phanos apparitione.  
Perche alhora apparise la Trinita el padre  
in uoce el spiritofanto in specie di columba  
& el figliolo nella assempta carne. E poi res-  
uolto l'anno in questo di fece dell'acq uino.  
onde si chiama bethania cioe apparitioe fat-  
ta nella casa pche in quella casa Xpo appar-  
se uero Dio. Pero la chiesia canta nel officio  
qste parole. Tribus miraculis ornatus dīem  
collimus. Hodie stella magos duxit ad ple-  
gium, hodie uinū ex aqua factum est ad nu-  
ptias, hodie in iordane a Ioāne Christus ba-  
ptizari uoluit ut saluaret nos. Nuoi ce libe-  
ramo qsto di ornato di tre miracoli. Hoggi  
la stella cōdusse li magi al plesio. Hoggi del-  
la acqua fu fatto uino da Xpo nelle nozze.  
Hoggi uolse essere batizzato da Ioanne per  
saluare noi. Ma lassando qlli dol si deue da  
ognuno attētamente cōsiderare quella feruē-  
te diuotione la qle fu in quelli tre signori del  
li quali si legge la bistoria nel santo euangelio di  
Matthæo. Pero in questo sermone pponere  
mo a dichiarare di questi Magi tre misterii.  
¶ Il primo chiamaremo de cognitione.  
¶ Il secondo de inquisitione.  
¶ Il terzo de inuentione.  
¶ Como li tre Magi cognobero essere nato  
Christo, e como furono illuminati che cre-  
desimo che era Dio. Capitolo Primo.

**I**l primo misterio da dichiarare si chia-  
ma cognitione, doue & da uedere como  
quelli Magi siando da longa da Berheē  
tanta uia cognobbero che era nato Christo.  
E qui si po dire che li fu mostrata la natiui-  
ta di Christo in tre modi.  
¶ Primo per il signo mirabile.  
¶ Secondo per la uoce audibile.  
¶ Terzo per la gratia inuisibile.  
¶ Primo fu mostrata la natiuita di Christo  
a quelli Magi per il signo mirabile che uide-  
rono con li occhi corporali una stella splen-  
didissima produtta da Dio per significare la  
Natiuita di Christo. Ma se da notare che in  
quella erraro alcuni con tre opinione.  
¶ La prima fu di quelli liquali dissero che  
quella stella fu il spiritofanto el qle como ap-  
parise sopra li apostoli in lingue di fuoco, co-  
si apparise alli Magi in quello signo uisibile  
della stella. Ma questa opinione e assai debile  
pero che como dice Alessandro de ales nel  
primo uolume della summa, la missione uisibi-  
le del spiritofanto fu p manifestare la plen-  
tudine redundante & laquale fu in Christo e in  
alcuno modo nelli apostoli. In Christo fu q̄l  
la plenitudine laquale abondo alli altri per  
modo di causa e per modo di dottrina. Per  
modo di causa efficiēte q̄nto alla natura di  
uina, e p modo di causa meritoria quanto al  
la natura humana. E in questi dui modi uē-  
ne da Christo la gratia nelli sacramēti. Fu an-  
chora in Christo la gratia redundante p mo-  
do di dottrina pero che da Christo uenne la  
notitia di la uerita auul. E per qsto apparise  
il spiritofanto sopra Xpo batizzato in signo  
di colomba & nella trāsfiguratione in signo  
de quella nubila lucente. Nelli apostoli fu la  
plenitudine della gratia descēdēte dalla  
plenitudine di Christo per modo de dottrina e  
per modo de misterio. E quanto alla uerita  
a noi peruenne da Christo mediante la dot-  
trina dell apostoli. Quanto anchora alla gra-  
tia noi la riceuemo della plenitudine di Chri-  
sto mediante il ministerio dell apostoli fa-  
ti primi dispensatori dell sacramenti. Pero  
quando fu data la autorita generale alli a-  
postoli de predicare & batizare li fu dato

uissibilmente il spiritofanto, Per uenire a li Magi dico che quando li fu dichiarata la natiuita di Christo, non li fu data la autorita generale di predicare & batizare, pero nõ si li debbe dare il spiritofanto iussibile. La seconda opinione di quella stella fu di altri li quali diseno che quella fu uno angelo siqua le apparfe in specie di stella. Ma li dottori dicono altrimenti. Onde Aug. nel sermone de la Epiphania dice. Pastoribus angeli magis stella Xpm denunciat utriusq; lingua celo rû q; lingua iam cessauerat prophetarû. Li angeli annunciano Christo a li pastori, e a li magi la stella. E a l'uno e a l'altro la lingua delli cieli perche era cessata la lingua di propheti. E Gregorio nella Omelia. Iudeis tanquã ratione utentibus rationale animal. i. angelus p̄dicare debuit gẽtilis uero q; uti ratione nesciebãt a d cognoscẽdum deũ non p̄noce, sed p̄ signa perducitur. La stella in similitudine de animale rationale. cioe de homo annuncio la natiuita di Xpo alli iudei come q̄lli chi usauano la ragione adorãdo el uero Dio ma peche li gẽtili e pagani non sapia no usare q̄sta ragione furono perduti ad cognoscere Dio nõ p̄ uoce ma p̄ signi. così Augustino, e Gregorio tenno che q̄lla stella nõ fu angelo. La terza opinione imple e di Mathematici, ouero Astrologi, liquali tene no che quella fu stella fatale sotto la constellatione dellaquale nacq; Christo. Ma questa e cõtra la uerita della fede e contra la dignita di Christo nascente. E Augustino contra Faustum la impugna cõ queste parole. Nul li astrologi constituerunt ita nascentiũ hominũ facta in stellis ut aliquam stellarum aliquo homine nato curus suis ordinẽ reliquit & ad eum q; natus est perrexisse afferrent. Non si trouaro mai astrologi che hauesse no cõtra questa la constellatione delli nascenti nelle stelle che nato alcuno quella stella fata le hauesse lassato l'ordine del suo corso e fusse andata a quello loco doue quel tale era nato, ma nõ mactano altri dire che quella fu stella cometa. In q̄le spesse uolte sole apparire. E di questa parla Tolio nel lib. de natura deorũ. e di ce. Cometa grecum uocabulum est quã lati

ni stellam erinant uocant eoq; comas luminis de se fundat. Cometa e greco uocabolo. E secondo li latini si chiama stella capillata, perche gitta alcuni raggi luminosi. E di q̄sta son state uarie opinioni. Pitagorici dissero che cometa era una delle stelle erratiche, e questo nõ pottere, peche assai uolte apparẽdo la cometa siueggono anchora tutte stelle erratiche. Anaxagora e Democrito secondo che recita Aristotile in primo Methauroũ. Teneono che la cometa era stella de natura del cielo. Ma questo anchora non e uero, peche ogni stella del cielo e perpetua, e la cometa macta senza essere nascosa dalli raggi del sole. E pero si tene la sententia di Ioanne Damasceno el q̄le dice che cometa non e stella de natura cõli, sed uapor ad uoluntate creatoris accesus in materia uiscosa & adustibilis. Ma e uno uapore secõdo la uolũta di dio acceso in materia uiscosa & adustibile. E secondo Ptolomeo nel cẽtilogo, e nel secondo del quadripartito. E Aristotile in primo Methauroũ La apparitione della cometa significa mali effetti romese p̄ua nelle historie. Seruius Seneca nelle questione naturale che profondaro due insule prenunciandolo la cometa. E Iustino narra che in quello anno quãdo nacq; Nutritate, e nel anno quãdo incomenzo a regnare molti di apparfe la cometa cõtãta luce che paria che ardesse il cielo e che superchiasse il splendore del sole. Questo Mitridate fece guerra. 46. anni con Romani, e fu crudelissimo como recita Valerio alla tribica de crudelitate; delquale faria longo a dirne cõditione. E cõsi trouano assai uolte essere state uidute q̄le comete, pro e a simili dicono molti inereduli che q̄lla uiduta dalli magi fu cometa. Contra li q̄li dice Calidoro sopra il Tlumeo di Platone. Tõ fuit stella illa morbos & mortem densificans, sed aduentũ dei uenerabilis quãcũ suscepissent caldeorũ p̄fecto uiri sapientes & in astroũ peritia exercitati quãdũ dicitur tectũ ortũ dei. Nõ fu q̄lla stella como la cometa p̄ significare morte o terremoti, ma p̄u p̄lo p̄ m̄nifestare la natiuita di Dio uenerabile, laq̄le uiddẽdo q̄li saui di caldea esercitati nella sciẽ

ria della astrologia si moueno a cercare el nouo nascimento di dio, e peço attendendo nella uerita, e secondo san Thomaſo alla terza parte. q. 16. Quella stella lu uera stella creata di nouo differēte dalle altre in sette cose.

¶ Primo nel origine.

¶ Secondo nel officio.

¶ Terzo nella duratone.

¶ Quarto nel sito.

¶ Quinto nel moto.

¶ Sexto nel splendore.

¶ Septimo nella apparitione.

¶ Primo quella stella era differēte da le altre nel origine che non fu una di quelle le q̄le fu formato il q̄rto di quādo furon ditiuati li corpi celeſti como si pone al. 1. c. del Genesi e secondo che scriue san Tho. alla 1. parte alla. q̄o. box. el prio di fu produtta la luce così in comune. Poi al quarto di fu fatta la distintione del Sole e della Luna & delle stelle, e data ad ognuna la sua pprieta differēte l'una da l'altra secondo che uedemo hauere altri effetti il raggio del Sole altri la Luna e così le stelle, e per q̄sta determinatiōe della pprieta e uirtu così distinta dice Dionisio in lib de diuinis noībus. chel lume del sole el primo di fu informe el quarto di fu formato. e ben uero per uenire alla stella uiduta dalli Magi che Frāc. de Marone in uno suo sermone dice che si poteria tenere che q̄lla nō fusse produtta di niēte p creatione. Ma che fu formata di nouo de alcuna particula di quella luce fatta il primodi del laquale poi fu formato il sole la luna como e ditto. e quella particula fu reſeruata per la diuina p̄uidencia per formarſi poi al tēpo q̄lla stella in ogni modo q̄lla lu cosa noua o per creatione o per formatione. e q̄sto il testificā li dottori. On de Leone papa nel sermone della Epifania dice. Trib magis in regiōe oriētis stella nostre claritatis apparuit que illustrior ceteris pulchriorq̄ syderibus in se intuenti oculos animosq̄ cōuertit. Apparſe una stella di noua clarita alli Magi nelle parte di Ienāte la q̄le plu lucēte e bellache le altre stelle cōuertit a sua marauiglia nō solo li occhi ma anchora li animi loro. e August. cōtra Fausto. Nō

ex illis q̄ ab initio creature itinerū suorum ordinē creatoris lege custodiunt, sed nouo uirginis partu nouū lydus apparuit. Nō era di q̄lle stelle lequale da principio che furon fatte fanno el lor corso secondo la lege del creatore. Ma al nouo parto della uirgine apparſe la noua stella. e nel sermone della epiphania dice par August. Vū pēdet ad uerba & iūstū patitur deus inuolūmēta pannorū re pēte nouū de celo lydus effulſit. Mentre la staua Christo al petto della madre e diuino carnato hauiā patētia litare inuoluro nō li po ueri pāni lubito apparſe dal cielo una lucēte stella. ¶ Secōdo q̄sta stella era differēte dalle altre nel officio, perche q̄le furonofatte p essere li segni deli tēpi deli di e deli anna. e q̄sta lu per significare Xpo nato & guidare li Magi al camio. ¶ Terzo era differēte nella duratiōe perche le altre stelle sono ppetue. e q̄sta finito l'officio como li Magi gion ſeno al p̄ſepio ritorno alla piacēte materia. Auēga che si poteria tenere preciolamēte che ſta reſeruata nel cielo empireo iſine al di del iudicio. e alhora apparſa a confuſione di iudei como anchora li instrumēti della passione di Christo. ¶ Quarto quella stella era differēte dalle altre nel sito pche nō era nullo firmamēto, ma pendia nel mezzo de l'aere uicina alla terra. e auēga che ſia ditto da sopra che apparſe nel cielo, niēte dimeno la scrittura e chiama cielo. q̄sto aere sopra di noi. onde David dice nel Salmo. Volucres celi & pisces maris, Li ocelli del cielo e li peſci del mare. et Xpo al euāgelio di mattheo al. 6. c. Respicite uolantia cœli. ¶ Quinto era differēte da le altre stelle nel moto che le altre stelle si moueno circularēmēte a ritōdo. e q̄sta si mouia p triagulo ſecōdo Chryſoſtomo, da Levante ū Perſia in Hierusalem per che così ſta la terra de oriente uerſo Perſia, da Perſia uerſo di Hierusalem como ſi po uedere in questa preſente Figura.

Hierusalem

↳ Oriente

Perſia



Era anchora differente quanto al moto in  
tendendo firmandosi tutte le altre stelle si mo-  
uono sempre o per se per il moto proprio  
o per accidens, e mai sono senza moto. E a-  
uenga che siano alcuni pianeti stationari li  
quali cessano dal moto p se suo pprio, nieste  
dimeno si mouono e continue al movimento  
del firmamento o ottaua spera la stella uidu-  
ta dalli Magi quando ammauano li Magi si  
mouia quido itauano fermati e lei itaua. Et Se-  
sto era differente dalle altre nel splendore  
che era piu lucente che le altre, e non si oleu-  
aua il di per il sole, ma di mezzo di appa-  
ria lucidissima. Et Settimo era differente nel-  
la apparitione peche apparisse alli Magi in tut-  
to il camino. Et quido intraro in Hierusalem  
non la uidero piu. Et qsto fu per dispensatio-  
ne e uolnta di Dio per due ragione. Et Primo  
accio che li Magi fossero confirmati della ue-  
rita di Xpo nato non solo per la uisione del-  
la stella, ma anchora per il testimonio delli  
dottori della legge. Onde dice s. Leone Pa-  
pa nel sermone. Per iudaeorum scribas atq;  
doctores q sacra de orta christi, prænunti-  
uerat scriptura didicerunt, ut gemino testi-  
monio confirmari ardentiori fide expecte-  
rēt, quæ se illelle claritas et prophetæ manife-  
stabat auctoritas. Impararono la Magi p le  
parole delli scribi et dottori tutto qlo che  
la scrittura sacra hauià preannunziato della na-  
tiuita di Christo accio che li confirmari con  
doppio testimonio con piu ardente fede e re-  
cassino quello che manifestaua la clarita del-  
la stella e la autorita della prophetia. Et La  
seconda ragione peche la stella non fu uisita dal-  
li Magi in Hierusalem accio che li iudei fusse-  
no inexcusabli serondo che dire li Hieronimo  
sopra Mattheo. Pero rhe li sancti loro erano  
domandati doue era nato el Re de giudei. E  
cosi hantiano casone loro cerrare Christo in-  
sieme con li magi. Et Secondo fu mostrata  
la natiuita di Christo a quelli Magi per la uo-  
ce odibile. Pero che puo essere che uedendo  
loro quella stella e stupendosi della nouita  
che pregasseno Dio che li ruelasse quello  
che significaua. Et roso in sonno o in uigi-  
lia li apparisse l'angelo elqual li dette ad in-

tendere che era signo di Christo nato cōfo-  
tandoli. Andassero a trovare seguēdo il uia-  
gio secondo il moto di quella stella. Et di q-  
stione parla Augustino in uno sermone del-  
la Epiphania e dice. Si dicturus est a quibus  
audiuerunt q hæc stella significaret Christū  
natum proleto ab angelis aliqua monitiō  
ne reuelationis. Si tu dimidi da chi odito  
no che quella stella significasse Christo nato,  
eertamente dalli angeli in alcuno modo di ri-  
uelatione. Et di quello Chrysostomo sopra  
Mattheo narra como trono in alcuni libri  
antichi auenga che fussero apocriphi, como  
nelle parte de oriente erano certi Re sapiē-  
tissimi, liquali ouero discendiano della stir-  
pe de Balaam, ouero hauriano noticia di quel-  
la sua prophetia (scritta nel libro dell Nume-  
ri. Orietur stella ex Iacob. Nascera una inso-  
lita stella da Iacob, per li quale parlare era di  
uulgato appresso a loro che nella natiuita di  
Christo doua apparere una stella mirabile  
e insolita. Et però ordinato che alcuni di lo-  
ro stesso solliciti a guardare quādo quella  
stella apparisse e fecero fare uno bello palaz-  
zo in uno alto monte doue era l'aere puris-  
simo e li itauano a uisita a guardare spesso  
nel cielo pregādo Dio che li mostrasse qlla  
stella. In quella notte dunq; che nacq; Chris-  
to apparisse sopra loro nel aere una stella  
splendida e bellissima, e di sopra ce itaua la  
smagne di uno insantho elquale hauea so-  
pra il capo una croce lucente, e quello picco-  
lino li disse. Andate presto in terra di iuda, e  
la trouarete. Christo nato uero huomo e ue-  
ro Dio, e in questo modo si partirono que-  
li tre Magi andare ad ritrouare Christo.  
Et Tertio mostrata la natiuita di Christo a  
quelli tre Magi p la gratia inuisibile. Como  
li ppheti in uisione imaginaria e rano illustra-  
ti intrinsecamente ad intendere li secreti di  
Dio liquali domiano aenire. cosi poteria esse-  
re che guardando li magi in uisione corpora-  
le la stella fussero illuminati da Dio ad inten-  
dere che era nato Christo. Secondo tutti li  
dottori quando Dio domādo Hieremia che  
uidi tu al primo cap. di Hieremia e lui disse  
io uedo una uirga uigilante una uirga che si

sbatte questa uisione era imaginata nō corporeale rappresentata alla sua imaginatione p uolonta di Dio, e nente dimeno il suo intellecto era illuminato supernaturalmente ad intendere che quella uirga significaua l'esser ceto del re de Babilonia ilquale douea uenire alli .43. anni a battere el popolo iudako a simili a quella uisione della scilla mente de quelli Magi supernaturalmente era illuminata ad intendere la natuita del saluatore del mondo. E questo pare che il serua Leone Papa nel sermone doue dice . Præter illam speciem stellæ quæ corporeum excitauit aspectum fulgentior ueritatis radius eorum corda peruenit, oltre quella stella laquale uedere li Magi uenire al cuore loro uno splendido raggio del spiritofanto ilquale li insegna quello che la stella li significa. 12.

¶ Come e che quelli tre Re sono chiamati Magi & quando uennero a Christo e persi che alla uenuta loro in Hierusalem su turba to Herode.

Cap. II.

**I**L secondo misterio da dichiarare de questi Magi si chiama inquisitione habuta a notizia de Christo per il modo ditto subito si mossero e poderosi in uia gio andare a trouare Christo doue a noi si conuene fare tre considerationi.

¶ La prima della nominatione.

¶ La seconda di determinatione.

¶ La terza de turbatione.

¶ La prima consideratione e della nominatione doue si domanda perche lo euangelista nomina questi magi cōciosia cosa che questi erano Re. Onde la chiesa canta nella prosa uerbu caro. Regestres de gētibz lesū cū muneribus adorant flexis genibus cū uirgine. Tre Re delle genti adorano lesu con li loro doni. E questo si puo per la glosa ordinaria laquale allega s. Thomas alla cathedra aurea e così dice anchora Nicolao de lissara, & Rabano sopra mattheo. Ma peche sono chiamati magi sono tre sentētie secōdo che q̄sto uocabolo se po pigliare in tre modi. mago alle uolte si dice illusoie. secōdo mago se interpreta maleficio. tertio mago uole dire sapiente, dicono alcuni che questi sono chia

mati magi ab effetto dal effetto cioe illusori perche ingannarono Herode per uolonta di Dio non retornando a esso. Altri dicono che sono ditti magi cioe malefici como al Exodo al .8. cap. sono nominati magi quelli che esercitauano li malefici e arte diabolici che. Questi alliquali uole Christo manifesta re la sua natuita per dare conforto alli peccatori anchora sia la terza sentētia che questi sono ditti e chiamatosi magi, cioe saui p che quello che in hebreo se dica scriba e in greco philosopho e in latino sapiente in lingua Persica di Persia si chiama magi. E così q̄sili se dicono magi cioe sapienti & in sapientia magni. secōdo che se pone nella legēda della Epiphania li nomi p̄pri di q̄sti in hebreo si sono Appello Amerio Damasco, e i greco Galgalath, magalth, Sazachim, e in Latino Gaspar Balthazar melchion. ¶ La secōda cōsideratione e della determinatione doue e da sapere in che tēpo determinato ueneno a Xpo. E circa questo sono diuerse opinioni. Alcuni dicono che diui anni prima che nascesse Xpo uideno li magi q̄lla stella e si esteno cō admiratione tutto quello tēpo p̄saudando che uolea significare. E nel di della natuita l'angelo li manifesto como signifi aua Christo nato. E potendosi quello di in camino e in tredecì di arriuari al presepio. Altri dicono che la stella apparse molto tēpo innanzi che nascesse Xpo e subito incomēzarono il uiaaggio e poleno tutto quello anno in camino e al terzodecimo di l'anno segnette perueneno al loco doue era Christo. ma in uero la piu uera & cōmune opinione del li dottori e che quella stella apparse il di della natuita e li magi in tredecì di giōseno al presepio, e se alcuno domandasse como era possibile fare si lōgo camino in tredecì di siādo la patria loro assai dalla longa e distante da Bethleē. Risponde Remigio p̄ puer ad quē p̄parabūt eos in tam paruo tēpore pducere potuit. Che Christo piccolino alq̄e andaua no li possuti così p̄soli perducere l'hebber no li dromedarii animali uelocissimi liq̄li caminano t̄to in uia di quāto uno caualo in tre, ouero se loro erāo de caldea la patria lo

ro non era molto distante da terra de promissione e perche dice Mattheo che uennero da oriente se po intendere che quella loro patria era uerso l'oriente a rispetto de Hierusalem in ogni modo credibile e che se fu Christo fu la guida loro in modo che fece no quello uiaaggio così espeditamente & nõ dene parere cosa impossibile le la uelocita de quelli Magi al uenire a Christo attribuis no o alla naturale uirtu di essi dimandarono quello che e piu alla uirtu diuina perche Solino recita nel libro de mirabilibus mundi. Anisienti con sionides doi corrieri de Alefandro magno camminarono in uno di, milli ducento stadii che sono ecentocinquanta miglia perche il stadio e una ottaua parte del miglio onde Plin. nel lib. de naturalib. historia dice che il stadio fa. 75. passi delli nostri.

¶ La terza consideratione era della turbatione doue seguita l'euangelio como intrando in Hierusalem questi Magi domandauano doue era nato el Re de iudei e uenendo questo alle orecchie di Herode prese gran fastidio e turbatione. E questo fu primo secondo Chrysostomo perche siando lui alienigena de gente douea dubitar che li iudei nõ se leuasseno a cacciarlo dal regno. ¶ Secondo timete como dice la glosa che non incorresse la ira di Romani se hauesse promesso senza loro licentia che alcuno fusse chiamato Re. Anchora se torbo tutto Hierusalem cõ esso e ponesse la cosa continente per la contenta cioe che se turbato quelli de Hierusalem si per adulare a Herode alcuni si per timere che non nascesse alcuno scandalo si trouandose Herode Re fusse comparso altro in nome di Re como dice Chrysostomo. Alhora Herodes fece congregare li sacerdoti e scribi e fauli de iudei e domandaua doue se eondoloro scritture douea nascere Christo e coloro li dichiararo che in Bethleem diuidi. Sentendo questo Herode fece chiamare secretamente li Magi perche non si confidaua di li iudei e domandato futtilmente della stella laquale haueano ueduta li disse andate in Bethleem e quãdo haueriti trouato quello piccolino nato ueniti a dirmelo

che anchora io il uenero ad adorare doue dice Chrysostomo. Deuotionem promittebat sed gladium acuebat & malitiam sui eorudum humilitatis colore depinguebat. Promettea Herode deuotione e con il core aguzzana la spata e piglia la malitia del suo cuore con dolore de humilita. E Gregorio nella Omelia. Adorare se eũ uelle simulat & quasi hunc se innuere possit elinguat. finge uolerlo adorare accio che se il potesse trouare l'uccidesse.

¶ Como li Magi trouaro Christo in Bethleem e adorarlo & offerirli li doni e poi tornaro alla patria loro. Cap. Tertio.

**E**l terzo misterio da dichiarare de questi Magi se chiama inuentione uditale parole de Herode se partirono da Hierusalem e como furon de fuora uidero quella stella de prima laquale li andaua innanzi infino alla stantia doue staua Christo de che preseno molta allegrezza e cosi entrarono in quella stantia nominata casa perche si era ordinata pouerellamente e accunza la uergine Maria e Ioseph con Christo piccolino doue seguitarono tre cose.

¶ La prima la adoratione.

¶ La seconda la oblatione.

¶ La terza la reuerfione.

¶ La prima cosa che segui fu la adoratione che como dice Mattheo li Magi procedentes ingenocchiati gittati in terra adorato Christo de adoratione de latia secondo Nicolo de Lira crededo firmissimamente che era Dio. Onde san Leone Papa dice nel sermone. Adorant Magi in carne uerbum in infantia sapientiam in infirmitate uirtutum in hominis ueritate thronum maiestatis. Adoraro li Magi nella carne il uerbo diuino, ne la infantia la sapientia, ne la infirmita la uirtu, ne la uerita della humana natura, la se dia ne la maiesta de Dio. E il deuoto Bernardo esclama così deuotamente. Quid facitis o Magis quid facitis facientem puerum adoratis in ihugurio ulli in uilibus pannis. Erro ne deusest iste. Quid facitis quorum offertis ergorem est iste & ubi est aula regia, ubi thronus sibi citrix regalis frequentia. Nunquid aula

aula est stabulū, thronus p̄sepiū, curie frequentia ioseph & maria. Ili insipientes facti sunt ut fierēt sapientes. Che fatti o Magi che fatte. Adorati uno infante ilquale, sia nel uis le p̄sepio inuolto cō poveri panni. Saria q̄llo dio che fatti che li offeriti auro e done e la camera regia, doue e la sedia inaurata, doue e la frequentia della regale corte. Forse che la camera e la stalla, e la sedia e il p̄sepio, e la frequentia di cortesani ioseph e maria. Que sti Magi furon fatti insipienti che così alcuno li potia iudicare, ma furō iuerita sauii. Et la seconda cosa che segui app̄ssō fu la oblatione. Aperi loro thesori offerendo a Christo oro incenso e mirrha. Secondo scriue Remigio era costume deli antichi, che nullo an- dasse uacuo alli Re, e q̄li di Persia. E di Caldea usauano offerire oro incenso e mirrha, perche quelle cose abundano in quelle pa- trie. Ma quise fa dubbio se tutti tre offerero ognizno q̄le tre cose, e alcuni teneno che lu- no offeri l'oro l'altro l'incenso, e il terzo la mirrha. Ad altri pare che ognuno di loro offerse queste tre cose. E secondo Augusti- no nel sermone della Epiphania la ragione m̄thica e spirituale de q̄le tre cose offerte a Christo, e p̄ significare nel auro la regia ma- sta di Christo nel incenso la grandezza della sua diuinita, nella mirrha la sua sepoltura. Chi poteria narrare con quale gesto cōqua- le piacerole aspetto e leta laza christo guar- daua q̄li magi e chi poteria mai p̄sare q̄le

erano le modeste saule e costumate parole ditte a q̄li Magi dalla uergine madre. Cre- dibile e che lei li cōfortaua e cōfirmaua ne la fede dichiarandoli molte cose per edifica- zione loro. Et la terza cosa che segui di que- sti Magi fu la reuersione. I nite tutte le cose preditte hebbero nissione in sonno o da lan- golo nuncio di dio o da dio ammoniti ebe- no tornasseno ad Herode, perche tenia male animo t̄to cōtra X̄po quato cōtra q̄li Ma- gi, e como dice Chrysostomo nō se scandali- zaro dicēdo. Si manus puer est hic quae nes- cessitas fuge & occulte recessione. Se que- sti fanciullo e così magno che bisogna fug- gere Herode & andare occultamēte. Stet- to d̄ique fermi e cōstati nella sede & piglia- ro altro camino che q̄llo di Hierusalē e tor- naro salui alla patria loro dicēdo le cose le q̄- le haueano uidute, e poi la ascēsiōe di X̄po in cielo e l'auuenimēto del sp̄ito santo alli Apostoli san Thomaſo ando ad predicare a quelli paesi, trouadoli uiui baptizati e mō- r̄o poi santissimamēte, e quādo santa Hele- na ando in Hierusalē m̄do e fece trouare li corpi loro e feceli portare in Cōstātinopoli poi santo Elorgio arcieuescono di Milano li porto da Cōstātinopoli a Milano. Tandē p̄ Federico Impatore furō tolti da Milano e portati ala Magna ĩ Colōia doue sono refer- uati cō molta ruerētia, e le anime loro st̄no in Paradiso ĩsieme cō Christo qui uiuit & re- gnat per infinita saecula saeculorum. Amen.

Et Della persecutione di Herode inis-  
quo, laquale fece contra Christo nella  
sua infantia. Sermone. XIII.

**F**uturū est enim ut Herodes quā-  
rat puerum ad perdendum eum.  
Angeli ad ioseph loquentes uer-  
ba sunt ista originaliter. Matthei ii. ca.  
Si moſse el crudele Herode con gran-  
de impletacōtra Christo piccolino e  
cerco uolerlo fare morire. E secondo  
Nicolo de Lira quādo uede che li Ma-  
gi non tornaro da esso si de ad intende-  
re che q̄llo che dissero de la stella fuisse



fiata una cosa di inganno ma poi che senti la fama di quello che hauea fatto Simeone e ditto nel tempio anchora q̃lla Anna profetessa in presẽtia del populo p̃sò nel suo animo deliberatamẽte uolerlo fare occidere. Pero l'angelo disse a Ioseph che si tolesseno uia & se imparesseno in egipto. Doue la nostra mẽte pietosamẽte deue cõtẽplare la patientia de quello figliolino el quale dio incarnato per nostro amore uolse soffre tanti affanni e accio che de quella persecutiõe de Herode ne habbiamo alcuna noticia in questo sermone proponeremo ad dichiarare tre principali misterii.

¶ Il primo de declinatione.

¶ Il secondo de effecutione.

¶ Il terzo de fructificatione.

¶ Como Christo fuggi la persecutione di Herode in egipto p̃ la admonitione de l'angelo fatta a Ioseph. Capitulo. Primo.

**I**L primo misterio da dichiarare della persecutione de Herode si chiama declinatione che Christo la uolse declinare fugiẽdo in egipto. E di questo dice così l'E uangelista. Angelus domini apparuit in somnis Ioseph. Apparuit in somnio L'angelo de dio a Ioseph. Secondo Christo fomo nella Homelia. Non apparuit manifeste sicut pastoribus quia ualde fidelis erat. Non apparuit manifestamente como alli pastori perche Ioseph era assai fidele ne anchora apparuit in uigilia como a Zacharia & alla gloriosa Vergine Maria, pero che a quelli si se annũciaua no cosa massime como e manifesto che da piu era il cõcetto de Iohne e de Christo che la fuga in egipto disse l'angelo a Ioseph. Surge leuate sa & accipe puerũ & matrem eius & fuge in egypto. Figha Christo piccolino e la sua madre & fuggi in egipto e sta in quella patria mentre io te dirò altro perche Herode cercaua fare morire q̃sto figliolo, sopra q̃ste parole dice Christo fomo non disse piu alla madre e il figliolo ma piglia il figliolo e la madre. Quia nõ propter matrẽ puer natus est, sed propter puerũ mater prepara ta. Non nacque il figlio, per la madre ma la

madre fu apparecchiata per quello figlio e perche lo E uangelista usa questo uocabulo puerum si deue sapere che la scrittura sacra pone largo per ogni infantino perche s̃istite puer se intende datti sette anni fino alli quatordici como appare nella glosa a. e. ex ratione. de ætate & qualitate, & ordine praxi ciendorũ & de regularibus. c. ad nostrã. & i. q. i. e. i. & i. q. i. c. pueri. & xxxi. q. v. c. pueri. Oĩte le parole de l'angelo si leuo & piglio la madre e Iesu di notte e andossene in egipto doue stete infino alla morte di Herode. Ma per alcuna speculatiua intelligentia di q̃sta parte ne occorẽno dichiarare tre dubii.

¶ Il primo. Vtrum Christus habuit angelũ ad sui custodiam deputarum.

¶ Il secondo. Quare si uenerat mori pro salute mundi tunc recusauit mortem.

¶ Il terzo. Quare in sua fuga petiit ægyptum.

¶ Il primo dubio e se Christo habbe l'angelo in sua guardia come tutti li altri, e pare s̃ria che si quantũque non sia uero, e primo si poteria prouare peche si annunciatu l'angelo alla uergine madre como dice. Lucea al. i. e. e fu da l'angelo manifestato alli pastori. Lucea secõdo ca. e fu da l'angelo confortato. Lucea. xxii. c. Doue dice Beda uenerabile. In testimoniu utriusq; nature angelum cũ confortasse & angelũ ei ministrasse describitur. In testimonio della diuina e humana natura si narra como l'angelo serui a Christo come a dio e cõfor tolo como huomo secondo si po arguire p̃ il ditto di Paulo el quale pone il Maestro delle sententie alla. xvi. distin. del primo. Christus quantum ad statum passibilitatis fuit paulominus ab angelis minoratus. Che Christo quanto al stato della passibilita fu un poco minorato dalli angeli, li q̃li sono impassibili, dunque quanto a questo bisognaua che Christo hauesse l'angelo in guardia. ¶ Terzo si po arguire che la guardia de l'angelo fa a dignita dell'anima guardato pero dice Hieronimo sopra H. i. s. e. di Mattheo magna dignitas animarũ, ut unaquẽq; ab ortu natiuitatis suæ, habet angelum ad sui custodiã specialiter deputatum. Grã dignita

te dell'anime che ciascuna dal principio della sua creatione habbia l'angelo specialmēte deputato a sua guardia. Di que l'anima di Christo nobilissima non debbe essere privata di tanta dignità. In contrario sia la uerità delli sacri Theologi, liquali dicono alla. x. dist. del secōdo delle sentētie. Che Christo nō hebbe l'angelo in guardia. e assigna la ragione. Bona ueritas, peche l'angelo e dato in guardia per le insidie delli demoni. e q̃li non possiano offendere p uolētia el corpo di Christo unito alla diuinità ne possiano seducere e ingannare p astutia el suo intelletto pienamēte illustrato dal uerbo diuino. ne possiano inclinare ad alcu peccato el suo effetto cōfirmato dalla plenitudine della gratia, e pero esso Christo nō hauea bisogno de angelo ne per defensione del corpo, ne p amacramento del intelletto, ne p eccitatione del suo effetto. Anchora nō era cōueniēte che Xpo sua se guardato dal l'angelo, pero che tale guardia dice una p̃sidentia laquale ha l'angelo a l'anima, e peche li angeli erano sudditi a Christo d'uecio usare uerso lui officio de p̃sidentia, e così si soluano li argumēti che li angeli seruano a Xpo como dice Mattheo al quarto capitulo. ma nō li erano p̃sidentē, e mai Xpo fu così minorato dalli Angeli che alcuno ha uelle audacia esserli p̃sidentē, e così adora uano Christo nella sua assumpta infirmità e nella croce como nella sua gloria. ¶ El secōdo dubbio fu perche ragione Christo recusò la morte elquale uenne p morire p noi. E a questo risponde Augulino elquale dice in li bro questionū noui & ueteris testamēti. omnia propriis locis & temporibus gessit saluator. Fecit el saluator ogni cosa misuramēte quāto alli luochi e quanto alli tempi. e pero nonne ritardare la sua morte per tre rasoni principali.

¶ La prima per la nostra institutione, per che in spacio di quelli trentatree anni infigho a noi la uita uirtuosa con parole e con esempj e questo non faria stato sì subito o presto hauesse accettato di morire.

¶ La secōda ragione fu per la nostra cōfirmatione accio che cōfirmasse noi alla fede della

sua diuinità & humanità, mo essercitādo opere diuine, mo opere della assunta infirmità. ¶ La terza ragione per la nostra attrattione p attrahere & infiammare noi a l'amore suo quādo uolle per noi morire in q̃lla e ta di. 33. anni la piu geata e fiorentissima che sia uel homo. ¶ Il terzo dubbio fu perche Christo fuggi in egipto. e a questo rispō. e mattheo al euangelio. e dice ut impleteretur q̃ dictum est per prophetā. Ex egipto uocauit filium meum. Per adimplirli la p̃phetia di Osea al. xii. ca. lo chiama i el mio figliolo da egipto. Questa autorità ha doi sentumēti secōdo Nicolo de Lira el primo e litterale e uerificas rasi del populo iudaico chiamato da egipto, delquale disse dō al. 4. cap. del exodo. Filius meus primogenitus israel. Figlio mio primogenito israel. ¶ Il secōdo sentumēto e spirituale. e così piu perfettamente se intende di Christo elquale e figliolo di dio naturale, li altri sono figlioli adottati p gratia, e così quella autorità del primo di Paralipome nō al. xxi. e. ego ero illi in patrē, & ipse erit mihi in filium. Ad litterā se intēde di Salomone, ma nō proprie, pero che p̃priissime se intēde di Christo como dice Paulo al primo cap. alli hebrei. doue allega questa autorità. ego ero illi in patrē. el maestro nella historia scolastica dice che Christo uolle itrare in egipto in quella notte quando per suo romandamento al tempo di moise se partirono li figliuoli di israel accio che como in quello non fu eala doue non stesie morto el primogenito per ministero de l'angelo, così intrando Christo non fusse tempio doue nō calcaste l'idolo. e questo il predisse isaya al. xix. capitolo. Ecce ascendet dominus nubē leuēti & ingreditur egiptum & mouebuntur simulacra egipti a facie eius. Ecco el signore salira una nuuilegiera, cioè pigliara carne humana della gloriosa uergine & intrara in egipto, e moueranno l'idoli alla sua presentia. cioè cadendo como e dicto. Di questa parlia di egipto ne scrive isidoro al quattordicesimo libro delle Etimologie como prima si chiama Aerea. poi si dicta Egipto da uno così chiamato fratello

de Danao, elquale regno in quello regno. E dalla parte del levante si congiunge alla Somalia e al mare rosso, e del ponente colina con Lybia, e da Settentrione tocca el mare grande egipto & patria amena doue non si conosce abundantia di piouere, ma laqua del Nilo la fecunda e abundante di frumento copiosa de molte cose, doue Christo elesse uenire anchora p mostrare quello douea segulire, pche in egipto fu grandemente augmentata la religione, e cosi era pinta & ornata quella patria de serai di dio como il cielo di stelle. Hec Isidorus. Oramai ne bisogna considerare como Ioseph svegliato subito disse alla benigna madre di Iesu. O madona fugi mo sta, perche l'angelo mi l'ha ditto, pero che Herode pensa uccider qsto dolce figlio Io. O chi potria pensare quata pagura quanto dolore senti in quello punto quella uergerne santa. Penso che subito se prese in braccio quello figliolmo e insieme con quello santo Vecchiarello Ioseph si misero in uaggio. O anima rationale considera diuotamente quanta fatica hebbero in quello camino. E mo Ioseph mo la madre pia si pigliano elristo il solengano, mo ladorano, mo le li raccomanda sempre constanti l'uno l'altro nella fede della sua diuinita e cosi arriuorono peregrini e poveretti in egipto.

¶ Come auenga che Christo hauesse declinata la persecutione di Herode mentedime no esso Herode essequi la sua iniquita con li innocenti. Capitolo Secondo.

**I**L secondo misterio da dichiarare della persecutione di Herode se chiama effecutione doue se bano da inferire tre cose.

¶ La prima e la differentia

¶ La seconda la sufferentia.

¶ La terza la malitia.

¶ La prima cosa da intendere e la differentia doue e da notare secondo le Historie che furono tre chiamati Herodes deliquali la mentione la scrittura.

¶ El primo fu Herodes Afcalonita al tempo delquale nacque Christo, come pone mattheo. al. ii. cap.

¶ El secodo fu Herode antipatro ilquale fece decolare ioine battista de chi parla marco al sexto capitolo.

¶ El terzo fu Herode agrippa ilquale persegulio la chiesa e fece morire iacobo e in carcere san Pietro e di questo se fa mentione alli atti deli apostoli al duodecimo. c.

¶ La seconda cosa da intendere e la sufferentia doue e da sapere che Herodes Afcalonita non fece uccidere subito li innocenti poi che se uede deluso dalli magi ma passato al eun tempo e la ragione e secondo dice Nicolo de Lira che fu impedito per rispetto che fu citato dal imperatore che douesse comparire in forma e rispondere alle accuse le quali haueano fatte eo li soi filioti e pero in l'andare, stare, & ritornare, se corse tempo apresso che doi anni e hauiata la sententia contra figlioli e confirmato nel regno delibero adimplire el suo maligno concetto e proposito. ¶ La terza cosa da intendere si chiama malitia dubitando che non fusse christo piccolino incognito occulto in scambio o nascosto ordine iniquamente che fussero uccisi tutti piccolli di Bethleem e del pacse e confinati a bimato & isra cioe da quelli chi erano de doi anni infino a cinque, ouero da doi anni infino ad uno di, cioe quelli chi erano da doi anni o uno o un mese o uno di. e questo il fece secondo Angulino nel sermone de li innocenti. Quia timebat ne puero, cui syderatamulabantur paulo supra xitatem del infra species mutata esset. Timea che quello fantino a chi seruauoli cieli fusse mutata e scambiata la effigie o piu o meno che la sua eta, e per questa tale ragione si poterla tenere che facesse uccidere a bimato & isra, cioe da qlli chi haueano doi anni infino a quelli ebi haueano uno di e eosi quelli che haueo tre o quattro e cinque anni, e questa opinione del numero de li cinque anni si conosce ma perche si uegono osse de quelli innocenti che non poterano essere di quelli de minore eta, ma a questo alcuni rispondono che allhora li corpi erano maggiori che non son alli nostri tempi. E questo pare che si tenga. Angulino al quintodecimo libro de cuius

tate dei al nono capitolo, doue dice . Nobis  
 iussimus poeta Virgilus de ingenti lapide  
 quem in agrorum limite insepuit foris il-  
 lorum temporum pugnas & rapuit & eue-  
 rit & intoruit & immisit. Vix illam inquit le-  
 gitur sex ceruice subleuant. Qualia nunc ho-  
 minum pueri corpora tellus significas ma-  
 lora, tunc corpora producere soles tellurē.  
 E il nobilissimo poeta Virgilio dice de un gi-  
 fasso el quale era fitto in terra p termine o li-  
 mite che uno homo forte di qlli tēpi cōbat-  
 tendo il sisco e corse con quello imbraccio e  
 poselo nella mano e dettegli uolta e gittol-  
 lo o meno cōtra li inimici. Appena dice Vir-  
 gilio che dodeci gagliardi huomini di quel-  
 li che produce mo la terra secondo il corpi  
 l'haueriano possuto, portare tutti insieme si-  
 gnificando che allhora li corpi erano maggio-  
 ri. E tenta elia Augustino conferma qsto per  
 la esperienza delle ossa grande trouate nelli  
 sepolchri antichi. E poi sequita uidi ipse nō  
 solus sed aliqui mecum uticensi littore mola-  
 re in hominis dente in tam ingēte, ut si in no-  
 stro in dentium modulos minutatim cōcide-  
 retur eent nobis uideretur facere potuisse.  
 Iouidi e altri insieme con mi nel litto de uti-  
 ca dente molare de huomo si grande che se-  
 ne farieno possuti fare cēto di nostri. Ma po-  
 teria essere stato quello dente de alcuno gi-  
 gante. Così dice Augustino. Ma poi lui allega  
 Plinio e soggiunge. Plinius secundus doctissi-  
 mus homo quantomagis magisq; praterit  
 seculi seculis minora corpora naturam fer-  
 re testatur. Quod etiam Homerum cōmes  
 mouat saepe carmine fuisse cōquestū nō hanc  
 uelut poetica figura deridens sed ita his-  
 toricā fide in tāquā miraculorū naturalium  
 scriptor affirmēs. Plinio secōdo huomo dot-  
 tissimo testifica che quanto piu corre el tēpo  
 e la eta del seculo tanto la natura manchara  
 la quantita di corpi. E cōmemora como Ho-  
 mero spesso piange quello nelli soi uersi nō  
 delegandolo che dicesse signenti poetici,  
 ma accettando questa per fidele historia co-  
 mo scrittore della miracoli naturali. In ogni  
 modo uerisimile e che in quello furor non  
 cercasseno futulmente misurare li anni e che

molte e di meno e di piu che dui anni furono  
 uccisi. Allhora fu adimpto el ditto di Hiero-  
 nima alca. 34. Vox in rama audita est ploras-  
 tus & ululatus multus Rachel ploratus sis-  
 hos suos & noluit consolari, quia non sunt.  
 Fu udita la uoce el cuido in Rama gran pi-  
 to e molto ululato Rachel piangendo li soi  
 figlioli. E nō si uolle cōsolare, e che non sono  
 piu uiui. Et e da notare q el dipito di s. Hiero-  
 nimo. Quando dici ur in rama non putemus  
 nomē loci esse q el iuxta gaba sed rama ex-  
 celsum interpretatur ut sit sensus nox in ra-  
 ma audita est, id est longe lateq; dispersa. Nō  
 pefamo che rama sia nome di qsto loco il q-  
 le e in Gaba. ma rama se interpreta excelso.  
 E tātō uole dire uoce in rama fu udita, cioe  
 in alto dispersa lōgamēte e latamēte. E quan-  
 do poi si dice che Rachel piange li soi figlioli  
 li se intēde secōdo s. Hieronimo di Bethleē,  
 laquale metaphoricamente si chiama Rachel  
 perche fu sepellita in Bethleem como si feri-  
 ue nel Genesi al. 35. c. Oramai uogliamo pē-  
 sare pietosamēte, quale fu quello così aspero  
 & crudele cōmandamento di Herode e quā-  
 to fu seculi la effecutione e quanto ignusta e  
 impia la occisione. Erano pigliati li piccioli.  
 ni alcuni dalle cune doue posauano altri dal  
 petto delle madri alcuni trouanosi camina-  
 re per la casa & similia, e senza pietade era-  
 no strangolati scōnati sbattuti alle mura. Era  
 la terra bagnata di sangue, stauano morti q-  
 li innocenti, piangono le madri amaramen-  
 te, piangēdo li padri e li fratelli dolorosamē-  
 te, pianzenano anchora quelli che non haui-  
 a no figlioli cō passione uolmente. Era cōmu-  
 ne il suo gran lamento erano li cridi senza  
 misura, ognuno staua smarrito & nō sapiano  
 che cosa fare. Certamēte fu piu acerba e piu  
 crudele la morte di quelli infantini che qlla  
 delli cittadini Romani laquale ordino quel-  
 lo maluaso e crudele miridare, delquale la  
 ruentione Valerio alla rubrica de crudelita-  
 te. Et Plinio in quello de uitis illustribus. Et  
 Augustino al terzo libro de ciui. dei. Et Pau-  
 lo Horatio liquali narrano como ferisse lit-  
 tere per tutta l'Asia che doue si trouauano:  
 alcuno cittadino Romano fusse ucciso. Et



erano in quelli paesi molti Romani, e che p  
fare mercantie chi per altre facende, & lu  
no e congnate. Auēga che i diuersi lochi tut  
te ad uno medesimo tempo. E como dice  
August. al p̄fato libro al. xxi. c. Quā illa mis  
serabilis rerum facies erat subito quēquam  
ubi d. p̄ fuisse i iuēctis, in agro, in uia, in op  
pido, i domo, in uico, i foro, in tēplo, in lecto  
in conuiuiu, inopinate atq̄ impie iussu tra  
cidit. Q. uis gemitus morientium. Q. ac la  
ebrymz spēctitū fortasse etiam forēntiū  
fuerunt. Quam dura necessitas hospitum nō  
solū uidendi nēfarias illas cedēs domi suz  
uētumetiam perpetrādi ab illa balanda cos  
mitate humanitatis repente mutatis multis  
bus ad hostile negociū in pace peragēdū  
mutatis ut ita dicam omnino uolueribus cū  
pessus in corpore & p̄uissor in animo se  
rietur. Quanto era miserabile quello guae  
dare tale inaudita crudelitate. doue in un subi  
to qualūque Romano fu trouato o in cam  
po, o in strada, o in casa, o in uilla, o in piazza,  
o nel tempio, o in conuito inopinatamente e  
inimamente fu ucciso. Quale credi erano le  
lacrime de chi uedea tale occisione, & ancho  
ra de quelli liquali uccideuano. Quāto fu du  
ra quella necessita de quelli che alloggiuano  
nelle lor case Romani non solo per uedere  
tātā strage, ma anchora essere affai di lor cō  
stretti per obedire a Mitridato lassata ogni  
bian la cortesia de humanita exhibi ti uoiti  
usare in pace officio de inimici, e insieme le  
rire & essere feriti, pero che uccidendo Ro  
mani feriano loro corpi, & essi per pleta  
erano feriti nell'animo e nel cuore. Ma la fu  
ria di questo Mitridate nō fu cōtra li pleo  
lini como ē la di Heco de. E pero dio inimico  
di erudei non li lassò andare impunito.  
Ma uolse farlo finire miserabilmente la sua  
tristanta. Recita el maestro nella historia  
seolaistica. Como fiano herode itato crudele  
le alli figlioli de altri p̄ diuino iudicio, fu cru  
dele alli figlio i proprii. Confesso uno fidato  
de illi como Alessandro figliolo di Herode  
l'hāca cercato che desse el ueneno ad esso  
Herode. e unaltro barbari riuelò a Herode  
como Alessandro & Aristobolo suo fratelli

haucano promesso un bello dono sī l'uccide  
ua, quando lo radia discēdo che non si pota  
ponere speranza in uno uecchio, li quale si fa  
cia tūgere li. apili p̄ parere giouine. Onde  
Herode li fece morire tutti doi poi piglio a  
suspetto Antipatro unaltro suo figliolo e se  
celo incarcerare. E sentēdo quello lo impe  
ratore disse. Hu presto uolētia essere. porco  
di Herode che figliolo pche siādo profecto,  
cioe pagāo uedeo sparagnaria più presto el  
porco che figlioli. e arriuato allisettanta an  
ni dio li mando una granissima mōchila de  
sperata dala medici, e uedendose uicino alla  
morte accioche iudei nō se allegassino, per  
che li uoliano male fere pigliare de tutia ma  
dea una gran moltitudine di nobili gētili  
mini e feceli impregonare, e poi chiamo Sa  
lorbe sua sorella e diūe, pche iudei hauerā  
no allegrezza della morte mīa poterāno le  
mie esseque essere honorate si ce farāno as  
sal piūgetti pero quādo io faro morto fa ucci  
dere tutti questi liquali io ho fatti imprefos  
nare, e potēro uno coltello quas uolēse  
purgare un pomo e tiro puolēsi uccidere.  
e alcuni dicono che fu tenuto p uno di sol.  
Ma Remigio in originale sopra Matth. dice  
che se uccise. e che Salorbe fece uccidere tut  
ti quelli incarcerati.

¶ Como dalle psecutione di Herode segui  
el frutto della corona. Cap. Terzo.

¶ Lterzo misterio a cōtēplare della p̄e  
secutione di herode si chiama di truci  
ficatione. Auēga che quelli innocēti fuso  
seno così crudelmēte uccisi. Nientedimeno  
acquistaro grāde merito e la corona di mar  
tiri. Ma circa quello sono tre sentētie.

¶ La prima falsa.

¶ La seconda possibile.

¶ La terza uerissima.

¶ La prima sentētia falsa e di quelli liqli di  
cono che questi innocēti nō meritāro niēte  
peche nō patero p uolōta. Cōtra di questi e  
la auctorita della santa Chiesa, la quale hono  
ra quelli como ueri santi. e lege il sermōe di  
santo augusti li quale dice. Hodie fratres car  
issimi natiuem illorum infantiū colimus,  
quos ab Herode crudelissimoi rege interie

chos esse euangelit textus eloquimur. et ideo cum summa exultatione gaudeat terra nostra celestium milium & tantarum parentum fecunda uirtutum. Ecce prophans hostis nonquam beatis parulis tantum prodesse potuisset obsequio quantum profuit odio. Nam sicut presentis diei festa manifestant quā tū corra beatos paruulos iniquitas abundauit tantum in eis gratia diuine benedictionis effusit. Hoggi fratelli charissimi celebriamo la festa di quelli infantini della quale parla el testo del Euangelio che furono uccisi da Herode crudelissimo Re. Pero allegrassigli demēte la nostra terra madre fecunda di caualierie del cielo e di tate uirtu. ecco quello profano inimico mai ha ueria possinto fare tanta utilita a quelli beati piccolini con alcuno temporale seruizio quanta ha fatta cō il suo odio, pero, che come ne dimōstra la festa del di presente quanto abundo contra loro la iniquita di Herode tātō in loro fu splēdida elucente la gratia della diuina benedictione. ¶ La seconda sententia e possibilee questa secondo san Tho. alla secūda secūde. q. cōdit. Fu de alcuni liquali dissero che nel li innocēti fu accelerato l'uso d'li libero arbitrio, e così patero uoluntariamente. e auēga che questo non sia autentico niente d'uno Vbertino de Casale in quello libro suo intitolato. arbor vite crucifixi lesu, dice che lui lesse in una historia laq̃le se intitula a Casiodoro che molte madre uedēdo tāta occisione fuggiano in lorbi secreti a'condendoli con loro figlioli sosengandoli & lattandoli

che non piangessino. E loco como si fossero capaci di ragione d. siderando la corona del martirio piàngiano cādūdo ad alta uoce acelo che tueno sentiti. Quello como e ditto non si potene per certo auēga che fusse possibile. ¶ La terza sentēcia uera secondo san Thomaio che quelli innocēti hebbero la corona del martirio per gratia laquale almeritano per la loro uolonta, pchela effusione dell'angue p Christo e simile al battesimo. Onde come nel battesimo alli piccolini opera il merito di Christo a largli meritare la gloria. Così in questi oporo la gratia che meritalleno la corōa del martirio. Onde augustin nel sermone q̃si parādo alli innocēti dice. Ille de uestra corona dubitabit in passioe pro Christo qui etiā paruulis baptisū prodesse nō existimat. Nō debetis atātē qua in passum Christi crederetis, sed habebatis carē in qua pro Christo passio nem sustineretis. Quello dubitara della uosra corona hauendo patuto per Christo el quale falsamente tene che il battesimo non gioua niēse alli piccolini. Nō haueui uoi etā nella q̃le potēte credere in Xpo che douia patire, ma haueui uoi la carne, nellaquale p lesu Christo che douia patire sosteneui la passione. Dōque rirordiamo cō tenerezza le fatiche & persecutione del figliolo di Dio e rendemogli gratia di tanto amore dimostrato a noi peccatori, e honoramo q̃li santi innocēti liq̃li mo triumphano nel cielo in q̃la gloriāle empirea in qua Christus uiuit per omnia secula seculorum. Amen.



¶ Del battesimo di Christo quando si fece batizare da loanne nel fiume tor da. 10. Sermon. XV.

V Erit Iesus a Galilea i iordanem ad ioannem ut baptizaretur ab eo. Scribuntur haec uerba. Matthei tertio capitulo. Ciascaduno deue tenere firmamente che ogni cosa fatta ouer creata dal nostro Salvatore lesu Christo fu per la operatione del spiritusanto, perche in lui fu di quello la plenitudine, e per questa tale cagione niente si gli puo trouare repres

hèibile ne in fatti ne anchora in parole. Quàdo adunque Iesu Christo ando a tanto Ioan ne battista e domando che il batizasse non si mosse liegeramente ma con molta grauita e ragione e attioche gñto si possa meglio intèdere nel presente sermone tratteremo del battefmo di Christo delquale pponeremo dichiarare tre miserie.

¶ Il primo della persona battizante.

¶ Il secondo della circuntantia cōgruente.

¶ Il terzo della apparitione eccellente.

¶ Della institutione e conditione del battefmo di tanto Ioanne elquale batizzo Christo.  
Cap. Primo.

**I**L primo miserie da dichiarare si e della persona battizante laquale psona fu Ioanne como anchora si nota da san Marco al primo cap. & similmente de san Luca. al terzo e a. doue si hano ad intendere tre ueritate. ¶ La prima secondo che narra Riccardo nel suo quarto, che il battefmo di san to Ioanne fu instituto p autorita di dio omnipotente e questo il disse Ioanne al primo e. di Ioanè. Qui misit me baptizare in aqua ille dixit mihi. Super quem uideris spiritū descendentem & manentem super eum hic est qui baptizat in spiritu sancto. Quello il quale mi mīdo a batizzare nella acqua cioe dio qñlo mi disse. Sopra chi uederal diuēdere il spirito & stare sopra lui qñlo che bat tizza in spirito sancto. E al uigesimo e a. di san Matteo, domandato Christo benedetto da li scribi & pharisei in che potestate insignas na & facete miracula. Risponde a loro Christo. Interrogabo uos & ego unum sermonē qñ si dixeritis mihi, & ego uobis dicam in qñ potestate hæc facio. I ouì domandaro uos di una cosa & si me la dichiarareti an che ora io ni dichiararo in che potestate io fa cio queste cose, e domandoli. el battefmo di Ioanne dōde era dal cielo, cioe ordinato da Dio, ouero dalli homini cioe dalla humana institutione, & quelli scribie pharisei penla uano intra loro così dicendo. Si dixerimus e crelo dicet nobis, quare ergo non credidistis illi. Si noi diremo dal cielo, e lui ne rispō

dera, e perche uoi non li credetist. E questo perche li iudei non accettarono il battefmo di Ioanne ne anchora il testimonio ilquale rendi a Christo figliuolo di Dio quando tor norono gli messi liquali mandorono ad esso Ioanne. como si nota al primo capitolo di Ioanne. Pensaro anchora li ditti pharisei intra loro dicendo. Si noi diremo anchora che il battefmo di Ioanne tu alli huomini per humana inuentione & periculo per la turba la quale ha Ioanne in summa ueneratione e o me propheta, e in questo tale modo rispōderono a Christo. Nescimus. Non il sapemo Doue appare che nō hebbero animo di dire che non fusse dadio. E ben che anchora non il confessaro per la ragione ditta, nientedimeno non li possiano contradire considerata la singolare santita di Ioanne. ¶ La seconda uerita da dichiarare che quello battefmo di Santo Ioanne largamente era sacramento estendendo il nome dello sacramento ad ogni signa della cosa laquale sacra quello che la riceue, e così quello battefmo representaua il battefmo di Christo ilquale e cosa sacra che il riceue, Ma pigliando il sacramento strettamente per quello cosa laquale e signa e causa de cosa sacra. Così non era sacramento perche non conferia gratia. Ma como pone Bonauentura alla li. distinc. del suo quarto, tale battefmo fu instituto p una dispositiua preparatione & assuefactione al battefmo di Christo. Como si nota de conse era. distinc. ale. non regenerantur. Onde la Chiesa. Matthei. c. sopra quella parola. Ego baptizo in aqua. Dice. Tantū corpore laboro quia peccata solvere nequeo, ut sicut nascendo & predicato ptereo, sic baptizando ad christi baptismū dirigam. Dica Ioanne. Io lauio solamēte li corpi pche nō possonolauare li peccati, accio che como nascendo & predicando Io uo uado dinanci a Christo, e così bat tizzando in aqua la gente al battefmo di Xpo. E peroi il maestro delle sententie dice, che quel battefmo di Ioanne per rispetto al battefmo di Christo si po dir piu sacramentale che sacramento. ¶ La terza uerita che quelli che furō battizati del battefmo di Ioanne

folamēte si debbero poi rebattizare del batteſmo di Chriſto. Onde Auguſtino ſopra iohanne dice quello che ſi nota de' confeſſa. diſ. x. capitulo aliud. Si quos baptizauit iudas hi non ſunt iterum baptizandi, & quos baptizauit iohannes iterum ſunt baptizandi. e quello medefimo ſcriue auguſtino in libro de baptiſmo paruulorum. contra donatiſta. e di quello ne hanno l'eſempio all'atti del li apoſtolial. xix. capitulo. doue ſi narra como ſan Paulo battizo con il batteſmo di Chriſto quelli liquali erano ſtati battizzati con il batteſmo di iohanne. E ben uero ſecondo Bonas uentura che fu la opinione di alcuni che ſi quelli liquali battizzaua iohanne hauiano la fede della trinita non biſognaua rebattizzarſi, perche per quella fede ſi mundano intrinſe camente e pero ballaua lauareſi di fuori. ma queſta opinione non ha alcuna fermezza pero non ſi tene dalli dottori. Scoto dice alla ſeconda del ſuo quarto che e poſſibile che poi che Chriſto inſtitui il batteſmo ſuo che iohne ne hauueſſe hanta noſteia o per uia del li diſcipuli di Chriſto per qualche modo, e che coſi eſſo hauueſſe battizzato nella forma del batteſmo di Chriſto. e quando coſi fuſſe ſtato quelli battizzati non ſi douano rebattizzare perche quello batteſmo era di Chriſto e non di iohanne. Ma quelli che iohanne battizzo con il batteſmo ſuo como e ditto ſi douano anchora rebattizzare.

¶ Delle circonſtantie del batteſmo di Xpo eipe della cauſa del loco e del tēpo. Cal. i. l.

**I**l ſecondo miſterio da dichiarare del batteſmo di Chriſto ſi chiama de' circonſtantie cōgruente doue ſono da' notate tre circonſtantie.

¶ La prima della cauſa.

¶ La ſeconda del tempo.

¶ La terza del loco.

¶ La prima circonſtanzia e della cauſa doue ſi domanda perche Chriſto mūdo da ogni peccato ſi fece battizare da iohanne. E ad queſto ſi aſſignano tre raſone.

¶ La prima e propter approbationem, per approbare il batteſmo di iohanne, como dice Beda.

¶ La ſeconda raſone propter expletionem, per dare eſempio a noi che ne uoleſſimo battizare, ſecondo ſan Thomaſo alla terza parte queſtione. xxxix.

¶ La terza raſone propter magnificationē, per magnificare l'elemento de l'acqua, e di notare como l'acqua douea eſſere la materia del batteſmo ilquale eſſo douea ſubſtare. Onde Ambroſio ſopra Luca dice, Baptizatus eſt dominus non mūdari uolens, ſed mūdare aquas ut ablute per carnē chriſti quod peccatum nō cognouit baptiſmatis utiſum haberet, & ut ſanctificatas relinqueret poſſe modum baptizandis. Si battizo el nō ſtro ſi gnore leſu Chriſto non per nettariſi che nō ſi biſognaue, ma per mundare e nettare le acque, accio che iatte pulite per la carne di Chriſto laquale non cognobbe mai peccato hauueſſero uirtute de batteſmo uolendo eſſo Chriſto laſſare ſanctificare cioe deputate a coloro che dapoſi ſi douiaſſo battizare. ¶ La ſeconda circūſtanza del batteſmo di Chriſto fu del tempo uolſe eſſere baptizzato quādo era di trenta anni. Onde dice Luca. Et ipſe leſus erat incipiens quaſi annorū triginta. Era leſu incipiente e incomenzante quaſi di trēta anni. auguſtino Chriſtoſoſomo teneno che era di trēta anni finiti comēzando li. 3. e ſe cōdo queſta opinione dice Nicolo de Lira che chriſto pēdico dui anni e mezzo. Ma altri dottori teneno che chriſto hauia uinſino ue anni finiti e hauea incomenzato il trigeſimo e queſto cōſona più alla littera del euangelio. e iſto modo pēdico tre anni e mezzo inſine alla paſſione ſua laquale fu al decimo oſtaua anno de Tiberio Imperatore. Perche raſone dunque Chriſto ſi battizo alli trenta anni incomēzati como e ditto. ſan Thomaſo ſubi ſupra dice che Chriſto ſi fece battizare nel tēpo della pēdicatione di iohanne e anchora della ſua appreſſo doue ſi ricerca la età ſetta quale e di trēta anni. E quello ſi ſignificato nel uecchio teſtamento. Primo ne i geneſi al xli. ca. doue ſi legge como ioſeph era di 30. anni quādo incomincio a regnare ſotto Pharaone. Secondo al primo. c. di Ezechiele ſi ſipone como eſſo era di trenta anni quādo

do in cominciò a pphettare. Terzo al secondo sib. delli Re al. 3. ca. si dice de David che era de 30. anni quando fu sublimato al regno. E auenga che innanzi a quella età per privilegio speciale fusse concesso ad alcuni l'ossequio della presidenza & del insegnare como fu Salomone, Daniele, Hieremia, mente dicano Christo si proponia in esempio a tutti secondo la lege commune, e però uolse insegnare nella età perfetta, pero como dice Gregorio Nazarenno. Non est lex ecclesie quæ raro contingit. Non e legge della chiesa quella che accade rare volte. Anchora dice s. Thomaſo che Christo si battizzo ne la età di 30. anni per denotare la perfectione della uita christiana perche el numero di trenta si conclude per il numero ternario multiplicato in dieci tre uolte dicte fanno trenta, per il numero di tre si dinota la fede della Trinita. E per il numero di dieci l'adimpletione delli dieci comandamenti della lege. E si alguno domandasse perche non si batizzano le persone nella età di trenta anni como Christo. Si risponde che a Christo non li bisognaua il battesimo, ma alli altri homine donne li bisognaua, e però aspettare li faria pericoloso che non uenissero a morire senza il santo battesimo. La circostanza del battesimo di Christo e del loco doue e da uedere perche Christo uolse essere batizzato nel fiume iordano. E poteria alen dire che piu presto si donia battizare nel mare rosso. Pero che la uerita deue corrispondere alla figura. E questa figura fece del battesimo nel mare Rosso quando Pharaone con quelli d'egitto perseguitando li iudei li quali erano passati furono somersi & anegati, co si nel battesimo sono somersi li peccati. A questo risponde s. Thomaſo che il transito del mare Rosso doue si anegaro li egipti fu figura del battesimo quanto alla destructione de li peccati. Ma il transito del fiume iordano il quale fece iohue con li iudei e figura del battesimo quanto alla aperitione della porta del cielo e questo piu principale e nobile del battesimo. Pero dunq. che per il fiume iordano intrato li figlioli de israel in terra di promissione

ne e figura del battesimo il qle introduce al regno di Dio el qle e significato p terra di promissione. Onde Xpo disse al. 3. e di iohne. Ni si qs renatus fuerit ex aqua & spiritu sancto non potest introire regnum dei. Si alguno non nascera un'altra uolta di aqua e di spirito santo non puo intrare al regno di Dio.

De tre eccellentissimi segni li quali apparsono nel battesimo di Christo. Cap. Terzo.

**L** terzo misterio da dichiarare di Christo batizzato si chiama de apparitione eccellente. Apparsono tre ligni eccellenti & suspensissimi subito che Christo uscì dell'acqua.

Il primo fu delli cieli aperitione.

Il secondo del spirito santo d'ascensione.

Il terzo della uoce paterna auditione.

Del primo signo dice Mattheo al. 3. e. Baptizatus autem cõfestim ascendit de aqua & ecce aperti sunt celi. Subito che fu batizzato salì fora dell'acqua & ecco che se li aperìe nò li celi. E Marco al. i. e. dice. Statim cõfestim celi aperuit & orante aperitũ est celũ. E questa aperitione del cielo se intede secõdo Nicolo de Lira che sopra e intorno a Christo batizzato apparìe tãto splendore superna uisualmẽte che paria che fussono aperti li cie li como quãdo lampa. E secõdo s. Thomaſo alla 3. parte. q. 39. La ragione di quella chiari ta fu perche Christo uolse essere batizzato accio che cõ il suo battesimo cõsecrasse li battesimo cõ li qle dopoi uolse essere batizzati noi.

E però nel battesimo suo si debbeno mostrare le cose lequale apparteneno alla efficacia del battesimo nostro, etrea laquale si considerano tre cose. La prima e la uirtud allaquale il battesimo ha la efficacia, e questa e la uirtu celeste e diuina. E però batizzato Christo si aperìe il cielo a modo ditto p dimõstrare che il battesimo saria santificatio dalla uirtu celeste. Secõdo si considera nel battesimo la sede della chiesa e di colui che si batizza laquale opera alla efficacia del battesimo. Donde li batizzati cõfessano la fede e li battesimo si chiama sacramento della fede. E per la fede noi cognoscemo le cose celeste le qle passa

no e auziano ogni sentimento e ragione humana. E pero per significare q̃lo al battesimo di X̃po si aperfeno li celi. ¶ Terzo si considero circa la efficacia del battesimo la apertura de la porta del cielo laq̃le prima era chiusa p̃ il peccato e p̃ il battesimo si aperfe. Aperiſeſi duiq̃ il cielo nel battesimo di ch̃risto per dinotarſi che alli battizzati ſia aperta la via del cielo. E peche dice Mattheo. Aperiſt̃u il celũ. Fu aperto a X̃po il cielo. le in tẽde ſecõdo Nicolo de Lira. Ideſt om̃ibz p̃pter eũ erit a tutti p̃ il merito ſuo. ¶ Il ſecõdo eccellente ſigno ilq̃le apparfe nel battesimo di X̃po fu del ſpiritofanto diſcenduto ne como ſcriue Luca al. 3. cap. Deſcẽdit t̃p̃ritolantus corporal̃ ſpecie ſicut colũba in ipſum. Diſceſe il ſpiritofanto in ſpecie corporale ſopra Ch̃riſto battizzato. Et q̃o ſu cõueniente como dice Chriſoſtomo pero che in quello ſe ſignificaua che tutti coloro liq̃li ſi douano baptizare con il battesimo di Ch̃riſto douano ricevere il ſpiritofanto eccetto nõ il riceueſſo ſittamente. Ma q̃e da notare ſe cõdo Augu. al. 1. lib. de trinitate che ſaia coſa abſurda e inconueniente dire o tenere che Ch̃riſto haueſſe pigliato il ſpiritofanto quando era de trẽa anni, perche ſi loane fu pieno di ſpiritofanto dal uentre di ſua madre como diſſe l'angelo ad Zacharia. Spirituſancto replebitur ex utero matris ſue. Molto più Ch̃riſto figliolo di Dio e della uirgine immacolata. Ma q̃ſta apparitione del ſpiritofanto ſignificaua como e dicto che li battizzati riceuerono il ſpiritofanto. Anchora e da ſapere ſecõdo Augu. al. 3. lib. de trinitate. che quando ſi dice che il ſpiritofanto diſceſe in ſpecie corporale como una colũba non ſe inuende che fuſſe uida corporalmente la ſubſtanza del ſpiritofanto laquale e uiſibile. Ne anchora che quella uiſibile creatura cioe la colũba fuſſe aſſonta dal ſpiritofanto in unita di ſua. Ne anchora ſi dice che il ſpiritofanto ſia colũba como ſi dice chel figliol di dio e homo p̃ la unione delle nature nella hypoſtaſi & perſona del uerbo. Dõde ſi dice che il ſpiritofanto diſceſe ſopra Ch̃riſto in ſpecie di colũba, perche q̃lla colũba ſignifi-

cata il ſpiritofanto. Ma q̃alcuni deſiderano ſentire perche il ſpiritofanto apparfe in ſpecie di colũba. Et a quello s. Tho. aſſigna tre raſone. ¶ La prima a ſignificare la diſpoſitione laquale h ricerca nel baptizato, e q̃lla che nõ uida ſittamente al battesimo ſi uole ricevere il ſpiritofanto. Et q̃lo denota la colũba animal̃a oneco oculo ſimphice ſenza altitia & duolo. Onde duiẽ Ch̃riſto al. 3. cap. di Mattheo. Et note ſimphices ſicut colũba. Sia u ſimphice como le colũbe. ¶ La ſecõda raſone a ſignificare la reconciliatione del peccatore ouero del homo baptizato a dio. Coſi como nel tẽpo del diluio apparfe la colũba ſecõdo Ch̃riſoſtomo, laquale portaua il ramo della oliua in bocca annunciao la tranquillita del mōdo. ¶ La terza raſone per ſignificare la unione della chieſia e della fidelit̃a laquale ſi fa per charita, la colũba ſignifica quello perche e animale molto amicabile. Pero ſi dice della chieſia al. 5. ca. della cãtica. Vna eſt columba mea. Vna e la colũba mea. Per maggiore declaratione di quello luoco e da notare ſecõdo che dice Aleſſando de Ales nel primo della ſua ſumma doue aſſeſgaſanto Augu. al. 3. lib. de trinitate. Che tutte le apparitione tanto del uecchio quanto del nouo teſtamento eccetta quella del ſigliolo elquale apparfe nella aſſomia carne ſu non admiſtrate per li ſanti angeli, in modo che quelle uiſibile ſpecie i che apparfe il ſpiritofanto e quelle uoce del padre furono ſormate per li angeli. Et quello ſi per la grãdezza de Dio como anchora per la eccellenzia dell' angeli. La grandezza del omnipotente dio ſi dimõſtra quãdo opera mediante l'offic̃io e miniſterio angelico. E la eccellenzia dell' angeli ſi manifella quando ſono miniſtri di dio. Et anchora ſi alcuno domãdiſſe perche caſone la carne di Ch̃riſto bene detto non fu formata mediante l'angelico miniſterio immediato da eſſo dio. et la colũba nell'acqua le apparfe il ſpiritofanto fu formata median te il miniſterio dell' angeli. R. ſpõde anchora Aleſſandro e dice che nõ e ſimile la apparitione di X̃po cõ q̃lla del ſpiritofanto, pero che la carne di X̃po fu aſſompta in unita

di persona. Onde quella carne se uni con uo-  
na nobilissima unione. E per questo non era  
comune che in quella unione te fusse os-  
peratione di angeli. Ma quelle specie nelle  
q̃le apparle el padre e il spiritofanto non fu-  
rono unite al padre e al spiritofanto per esse-  
re una cosa in persona, ma furono formate a  
dimostrare la presenza del padre ouero del  
spiritofanto. E per q̃to furono formate me-  
diante l'angelico ministerio. Et como dice san-  
to August. al prefato lib. tertio de Trinitate.  
auenga che l'angelo formasse quella uoce  
del padre, nientedimeno non parlaua in per-  
sona sua propria ma in pelona di Dio. E così  
ueramente si dice che apparle il padre in uo-  
ce, e il spiritofanto in specie di una colomba  
ouero di lingue di fuoco. E si anchora fusse  
fatta instantia che le persone diuine sono es-  
quale, & quale e il padre, tale e il figliolo, ta-  
le e il spiritofanto. Dunque como il figliolo  
apparle nella carne così doua apparere il  
spiritofanto & non in la creatura irrationa-  
le. Si risponde che la assumptione della car-  
ne da Christo non era ordinata solamente a  
dimostrare la presenza di esso figliolo, ma  
a satisfare per la humana generatione e re-  
cōciliare quella a dio. E pero bisognaua che  
esso figliolo fusse homo & Dio. Ma la assom-  
ptione della colōba dal spiritofanto non era  
ordinata si non solamente a dimostrare la p-  
sencia del spiritofanto inhabitante in Chris-  
to; e poi quando apparle in lingue di fuoco  
como inhabitaua nelli apostoli. Anchora co-  
mo e distinctione nelle p̃sone diuine così deb-  
be essere distincte le apparitione. Et il terzo  
eccellente signo ilquale concorse nel batte-  
simo di Christo si chiama della uoce paterna  
auditione. Fu uoia la uoce del padre ilqua-  
le disse. Ece est filius meus dilectus. In natura  
lis, als autem sunt adoptiui in quo mihi bene  
complacui, id est in quo uoluntas mea eōple-  
bitur de salute humani generis. Questo e il  
mio figliolo diletto etioe naturale perche li  
altri son adoptiui nelquale io mi ho bene cō-  
placiuto, etioe nelquale si compira la uolūta-  
ma de la salute de la humana generatione. do-  
ue, dice Nicolo de Lira sopra il l. c. di Marco

che in quella uolta apparle la Trinita, il pa-  
dre in uoce, il figliolo nella assunta carne, e il  
spiritofanto in specie di colōmba. E secōdo  
Philario sopra Mattheo per tale apparitione  
della trinita fu denotato che il battesimo si  
doua celebrare cō la inuocatione e uirtu de-  
la trinita como disse Christo al ult. e. di mat-  
theo. E uentes docete omnes gentes baptizantes  
in nomine patris & filii & spiritus sancti.  
Andate & insegnate ogni gente e baptizzate  
in nome del padre e figliolo & spiritofanto.  
Oramai chi e tanto duro e pertinace che cō  
humile cuore nō accetta la trinita delle per-  
sone di diuine tanto chiaramente manifestata.  
Crediamo dunque e confessiamo el padre si-  
gliolo e spiritofanto tre persone & una essen-  
tia perche per sua elementia Dio ne ha uo-  
luto rivelare queste cose incognite al curioso  
ingegno di uani philosophi. O quāto errano  
grandemente coloro liq̃li tenno che noi nat-  
ramo fabule quādo predicamo li misterii di  
Christo quando parliamo delle persone diui-  
ne quando insegnamo el sacro battesimo esse-  
re la porta del regno di deo. Ecco che como  
e ditto nel battesimo di Christo ce intrauene  
ro tātī testimoni della sua diuinita, e pero al  
leggerosi tutti si delli regenerati dell'acqua e  
dal spiritofanto sperando cō la christiana ui-  
ta indubitatamēte posere acquistare la eterna  
beatitudine, alla q̃le ce perduca esso figliolo  
di dio el q̃le e cō il padre e cō il spiritofanto ui-  
uit & regnat deus in saecula saeculorū. Amē.

2. Et Del selanio, fame, e tentatione de le  
su Christo. Sermone. XVI.



D V A  
D est le  
sus in deser-  
tum a spiri-  
tu ut tenta-  
retur a dia-  
bolo. Scri-  
buntur hae  
uerba. Mat-  
th. xvi. In  
signo tutti

noi el nostro saluatore Christo Iesu con le parole & con l'essempio che ce uogliamo satiare si uolmo acquistare uita eterna. Pero che como dice Gregorio nella Homelia. Ad magna premia peruenire nō potest nisi per magnos labores. Non si po peruenire a gran di premi si non con molte fatiche. E questo conferma Hieronymo nella epistola. ad Paulinum. Nihil inquit sine magno labore dedit hinc uita mortalibus. Nullo gran bene ha dato questa uita senza grande affanno. Battizzato dunque Iesu figliolo de Dio ando al deserto doue poi il ieiunio fu tentato dal demonio el quale fu da lui confuso & superchiato. Ma accio che queste cose si possino da nui intendere e darne animo a portare patientemente la croce della penitentia e resistere alle tētationes del nostro inimico, in questo sermone del ieiunio e tētatione di Christo proponeremo a dichiarare tre misterii.

¶ Il primo de absentia.

¶ Il secondo de pugna.

¶ Il terzo de uictoria.

¶ Perche uolse Christo conuersare con la gente & non fece la uita sempre auersa. E perche uolse ieiunare. Capitulo Primo.

**F**il primo misterio da dichiarare de Christo si chiama de absentia. E di questo dice Mattheo. Unctus est Iesus in desertum a spiritu ut tentaretur a diabolus. Fu condotto Iesu nel deserto dal spirito per essere tentato dal diuolus. Quello di deserto secondo la glosa sta intra Hierusalem e Hierico doi miglia lūge da Hierico doue stauano quelli satiroi de chi disse Christo la parabola al euangelio di Luca al. x. c. E perche dice il testo che Christo fu condotto la, dal spirito si deue intendere secondo Gregorio nella Homelia, che quello fu il spiritio santo. E questo si conferma per il parlare di Luca el quale disse al. 4. c. Iesus plenus spiritu sancto egressus est a iordane & agebatur a spiritu in deserto. Iesu pieno di spiritio santo uscì dal fiume iordano & era menato dal spiritio etioe santo nel deserto. E seguita Luca. Nihil manducauit illis diebus. Non mangio niente in quelli di, doue ce occorreno a dichiarare

tre dubii.

¶ Il primo della conuersatione di Christo.

¶ Il secondo della manducatione.

¶ Il terzo della ieiunatione.

¶ Il primo dubio della conuersatione di Christo. Quare. s. Christus non mansit semper in solitudine, sed conuersatus est cū hominibus. Perche Christo non stette sempre alla solitudine ma uolse cōuersare con li hominū conciosiacola che esso si douia dimonstrare essere Dio alieno dalla conuersatione cōmune. Onde al. 2. c. di daniele si dice. Excepitis diis quorum non est cum hominibus conuersatio. E Aristot. al. 1. della Politica dice. Ille q solitarius uiuit aut est bestia aut est deus. Quello il quale uiue solitario o e bestia s'la pe bestialita, ouero e Dio s'la sap con templare la uerita. Anchora spetta la solitudine alla uita contemplatiua. secondo quello ditto di Osea al. 2. c. Ducam eum in solitudinem & loquar ad cor eius. Conduco dice Dio l'anima alla solitudine & parlaro al suo cuore. Si dunque Christo debbe essere istarsi nella uita contemplatiua laquale e per settissima, pareria che fusse stato piu conueniente che habitasse sempre nella solitudine, che conuersare infra la gente. A questo risponde san Thomaso alla terza parte alla. q. xl che la conuersatione di Christo debbe conuenire al fine della incarnatione secondo laquale uenne al mondo. Doue principalmente uenne per tre rasoni. ¶ La prima per manifestare la uerita. Onde lui disse ioanis. xbc. In hoc natus sum & ad hoc ueni in mundum ut testimonium perhibeam ueritati. In questo io sono nato, e a questo io ueni al mondo per dare testimonio alla uerita, pero bisogna ua andare publicamente predicando e non stare nella solitudine. E questo lui il dichiara. ro. Luc. 4. c. Quando disse. Oportet me aliis ciuitatibus euangelizare regnum dei, qd ad hoc missus sum. Et erat predicans in sinagoga galilee. Mi bisogna predicare alle altre citta il regno di Dio peche io son mandato a questo fine. E così andaua predicando nelle sinagoghe di galilea. E al. 8. c. dice Luca iter faciebat per ciuitates & castella predicans



& euangelizauit regnum dei. Caminaua per le città & per le castelle predicando & euangelizando il regno di dio. ¶ La seconda ragione perche uenue Xpo al mondo p inuitare al paradiso non solo li perfetti & contemplatiui, ma anchora liattiui & imperfetti. Si fusse stato se pre in contemplatione alla uita solitaria habueriano possuto li homini pensare che nullo potesse hauere el paradiso si nò per uita contemplatiua. ¶ La terza ragione perche Xpo uenue al mondo fu per dare fiducia & speranza & securta alli peccatori che uolendoli pètere riscorressero a dio. Onde esso dio incarnato conuersaua elisabilmente con li peccatori per ridurgli alla bona uia. Pero dice Mattheo al. 9. e. Facti est discubete eo in domo. Ecce multi publicani & peccatores uenientes discumbant cum Iesu & discipulis eius. Mangiando Xpo in casa di Mattheo, ecco molti publicani & peccatori liquali uennero a mangiare con lui & con li suoi discipuli. Et così si soluono le obiettionate fatte che Xpo redemptore non douia habitare nella solitudine per le ragione ditte. E auenga anchora che la uita contemplatiua sia migliore semplicemente che la attiva, mala uita attiva de li predicatori liquali predicano alli populi le cose contemplate, & piu perfetta che la uita contemplatiua laquale e senza dottrina, perche la attione della predica presuppone l'abondantia della contemplatione. ¶ Il secondo dubio da dichiarare e della manducatione, cioe perche Christo quanto al cibo non fece quella abstinencia laquale fece Ioanne Battista ne anco quanto al uellire. Secondo che si pone al. 3. cap. di Mattheo, & al primo di Marco. Ipse Ioannes habebat nestimentum de pillis camellorum & zona pelliceam circa lumbos suos. Esca autem eius erat locuste & mel siluestre. Esso Ioanne hauiua li uestimenti di pilli de camello, & una cortisgia di pelle cinta circa li lumbi, & era il suo cibo mele saluatico & locuste. Secondo Nicolo de Lira quello mele si trouaua nelli arborti uacui, ouero secondo Rabano erano certe herbe ouero foglie de arborti dolce come mele. E quelle locuste erano certi animalletti altanti como bruculi liquali si trouano nelli

deserti di Iudea, & corti con folio sono cibo di pouere persone. Dunque perche Christo non fece come Ioanne. E a questo rispode Bonauentura in uno libello chiamato la appologia di poueri, che Christo fece alcune opere imperfette lequale furon perfettissime per la circostantia della sua ardentissima charita. Perche il bene ex genere puo essere male per circostantia como e uccidere uno per iustitia secondo l'ordine della lege, così la cosa imperfetta ex genere diueta perfetta per la circostantia. Volse dunque Xpo conformarsi con quelli con chi conuerlaua nel uestire nel mangiare & per dargli cagione che si conuertiseno da lor peccati alliquali si mostra ua tanto affabile & gratioso. Et e cola ragione uole conformarsi l'omo alli costumi boni di coloro con chi ha a conuersare. Como dice la Glosa al cap. deus qui de uita & honestate clericorum. Et t confirmasi al cap. quisquis alla distin. 41. Mangio Christo dunque non per golosita ma per attrahere quelli liquali hauiano bisogno della gratia sua. & per al. 9. cap. di Mattheo. Quandoli pharisei mormorauano & diceano alli soi discipuli. Quare cum publicanis & peccatoribus manducat magister uester. Perche il uostro maestro mangia con li publicani & peccatori. Odendo queste parole Christo li rispode. Non est opus ualentibus medicus sed male habentibus. Euntes autem discite quid est misericordiam uolo & non sacrificium, non enim ueni uocare iustos sed peccatores. Non bisogna il medico alli sani ma alli infermi. Andate & imparati quello ditto di Osea al. 6. cap. Io uoglio misericordia & non sacrificio. Non ueni chiamare li iusti cioe ad penitentia ma li ueni a chiamare ad augmento di gratia. Ouero secondo Rabano, non ueni a chiamare li iusti cioe li pharisei liquali falsamente si reputano iusti, ma ueni a chiamare li peccatori. ¶ Il terzo dubio fu della ieiunatione di Christo. Done & da uedere perche uolse Christo ieiunare. E non e da dire che il fece per refrenare la sensualita laquale per se settamente obedia alla ragione. Ne an hora per eleuare la mente alla contemplatione

laquale era perfettamente unita a Dio. Ne anchora ieiuno per acquistare uirtu lequale già erano tutte in esso. Duncq ieiuno per nostro esemplo. Onde de Crisostomo sopra Mattheo dice. Vt distas quam magnum bonum est ieiunium & qualem sciamus est aduersus diabolum, & quoniam post baptismum non lasciuie sed ieiunio oportet intendere. Ipse ieiunauit non eo indigens sed nos instruens. Accio che tu sappi como e grande bene il ieiunio e como e scuto contra il diavolo. E che dopo il battesimo si deue ieiunare e non attendere alle lasciuie Christo uolse ieiunare non per suo bisogno ma per nostro documento. Ma alcuni uoleriano sapere perche ieiuno in tanto numero e non piu ne meno. E risponde Crisostomo che il fescer per non parere minore di Moise & Helia liquali ieiunaro in tanto numero. Ne anchora si passaua quello numero fusse estimato dal diavolo piu che homo. Anchora altri domandano donde fu quella sustentatione di Christo che in quaranta di, e in quaranta nocte non mangiando ne beuendo non hauesse fame. E questo li risponde che per tre ragioni po' alcuno senza cibo non sentire fame. Et la prima per la redundantia della gloria dell'anima beata unita al suo corpo. E cosi fera nelh beati delliquali si dice al. 7. cap. dell'Apocalypsi. Non esurient neq' sitient amplius. Non haueranno li beati ne fame ne sete. Et cosi potria essere in Christo che hauesse lassata redundare la gloria dell'anima al suo corpo per modo de dispositione transiente & non immanente, como anchora nella transfiguratione quanto alla clarita. E cosi mo quanto alla impassibilita. Et la seconda ragione perche alcuno po' senza cibo non sentire fame per alcuna uirtu del cibo presomptio fortificante l'humido radicale ouero quella uirtu sia naturale a quello cibo como era nel ligno della uita delquale si serue al. 3. cap. del Genesi. Ouero quella uirtu sia supernaturalmente. Como fu al cibo dato ad Helia, delquale si serue al. 3. hb. dell'Re al. xix. cap. che cammino fortificato da quello cibo quaranta di, e quaranta nocte. Così

poteria essere stato in Christo che hauesse presomptio alcuno cibo alquale fusse stato data quella uirtu supernaturalmente. Et la terza ragione perche non mangiando alcuno non habbia fame po' essere per la suspensione della actione del calore naturale per uirtu della diuinita. E cosi perche Christo era Dio & homo per uirtu della sua diuinita potete suspendere la actione del calore naturale & senza che mangiasse ne beuesse non habbesse hauto fame. E non obstante che non hauesse fame tutto quello tempo niente dimeno. Possa a sursit. Poi hebbe fame. Doue o fidele anima contempla come quello il quale nutrica & pasce non solo li huomini ma li pesci, li ocelli, e li animali tame uolte per nostro amore hebbe fame & sete. E nota che intra le altre uolte si troua e hebbe fame puoi il ieiunio. E prima che li angeli li leuassero non trouo si non pietre. Secondo hebbe fame per il cammino da Hierusalem in Bethania. como serue Mattheo al. xxi. cap. & non trouo si non le foglie in quello arbore di fichi. Et Terzo hebbe sete in crece & fugli offerto la spongia con l'aceto, lequale cose significano mischicamento che Christo ha fame e sete della nostra salute. Ma molti peccatori li presentano li loro cuori di pietra pieni de ogni diuitia, liquali non li timono ne amano, & ne per timore ne per amore si emendano dalli loro uizii. Altri li danno foglie e fronde senza frutto cioe bone parole senza fatti como faciano li pharisei aliquali disse Christo Mattheo. i. 5. cap. Hypocrite bene prophetauit de uobis Elias, populus hic labris me honorat, cor autem eorum longe est a me. O Hipocriti bene propheto di uoi Isai. Questo populo mi honora con le labie ma li loro cuore sta lungoda me. Altri danno a Christo sele con aceto, questi sono quelli liquali ouero imbracati del amore uano del mondo e la sciuo della carne, ouero elati per la mundiale sapientia studiosi di poesia e philosophia, liquali non solamente non se correggono de li loro peccati, ma quello che e peggio, li diffendeno, e dicono

male di Christo e de la sua immacolata fede, e parlano impiamente dicendo molte cose con le sue puzzoiente bocche, mo che non ce altra uita che la presente, roo che non son uere le cose grande e mirabili di Christo. O pessima generatione, o ingrattissimi peccatori, sostenne el saluatore nostro tante fatiche, tanti affanni solo per nostro amore. E questi scelerati non solo non li rendono gratie di tanti e siaberranti beneficii, ma anchora presu roeno dire male. Hebbe adunque Christo fame con cruciato e pena poi il ieiunio quasi dragenario.

¶ Della tentatione di Christo cioe perche il diuolo li tento. E in che modo li apparse. E perche Christo uolse essere tentato. Cap. 11.

**I**L secondo misterio da dichiarare in questo sermone si chiama di pugna. Sequita Math. Accedens tentator. Ando il tentatore cioe il diuolo. Doue sono da intendere tre difficulta.

¶ La prima de inductione.

¶ La seconda de apparitione.

¶ La terza de ragione.

¶ La prima difficulta si chiama de inductione, doue e da uedere perche si mosse il diuolo a tentare Christo, perche tentare e fare esperientia de alcuna cosa dubia. E il diuolo lo non era dubio di Christo che fusse Dio, perche como scriue Luca al. 4. c. Exhibant demonia a multis elamantia & dicentia quia tu es filius dei, Vsciano li demonii da molti criando & dicendo che tu sei figliuolo de Dio. Ma a questo risponde san Thomaso alla terza parte alla. q. xli. che li demonii non cognosceano certitudinalmente Christo essere figliuolo di Dio perche como dice Augustino al. ix. lib. de ciuit. dei al. 5. c. Tantum Christus demonibus innotuit quantum oportuit. Tanto Christo si fece cognoscere dalli demonii quanto uolse, e tanto uolse quanto bisognaua. E infra sequita August. che si fece conoscere non per id quod est uita eterna & lux roem incommutabile, sed per quedam temporalia suae uirtutis effecta. Non per mezzo del suo incommutabile lume ma per alcuni effecti e segni liquali uediano della uir-

tu di Christo donde hauiano alcuna coniectura fusse figliuolo di dio. E perche dell'altra parte uediano le conditione della humanita non potuano sapere per certo si era dio. Onde Christo solo dice che uedendo il diuolo nella Natiuita di Christo cantare li angeli, e il mouimento delli pastori, e la noua stella uadata dalli magi, e le mutatione fatte in tante cose nella notte quando Christo nacque potesaua che esso era figliuolo di dio. Poi dall'altro canto uedendo Christo in tanta poverta nato al presepio e le altre cose della asompta infirmita pensaua che fusse puro homo e non dio. E cosi da tempo in tempo consideraua mole cose lequa e dimostrauano che era dio, mo le fatiche poverta, fame e sete le quale erano segno della uera sua humanita. E hauendolo uiduto stare quaranta di e quaranta notte senza mangiare e senza bere pensaua per le altre cose precedete che fusse de dio. Ma poi che uide che hauer fame rimase dubio. E per questo si indusse ad tentarlo como anehora dice Hilario sopra Mattheo. Temptare Christum diabolus non fuisset ausus nisi in eo per esuritionis infirmitate quae sunt hominis recognoscere. ¶ La seconda difficulta da intendere si chiama de apparitione, doue e da uedere in che forma ando el diuolo a tentare Christo. Et a questo dice la Glosa. Omnia quae de Christi temptatione hae dicuntur e corporeis sensibus completa sunt. Ogni cosa che narra l'euangelio della tentatione di Christo fu in uisione e corporeale. E secondo alcuni quello diuolo fu lu cifero, perche disse Christo Ioannis. 14. Venit enim princeps mundi huius & in me non habet quicquam uenit, cioe attentare mi il principe di questo mondo cioe lucifero principe delli huomini mundani & peccatori e non possente auanzare con mi alcuna cosa. ¶ La terza difficulta si e chiamata de ratione. Perche ragione Christo uolse essere tentato, e a questo si assignano principale ragione. ¶ La prima propter nostram instructionem. Per insegnare noi che fussemo sempre attenti che in questa uita sempre ce sono le tentatione del inimico. Pero disse Pietro alla prima sua

ma sua epistola al y. e. Sobrii estote & uigilate & aduersarius uester diabolus tanquam leo rugiens circuit quærēs quē deuoret cui resistite fortes in fide. Siate sobrii & state uigilanti perche l'aduersario uostro diabo lo uia a torno como uno leo affamato & rugendo rereddo deuorare l'anima a qlie fate resistetia cō la fortezza della fede. E Gregorio dice. Assidua tēptatione nō tēptat ut saltem tēdio uincat. El diabo lo tēta affiduatamente per uincere con stracchezza & tedio. Ma nullo pero si po excusare si pecca tentato dal diabo. Pero che come scriue anchora Gregorio. Debilis est hostis & non uincit nisi uolentem. E debile l'inimico e ouince si nō chi uole essere uinto. E la ragione che come dice Paulo alla prima alli Corinchi al. x. e. Fi delis deus qui nō patitur uos tēptari supra id qd̄ potestis, sed facit eū tēptatione pro uentum. Fidele dio elq̄e nō uo lassa tentare sopra le uostre forze, ma sta sempre appaarecchiato dare aiuto a chi tētato uole cōbatte re & uincere. & tutto q̄ilo si fa p gloria & honore de l'homo tentato perche così si li da la coronae il triūpho. Pero dicea Paulo ad Thimotheo al. e. ii. Nō coronabitur nisi qui legitime contauerit. Non fara coronato si non chi cōbatteua legitimamente cioe p se uerando insino alla uittoria. & iacobo al. i. c. della sua epistola cōfirma tutto q̄ilo dicēdo Beatus uir qui suffert tēptationē, quoniā eū pbatu fuerit accipiet coronam uitæ quā repromittit deus diligētibus se. Beato quello homo ilquale sostiene la tētatione, ouero che provato cōstante & fermo riceuera la corona della uita beata liquale ha promessa dio alli amatori suoi. E la secōda ragione p che Christo uolle essere tentato. Propter tēptationē consolationē, per cōsolatione di tēptati. Sole auenire sp̄so che li serui di dio tētati de alcuni peccati alliquali repugna la uolonta loro si contristano quasi nō siano accetti a dio. E questo nō e uero anzi p quello che nelle battaglie del inimico sono animosi cōbattitori tanto sono a dio piu grati. E la terza ragione perche Christo uolle essere tētato, fu ppter diaboli cōfusione, per confu

sione del diabo. accio che esso superbo pieno de inuidia & de malitia tanto da Christo si partisse con uergogna & confusione secondo che apparera nel seguente misterio.

¶ Como Christo uinse il diabo in tutte le sue tentatione & del modo di quelle tentatione. Cap. III.

**E**l terzo misterio da dichiarare si chia ma de uittoria, done & da uedere como quello aiuto serpente con gran malitia incomēza a tētare delli peccati piu legieri & poi sequito con li piu graui, uolendo dūque usare le sue male arte tēto Christo di tre uiti.

¶ El primo la gula.

¶ El secondo la uanagloria.

¶ El terzo la auaritia.

¶ Presentandosi a Christo quello diabo in forma di uno bono homo il tēto primo de gula & disse. Si filius dei es dic ut lapides isti panes fiant. Si tu sei figliol di dio di cioe cōmanda fa che queste pietre diuentano pane. Qui dice Hieronimo. Vane agis dæmon, si filius dei est dæip̄i nō poterit, Si purus homo lapides in panē conuertere nō ualebit. O demonio iniquo uana & la tua tentatione, pero che si questo e figliolo di dio non il poterai inganare, e si e puro homo nō potera fare che le pietre diuentino pane. Ma el p̄fiero del diabo era con tenere si Christo facia delle pietre pane che esso era Dio, e si nō era dio penlaua indurio ad p̄sumptione de fare q̄ilo che non potea, cioe delle pietre pane. & non il tento di cibi delicati ma solamente necessarii, perche si stimaua hono homo. & si fusse stato puro homo & non dio & hauesse disordinato per le parole del diabo lo a uolere fare delle pietre pane haueria in corio el uitio della gula. Ma Christo ilquale uero dio haueria potuto conuertire le pietre in pane non il uolle fare ad instantia del diabo ilquale non suppli caua ma tentaua. E pero rispose al diabo lo per farlo stare dubio & uinto. Scriptū est. E scritto cioe al deu teronomio al. xviij. ca. Nō in solo pane uiuit homo, sed in omni uerbo quod procedit de

ore del. Nō uide l' homo solo nel pane ma in ogni uerbo il quale pcede dalla boca di dio. Le quale parole si possono intendere ouero per esso uerbo di dio il quale è uita delli eletti, ouero per il uerbo predicato, che como il pane è cibo del corpo così la scrittura è cibo dell'anima. Onde Xpo dice al. y. c. di iohne. Verba quæ ego loquutus sum uobis spiritus & uita sunt. Le parole le quale ui ho ditte sono spirito & uita. Non sappe il diuolò replicare ne cōtradire al ditto di Christo, pero repōlo che li homini spirituali soleno cacciare in uanagloria secōdo che dice Christo. Cū cūcta uitalia locū habeant in seruis diaboli sola uanagloria locū habet in seruis Christi. Tutti li uitali hanno loco nelli serui del diuolò sola la uanagloria offende li serui di Christo. ¶ E così uolse secondo tentare Christo di uanagloria. Dice Matth. Tunc. alhora, cioè finita la prima tētatione, assumpsit eum diabolus, il piglio il diuolò. e questo si po intendere in dñi modi. ¶ El primo che il piglio cioè il chiamo alla sua compagnia direndo andamo insieme. Como Matth. xvi. si dice. Assumpsit Iesus Petrum la cobo & iohannē. Piglio Christo Pietro la cobo & iohanne. E Matth. xvi. Assumpsit Iesus duodecim discipulos suos. ¶ El secondo modo è assumpsit Piglio cioè sopra di se. E così pare che intēda Gregorio il quale dice nella Homelia. Mens hoc refugit humana, & hoc audiens exauatescit, sed non est mirū q̄ permisit se a mēbris diaboli ex eius instigatione flagellari & crucifigi. La mente humana refoge sentire Christo lassarsi pigliare dal diuolò. Ma non è da marauigliare che così fusse si uolemo cōsiderare che esso Christo si lassò flagellare & crucifigere dalli membri del diuolò per sua instigatione. E Hieronimo il quale allega san Tho. nella cathena aurea dice. Assumptio ista non ex ambicione domini uenit sed de inimici superbia quam uoluntatē saluatoris necessitatem putat. Questo lassarsi pigliare Xpo dal diuolò nō puenne p sua debilita mē dalla supbia dal inimico il quale pēsa che per necessita Xpo si lassasse pigliare nō puolōta. e secon

do Christo como s'ingegnanza il diuolò quanto era da se che fusse ueduto così portare Xpo o in braccio o in spalle, e Xpo facia che nullo disse. Cōdusselo di que de la citra (santa cioè Hierusalem così noīata peche era deputata al diuino culto, e pose Christo il diuolò sopra il pinnaculo del tempio cioè sopra il pulpito doue si pñunciua la lege e le prophetie. Ouero secondo Nicolo de Lira sopra il tetto del tempio il q̄le di sopra era piano secōdo che si uolano i palestina. e alhora disse il diuolò a Christo. Si filius deus mitte te deorsum. Scriptū est enim angelis suis deus mandauit de te ut custodiant te in omnibus uis tuis. Si se figliuolo de dio girate abasso. E scritto cioè al Salmo che dio ha comādato alli angeli soi che te debbiano guardare in tutte le tue uie. e q̄sta scrittura secondo August. se intende delli mēbri nō di esso Christo perche Xpo nō hebbe angelo in guardia, & pero il diuolò l'allego con salita. Ma Christo il confusse e disse. e scritto cioè nel Deuteronomio al. vi. c. Nō tentabis dominū deū tuū. Nō tentara el tuo signore dio. La quale tentatione e quando uno si po auutare naturalmente o fare alcuna cosa per humana uia e mettesi a periculo con uolere prouare se dio po o fa o uole fare esso per la potentia o sapientia sua. Si dunque Christo potea descendere naturalmente dal pinnaculo e nō era bisogno fare miraculo saltare abasso era uno tētare dio. ¶ Tertio il diuolò tēto Christo del uito dell'auaritia. Vito questa seconda uolta, condusse Christo in uno mōte alto distāte per dus migha dal deserto doue christo se iuno, e dimonstròli tutti li reami del mōdo, cioè secōdo Christo solo mo li mostraua designandoli in q̄lla parte e l'Asia doue sono tanti Reami. In q̄ll'altra l'Africa, in quell'altra la Europa. E narraua le cōdatione, le ricchezze de tutti li Reami te parlādo cō mēzogna e busia li dicia como scrive Luca al. 4. c. Omnia mihi tradita sunt & cui uolo do illa. Tutti q̄sti reami e la gloria e ricchezze loro sono in mia potestà e possoli dare a chi uoglio. Menti o spirito fallace, Perche, Domini est terra & plenus

Il clus orbis terrarum & uniuersi qui habitant in eo. Como dice David. De dio e la terra e tutto el mondo e tutti li huomini & ogni creatura. Pésauasi dunque il diavolo con le sue laltia ingānare Christo. Pero sequitio e disse. Hæc omnia tibi dabo si cadens adora ueris me. Tutti questi Reami e ricchezze e gloria loro io li darò a te se tu ti gittarai in terra & adorerai me. Allhora Christo li disse. Vade Satana, cioè aduersario, uanne cioè al inferno apparecchiato a te & alli angeli tu li ha scritto. Dominū deum tuum adoras & illi soli seruas. A dorerai el tuo signor dio & seruira a esso solo, cioè che la seruitu della terra non si conuene a d alcuna pura creatura. e da notare che Xpo nō parlo così asperamēte nella prima & secōda tētatiōe

como in questa terza. Perche in questa terza tētatiōe il diavolo uolta usurpare l'honore diuino. e como dice Augusti xxvi q. 7. cap. nec mirum. Ad hoc militatur diabolus ut adoretur quasi deus. A questo si sforza el diavolo superbo iarsi ad arare como dio. Cōsuto dūque q̄llo maligno spirito si parti da Xpo, e subito uennero li angeli e seruāo a Xpo como a suo uero Signore collaudido e bñdicēdo el suo sātō nome. anchora secōdo alcuni portādogli el cibo materiale como fecero ad helia. Siamo dūq̄ noi animosi al bene operare & semētli alla discreta astinētia, e forti cōtra le tētatiōe, pche così ne faremo digni de la diuina gratia e poi hauiemo q̄l la felice gloria, in qua Christus uiuit & regnat in sæcula sæculorum. Amen.

¶ Della mirabile transfiguratione di Iesu Christo fatta nel monte Thabor.

Sermone. XVII.

**T**ransfiguratus est ante eos. Scribuntur hæc uerba. Matth. 17. ca. Dimostro Christo a Pietro, Iacobo, & Ioāne, anchora cōstituto nella uita passibile e mortale la sua sublime & alta cōditiōe quādo li cōdusse al mōte Thabor & in lora presētia li trasfigurouo. E a q̄llo spettacolo li suauē & delectuole nō uolse ce fuessero tutti li altri apostoli li perche li grā secreti non son da riuolare a tutti li perche deues no riuelarsi dalli maggiori alli minori come si fa nellaceleste hierarchia, como dice Dionisio, si anchora como dice Damasceeno che Iuda indigno nō ce donna interuenire, e solo nō era da restare p nō dargli calone de indignatione e de inuidia. Furono dunque da Xpo chiamati li tre sopraditti. Pietro p la prerogatiua del seruire della fede elquale apparle quādo disse a Christo, Tu es Christus filius dei uiui. Matthei. xvi. Tu sei Christo figliolo di dio uiuo. e Ioāne per la eccellentia della uirginità. e Iacobo per la nitritia del martirio perche douea essere il priō delli apostoli martirizato per Christo, como si nota alli atti delli apostoli al. xlii. c. a questo uolse Christo manifestare li soi gran



secreti, iquali nullo con proprio ingegno poteria cognoscere, e da loro poi furono predicati e descritti dalli euangelisti ad utilità & edificazione nostra. Per questa cagione accio che la nostra mente sia illustrata dal splendore della uerita, si che sempre adorammo Christo dio. Ho deliberato in questo sermone trattare di tre dignita, lequale transfigurandosi Christo fece intendere, & cognoscere a Pietro Iacobo & Ioāne.

¶ La prima si chiama di clarita.

¶ La seconda di superiorita.

¶ La terza di equalita.



sua p modo de una passiõe trãscunte, laq̃le passo como e quãdo l' aere e illuminato dal sole, e pero q̃llo fulgore nel corpo di Xpo fu miraculoso così como quãdo ando miracolosamẽte sopra lacqua del mare, a q̃sto pposito disse Beda sopra Mattheo. In corpore mortali oñdẽt nõ mortalitatẽ sed claritatẽ similit̃ futuræ immortalitati. Xpo nel corpo mortale dimoñtro nõ la immortalita ma la clarita simile alla immortalita. Ma p le cole ditte alcuni uoleriano sapere. Anololum Xpi corpus fuit trãfigurabile. Si solo el corpo di xpo fu trãfigurabile, e q̃llo e p rispetto che alexandria, e del Exodo e scritto che de scendẽdo Moise dal mōte apparẽe la sua faccia romata pũ cõfortio e familiare colloquio cõ dio dice Nicolo de Lira che erano due ragioni a modo di due corne de un marauiglioso splẽdore. Intãto che dice Paulo alla lccõda alli Corinthei al terzo cap. Non poterãt filii israel intẽdere in facie Moysi ppter gloriã vultus eius. Non possiano li figlioli de israel guardare a Moise p la gloria e clarita della sua faccia e pero parlãdo al populo le corpora con un uelo. Anchora una gloria sopra Mattheo dice como ioles dapoi che la uergine gloriosa cõcepit de spirito sancto nõ possa guardare alla faccia della uergine Maria pũ splẽdore che ne uscì. Dũque il corpo di Moise e della Virgine si trãfiguraro. A q̃sto rispõde Alessandro che altramẽte fu la clarita in Moise e nella Virgine che in Xpo. Nella faccia di Moise e della Virgine fu la clarita laq̃le era de altra generatione che la clarita della gloria. Ma nel corpo di Iesu xpo era clarita de una modesta generatione cõ la claritã della gloria quãtũ alla essentia auẽga che nõ quanto al modo perche com' e detto la clarita della gloria si derisa dalla anima al corpo permãtenẽtemẽte. Et nella trãfiguratione si derisa passãdo e mãcãdo. La clarita della faccia di Moise nõ era p redũdãtia dall' anima lua ma per il militare cõfortio q̃le hebbe cõ l'onnipotẽte Dio. Similmẽte la clarita della faccia della gloriosa uergine Maria nõ era p derinatioẽ dell' anima lua perche nõ era beata, ma era

p il cõfortio di Iesu Xpo cõq̃le tenia nel suo sacratissimo uẽtre, e così nõ si po dire trãfiguratione si nõ solo di Xpo, pero che trãfiguratione ppter nõ si po dire si nõ solo q̃la clarita laq̃le representaua espressamente la clarita della triõphante gloria e qui poterã arguire alcuno che la clarita della faccia di Moise fu maggiore che q̃la di Xpo perche nõ si poteua guardare si Moise nõ si cõpria il uolto, dũque fu più dimoñstratiua della gloria. R. rispõde Alessandro che nõ si possa uedere q̃la clarita di Moise, pche diũte gaura e ofendia la potẽtia uisua, como anchora itraueue a chi guardaua siffo nel sole. Ma la clarita della faccia de Xpo auẽga che fusse più e maggiore che q̃la di Moise dietana de cõtortaua il uidere e li occhi como fara la clarita della gloria. Onde al xxxi cap. dell' apocalipsi. La clarita della città superna del paradiso e rissimigliata ad quella pietra preciosa chiamata iaspido, elq̃le molto clara e lucẽte dilettata ch' la guarda, e si anchora si oppone che leuãgelo dice che si spĩedi da la faccia di Xpo como sole, e il sole non si po guardare dunque ne quella clarita di xpo. R. rispõde alexandro che auẽga che si di ca quella clarita essere simile al sole non pero si intẽde e q̃le. Perche como dice la gloria. Resplenduit sicut sol immo plusquã sol, sed nõ habuit exemplũ maius cui cõpararet. Pũ splẽdida più che il sole, ma nõ si trono essẽmpio maggiore ad chila rissimigliare pero che il sole passa nel splẽdore tutti li planeti. E si pure qualche altro domãdasse perche la clarita di Xpo nõ la rissimighio ad quella del iaspido laquale e dilettetnoke. dice alexandro che quella nõ e così nota como e quella del sole. Et il terzo dubio fu si per la clarita conueniẽtemẽte si significa la gloria delli corpi, e a questo dice alexandro che auẽga che sia no quatro le ppietate scõdo lequale se mōstra la gloria delli corpi niente dimenola clarita e quella principale alla quale sequano le altre. La natura della luce consegue la similitudine pche naturalmẽte la luce penetra li corpi e massime transparẽti como si uede nel chrisalio ilq̃le penetra essa luce. Similmẽte



alla luce seguita l'agilita. Onde el suo moto o uero mutatione si fa qđ subito. Similmēte a qđ seguita la impassibilita peche non pate al cūno inquinamento ouero bruttezza. Per che dūque la clarita presuppone tutte le altre pprieta delli corpi glorificati pero tutti ci sēmēte per qđ si significa la gloria di corpi Pero disse anchora el santo al p. c. della sapientia doue dice. Fulgebūt iusti sicut sol in cōspectu dei. Resplēderanno como sole li iusti nel cōpetto di Dio. E Xpo Iesu disse al. xlii. cap. di santo Mattheo. Iusti fulgebunt sicut sol in regno patris eorum. Resplēderanno li iusti como sole nel regno del suo padre.

¶ Como Christo dimonstro la sua superiorita nella apparitione di Moise & Helia li quali adorarono Iesu Christo como uero Dio. Cap. II.

**L**a seconda sublime & excelsa dignita di Christo dimonstrata ad quelli tre ducti puli si chiama superiorita. Secondo che dice Christo como peche alcuni dicano Christo essere Helia. altri Hieremia ouero uno de li ppheti. como si nota al. i. 6. c. di Mattheo. Pero in quella trāsfiguratione ce fece apparere li capi delli ppheti Moise & Helia acio che si conoscesse la differentia intra lui & li serui & intēdesse como lui nō era moise & Helia. ma essere loro & de tutti li angeli & homini uero signore. Ece inqt Mattheus. Apparuerunt illis Moyses & Helias cum eo loquentes. Ecco dice Mattheo che apparsero a loro moise & Helia liquali parlauano con Iesu Christo. Doue ne occorreno a dichiarare tre dubii.

¶ Il primo Quāter apparuerūt moyses & helias. In ch modo ce aparsono moise & Helia.

¶ El secondo como quelli discipuli cognobbe con che erano Moise & Helia.

¶ El terzo de che parlauano.

¶ Al primo 'dubio si rispōde diuersamēte. Alcuni dicono che Moise & Helia apparsero in uisione imaginaria come erano imaginarie le uisioni pphetiche. Altri teneno che apparsono li angeli in persona loro in affonati corpi. E qđā, non fa fittione pero che li angeli il se cōro de intētionē dī l'uno & de l'altro,

como si dice nel Exodo che Dio parlaua a moise quando l'angelo li parlaua in personā di Dio. ¶ La terza opinione piu cōmune se cōdo Alessandro che Helia & moise apparsero ueramēte, Helia nel pprio corpo cōdutto dāli angeli dal paradiso terreste. ma de moise anchora le parlato uariamēte. Alcuni uolsero dire che moise apparse nel proprio corpo seruato in qđche luoco ouer nel paradiso terreste peche nō mori sforzādosi giurare qđlo peche e scritto nel Deuterono. In fine como sūdo moise de cēto & uinti anni quādo ne si caligauano li ocelli suoi ne si mouea no li dēti, talī nel monte Neboth in terra de moab e nō fu pla uisuto, e fu nascosto el suo sepulchro. Ma qđlo e falso dice tenere che moise nō mori peche la scrittura dice. Iosue. i. capi. como disse Dio a Iosue, moyses seruus meus mortuus est, surge trās iordanē hūc tu & omnis populus tecū. El mio seruo moise si e morto, passa tu cō qđlo populo el fiume iordano. E al fine del Deuteronomio e scritto. Mortuus est moyses seruus dñi in terra moab iubente domino & sepeliuit eū in ualle terre moab cōtra Phagor, & non cognouit homo sepulchrū eius. Mori moise seruo di Dio in terra di moab per uolōta di esso si gnore e sepelito i una ualle de terra di moab cōtra Phagor & non sappe mai nūno el suo sepulchro. Secōdo Nirolo de Lira el corpo di moise fu sepelito dāli angeli. E fu nascosto a iudei el suo sepulchro accio che p la sua grandezza nō l'adorassero p Dio. E come si pone alla epistola di Iuda Tadeo, & nel decreto. xxxij. q. ij. al. ca. si igitur. El diuolo si ingegnaua che si trouasse il corpo di moise p indurre qđlo populo ad idolatrare facendo adorare p dio. ma li fu contrado l'archangelo michael principe della sinagoga. dice Nicolo de Lira. Resta dūq che moise mori. E uolendo tenere che apparisse con l'anima e cō il corpo disseno alcuni che rispōdo el corpo a tempo. E non faria stato inconueniente che per si gran cosa resuscitasse e fusse apparito realmente. E questo pare che il dica l'ottore santo Augustino in libro de mirabilibus sacre scripturaz. ma secondo che nar

ra santo Tho. quello libro falsamente se intitola a Santo August. Dunque per concludere alexandro de alestene questa opinione, che Helia apparisse nell'anima e nel corpo, e Moise solo nell'anima. e questa apparitione fu per potentia e uolôta di dio, el quale como dice August. in libro de cura pro mortuis agenda. Po fare che sendo presente la anima nel corpo di uno si immuta la potestà uisua in maniera che para all' homo uiderse quello di chi e quella anima, e così narra August. che sendo oppressa Nola da barbare apparisse Santo Felice confessore el quale era morto uisibilmente alli cittadini di Nola. Onde e impossibile che l'anima di Moise apparisse senza unirsi al corpo. ¶ El secondo dubio fu como quelli discipuli cognobbero che uno era Moise l'altro Helia. E a questo risponde ambrosio che li cognobbero per la intrinseca e mētale illuminatione, e per l'habito e per le parole. Credibile e che subito che apparissero si ingenuocchiaro cō profunda ruerentia e adoraro Christo dicēdo q̄ste o simile parole. adoramus te rex celi e terre, & benedicimus tibi quia uenisti per crucem & passionē tuā redimere genus humanum. Noi te adoramo Re e Signore del cielo e della terra, & benedicimo te pche sei uenuto a ricōprare con la passione e cruce tua la humana generatione. ¶ El terzo dubio fu de che parlauo moise & Helia cō Iesu Xpo e a q̄lo dice Luca al ix. Dicebāt excessum quē cōpleturus erat in Hierusalem. Diceano l' excesso el quale Christo hauiā a cōpire in Hierusalem. Secōdo Nicolò de Lira eccesso si chiama la passione di Christo non che passasse el modo della uirtu ma perche fu in eccellētissimo grado. ¶ Prio per la eccellente povertà perche in croce non hebbe doue riposare el capo. ¶ Secondo per la eccellente humilità & obedientia. ¶ Terio per la eccellente penaltà & dolore. Christo per la eccellente chanta delle quale uirtu como quattro pietre pretiose era ornata in quattro corne, la croce benedetta. O quāto era affabile q̄lo parlare tāto di Xpo quāto di Moise & Helia. O quanto era benigna e sua

ne la uoce di Christo. Allhora Pietro si fece iuanzi e disse. O domine. O signore. Bennum est nos hic esse. Bene e che ne siamo qui. Si uis faciamus hic tria tabernacula, tibi unū, moisi unū, & Helia unū. Si te piace faciamo qui tre tabernacoli, uno a ti, uno a moise, l'altro ad Helia, e como dice Luca e Marco al vi. c. Nesciebat Petrus quid diceret. Non sapeua Pietro quello che dicea. Primo pche desideraua essere sempre mai li como si la beatitudine fusse in uidere la clarità del corpo di Xpo, e q̄lo nō e uero pche la beatitudine cōsiste nella uisione clara della diuina essetia, auēga che uidere Xpo glorioso quāto alla sua humanità facia al prio accidente tale dōde li santi hanno gran delectatione. San Pietro dunque in quella transfiguratione nō uidde la diuina essetia, ma solamēte la forma gloriosa de la humanità di Christo. ¶ Secōdo erraua Pietro & nō sapeua quē lo che dicesse perche si pensaua regnare senza la passione di Iesu christo e senza la sua. Pero santo Efreim dice in uno sermone in tro luēdo Christo quasi parlasse a Pietro. Petre si hie remanerimus uerba prophetarum quis adimplebit. Si hie manerimus quā dixi tibi quomodo fiet ecclesia super te, quomodo edificabitur clauēs celorum quis accipiet & aut quem ligabis uel solues. O Pietro si noi staremo, qui chi adimplira le parole di ppheti. Si noi staremo qui chi rōpera el cirographo o scrittura della obligatione de Adā e chi satisfara p il suo debito. Si staremo qui como si faranno le cose che io uoiho ditte. E como si edificara anchora sopra te la chiesa. E chi pigliarale chiane del regno di cieli. O uero chiligarai o assoluerai. Niēte dimeno s Pietro cercata stare lui delectato grādemēte di uidere Iesu Xpo benedetto i tāta bellezza domidaua che si facessero tre tabernaculi, uno fusse tato p christo doue ce hauesse a habitare anchora lui. l'altro fusse p Moise, doue hauesse anchora ad habitare iacobo. l'altro tabernaculo per Helia e similmente per ioanne. O Pietro tu ti sei dimenticato di tutti li altri electi & amici di Dio omnipotente. Non solo per

uol tre e si pochi se incarnò xpo. Nò e così picciolo il numero delli eletti, ma e di hauer ti cōpassiōe peche per la troppo dolcezza domandi che si debbia fare q̃llo che non si debbe fare. Parlando adunque san Pietro etro apparer una nubiela reuolte e el ira sopra di loro. Doue e da notare che secōdo che narra Alessandrio de ales fu manifestata la uera indiuidua & santa trinità delle p̃sone diuine, peche apparse el padre in uoce quādo disse. Questo e il mio figliolo diletto nel q̃le fara adēptiōe el mio beaepiacito della humana: edēptiōe el figliolo apparre nel assumpta carne e il spirito santo in specie di quella nubiela lucēte e uolse così apparere peche da esso haucmo receuuto el lume della fede e della dottrina.

¶ Como Christo dimostro alli discipuli la eq̃lità con il padre & anchora spirito santo.

Capitolo.

III.

**L**A terza eccelsa e sublime dignità di Christo monstrata alli discipuli si chiama equalità. Nella apparitione sopra ditta dichiarato che non solamente esso e sopra ogni creatura ma anchora, come e equal al padre e al spirito santo, doue per bona intelligētia sono da abolnere tre dubii.

¶ El primo. Vtrum q̃ualitas locum habet in diuinis. Si se de dire e ponere equalità nelle persone diuine.

¶ El secondo. Vtrum filius sit alius a patre. Si el figliolo e altro dal padre.

¶ El terzo. Vtrum paternitas qua deus dicitur pater filii ab eterno & creature ex tēpore producte sit una paternitas. Si la paternità secondo laquale Dio e ditto padre del figliuolo genito ab eterno e padre della creatura ex tēpore pducta e una paternità.

¶ Al primo dubio risponde Athanasio dice. In hac trinitate nihil prius aut posterius nihil maius aut minus, sed totae tres p̃sone coeternae sibi sunt & coequales. In questa altissima trinità nō ce niēte prima ne poi, cioe per priorità & posterità di tēpo, ma tutte le tre per se sono coeternae & coeq̃li. A questo assigna la ragione san Tho. alla p̃ria parte q̃lione q̃ lragelmassecōda che como dice il

philosopho i decimo methaphisice eq̃le dicitur per negationem maioris & minoris. E q̃le li dice per negatione di minore e de maggiore e nelle persone diuine nō si pone maggiore & minore como e ditto e como dice August. nel libro de fide ad petrū. equalitas intelligitur in patre & filio & spirito sancto inquantū nullus horū aut praecedit aeternitate, aut excedit magnitudine, aut superat potestate. La eq̃lità se itēde nel padre figlio lo & spirito santo inquanto nullo uai inuāci p ete imita perche como dice athanasio eterno el padre eterno il figliuolo eterno il spirito santo e nullo aianza in grandezza e nullo superchia in potestà e peche dicemo grādezza di dio si deue notare che in dio nō e quātità di mole o dimensua como e nelle cose corporale, ma e quātità di uirtù, e così si pone grādezza in dio infinita per la sua infinita perfectiōe secōdo laquale superchia aūza ogni creatura. Pero Alberto magno nel cōpēdio della Theologia al. lib. parlando di dio dice queste parole. Diuine dignitatis excellentia tāta est quā mens deo cogitans de sic ut sit incōprehensibilis sensus eū nō potest ut sit inuisibilis lingua ipsum nō nominat eū sit ineffabilis locutionem nō capit cum sit incircūscriptibilis scriptura eū nō explicat eū sit inestimabilis tēpus eū nō mēsurat eū sit inmensurabilis uirtus eum non attingit cum sit inaccessibilis. La eccelētia della diuina dignità e tanta che la mēte. Pēdando di dio mēta perche e incōprehensibile el sentimēto nō il puo participare perche e inuisibile la lingua non il nomina perche e ineffabile el loco nō il cape o tene perche e incircūscriptibile la scrittura nō l'esplica perche e inestimabile el tēpo nō il mēsurat perche e inmensurabile la uirtù creata nō l'attinge et oca perche e inaccessibile. Questa e dunque la grandezza de dio allaquale son eguale le persone diuine padre figliolo e spirito santo.

¶ El secōdo dubio era. Si in diuinis. El figliuolo e altro dal padre. e a questo risponde August. in libro de fide ad Petrū e dice. Una est essentia patris & filii & spiritus sancti. In qua non est aliud pater, aliud filius, aliud spi

rituſanctus, quamuis perſonaliter ſit alius pater, alius filius, alius ſpirituſanctus. Vna eſſe l'eſſentia del padre figliolo e ſpiritoſanto nella q̃le nō e altra coſa el padre cioè altra natura, e altra il figliolo ne l'altra il ſpiritoſanto, auenga che ſia altro il figliolo, altro il padre altro il ſpiritoſanto. Perche como di ce ſan Tho. alla prima parte queſtione. xxxi. Queſto nome altro, in maſculino genere im porta diſtintioe di ſuppoſito. Onde il figliolo e altro dal padre cioè e altro ſuppoſito della diuina natura coſi e como altra pſona e altra hi poſſaſi pche in dio e deſtinctioe ſecōdo le pſone e nō ſecōdo la eſſentia. Ma queſto nome altro, in neutro genere non ſi dice del figliolo ne del ſpiritoſanto perche ſignificaria che fuſſe altra la eſſentia del padre, altra del figliolo, altra del ſpiritoſanto. Onde ſeguita ſan Tho. che dalle parole ditte inordinatamente della ſantiſſima Trinitade ſi incorre hereſia perche quando ſi ne parla ſi deue uſare gran cautela e moleſtia pche como ſcriue ſanto Auguſtino in primo de Trinitate. nec periculouſ alicubi erratur nec laborioſus alibi quæritur nec fruſtuouſus aliqd inuenitur. Non ſi erra piu periculouſamente che inueſtigare con curioſita la trinita ne ſi cerca coſa con piu fatica dell'intelletto ne ſi troua coſa piu ſmtruouſa cioè quādo ſi crede quello che e e ſtato riuclato. e a queſto poſſito dice Dioniſio in libro de diuinis nominibus. Non eſt audendū dicere aliquid de ſup. ſubſtātia occultata diuinitate per excepio illo che eſplicano li ſacri eloqui e li ſancti catholici dottori. Onde quando parliamo della trinita biſogna guardarne da duoi errori oppoſiti. El priō e l'errore di Arrio il quale poſe con la trinita delle perſone la trinita delle ſubſtantie. E l'altro fu l'errore di Sabellio il q̃le poſe anchora lui cō la unita della eſſentia la unita delle perſone. A douere ſuggire l'errore di queſto arrio. Noi douemo uitare in diuinis. Queſto nome diuerſita e differentia accio che non ſi toglia la unita della eſſentia ma bene poſſemo uſare queſto nome diſtintione per la oppoſitione relatiua e q̃llo ſi cōferma per li dottori. Dice Au

guſtino. lib. vii. de Trinitate. Cum dicemus tres perſonas nō diuerſitatē intelligere uolumus. Quando dicemo tre perſone non intendemo alcuna diuerſita. e Ambroſio nel ſuo libro de Trinitate. Pater & filius diuinitate unū ſunt nec eſt ibi ſubſtātie differentia nequulla diuerſitas eſt pater eſt figliolo nella diuinita ſu una coſa e nō e differentia alcuna di ſubſtātia ouero diuerſita e Hilario nel libro de Trinitate. In diuinis plonis nihil eſt diuerſum nihil alienum nihil eſt parabile. Nelle perſone diuine nō e nēte diuerſo nēte alieno nēte ſeparabile ergo per nō togliere la ſimplicita della diuina eſſentia. Douemo uitare el nome di ſeparatione o de diuinitoe. e per nō togliere la cōſtita uitamo il nome della diſparita per ſuggire anchora l'errore di Sabellio ſi deue uitare q̃lo nome ſingularita. Onde dice Hilario nel libro de Trinitate. Patrem & filium ſingularē deū prædicare ſacrilegium eſt. Predicare il padre & il figliolo ſingular Dio e ſacrilegio e coſi ſempre cōfeſſamo la pluralita delle perſone che nō ſeparamo la ſubſtātia e credemo la unita de la eſſentia che nō eſtundemo le perſone. ¶ El terzo dubio fu ſi la paternita ſecōdo la q̃le Dio e ditto padre del figliolo ab eterno genito e padre della creatura ex tempore producta e una paternita. E poteriaſi arguire che ſono diuerſe paternita. Primo ubi ſunt diuerſe relationes oppoſite ibi diuerſa ratio paternitatis. Doue ſono diuerſe relationi oppoſite la e diuerſa ratioe di paternita. Sed in paternitate qua deus eſt pater ſi ſi & qua eſt pater creaturæ ſunt diuerſe relationes oppoſite ergo diuerſa ratio paternitatis. Nulla paternita ſecōdo la q̃le. Dio e padre del ſuo figliolo e ſecōdo la q̃le e padre della creatura ſono diuerſe relatione oppoſite. Dunque diuerſa ratioe de paternita. La relatione ſecōdo la q̃le il padre ſi refereſſe al figliolo e incercata e quella ſecōdo la q̃le ſi refereſſe alla creatura e creata diſp. q̃ſte ſono due paternita. ¶ Reſponde aleſſandro nel terzo della ſomma che nella relatione ſecōdo la q̃le Dio e padre el figliolo e padre della creatura ſon da cōſiderare tre co



**E**Rat Iesus efficiens demonum scribuntur hæc uerba. Luca. xi. c. Pare a molti una cosa falsa o frivola quello che è scritto delli demoni in miei della nostra salute. Ma nel uero assai sono contra di loro efficacissimi. Li esserpi liquali non si possono negare de loro pessime operatione. Intra liquali è uno potentissimo la molestia laquale fanno alli corpi humani spesse volte per diuina permissione e di questo ce l'essempio recitato da Mattheo al. xxi. cap. e da Luca al. xi. cap.



Doue se narra como Iesu benedetto di scapò il demonio da uno elquale per la sua oppressione era cieco e muto, e subito che partito il demonio parlaua & uidia per questa cagione, in questo Sermone uolendo uoi intendere la uirtù di Christo Dio incarnato laquale superchlaui ogni diabolica nequitia proponeremo ad dichiarare de li demoni tre miserie.

Il primo si chiamara di essentia.

Il secondo de malicia.

Il terzo di potentia.

Como si trouano demoni liquali continuamente cercano la dannatione dell'anime. - Cap. Primo.

**I**L primo misterio da dichiarare delli demoni e della loro essentia. Doue per bona intelligentia ne occorreno tre dubii.

Il primo, utrum sint daemones, si se trouano demoni.

Il secondo, Vbi sunt daemones. Doue sono li demoni.

Il terzo, Vtrum inter daemones sit praeslatio. Si e prelatione intra loro.

Al primo dubio ne conuene confondere la temerita de coloro liquali dicono che non si trouano demoni contra di quali produrremo tre scritture.

La prima di iudei.

La seconda di christiani.

La terza di gentili.

La prima scrittura e di iudei cioe del uetcho testameto. David nel Salmo. lvi. Om

nes du gentium daemonia. Et iterum Salmo centesimoquinto. Imolauerunt filios suos & filias suas daemoniis. Sacrificaro li iudei loro figlioli alli demoni. E nel Levitico al. xvi. cap. Nequaquam ultra imolabunt hostias suas daemoniis. Non offereran no più li figlioli de Israel loro sacrifici alli demoni. Et T hobia tertio cap. Sarra tradita fuerat septem uiris. Et daemonium no mine Asmodeus occide rat illos mox ut ingressi fuissent ad eam. Sarra hebbe sette mariti uno poi l'altro e tutti li occise uno daemonio chiamato Asmodeo. E questo serondo alcuni perche erano idolatre, e secondo a' tri perche auenga che fussero delli figlioli de Israel niente dimeno andauano al matrimonio a modo de bestie senza timore de Dio & senza alcuna honesta e rueretia.

La seconda scrittura e xpiani. Onde nel euangelio di Mattheo al. 4. c. e scritto. Obtulcrunt Christo eos q daemonia habebant. Presentato a Christo coloro liquali hauiano li demoni. e al. 7. ca. dissero li discipuli. In nomine tuo daemonia eiicimus. Nel tuo nome noid i'cazamo li demoni. e al. 8. cap. Obtulerunt ei multos daemonia habentes. Presentato a Christo molti liquali hauiano li demoni. e al. xii. ca. Oblatus est ei daemonium habens. Fu presentato a Christo uno liquale habia il demonio. E al. xv. ca. disse la Cananea. Filia mea male a daemonio vexatur. La mia figliola e assai molestata dal demonio. E al. 17. ca. Exiit daemoniù & sanatus est puer. Vt il demonio e fu sanato q'lo giouinetto. e Mar

co al. i. c. Eliebat demonia multa, discacciaua Christo molti demoni. E al. xvi. ca. In nomine meo demonia eicient, discazaranno disse Christo nel nome mio li demoni. Et Luc. iiii. cap. In synagoga erat homo demonum habens, & exclamauit. Era nella synagoga uno ilquale haula il demonio e grido. E al. vii. ca. Venit iohannes Baptista non mēdū cans neq. bibens & dicit demonum habet. Venne iohanne Battista non mangiua ne beuia como li altre diceano li pharisei che ha il demonio. E al. viii. cap. Occurret ei unus q. habebat demonium iam temporibus multis. Occorse a Christo uno ilquale gran tempo haula hauuto il demonio. E al. viii. e al. x. ca. diceuoli pharisei che Xpo haula il demonio. La terza scrittura laquale testifica che si trouano li demoni e di gentili e pagani Platone nel Thimeo dice inuisibilem & diuinum potestatum quē demones nuncupantur prestare rationem malus est opus quam ferre ualeat homines ingentū. Dare ragione e piena cognitione delle inuisibile diuine potestà chiamati demoni che bisogna piu forza che quella de l'humano ingenio. E apuleio Platónico secondo Angust. al. viii. lib. de ciui. dei al. xl. e. pone li demoni. E scrisse el suo libro intitolato de deofocatis, doue dice che quello era nō deus, ma un demonio a Socrate familiare dalquale era auisato quādo haueua da fare cosa alcuna si la douea fare o nō. E como scriue Xenofonte nel libro de morte Socratis nella oratione laquale fece Socrates douendo essere condannato da quelli de Athenes disse. Enimvero his mihi defensio nem parati demoniū aduersatur. Ecco che due uolte appare echchiando la mia defensio ne il demonio me e contrario secondo narra Angustino al. lii. c. del. s. lib. de ciui. dei. e piu largamente scritto nelle Croniche acentasato dalli inuidiosi pche si facea beffa della thenessi liquali adormano li cani e li capperoni per di lui incarcerato e nella presone animo famēte bibe il ueneno della morte delquale ne cāto Ouidio dolcemente. Ma poi li athenesi se parterono e condannarono li suoi accusatori uno a morte l'altro a perpetuo esili

lio e fecerouli una imagine de oro e posela nel tempio porphirio platónico parla dell demoni como nota Angustino. al. x. de ciui. dei. al. xl. cap. e in questo lib. al. x. cap. Induce Hermete Termegisto ilquale confessa li demoni. Secondo anchora Lactantio al. ii. lib. Thales miletio disse il mondo animato e pieno de demoni. Calcidio anchora sopra li Thimeo de Platone parla diffusamente del li demoni. Aristotile nel prologo del libro de sonno & uigilia domanda, An somnium pcedat ab aliqua causa naturali uel aliquod demonum illud operetur. Si el sonno procede da alcuna causa naturale ouero la opera alcuno demonio. Ptolomeo ne quarto del quadripartito appella li demoni spiriti maligni e così da ogni parte si conferma questa uerita como si trouano di demoni. Et li secōdo dabbio su doue sono li demoni. E a questo risponde santo Angustino in tertio super genesis ad litteram. Aer caliginosus est quasi carcer demonibus usq. ad diē iudicii, che li demoni sono in questo aere caliginoso como in una carcere in fine al di, del iudicio s. Thomaſo alla i. parte. q. lx. dice che questo luoco e dato alli demoni per exercitio nostro perche infino al tempo del iudicio dura il miserio e adiutorio delli angeli e così le tentatione de li demoni, e ben uero che molti de loro descendetero al inferno per bellare le anime dannate. Ma poi el iudicio tutti saranno rinchiosi nel inferno e auenga che l'angelo non habbia dependentia dal luoco per essere spirituale substantia, niente dimeno como dice s. Thomaſo alla prima parte. q. lxxii. El luoco non e penale a l'anima o a l'angelo perche offenda la natura, ma perche contrista la uolonta perche non ee uolera essere in quello luoco como anchora si nno stesle a sedere contra sua uolgia doue si ballasse o facesse qualunque festa non haueua pena stare in quello loco perche fusse offesa la natura sua, perche ee staria di mala uolgia cōtra el suo uolere. Ma qui si arguisse de alcuni che l'angelo nō e in luoco alcuno perche dice Boetio in libro de hebdomatibus. cōmuni animi conceptio est apud sapiē

tes incorporata in loco non esse. Et communis sententia de tutti faui che le cose incorporee lequale non hanno corpo non son in loco. Et Ari. in x. physicorum dice. Nō omne quod est, est in loco sed mobile corpus. Non ogni cosa che si troua e in luoco, ma solo el mobile corpo. A questo risonde s. Thomaso alla prima parte. q. 53. che esse e in luoco si dice equiuocamenie del corpo e de l'angelo, el corpo e in loco perche e applicato al luoco secondo el toccare della quantita di mensura e questa non e negli angeli ma e in loco per quantita virtuale e cosi el corpo e in loco tenuto e mesurato dal loco, l'angelo substantia incorporea non e tenuto e misurato dal luoco ma con la sua uirtu contenue el luoco suggiunse san Thomaso che altrimenti si dice essere in loco el corpo, Altramente l'angelo, altrimenti dio. El corpo e in loco circumscriitto contenuto e cōmenturato, L'angelo non e luoco circumscriitto, ma diffinitio che cosi e in uno luoco che nō e nell'altro. Dio e in ogni luoco ne circumscriitto ne diffinito e in che modo questo sia non il po comprehendere el nostro debile ingegno. Pero el maestro delle sententie alla dist. 37. del primo lib. induce Chrysostomo el quale dice sopra la epistola ad hebreos. Sitcut multa de deo intelligimus quia loqui potius non ualemur. Ita multa loquimur quia intelligere non sumus idonei, uerbigratia quia ubi dens sit scimus & dicimus. Quomodo autem ubiq; sit intellectu non capimus. Cosmo de dio intendimo molte cose ledie non possomo parlare. Così paulamo assai cose lequale non semo idonei a possierle intendere, uerbigratia che Dio e in ogni luoco il sapemo e dicemo ma in che modo ee sia non il cape il nostro intelletto e per uenire alla cōelusione de l'angelo. Landulfo Corazzolo dottore Scotista nel secondo delle sententie alla e. dist. dice che e articulo escommuniscato dire ouero tenere che le substantie separate non siano in alcuno luoco similmente e errore tenere che siano in ogni luoco pero per hauere la uirtu limitata cosi su in uno loco che nō possono essere in un'altro. Et il ter

zo dubio su si intra li demoni e prelatione e poterassi arguire che non. Et primo perche ogni prelatione e secondo alcuno ordine di iustitia e li demoni son inora di ogni iustitia, dunque in loro non e prelatione. Et il secondo argomento doue non e obedientia e suggiunctione non po essere prelatione perche queste cose son doue e concordia e questa non po essere nelli demoni perche e scripto prouerbiorum. 13. ca. Inter superbos semper sunturgia. Intra li superbi sempre ce son brighe e contentione e discordie. Duque nō po essere prelatione nelli demoni. Et il terzo argomento si po fare si nelli demoni fusse prelatione o questo faria per la loro natura o per la colpa ouer pena. Non dalla natura perche la suggiunctione e la seruitu non e dalla natura, ma le seguita dal peccato como si nota trigesima quinta distinctione nel decreto al cap. l'ello dice. Non po anchora essere quella subiectione e superiorita uelli demoni dalla colpa o pena, pero che sequituria che quelli demoni, liquali furō creati piu eccellenti che li altri hauendo peccato piu grauemente che quelli sariano loco suggiuncti, questo non faria conueniente che li maggiori fusseno sudditi alli inferiori. Et il contrario si tene secondo la merita. Onde dice la gloria alla prima alli Corinthi al. 15. cap. Quādmundus dueat Angeli angelis beatis hominibus & demones demonibus prestant. Infino a tanto che dura el mondo e prelatione dalli angeli alli angeli dalli homini alli homini, dalli demoni alli demoni. Et questo il conferma s. Thomaso alla prima parte questione centesimadecima. Et al primo argomento risponde che la prelatione di demoni non e fondata sopra loco iustitia, ma sopra la iustitia di Dio elquale ha ordinato che como li corpi inferiori naturalmente si gouernano dalli corpi superiori. Così anchora li angeli & li demoni inferiori sono sudditi alli superiori, così conueniente che in loco sia prelatione. Et Al secondo argomento si risponde che la concordia di demoni secondo laquale li superiori comandano alli inferiori, non e per amicitia, laquale habbiano intra



di loro, ma per una comune iniquità per la quale hanno in odio le anime nostre e repugnano alla iustitia di Dio, e questo anchora si uede ne'li homini impij liquali peccadimpre alcuno male si sottomettano alli altri catturi, liquali fanno piu che loro. ¶ Al terzo argomento si dice che li demonij non sono e'q'li in natura, pero che uno fu creato co' piu eccellenti doni di potètia di sapiètia, che l'altro e pero la prelatione lo loro e naturale. Nò e' così ne'li homini liquali son di e'q'le natura, e che li demonij inferiori si sottomettano al li superiori nò fa ad alcuno bene di superiorità, ma piu presto a male loro, perche como fare male spetta ad miseria. Così anchora e' miseria esse e' superiore a fare male. Dunque secondo la sententia di iesu Christo al Euangelio al male delle anime si concede a' no tutti li demonij, e si possessero e' cherariss' no fussemo tutti dannati, pero e' gran pazia de'li homini peccatori liquali fanno piu presto la uolonta del diavolo che la uolonta di dio. Onde Gregorio dice. In una Hostia. Stultum est seruire diavolo qui nullo placatur obsequio. Quàto magis qui eis seruierit tào amplius eum ille torquebit. Pazzia cosa e' seruire al diavolo, el quale non si fa mai piu uole a ch'li serue, e quàto piu si fa a suo modo tanto piu li apparecchia a fare pena all'anima e tormento. O dolorosi, p' ciet chi, in senati peccatori, o seruizi scitau de'li diuoli che aspettati da loro quale bene, quale premio, o q'le compagnia lassate, lassate le sue uie e seguite le uolòta di dio, el q'le e' p'mette il celeste regno e infinito bene del paradiso.

¶ Della malitia di demonij, liquali furon da dio creati boni, ma loro per propria uolonta peccaron e furono discazzati dal cielo. Empirico e prinati della beatitudine alla q'le possono peruenire. Capitolo. Secondo.

**E**l secondo misterio a dichiarare de'li demonij e della loro malitia doue ce' occorreno tre dubij.

¶ El primo. Vtrum dæmones sint mali natura. Se li demonij sono mali per natura.

¶ El secondo dubio. Vtrū dæmones potuerint peccare. Se li demonij poss'no peccare.

¶ El terzo. Vtrum inter dæmones & angelos bonos fuit bellum reale. Se tra li demonij e li angeli boni fu guerra e' battaglia reale.

¶ Al primo dubio si consene e' confutare la opinione di alcuni liquali dissero che Dio fece li demonij mali per natura, e a quello se in uolcono per un duto de' Porphyrio Platónico il qual secòdo pone August. al. x. lib. de ciuit. dei. disse. est quoddam genus dæmonū natura fallax simulās deos & animas deūm dūm, e una generatione di demonij falla ce per natura. Anchora pare che il peccato di demonij si pone essere stato nel primo infante della creatione, pero che disse Christo. Io. vii. Ille homicida erat ab initio & in ueritate nō stetit. el diavolo era da principio homicida, cioè largo modo occide' doli per peccato e nō stette in uerita, e lo' uocalla prima sua canonica al. iii. ca. Qui facit peccatū a diavolo est, quoniam ab initio diabolus peccat. Chi fa el peccato e' mēbro del diavolo, el quale peccò da principio. August. al. xi. supra Genesim ad litterā. Factus cōtinuo se a luce uenatis anctis in peccata tūmōis & p'prie potestatis delectatiōe corruptus. Fatto cōtinuamēte e subito se partiro della luce della uerita infato di fuggia e corrupto per la delectatione della superbia e' eccellenzia. Per q'lo paretia dire che sempre furon li demonij catturi. Ma cōtra q'la falsità sta la scrittura la q'le dice nel Genesi al. i. c. Vidit deus cū da quæ fecerat & erāt ualde bōa. Vide dio tutte le cose da lui fatte le q'le erano assai bone, e de' li angel: seruie il maestro alla uol. di d. del secòdo. Bonierant omnes angeli quādo p'mo facti sunt sed ea bonitate quā natura incipēs acceperat, e de summa trini. & fide cathol. al. c. i. dice Innocentio rectio. Diabolus & alij dæmones a deo quidē natura creati sunt bōi sed ipsi p se facti sunt mali. El diavolo e' l'altri demonij furono da Dio creati boni in bontà di natura, ma loro p' propria uolòta si feceno mali. Quello duto dunque di Porphyrio nō se accetti d'ali santi, le q'le anchora August. reproba e' damna. Similmēte e' falsa la sententia di coloro liquali dicono che

fuſſime il diavolo hebbe lo eſſere cō il peccato e che ſempre fu male e q̃lla opinione eſcōmmunicata e reprobata dal uſcōuo e uniuersità di Parigi. Pero Bonauentura e tutti Theologi alla terza diſtin. del ſecōdo dicono & aſſirmano che intra la creatione de li demoni e lo cadimēto fu alcuna morula o ſpacio, e peche fu poca ſi reputa quaſi niēte, e coſi ſe autorita indute di ſopra ſi deueno intēdere per q̃lla morula o breue ſpacio nō p ſimilita di natura e di peccato. Onde Lanſulfo alla .4. diſ. del ſecōdo pone quarto morule. ¶ La prima e in laquale tutti li Angeli furo creati boni perfetti nelli doni natura li e nella ſiſtitia originale. ¶ La ſecōda nel laquale li angeli liquali rimafono ſe conuerſero e noltaro totalmēte in Dio con la cognitione e con lo uolere, e li demoni uoltaro le ſpalle a Dio cōſumando ſe medeſimi p la eccellentia di doni naturali. ¶ La terza mora nel laquale li angeli reprobati cōmiſero uari peccati & tentarō li boni, e li boni tescero reſiſtentia como dechiarate mo. ¶ La quarta mora fu in laquale li boni furo premiati e li captiui puniti, e queſte more ſe diſtingono, ouero pēe alcuna parte del tempo quātūque breue, ouero p la diſtintioe di queſti ſtati ditti o operatiōi. ¶ E ſel ſecōdo dubio fu ſe li demoni poſſetteno peccare, e alcuni uolenteno arguire che nō, primo per riſpetto del loco, el quale era el cielo e empireo dove furono creati. Ma q̃ſto e debile argumēto, peche el loco nō fa impecabile ne l'homone l'angelo. Pero ſi quella ſentētia uulgate, laqual dice . Nō locus hominem ſanctificat ſed homo locum. Non ſanctifica el loco l'homone, ma l'homone ſanctifica el loco. ¶ Perche diſſe ſerontino quadageſima diſt. nel decreto al capitulo. Non eſt. Nō ſunt ſibi ſanctorum qui tenent loca ſanctorum, ſed qui euercent opera eorum. Non ſono ſigſiuoli de ſanti coloro liquali ſtāno nelli luoghi loro, ma queſi li che eſſercitano le opere loro. Et ad idem fa el capitulo. Non loca, el capitulo. Iſtud. el e. que libet alla prefata diſtintioe. ¶ Secondo arguiſcono altri che li demoni non poſſetteno peccare per comparatione de li cor

pi celeſti. Inducēdo q̃lla maxima de Ariſtotele in primo topicorum. laquale ſi nota nella gliola al ca. cum in cunctis de electione. e nel decreto. 3 a. diſt. c. ſi in laycis e alla. lix. diſt. c. ſi officia. e. 3. q. 3. C. de iudiciis. e 24 q. ſc. cum per bellicam. c. 3. q. 3. a. c. nō eſt ius Si de quo minus uidetur in eſſe & in eſt ergo & de quo magis. Se una perfectione cō uene ad una coſa minima, dunque piu deue conuenire ad una grāde. La corpi celeſti ſono minori che furo li demoni, dunque ſe in q̃li nō ſi troua potentia di peccare mancho debbe eſſere nelli demoni piu nobili e piu degni. Ad queſto riſponde ſan Tho. alla prima parte queſtione. lxxiii. che non e ſimile la comparatione dāli corpi celeſti e delli angeli quanto al peccare, pero che li corpi celeſti non hanno ſe non la operatione naturale, coſi dunque como nella loro natura non po eſſere materia di corruptione, coſi nella operatione naturale loro non po eſſere male de diſordinatione ne peccato, ma nelli angeli oltre la aſtione naturale era la aſtione uolontaria del libero arbitrio ſecōdo laquale poſſetteno peccare. Pero el maieſtro alla terza diſt. del ſecondo dice. Poterāt p liberum arbitrium ſine uolētia & coactione ad utrū libet propria uoluntate deſecti. Poſſiano li angeli e creati per ſi ſuo libero arbitrio ſenza uolētia & forza alcuna uolontariamēte e elegere il bene e il male. ¶ El terzo argumēto fanno alcuni con dire che li demoni non poſſettero peccare, peche non poſſiano errare, ſi che penſaſſero el male eſſere bene. E a queſto dice Lanſulfo nel ſecōdo alla quarta diſtinct. che ſenza di errore de l'huomo e de l'angelo nel intelletto po eſſere malitia ne la uolontā, e per la prima radice della poſſibilita di peccare nelli angeli fu la uolōta de l'creato arbitrio. Ma ſan Tho. dichiara piu di ſuſanmēte e dice che peccādo alcuno elege el male ſotto ſpecie di bene como l'adulteroelege l'adulterio p la delectatione di q̃lo atto diſordinato errādo ſi particolari peñando che q̃lla delectatione ſia bene p la paſſioe laquale oſcuſa la ragione. E ſi q̃ſto modo nō fu peccato nelli demoni, nelli q̃li nō era paſſioe, la

quale hanelle a d'offuscate loro intelletto. Altri peccando elegono el bene, ma non cō l'ordine della debita misura o regola sì che il disordine in tal peccato non e per rispetto della cosa eletta, ma per il modo indebito della elezione como si uno elegesse orate, ma non con debito ordine. E tal peccato nō procede da errore d'ignorantia, ma solo pecc non considerare quello che si deue. E in questo modo li angeli peccaro cōuertendosi cō il suoliero arbitrio al proprio bene senza l'ordine alla regola della diuina uolonta. E p questo anchora il dichiara piu distintamente Bonauentura nel secondo alla quinta distinctione doue dice chel peccato di Lucifero incomenzo nella presumptione di se stesso. Subito che si uede in tanta eccellenza di natura e piu che li altri angeli como si nota de penitentiis distinctione seconda al cap. principium uitarum dei. Presumette di se esser roandosi grandemēte romo quella eccellenza i haueffe da se non da Dio, poi quello peccato fu confirmato nella ambitione che così presumendo da se medesimo desideraua e uoleua essere beato e sopra li altri senza la gratia di dio, poi quello suo peccato fu consumato rou la inuidia & odio di Dio uedendosi non possere ottenere quello che uoleua li angeli minori sequitaro Lucifero uolendo essere beati senza merita, pero dice Hugo de santo Vittore. Omnes in eadem malitiam cōsenserunt & unum ordinem peruerse societatis fecerunt. Consentirono tutti in quella medesima malitia di lucifero e fecero uno ordine iniquo e uizioso di puerfa compagna. Ma resta qui a rispondere ad un dubio. Vtrum Lucifer appetat esse sicut deus. Si Lucifero desidera essere como dio e pare da un canto dire che non perche Lucifero sapia che era impossibile fusse como Dio. E como dice Aristotele in terzo Ethicorum. Electio non est impossibile. La elezione non e de cose impossibile. Da l'altra parte como le ditto de Augustino el qual dice in questionibus noui & ueteris testamenti. Elatus ne inflatus uoluit dici deus. Inflato di superbia Lucifero uolia essere ditto dio, Et nel li

bro de Virginitate. diabolus in celo uoluit esse sicut deus. E li dottori esponeno de Lucifero secondo il nostro intelletto quello che dice Esaya al. 14. Q. nomodo cecidisti de celo lucifer qui mane oriebaris contristi in terram qui uulnerabas gentes qui di. ebas in corde tuo. In celum descendam super astra dei exaltabo solium meum sededo in monte testamenti in lateribus aquilonis. Ascendam super altitudinem nubium & ero similis altissimo. Como cadiisti cioe dal cielo empireo. O lucifero piu bello che li altri como questa stella chiamata uenus piu bella che le altre, pareui la mattina cioe che quella bellezza duro poco tēpo, cascasti in terra cioe in questo aere caliginoso, ma che ferui le gēte li angeli alliquali Lucifero fu occasione de roinarli non sforzandoli, ma quasi eshortandoli. El quale diciui nel tuo cuore. Salirò al cielo sopra li astri del cielo cioe sopra li altri angeli. Sedero nel monte del testamento cioe sopra il cielo Empireo. Nelle pacte de aquilone latiro sopra l'altezza di nubili cioe delli angeli liquali metapborice son diti nuuili per la uelocita del moto como anchora si dicono astra per la clarita del naturale intelletto e fatto simile all'altissimo. Deuesi dū que dire serondo Bonauentura che desiderare essere simile a Dio si po intendere in due modi ouero per equalita e questo non po essere peche omnimoda similitudine di equalita di Dio non si po cognoscere ne anchora desiderare, ouero per imitatione in alcuna conditione e in questo modo Lucifero essere simile a Dio uolendo essere sopra li altri in beatitudine per propria uirtu senza Dio. ¶ Et terzo dubio fa utriusq. angelos bonos, & demones fuit bellum reale. Et adhuc dicit Franciscus de Marone in secondo dist. 6. Quod si licet non fuit bellum corporale. Francisko dice che si auenga che non fusse battaglia corporale, perche oitra le guerre corporale si trouano battaglie lequale a pertengono alle operatione intra manenti la prima battaglia e intra l'appetito intellectiuo e l'appetito sensitiuo uno infermo secondo l'appetito sensitiuo uolerla fare una cosa contra

ria in se e l'appetito Intellettivo nò uole & e repugnante. ¶ La seconda battaglia e intra l'intelletto & la uolonta como quando la ragione iudica douersi fare una cosa e la uolonta re uola. ¶ La terza battaglia e intra la uolonta e una elq̃le uole una cosa & l'altro che non la uole. ¶ La quarta battaglia e intra intelletto & intelletto nelle opinione contrarie per le ragione opposte. La guerra dunque delli angeli boni e di demoni e secòdo tre cose lequale si trouano ne la spirituale natura. Cioe ragione uolonta e facultà. Quanto alla ragione li angeli boni & li demoni era contrarii, pero che li angeli boni sentiano altramente di dio e della gratia sua li demoni sentiano de se medesimi della eccellentia della sua natura desprezzando la diuina gratia. Quàto alla uolonta li angeli boni uoliano la gratia di dio, li angeli cattiuoli non la uoliano. Quanto alla facultà li angeli boni si sforzauano hauerla, li angeli cattiuoli la fugiò. E così erano contrarii, li boni estimando dio, li cattiuoli estimando lor natura, li boni cercandola gratia, li reprobi recusandola, li buoni amando dio, li demoni odiandolo, e allhora como scriue Ioanne al.xii. cap. dell'Apocalypsi factum est praelium magnum in celo Michael & angeli eius praeliabantur cum dracone, & draco pugnabat & angeli eius & non praeuauerunt neq̃ loens inuentus est eorum amplus in celo. Fu fatta una gran battaglia nel cielo l'archangelo Michael & li suoi angeli combatiano col dracone cioe Lucifero e li angeli suoi seguaci con Lucifero combatiano e perdeo e furono discazzati e si non si troua più habitazione loco nel cielo empireo. O mirabile sapientia diuina. O iustissima e equissima del Re del mondo pero che esso Dio ha gloria saluando coloro che si meritano done si monstra la sua bontà. E li reprobi li poomise iustamente.

¶ Della potentia di diabololi quale hanno a fare molte opere grande e a tugganare li sentimenti nostri e a molestare li corpi quando il permette Dio. Cap. III.

**I**l terzo misterio da dichiarare delli demoni si chiama di potentia de questa parla

Iacob al.xii. cap. Non est potestas super terram quae comparetur eis. Non si troua potestà sopra la terra cioe nelli huomini che si possa apparechiare a quella de li demoni. Ma in questa parte noi hauemo a determinare tre dubii.

¶ El primo. Vtrum daemones possint miracula facere. Se li demoni possono fare miracoli.

¶ El secondo. Vtrum daemones possint humanas sensus deludere. Se li demoni possono ingannare li sentimenti humani.

¶ El terzo. Vtrum daemones possint uocare humana corpora. Se li demoni possono uocare e intrare nelli corpi humani.

¶ Al primo dubio risponde Alessandro de Alex nel secondo della summa e san Thomas al. prima parte. q. cxxii. che pigliando el miraculo propriamente li demoni non possono fare miracoli ne alcuna creatura ma solo dio perche così miraculo possi l'ordine de tutta la creata natura. Ma pigliando il miraculo largamente per questa opera la quale passa la facultà humana, quantunque non passa la natura. Così li demoni possono fare miracoli cioe opere naturale dellequale li huomini si marauagliano inquàto passano la facultà e forza e la cognitione o sapere delli huomini liq̃li nò sanno ne possono fare simile cose e pero inducono admiratione. E auèga che tale operatione nò siano miracoli ueri sono per uere cose. Così furo uersi p̃senti quelli liq̃li fecero li magi de Pharaone. Exodi. viii. ca. e fu uero fuoco illoche abbrusola fames glia di lob cō animali, e uero uento illoche fece cāscare la casa doue mangiauano li figlioli de lob. Ma alcuni, oppongono che li demoni non possono fare uere opere. Primo perche dice Augu. in. lii. de trinitate. Nō est putandum istis transgressoribus angelis ad notum seruire hanc uisibilem materiam rerū, sed soli deo. Nō e da pensare che questa materia delle cose uisibile obedisca ali angeli transgressorii, ma a solo dio. ¶ Auehora san Paulo scrive ad Thesalonēse della uenuta di Antichristo. Cuius aduentus erit sū operationem sathane in omnibus signis & prodigiis mēdaciis.

Venera Antichristo e secondo la operatione  
ne di sathana fara p'agli & segni nō ueri ma  
mendaci. Dunq li demoni non possono fare  
opere uere. Al ditto de Augu. risponde san  
Thomaso che auenga che la materia corpo  
rale non sia in potestà ne delli angeli cattui  
ne delli boni quanto alla transmutatione de  
forma in forma che mai ne uno ne tutti po  
terieno fare un corpo humano secondo ue  
rita diuentasse un corpo di lupo & similia.  
Nietedimeno la materia corporale e in pote  
stà loro quāto al moto locale. Onde li ange  
li moueno li cieli li demoni. Dunq quādo il  
pmette dio per sua naturale virtù possono  
applicare le cose naturale attine alle passiu  
e dōde seguitano l'li effetti naturali. Come ap  
plicare e posse le legne al fuoco p mezzo del  
l'omo si genera il fuoco nella materia di le  
gne. E qlla generatione dal fuoco como da  
principale agēte dal'omo e' como ministrā  
te & aiutante la natura. Quella operatione dū  
que laqle potere fare la natura in molto tē  
po aiutata daili demoni li qli fanno ne posso  
no la fa in breue tēpo como dichiara Augu.  
in. lib. de trini. E a questo pposito narra Aus  
gu. al. xviij. lib. de ciuit. dei. Como poi che fu  
fatta Athena prima che fusse nominata se  
cōdo Marco Varrone fu trouato la uoce ar  
bore de oliua elqle nō era statomai ueduto  
e in uno altro loco una fonte de acqua e al  
thora Cetrops Re cōsulto Apolline del sis  
co che significa qlla nouita della oliua e del  
la fonte e che era da fare, e rispose che la oli  
ua significaua Minerva quella dea e la fonte  
significaua Nettuno liqle diciāo dio del ma  
re. E qlo era intra uenuto aceto che la citta  
fusse nominata o da l'uno o de l'altra cioe da  
Minerva o da Nettuno. Hauuta questa rispo  
sta si cōgregarono tutto el populo mascoli e  
dōne a deliberare. Allhora le donne cōcor  
riano alli cōsigli publici. E pche le femine di  
ciano che si chiamasse athena da Minerva e  
li mascoli Nettuno, trouādosi plu una dōna  
che li mascoli le donne uinceteno e fu chias  
mata Athena cioe Minerva. Per qsta casone  
si corrouo Nettuno e fece tāto crescere l'ac  
que del mare che guastaua tutti li cāpi e poi

lessione di Athenesi. Dice Augustino. Nes  
ptunus iratus marinis fluctibus eluantibus  
terras Athenensiu populatus est, quoniam sper  
gere latius quaslibet aquas difficile dāmos  
uibus nō est. Nō e' difficile alli demoni quan  
do dio h lascia fare spādere l'acqua del mare  
e delli fiumi. Ma nō possono fare quāto uos  
lerieno e potetieno a mouere acque tēpelle  
terremoti & simile pche dio nō li lascia fare si  
nō quādo li pare e piace a lui como appare  
nel esemplo de iob. Al secōdo argomento  
de Antichristo. Respōde Alessandro che ne  
la busia o mēzogna ce sono due cose la pri  
ma la falsità la secōda l'intentione de saluare  
o ingannare nelli miracoli de Antichristo alle  
uolte fara falsità p parte della cosa laqle non  
fara uera, ma parira così alle uolte fara ueris  
ta nelle opere, ma falsità nella intentione per  
che p qle opere quātūque uere fatte per  
diabolica uirtù intēdere ingannare la gente e  
fara credere che saranno fatte da esso elqle  
se fara adorare p dio. Così anchora le opere  
de qlli magi di Pharaone erano uere opere  
uere rane e ueri serpēti. Ma erano false p la  
intentione che uoliano dare ad intēdere che  
erano fatte supernaturalmēte como qle di  
Moyse. Onde August. al. viij. lib. de ciuit. dei.  
al. x. c. dice. Faciebāt illi maleficiis & incant  
ationibus qbus sunt angeli mali. & demones  
dediti Moyse tāto iulius quāto potestas  
eos facile superabat. Quelli magi faciano le  
opere loro cō maleficiis & incantatione doue  
si adoperano h diuoli. Ma Moyse cō la uir  
tù de dio pero le uerghie di magi diuentaro  
serpēti che qsto fu possibile p natura aiuta  
ta daili demoni como e ditto. Ma li serpēti  
nō tornaro piu uerghie como el serpente di  
Moise & Aaron torno uergha perche qsto e  
impossibile p natura. Vñ dunque assai ben  
gnita & misericordia dio nerso noi peccato  
ri ingrati quādo non lascia usare alli demoni  
la potestà loco e le forze cōtra di noi. ¶ E il  
secundo dubio era se li demoni possono de  
ludere & ingannare nostri sentimenti. E ri  
sponde Bonauentura nel. ii. alla. viij. dist. che  
si. E quello il fanno in tre modi.

¶ Primo facendo parere essere presente la

cosa che non e.

¶ Secondo mostrando la cosa altramente che e.

¶ Terzo ascondendo la cosa che e presente.

¶ Primo possono fare parere essere presente una cosa che non e. E questo offerendo alla uirtu interiore la similitudine di una cosa e facendo fortemente pensare di quella. E questo intratiene anchora naturalmente che alle uolte uno pensando fortemente quando souara la capana anchora non sonando li pare che sona, e cosi camminando solo di notte con pagura pensando uedere una cosa timorosa auenga che non la ueda li pare uederla. A questo proposito de tale delusione narra Gregorio nel secondo libro del dialogo como edificandosi uno monasterio doue era san Benedetto fu trouato sotto terra uno idolo o statua di rame. El quale li frati portaro alla cucina. Subito parse a tutti loro che da quello uscisse una fuma di fuoco la quale stava per abbruscare tutta la cucina. Et stando san Benedetto remoto da loro in oratione cognobbe per spirito e reuelatione di dio questo inganno del demonio e subito essendo alla cucina li frati furono liberati da questa delusione e non uidero piu niente. ¶ Secondo possono li demoni ingannare li sentimenti faccendo parere una cosa altramente che e. E questo o per la uariatione del organo como quando uno humore sanguigno descende alli occhi chi pare che ogni cosa che uede li homo sia rossa. Ouero per alcuna uariatione per parte del obbietto o del mezzo cosi como quando si pone el uino in uno bicchiero con il sale poi e se si mette fuoco o lume fa parere tutti dintorno negri. De questa delusione si seruiue ne le uirtu di padri como una giouinetta fu menata a san Machario la quale paria a loro che dalla milia in su era fatta cauallo o humeta e non dimeno a santo Machario paria como era con le effigie humana. Et fatta oratione el padre e la madre furono liberati da questa delusione. ¶ Terzo possono li demoni ingannare li nostri sentimenti ascondendo la cosa presente. E questo anchora intratiene naturalmente che assai uolte uno tiene una cosa humano e nella cerzan do. Como fa una uolta di uno el quale poi si fe

ce fra minore, era colui di Ariete & hauiato tre o quatro anni e caualcando sufo in uno si menaua li altri dinacci. Quando fu fuora la citta andando uerso una possessione numera li tre e non presa del quarto. incomenza a dolersi oime che ho potuto uno anno. In questo scorta certi li quali domandano che hai tu che ti lameti e contriti si dogliosamente. Respose oime che son disarto hauiato quatro anni e partiueme per andare alla mia possessione con tutti quatro monnonne uoglio le non tre. Coloro non domadaro e questo anno doue caualchi de chi ello. O disse quello e il mio e io non ce pensaua. E Augu. al. xviij. lib. de ciuit. dei. al. e. xvi. xviij. & xxiij. Dice che secondo narrano li gentili. Poi l'eccidio Troiano uenendo Diosmede re di Thracia nella Puglia molti suoi compagni andarono ad habitare al Isola Diomedea poco lontana dal monte gargano edificata da Diomede perche la sua postepulto e sugli edificato uno templo honorato per Dio e poi che morerono quelli compagni de Diomede des dinetaro ucelli grandi a modo de grosse oche. E quando ce arriuauano in quella Isola greci, quelli ucelli faciano grandi festa e si ce arriuauano altra gente de altra natione si le gitauano addosso raspadori la testa e la faccia con le ungie e sbattendo le ale. E Marco Varro ne fa mentione di quella famosissima Circe bella malefica e meretrice la quale conuertì in bestie li compagni de Ulisse. E si fusse ditto che queste cose non son uere. Dice August. che non solo ne parlano quelli che hanno hauuta la esperienza. Ma anchora che trouandosi esso in Italia senti rasonare che erano certe donne in una patria le quali teniano hostiarie e imbuce de arte magiche dauo a mangiare certo caso incantato a chi meglio possiano e chi il magiarua diuetaua cauallo. Et quelle uisauano farli carreggiare quello chi uollano. E poi diueta uano homini e narrauano como erano diuettati cauali, ma sempre hauendo tenuta la meta ritale e il cognoscimento di homini. E a questo proposito fa quello che seruiue apulegio nel libro intitolato de asino aureo doue dice che hauendo esso magiato uno cibo incantato diueto asino seruiua poi la discrezione humana, ma abut

li ereda q̄ste coſe eſſere date con trãſmuta-  
tione della corpi humani in corpi de uecelli  
e beſtie, bene e ſtato pingãno dellì demoni  
li q̄li hũno poſſuto fare adormentare li huõ  
mini cõ grane ſonno e naſcõdere li corpi lo  
co e fargli ſonnare che fuſſeno diuẽtati aſi-  
ni o caualli e loro in corpi aſſompti a ſimili  
tudine de aſini o caualli hauere carreggiato  
q̄llo che uoltano q̄lle malifiche, e coſi ingan-  
nauano loro e q̄lli che paria eſſere diuẽtate  
beſtie. E a q̄llo propoſito induce Auguſtino  
dui eſſempi. El primo di uno chlamato Pre-  
ſtãtlo el q̄le narra como paſſando ſuo padre  
p̄ q̄lle hoſtarie di q̄lle malifiche li fu dato a  
mãgiare di q̄llo caſo incantato el q̄le non li  
mangio alhora, ma ſe il ſerbo e mangioſſelo  
giorno a caſa ſubito mangiato ſi poſe a dor-  
mire in letto e dormi più di che mai ſi potia  
ſuegliare. Poi ſuegliato dicit che ſicra ſonnia  
to como era fatto cauallo in quella hoſtaria  
e haua carreggiata biauua. El ſecondo eſſem-  
pio fu di uno el quale aſſai uolte hauia richie-  
ſto uno philoſopho che li dichiaraffe uno pũ-  
to platonico. E quello ſempre l'hauia nega-  
to una notte prima che dormiſſe ſente batte-  
re alla porta e andando a uedere trouo q̄llo  
philoſopho el quale li diſſe como era uenuto  
a ſatiſfargli di quello che tãte uolte l'hauia  
pregato e ricercato, e coſi dichiaratolo di q̄l-  
lo punto ſe ne ando uſa. El di ſequente q̄llo  
giouine ando a trouare quello philoſopho e  
domãdo peche la ſera notte li ando a dichia-  
rare q̄llo pũto che tãte uolte l'hauia nega. El  
philoſopho riſpoſe io nõ il feci, tua bene mi  
ſonnai che uenia alla tua caſa e dichiaraua  
q̄llo che uoltui e coſi el demonio ingãno q̄l-  
lo giouine apparẽdo eſſo a modo di quello  
philoſopho, e al philoſopho fece ſonnare co-  
mo e diſſo. El terzo dubbio era ſe li demo-  
ni poſſono intrare alli corpi humani e ueſtar-  
gli e moleſtargli. E a queſto riſpõde Augu-  
ſtino lib. de natura demonũ. che. pmettẽdolo  
dio el poſſono fare pero che p̄ la ſutilità de  
la natura poſſono penetrare e paſſare ogni  
corpo ſenza oſtaaculo. E per la naturale po-  
tẽtã li poſſono moleſtare e ueſtare como ap-  
pare belli eſſempi notati dalli Eũangelifti

nelle coſe dette al primo miſterio. Ma in die-  
bus meis ho uedute molte coſe. E in Roma  
e q̄lla colona in ſan Pietro la q̄le ſe tiene fuſſe  
quella doue Xpo ſi appoggiua quãdo p̄dica-  
ua al tẽpio di Salomone portata poi in Ro-  
ma da ſanta Helena e la ſi uedeno aſſai coſe  
di quella ueſtiti dalli demoni liberati poi p̄  
la uirtu di Dio, ma pur diro q̄lloche intra-  
uene a Napoli. anno dñi. 1470. Predicando  
in la quadrageſima ſi dicit como una giouine  
netta chiamata Lianora figliola de uno no-  
minato Perico baleſtiero della maieſta del  
Re Ferdinando era ſpiritata e haua incorpo-  
l'anima del Cõte Iacomo Picino e parlaua  
como fuſſe ſtato p̄prio eſſo, e narraua le co-  
ſe ſue e li fatti delle arme paſſati. Ando a ue-  
derla l'illuſtriſſimo Duca di Calabria e un  
grã ſpacio raſonãdo inſieme paria che fuſſe  
p̄prio el Cõte Iacomo, el di ſequẽte ce an-  
dai io a uedere & itẽdere la ſalacia deſti de  
monii. E intrãdo in camera doue era il pa-  
dre e altre p̄ſone ſignãdomi col ſegno della  
croce poſi mẽte al letto doue q̄lla giouinet-  
ta ſtaua a ſedere la q̄le uoltãdo li occhi uerſo  
di me incomẽzo a fare la ſua turbulenta e  
diſſe cõ ſuperba parola tu ſei uenuto qua. A  
che a che fare ſei uenuto e io animoſamente  
li riſpoſe io ſon uenuto a cõbattere teo in  
nome del glorioſo Ieſu e q̄lla riſpoſe che uoi  
e io diſſe uoglio ſapere chi ſi tu. Riſpoſe io  
ſon Stephano Ciciliano famẽgliodi Coraza  
del Conte Iacomo, e io replicai tu mẽti o tal  
laoe ſpirito io ti admiro p̄ Ieſu Xpo figliuolo  
di dio nel nome del q̄le ſi inchina ogni genoe  
del inferno che dicit la uerita. Alhora con  
grãde moleſtia di q̄llo corpo arrogãtemẽte  
cõ uoce aſpera riſpoſe io ſon il diauolo, io li  
domãdai e peche diciui che eri il Cõte Iaco-  
mo e mo diciui chi eri Stephano Ciciliano e  
q̄lla diſſe p̄ inganare, q̄llo e l'officio noſtro p̄  
che uolerciamo che ogni huomo fuſſe dãnã-  
to como ſemo noi, un'altra uolta io li domã-  
dai peche nõ ingãni tue, tua mi hai ditto il ue-  
ro. E q̄lla riſpoſe p̄ l'officio tuo peche p̄dichi  
l'enãgello e ſei grãde noſtro inimico. E io ite-  
rũ ſubiãti, chi ſon io, riſpoſe tu ſei fra Rober-

to d'ioe per tutta Italia ce hai fatta grā guer-  
ra e mo lei venuto a Napoli e il primo di de  
q̄relima p̄dikasti in capella della maiesta del  
Re e hoggi hai p̄dicaro l'euāgelio della Sa-  
maritana e hai fatto piūgere molta gēte. Io  
li domāda perche haueti in odio dio Rispo-  
se perche ne discazo dal cielo empireo e tol-  
sesti la nostra dignita. Furoce assai piu raso-  
namēti per un grā spacio rispōdēdo ad o-  
gni cosa cō tāta superbia che in uerita cōpre-  
si io e tutti circōstati che era el diuulo. Ma  
intra le altre cose io li domāda s. Frācesco  
hebbe nulla pena in questo mōdo. A che se-  
te grā resistētia a uolere rispōdere e lo strin-  
gendola cō il nome di Iesu inco mēzo a fare  
cō le dēte a l'una mano e all'altra e poi dire  
gridādo le piaghe le piaghe di Christo e poi  
molte cose ditte da lui e da esso io li comā-  
da in ultim di Iesu benedetto che si partisse  
da q̄llo corpo e così sbattēdosi tutta q̄lla si-  
gliola el diuulo se partite e q̄lla rimase pal-  
lida e tutta smarrita e dicēdoli io. O Liono-  
ra come ti senti rispōte tutta mi sento satis-  
fatta e io li domāda che hai fatto infino a  
mo. ella rispōse ho dormito e così mediante  
l'adiutorio di dio q̄lla fu liberata. Ma per in-  
tēdere meglio le cose sopraditte ne cōtēne  
respōdere a tre difficulta. ¶ La prima si l'ani-  
me dell'huomini morti entrano nelli corpi  
humani. ¶ La secōda ehi ha autorita di ca-  
zare li demoni delli corpi obbessi. ¶ La ter-  
za. Virū dēmones subdātur actionibus cor-  
porū celestīū. Se li demoni siano sūggiette  
alle actione di corpi celestī. ¶ Alla prima diffi-  
cultà si dene hauere bona aduertētia pero  
che dice August. al. x. c. de ciuit. dei. e Chryso-  
stomo super Mattheo che t̄pessē uolte li de-  
moni nelli corpi da loro obbessi fingono es-  
sere le anime di morti como dissi nel essēti-  
pio proximo sopra allegato. Anchora nelle  
parte di terra. Otranto l'Anno domini. M.  
cece. xl. Inditione secōda si trouaro alcuni  
garzonetti e donne spiritate e alcuno dicta  
che era el cōte Iacomo Caldora alcuno che  
era il grā Senescāleo e così nominauano l'ani-  
me di morti dicēdo essere quelli, ma in ueri-  
ta erano diuoli. e simile cose sono intraues-

nute alli di mei in molti luoghi de Italia leq̄  
le io laso per nō essere molto lōgo. Solo io  
dico che quādo accade che alcuno demonia  
co dica essere l'anima de alcuno bēche p co-  
lorare la falsita ricerca si cheano mēse de fa-  
zasi altri beni. Non si li creda peche q̄llo e il  
diuulo, peche ēomo dice s. Thoma alla pri-  
ma parte. q. cccvii. alcune sustantie spirituale  
sono leq̄le nō hāno uirtu determinata ad al-  
cuno corpo, e così son li angeli e li demoni  
liq̄li son naturalmēte assoluti da corpi e pe-  
ro diuersi corpi li possono obedire al moto  
locale. e p q̄sto li demoni quādo il pmette  
dio uesano li corpi humani. Alcune a ltre su-  
stantie spirituale sono leq̄le hāno la uirtu de-  
terminata al pprio corpo como sono le ani-  
me nostre. e p tale ragione l'anima nō po mo-  
nere sī nō el pprio corpo ne si troua cō uer-  
ta che mai in un corpo humano fusse l'an-  
ima ppria de l'anima di unaltro morto. ¶ La  
secōda difficultà era, chi ha autorita di ca-  
zare li demoni delli corpi humani. e a q̄sto  
si po dire che Christo dette q̄sta autorita al-  
li apostoli quādo li disse. Mathei. x. c. Infer-  
mos curate. Sanate li infermi. Mortuos susci-  
tate. Resuscitatē li morti. Leprosos mūdare.  
Mōdate li leprosi. Dēmones elicite. Cazate  
li demoni. Ma a q̄sto si po contradire peche  
Matth. xviii. si narra como lino padre hauē-  
do el figliolo uessato dal demonio il p̄sente  
alli discipuli di Christo p̄gādoli che il libe-  
rasseno. e nō il possēteno liberare. Poi fu libe-  
rato da Christo. Ma Christo dichiaro peche  
li discipuli nō il liberaro. Quādo domādato  
da loro peche nō l'hauiano possuto libera-  
re. Li rispōse ppter incredulitatē uestrā. Per  
la incredulità e poe a se de uostrā. Bisognate  
dūque nō solo l'autorità, ma anchora la fe-  
de. E al p̄sente hāno q̄sta autorita tutti co-  
loro liq̄li hāno l'ordine delli exorcisti. alli q̄  
li quādo se ordinano el uescouo li da in ma-  
no el libro delli exorcismi e nella creatio-  
ne sequēte li da potestā sopra li spiriti im-  
di como si po uedere nel pōsticale. E auēga  
che q̄sta potestā sia così eocēsa per la uirtu  
dell'ordine anchora po essere incoloro liq̄li  
sono cō peccato. Pero disse Xpo Mathei.



vii. Multidieci mñi in illa die domine domi  
ne nomine in nomine tuo prophetauimus, &  
in nomine tuo diximus etiamus, & tu uo  
nomine uirtutes multas facimus, & tu eõs  
tebor illis quia nunquã noui uos. Molti dñi  
no nel di del iudicio. Signore noi hauemo p  
phetato nel tuo nome & hauiamo cazato li  
demoni & fecemo molte uisite & io diro als  
hora che io non uij ho cognosciuti cioe per  
noticia di approbatione. Pero dice Nicolo  
de Lira che anchora quelli che sono pecca  
tori alla inuocatione del nome di Xpo pos  
sono discazare li demoni como appare al  
xix. ca. della atti della apostoli. doue li narra  
como alcuni infideli cazauano li demoni.  
Dicono adiuos uos per Christu quẽ Pau  
lus predicat. Io ui adiuro per quello Chris  
to il q̃le predica Paulo. ¶ La terza diffinita  
e la. Se li demoni sono soggetti alle actione  
e monimẽti di corpi celesti. E alcuni dicono  
che si. E primo el puõno che li demoni se  
cõdo certi augmenti della luna uessano alcu  
ni li q̃li poco sono chiamati lunatici como si  
nota Matthei. iiii. & xvi. c. vi. ¶ questo nõ fa  
ria si li demoni nõ fussono soggetti alli cor  
pi celesti. Secondo li negromanti offeruano  
certe constellatione quãdo uoleno inuocare  
li demoni. E terzo si arguẽte che li corpi ce  
lesti sono piu eccellẽti e uisitiõni che li corpi  
inferiori. Si dunque li demoni si cõstrẽgono  
per le actione & opere delli corpi inferiori  
come di herbe sono uoci & simile secondo  
dusse Porphyrio indutto da Augu. al. x. lib.  
de ciui. dei. molto più deueno essere sudditi  
alli corpi celesti. Questa opinione e falsa per  
che li demoni per natura sono piu prestati  
& eccellenti che li corpi celesti. e como scri  
ue Augu. al. x. super Genesim ad litteram.  
La natura agẽte e piu prestẽte che la patien  
te. Stando dunque li demoni subiecti inte lles  
etuale non uide alli corpi non sono sudditi  
alli corpi celesti e alle operatione loro ne p  
se ne p accidens ne directe ne indiecte. ¶ E  
al primo argumẽto risponde s. Thomafo al  
la prima parte. q. cy. che li demoni uessano  
li corpi secondo certi augmenti della luna  
perche con la lor astutia guardano la dispos

sitione de chi molestano o spiritualmente o  
corporalmete. E cõs quãto alle tentatione  
spirituale tẽrano le coerenze de ira, li sanguinol  
de disordinare fessie e pigralita, li melancoli  
ci de pusillanimita e disperatione, li flegmati  
ci de pigritia cõs anchora nella molestia di  
corpi cognoscono che il cerebro e humidis  
simo e molin subietto alla operatione della  
luna però quãdo la luna e in augmẽto e mol  
to disposto a perturbarsi. E allhora il demo  
nio perturba più facilmete la fantasia. ¶ Al  
secondo argumẽto dice s. Thomafo che li  
demoni ueneno e biamati a certe constella  
tione. Pero per dare ad intendere alli homi  
ni che nelle stelle sia alcuna uirtu diuina. E se  
cõdo che li demoni cognoscono che secon  
do certe constellatione e piu disposita la ma  
teria a produrre q̃li effecti perche son ebita  
mati. ¶ Al terzo argumẽto risponde s. Thomafo  
seguendo Augu. al. xi. de ciui. dei  
che li demoni non si cõstrẽgono p pietre  
herbe soni e cãti como li sofengano li anima  
li per li cibi. Ma si moueno inquanto simile  
cose sono signo che a lom si da honore diu  
ni de che sono cupidi simi. Onde dice Augu  
fino che si nota nel decreto. xxvi. q. y. al. c.  
nec miri. Ad hoc innititur diabolus ut ados  
retor quasi deus. A q̃sto si sforza el diabol  
o essere adorato quasi dio. Dunq; per dare ho  
rami fine a questo sermone siamo piglianti  
e uogliamo più presto ferire a Christo salua  
tore el q̃le cepim mette l'infinito bene del pa  
radiso che a q̃llo pessilẽte e capitale inuisio  
della salute nostra. E non ce metta pagura  
ne sua malitia ne salute nostra. E nõ ce met  
ta pagura ne sua malitia ne sua forza ne sua  
importunita. Pero che Christo lesu non ce  
abadona mai soli, como dice Paulo alla pri  
ma alli Corinthi al. x. cap. Fidelis deus qui  
nõ patitur uos tẽptari supra id quod potes  
tis, sed facit cum temptatione prouentum.  
Fidele Dio padre benigno el quale non lascia  
combattere li demoni contra di noi si non  
quanto esso ne porge aiuto che possiamo  
essere uincitori, e cõs guadagnare la corona  
di uita eterna. In qua ipse uiuit se regnat per  
omnia seculu (seculorum). Amen.

¶ Della innocenzia di Christo perseguitato a torto parte dalli malui indel. Ser. XIX.

**Q** Vis ex nobis arguet me de peccato, ne ibi sunt Redemptoris nostri originaliter Ioannis. viii. ca. Quando li huomini peruersi e increduli senteno el pmissio saluatore nostro Iesu Chui Roessere stato erucifisso ignominiosamente in mezzo a dui latroni peccata e cercata la sua morte da iudei dicono falsamente con biasimo e sacrilega bocche che questo fu p. suo difetto e mancamento e affermano el suo pensiero dire che non e uersimile li iudei cosi unitamente cosi frequentemente cosi hostilmente si fusseno mossi cōtra Christo benedetto si non l'hauelesseno trovato in grave & manifesta colpa. Ne archosra Pilato officiale di Roma haueua cōtra iustitia condannatolo a morte si fusse stato homo santo & iusto. Ma questi si possono cōfundere per quello che predisse E. I. al iul. cap. Doue secondo Rabi Moysè parla del messia. Vulneratus est propter iniquitates nostras. Attribuit est propter scelera nostra. Disciplina pacis nostrae super eum & luore eius sanati sumus. Omnes nos quasi oves errauimus unusquisq. in uiam suam declinauit & dominus posuit in eo iniquitatem omnium nostrorum. Oblatus est quia ipse noluit. Fu p. pagato per le iniquità nostre e con quassato per li nostri mancamenti fu posta la disciplina della pace nostra cioè la satisfattione di nostri peccati sopra di lui & acquistamo la sanita per suo luore delle battisture. Tutti noi eramo como peccore smarriti cioè per il peccato de primi parenti ogni uno andaua in uia de perditione e ti signore dio padre possi in lui la iniquità nostra cioè la pena quale douiamo noi portare. Fu offerto alla passione perche nolse per la paterina obedientia e charita nostra contentandosi morire. E di questo disse Pietro principe de li apostoli alla sua prima epistola al di. c. Peccati non feci nec dolus, inuentus est in ore eius. Qui cū male dicentibus non maledicebat cū pateretur nō commutabatur. Triadebat autem iudicanti se iniuste. Qui peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum ut peccata mortui uisitaret uiuantes. Cuius luore sanati sumus. Christo non fecerunt peccato ne si troua mai nella sua bocca dolo ne busia. E quando li iudei il malediceuano esso nō malediceua. E quando paraua nō si lamentaua ne immaeiua. Cō parletta si lassaua iudicare da talato uicino da humano timore cōtra iustitia et ipse portato si peccati nostri cioè la pena debita per qlli nel suo corpo sopra el legno della croce accio che noi mortali peccato cioè priuati di qillo uiuamo alla iustitia cioè a Christo et ipse e nostra iustitia effettina mēte p il luore de qle semo sanati e auenga che qlli dui testimoni siano ualidissimi a farne intendere la innocenzia di qillo māsuetto e amoroso agnello figlio della uergine immaculata. Nōtò dimeno p maggiore chiarezza a cōfessione delli eunosi gentili e perfidi iudei. Noi produrremo tre apertissime ragione a prouare como inqisimamente e cōtra ogni ragione douere. Quella reprobata sinagoga p seguito Christo innocēte infino alla morte.

¶ La prima ragione fu de li iudei malignatioe.

¶ La seconda de li iudei passione.

¶ La terza de li iudei punitioe.

¶ Como non e da marauigliare che gli iudei perseguitarono Christo innocēte

te perche da alcuni pochi in fora sempre fu quello populo maligno. Cap. Primo.

A prima ragione a purare la innocentia di Christo e delli iudei la malignatione. **L**Done noi trodusero questa uerita che eccetti alcuni pochi sempre quello populo fu maligno iniquo e de dura ceruice. E per intendere loro origine dice Raimondo can chora Hostiense nelle lor summe che iudei sono ditti quelli che teneno la lege mosaica ad litteraro denominati dalla principale tribu di iuda. E prima si chiamauano hebrei da uno ditto heber del q̄le scriue Augu. al. lxxi. lib. de ciui. del. al. xci. c. como quādo furo dis tise le lingue nella edificatiōe della torre de Babilonia la lingua de Adā la q̄le era stata cōmune a tutti rimase in casa di q̄sto Heber e chiamata sū nū hebreā, ma humana da q̄sto Hebernacq̄ el figliolo Falech secōdo e scritto nel Gene si al. xci. c. Falech genero el figliolo Reu, Reu genero Saruch, Saruch genero Nachor, Nachor genero Tbare. E Thare genero Abraā Nachor & Arā, q̄sto genero Loth, Abraā genero Isach, Isach iacob, e iacob li dodici patriarchi, iuda da Rubē, Gad, Aser, Dan, Isachar, Zabulō, Simeō, Leui, Nettiā, Ioseph, & Beniamin. Horamal ne conuene resistere a prouare la iniquita di quello populo e per hauere alcuna dottrina ne conuene dichiarare tre dubii.

**C**il primo. Vtrū p̄ scripturas ueteris testamēti p̄bati possit malignitas iudeorū. Si p̄ le scritture del uecchio testamēto si puore la malignita di iudei. **C**il secōdo. Vtrū iudei sint a xp̄tiani tolerādi. Se li iudei impij sūdo ueno tollerare da xp̄tiani. **C**il terzo. Se li iudei si deuono sforzare che si batizzano.

**C**Al primo dubio io dico che da ogni parte nelle scritture del uecchio testamēto si dice male de iudei. Onde nel E sodo al. xxxii. ca. E nel Deuteronomio al. ix. ca. poi che adoraro el uisello sūdo Mosse nel monte Synai li disse Dio. Peccauit populus tuus quē eduxisti de terra egypti. Recessit ciro de uia quā ostēdisti eis. O Moysē ha peccato el populo tuo quasi dicat secōdo Nicolo de Lira non mio non perche mi ha negato per la

idolatria. Presso bā la sūta la uia bona la q̄le li mostrasti. E poi seguito Dio. Cerno q̄ populus iste dure ceruicis sit. dimitte me ut irascatur furor meus cōtra eos & deleā eos de terra. Io negio che quello populo e de dura ceruice lassami corrodzare contra di loro e faroli disparere dalla terra. E allhora Moysē pregando humilmente dio e dicēdo intra le altre humile sue parole. Recordate Habraā Isach & iacob seruorum tuorum. Ricordati di Habraā Isach & iacob tuoi serui, tuoi electi, tuoi obediēti alli q̄li facesti t̄re p̄messe e p̄ loro amore p̄dō a q̄sto populo p̄uerso. E colī in q̄sta uolta lu placato dio. E nel li. di numeri al. xi. cap. e scritto. Ortus est rourus mur populi quasi debentium pro labore cōtra dominum. Si leuo una murmuratiōe di quello populo aggrauandosi contra l'astione della fatica del camio e murmurauano di dio. E allhora dio mando un fuoco dal cielo e abrufo molti. E orando Moysē exilo quella piaga. E nel preditto lib. al. xxi. cap. quasi pare che si lamentasse dio quando disse usq̄ quo detrahet mihi populus iste. Quomodo non credent mihi in omnibus signis qua feci eorā eis. Infino a quādo quello populo di ra mai di me. Infino quando non uoleranno credere a tanti signi huali ho fatto in lor p̄sentia. E al. xxi. c. Murmurauit omnis multitudo filiorū israel contra Moysen & Aaron, Marmuro quella multitudine de iudei contra Moysē & Aaron in modo che se tro dio e fece perire diloro quattordecim mila. E al. xxi. ca. Loquutus est populus contra dominum. Parlo quello populo contra dio e Dio li mando quelli serpēti e leccero patire assai di loro. E oel Deuteronomio. ix. c. disse Moysē. Contempsistis imperium domini dei uestri & nō credidistis ei neq̄ uocē eius audire uolulistis, sed semper fuistis rebelles a die quā nosce uos excepi, o filii israel uoi disprezzasti el cōmādamēto del uostro signore dio & nō li uolesti credere ne audire la sua uoce e sempre stati ribelli da q̄sto di che ui cognosce. E nel li. di iudici al. iij. ca. Fecerūt filii israel malū in cōspēctū dñi & seruierunt Baalim ac dimiserūt dñm deū patrē suorū &c.

Fecero male li figliuoli de Israel e adoraro Baalim quello idolo, e dio li dette in mano de loro inimici. E al.ii.ca. Fecero male li figlioli de Israel e adoraro li idoli e dioli dete in mano del re di Melopothamia. E al.iii.ca. Adiderunt filii Israel facere malū in cōspectu dñi. Li figlioli de Israel glōfeno male sopra male nel cōspetto di Dio, e pero li fece schiani de labim re di Cananei. E al.vi.ca. Fecerūt filii Israel malū in cōspectu dñi. Fecerō male li figlioli d'Israel, e dio li sottomesse a Madiate. E al.x.ca. Filii Israel peccati neteri bus noua nūgētis fecerūt malum in cōspectu dñi. Li figlioli de Israel glōgēdo noui peccati alli uechi fecero male cōtra Dio adoraro li idoli Baalim & Astaroth li idoli della Siria, e dio li sottomesse a Philistei. E t Hefdra al.i.lib.al.ix.ca. disse orādo. Deus meus cōsumat & erubescō leuare faciē meā ad te, quos nū iniquitates nostre multiplicatae sunt super caput nostrū & delicta nostra creuerūt usq; ad oculū ad diebus patrū nostrorū. Sed nos pñ peccauimus grauit̃ usq; ad diē hāc & p iniquitatibus nostris traditi sumus ipsi & Reges nostri & sacerdotes nostri in manū regū terrarū. O dio mio io mi cōfondo & uerogogno leuare la faccia mia ad te, pche le nostre iniqua son multiplicatae sopra el capo nostro, & li nostri tūachamēti sono cresciuti insino al cielo dalli di, de nostri padri. E noi hāmo peccato grauemēte insino ad hoggi. E p le nostre iniqua noi & li Re nostri & li sacerdoti semo stati dati in mano delli Re & della terra. E p Isaiā al.ii.ca. si lamēta dio dicēdo. Filios enutriu & exaltati ipsi autē spreuerūt me. Cognouit hos possessorē suum & asinus psepē dñi sui Israel autē me nō cognouit & populus meus non intellexit. Vegeti peccatrici populo graui iniquitate semini nequā quam filiis sceleratis. Io ho nutriti li figlioli cioe iudei passuti della māna, e hogli esaltati donādoli terra di pmissione, e loro mi hāno disprezato. Ha cognosceluto el boue il suo patrōe, e l'asino la stalla, e māgiadora del suo misere. el populo de Israel nō mi ha uoluto cognoscere ne intendere. Guai a questa gēte peccatrice populo graue p iniquita semente

iniqua figlioli scelerati. E al.3000.ca. Esaiā. Populus ad iracundiā me puocauerunt & filii mēdaces filii nolēs audire legē dei. Quello populo indaico puoca p sua malitia a iracūdia dio. Sono figlioli mēdaci, figlioli che nō uogliono odire la lege di dio. E Hieremia. iiii.ca. dice dio. Stultus populus meus me nō cognouit filii insipietes sunt & uer oides. Sa pientes sunt ut faciūt mala bene autē facere nescierūt. El pazo populo nō mi ha cognosciuto. Sono figlioli insipieti e smemorati, sa ui a fare male ma nō a fare bene. E al.v.ca. Audi popule stulte q non habes eorū habēt oculos non uidēs & aures & non audis. O populo stulto e senza orecchie odimi dio, haueri li oechi & non uideti, e le orecchie e nō oditi. e al.xiii.ca. Si mutare potess ethiops pellē & pardus uarietates suas & uos poteritis bene facere tū didiceritis malū. Si l'ethiophe potera mutare la pelle e il colore, il leopardo lassare la uarieta di colori, noi poterri alhora fare bene, etoe che fara difficile per essere costumati a fare sempr male. E Baruch al.ii.ca. Multitudo hanc maximā cōuertetur in minimā gēte, & in populus est enim dura ce ruice. Questa grāmilitudine di iudei tornata in poca e minima gēte, pche e populo cō dura ce ruice. Et Ezechiele al.ii.ca. li disse Dio. Mitto te ad filios israel ad gētes apostatrices quae recesserunt a me. Patres eorum preuicati sunt. Pacium meum usq; ad diē hāc, & filii dura facie & indomabili corde sunt, ad quos ego mitto te. O Ezechiele io tū mado alli figlioli de Israel gēte apostata laque se parti da me, li patri loco nō seruaro el patto mio cioe la lege mia in fino ad hoggi. e son figlioli cō dura facia & indomabile cuore qñi a ehi io ti mado. E al. ix.ca. Iniquitas domus Israel & inuida magna est nimis ualde. La iniqua della casa de Israel & iuda e grāde troppo & assai. E auēga che poteriamo inducere molti esempli oltra de cose ditte, ma per essere breue solo cōcludo e q una uerita che tūta fu la prauita di questi iudei, che di qñi seke tota l'ua numerati quādo si partiro da Egitto, nō intraro in terra de pmissione. eccetto dui Caleph & Iosue,

metti li altri morio in quelli deserti, chi per  
un moio e chi per un altro. E pero secondo  
che scrive Hieronimo nel plogio alla episto  
la alli Romani, che poi che li conuertirono  
a Christo li Gētili e iudei contendiano insie  
me. E li iudei diceano a romani. Nos sumus  
populus domini quos ab initio scuit & dile  
xit. Nos electi ex genere Abraā & sēs  
pe sancta descēdumus. Nos de Egypto signis  
& uirtutibus liberati mare sicco pertransi  
mus pedes. Nos per q̄draginta annos expe  
rit sumus mirabilia magna dei. Nos soli digni  
sumus accipere legē & uocē dei loquētis au  
dire. Nobis p̄missus est Christus ad quos ip  
se uenisse testatur. Dicit enim nō sum missus  
nisi ad omnes domos israel cū uos canes pos  
sitis quā homines appellauerit. Nō est ergo  
e quā ut uos hodie idola deserētes compare  
mini nobis. Noi semo el populo di dio elqua  
le da principio elisse & amo noi circuei di de  
scēdemo dalla generatione & stirpe di Ha  
braam. Noi liberati da Egitto con gran signi  
& uirtu passamo il mare Rosso cō li piedi as  
ciutti. Noi per quarant'anni esperimentari  
mo tate cose di dio grande. Noi soli furemo  
degni pigliare la legge & di odire la uoce di  
dio. A noi fu p̄messō Christo como esso ne  
redēte testimonio quādo d'isse. Non son mādā  
to li non alle peccore le della casa de israel.  
E uoi ui chiamō cani. Non e duncg cosa ra  
sonevole che uoi che hoggi lassati li idoli ui  
mo gliate apparegliare cō noi. Ma li Roma  
ni libe spotenō d'accedere q̄sto modo. Qua  
rto mōiōra etica uos dei beneficia narraueri  
tis. Tanto maioris criminis reos oos esse mō  
strabit. Semper enim hīs omnibus ingrati  
fultis. Nam ipsi pedibus quibus pertransi  
mare postea ante idola ludebatis. Māna uos  
bis fastidium fuit, & semp in deserto contra  
deū mormurastis. Sēpe deū ad irā p̄uocas  
tis. Et ad ultmō Christū in lege & p̄phetis  
p̄missum occidistis. Nos itaq̄ nobis dignio  
ris sumus qui ut de Xpo audimus mox in  
teritū erēdimus. Ideo p̄ p̄phetam de nobis  
dominus ait. Populus quem nō cognoui ser  
uisti mihi, unde constat nos non ex industria  
sed ex ignorantia deliquisse. Quanto uoi fu

del natrate hauere riceuuti da dio maggio  
ri benefici, tanto ui accusariti piu gran pec  
catori. Pero che sempre insi a dio ingrati.  
Cō quelli piedi che passasti uoi el mare salta  
sti adorādo li idoli. E la māna ui fu fastidio. E  
sempre nel deserto mormurasti contra dio.  
Spesso il p̄uocasti ad ira, al ultimo a confu  
sione della iniqua nostra emulgesti Chri  
sto p̄messō nella legge e nelli p̄pheti. Duncg  
noi siamo piu digni che uoi che subito haui  
ta noncia di Christo li erēdemo. Pero disse  
dio di noi per il propheta. Populus quē nō  
cognoui seruisti mihi. El populo elquale io  
nō cognobbi cioe el populo gētile rōma ser  
uito. E nel uero si po dire che la piu ingrata  
gēte che mai si trouasse furono q̄sti iudei glo  
riosi mormuratori, carnali, & lasciu, maluo  
li, crudeli, pieni di ogni uitio. E el secondo  
dubio fu si li iudei così maligni si deueno dal  
li xpiani tollerare. E a questo risponde Ale  
ssandro de Ale nel secōdo della summa che  
sì. Primo perche Christo la uirgine madie e  
li apostoli nacquero da quella gente. como  
le rose e fiori dalle spine. Secondo che loro  
teneno le scritture del uetcho testamēto, ne  
le q̄le son le cose p̄nunciate e p̄phetate de la  
inēarnatione e millerū di Christo, auēga che  
loro si sforzano falsificare ma li gioia poco.  
E terzo perche alla fine del mondo poi la  
morte di Antichristo q̄li che farāto allhora  
si conuertirano. E quarto peche in q̄to rel  
e la xpiana pietā q̄le sostiene e non per se  
gusta li inimici della fede, e pero e scritto ex  
tra de iudaeis. al cap. iiii. iudei, che iudei nō  
si deueno battere ne ferire, ne uccidere ne a  
robare, ne si deueno uiolare ne guastare lor  
sepulchri, perche auēga che sia scritto. ff. de  
sepulchro uiolato. I. sepulchra. Quod sepul  
chra hostium religiosā nō sunt & illa infrin  
ge. nō incidit in e dēctō. Li sepulchri de li in  
mici non son religiosi, e chi li rōpe non cade  
in alcuno p̄iudicio, nientedimeno la glo  
sa al. d. e. i. iudei. dire che in hoc, in que  
sto, iudei nō reputātū hostes. Li iudei oō so  
no reputati inimici. E in li sabbati loro nō si  
deueno chiamare a corte o ad iudicio, così  
nelle altre loco seste. Ne anchora loro deue

no far chiamare altri. *Co. de iudeis. l. die sabbato.* Anchora non si deueno turbare alle solennità loro nelle sue testimonie, como si nota nel Decreto alla .xlv. dist. cap. qui sincerat. Et la ragione è secondo s. Thomaso alla seconda seconda q. x. che le cerimonie di iudei furono figura della uerità di Christo incarnato, e in quelle noi haueuemo testimonio delle cose che credemo. Nè tediamo che da noi fare che quantunque si debbiano tollerare li iudei pure si deueno osservare le costituzioni ordinate dalla santa Chiesa. *¶ La prima è che li iudei non possono fare noue sinagoge che thà uenire le fatte, antique, e in case alle non le possono reducere ma non ampliare.* *extra de iudeis & saracenis. al. cap. iudei. al. e. consulti.* *¶ La seconda costituzione che li iudei portano el signo si che siano cognosciti tutto maseoli, quatro donne aceto che per errore non se imbratano li xpiani cò le iudee nelli iudei con le xpiane.* *extra de iudeis. al. cap. in nonnullis.* *¶ La terza costituzione che nelli di delle lamentatione non debbiano uolte publico ne tenere aperte le finestre nelle porte de lor case al dicto e. in nonnullis. e al ca. quia super his.* *¶ La quarta costituzione che nullo iudeo po essere testimonio contra xpiani, ma bene xpiani còtra iudei.* *extra de testibus. in ca. iudei.* Ne possono conuenire ne chiamare xpiani innanzi loro officiali, ma loro possono essere chiamati innanzi alli iudici xpiani. Possono bene egerre nelle disferentie loro arbitrio iudeo, el iudice ordinario christiano deue essequire la sentenza di quello arbitrio. *Co. de iudeis. l. iudei.* *¶ La quinta constituzione che non deueno habere officii publici intra christiani como si nota nel decreto. l. l. dist. e. nulla officia. e. xvi. q. i. al. cap. constituit.* *¶ La sesta constituzione che nulla christiana deue lattare li figlioli di iudei.* *extra de iudeis. cap. & si iudeos.* La ragione si assigna nel testo che alcuni iudei habuendo nutrice christiane e sentendo che si comuniuano alla pascha li fanno per tre di gettare lo latte alla latrina. *¶ La settima constituzione che li christiani non deueno mangiare e beuere cò iudei ne essere a lor còulti,*

ne habitare in una casa, ne bagnarsi a una bagno, ne chiamare alle infermità. *l. i. med. et. q. l. si pone nel decreto. xxxv. q. prima. cap. nullus. & sequenti.* Ma q. si dubita si e proibito mangiare e con li altri infideli como con iudei, e la glosa. *xxv. q. i. al. cap. infidels. dist. e. che non per il e ad mentiam. xi. q. i. in còrrario e la glosa. xxv. q. i. al. cap. omnes. sap. Thomaso seconda seconda questione. x. dice che quelli liquali son fermi nella fede e de chi non si dubita che habbiano essere perueriti ma più presto habbiano a conuertire, possono conuersare con iudei e altri infideli, auenga che li debbiano fare in maniera che altri non se scandalizano. *¶ La ottaua constituzione che nullo xpiano po lassare in tella tanto cosa alcuna a iudei & altri infideli ne a lor cògregatione o sinagoge.* *extra de hereticis. c. i. qui episcopus. e. xxv. q. i. al. ca. s. e.* *¶ La nona constituzione che li xpiani non deueno essere serui di iudei.* *extra de iudeis. c. i. e. ad hanc. e quello e aceto che non conuersano xpiani con iudei per la qle conuersatione si poteriano contaminare.* *xxxviii. q. i. al. cap. pe malorum. & c. iudei.* Et secondo che dice Hostienfe e Raymòdo che suora la casa si po seruire a iudei, e conoe i lauorare lor possessione & simile. ma chi li seruisse in casa como familie non si uol partire si de escomunicare. *extra de iudeis. al. cap. & si iudeos.* E della materia di serui di iudei chi uole uiderne diffusamente lega Hostienfe e Raymòdo. Io ho ditte tutte q. se cose peche hoggi i placisq. locis nò solo iudei sono tollerati, ma q. li che e peggio sono favoriti & essaltati contra el douere e contra li statui della santa chiesa, e q. sto p' la auaritia di maggiori li gli amano più li dinari che d'io nella anima propria. *¶ Il terzo dubio era si li iudei si deueno sforzare che se batizzano.* E a q. sto si risponde p' il ca. de iudeis. *ody. dist. nel decreto.* che per nullo modo si deueno sforzare e far gli violentia, pero che Dio non salta nullo p' uolentia, e contra el suo uolere. Similmente non si deueno batizzare loco figlioli innanzi l'uso della ragione contra la uoglia de lor padri e madre. E la ragione è secondo Riccardo*

nel suo quarto alla xi. di. E santo Thomaso alla terza parte. q. lxxviii. e alla seconda secū dū q. x. Primo per il pericolo della fede p̄ che diventando poi di età facilmente li padri e madre li contaminano. E l'altra ragione e che questo repugna alla iustitia naturale peche il figliolo e de substantia del padre. E mentre che e in uentre della madre nō se distingue secūdo el corpo dal padre e dalla madre. E poi che nasce insino a tanto che puēne al uso del libero arbitrio e contento sotto il gouerno loro como in uno uentre spirituale. E anchora mentre el figliuolo nō ha l'uso della ragione nō e differēte dal animale irrationale. Così dunque como uno bove o uno cavallo e in potestà del padre che ne faia q̄llo che uole secūdo la lege civile. Così e de iure naturalī che il figliolo innāzi l'uso della ragione sia in potestà de uolere del padre e della madre. Ma poi che il figliolo p̄mēne alli anni de la discretione alle cose de iure diuino ode lege naturale e in sua potestà. E pero in tal tēpo o vogliono o nō el padre e la madre sī po baptizare. Ma qui sono da notare tre documenti principali. Il primo che si alcuni piccolini fusseno baptizati cōtra la uoglia del padre e della madre si de ueno cōstringere che seruano la fede xp̄iana, e uiuano como xp̄iani, secūdo che si nota al 4. cap. de iudeis. E dice Guilielmo che nō e licito alle nutrice xp̄iane baptizare secrete mēte li figlioli di iudei. E cetero ad fa ressero in articulo di morte secūdo sua opinione. Il secūdo documēto, che alcuno po essere cōsiretto e sforzato a baptizarsi secūdo Riccardo de Innocētio extra de baptismo al. e. maiores. O uero p̄ coactione e forza assoluta quādo uno e baptizato sempre cōtradiccendo. E auēga che sia bagnato cō lacqua e cō la debita forma q̄llo nō riceue nella efficacia ne el carattere del sacramēto del battesimo. O uero alcuno e baptizato p̄ coactione e forza cōditionale cio che si baptizza peche lie minaciato si nō lo faceffe de per nō hauere dāno o alla robba o alla p̄sona si baptizza. Questo tale riceue il carattere ma non la utilità del sacramēto e de uesi cōstringere

che uiua como xp̄iano. E gli iudei baptizati o piccolini o grādi tornano al iudaismo si de ue p̄cedere cōtra di loro como cōtra heretici, como si nota de hereticis lib. vi. al. e. contra christianos. Ma com' e ditto nō si de ueno sforzare per modo alcuno che uengano alla fede ne per forza assoluta ne conditionale. E quando uolōtariamente ce uengono si de ueno trattare charitatiuamēte e lassargli le possessione e tutti li loro beni stabili & mobili eccettū si fusseno acquistati per usure, e in tale caso si de ueno rendere a q̄li a chi fu fatta la usura o alli loro heredi. E si nō si troua no quelli si po el nescouo darli ad essi iudei como a p̄neri de p̄in e meno secondo la sua discretione. Il terzo documēto che quādo alcuno iudeo si uole baptizare si debia hauere bona aduentitia ha intēdere la sua nolōta, peche como si nota al. c. iudei. de confessione. dist. xlii. sp̄sso tornano al uolito e al iudaismo. E uidesse per esperienza ut in pluribus, che meglio perseverano li altri infideli baptizati che nō fanno iudei. Horamai affirmo quello che indussi nel principio di q̄sta ragione che iudei sono peruersissima gēte e non lolo innanzi a Xpo e al tēpo di Christo, ma anchora dapoi insino ad hoggi si trouano pieni di ogni nequitia e crudelità, e p̄ dare horamai fine a questa parte solo recitaro uno esse mpio li q̄le pone Vincētio nel secolo historiale lib. xxx. e. xxv. Nelli anni del Signore. 1127. Philippo re di Franza cazzo tutti li iudei dal suo regno, pero che fu trouato como li iudei n̄ gli erāo a Paris ogni anno la settimana santa pigliauano secretamēte uno xp̄iano e in retri luoghi secreti poi molti roemēti l'amazzauano. Intra li q̄li fu un santo Riccardo el q̄le crucifissero cō molti martiri el suo sacro corpo e riposto a Paris nella chiesa di santo Innocētio. E per q̄sta ragione anchora molti iudei furon bruciati. In questi tēpi nostri anchora li iudei a Treto martizaron un garzonetto beato Simone del quale se dicono molte cose digne. De la innocētia di Xpo el q̄le iudei perse quitarō cōtra ogni douere uinti da lor passioni cioe, odio, inuidia, e timore. Cap. I. I.

**L**A seconda ragione a puare la innocetia di Christo si chiama della iudei la passione secondo che l'auze Seneca nella suoi pro uerbi. Perit omne iudicium cum res transit in affectum. Manca ogni rectitudine di iudicio quando le cose procedono con passione, pero li iudei cecati da tre passione pete sequituro quel santo infino a morte.

¶ La prima passione fu l'odio.

¶ La seconda la inuidia.

¶ La terza il timore.

¶ La prima passione fu l'odio causato dalla uerita, pche li huomini scelerati concepno odio a chi reprecde loro uizi. Onde sta quel la sentetia di Teretio. Obsequium amicos ueritas odium parit. L'ossequio delle persone adulatore genera amicitia, & la uerita odio. E Hierony. dice ad Oceanum. Itale habet natura ut amara sit ueritas. Così e la natura de li iniqui che la uerita li e amara. Ma cōtra questo opponeno alcuni perche Lattantio dice in primo libro di ueritatū institutionū. Nullus est suauior animarum cibis quā cognitio ueritatis. Non e piu suauo cibo a l'anima che la cognitione della uerita. ¶ A questo rispōde Bona uetura nel plogo del primo libro delle sentetie che sono dui li effetti della uerita, uno e illuminato. E quāto a questo nullo l'ha in odio pche romo dice Dionysio in quarto de diuinis hominibus. Boni animarum est ueritatis esse, cuius perfectio in cognitione ueritatis consistit. E li bē de l'anima e essere firmatioue. E la sua perfectione cōsiste ne la cognitione della uerita. Pero disse Arist. nel x. del Ethica che la philosophia causa all'anima grā dilettatione. ¶ El secondo effetto della ueritae reprehēdere, e questo e nelli ribaldi, pche manifestādo loro mali l'hāno in odio. Pero disse Christo Ioannis tertio cap. E po nesi decima octaua questione seronda. al cap. per inclosam. Omnis qui male agit odit lucem. Ognuno che fa male ha in odio la luce. E di questo noi ne pducere mo alcuni notabili e uerissempli notati tanto nelle scritture diuine quāto nelle humane. El primo essemplio e di Esaiā. Delquale dice Hieronymo in argumento in Esaiam. Esaiā in Hieru

salem nobili genere ortus est. Ibiq; ppheta uir sub Manasse Rege factus in duas partes occubuit. Esaiā natus in Hierusalem de nobili pgenia, ppheta sotto Manasse Re & fu secatō per mezo per la uerita. Narra el maestro nella historia scolastica como anchora si pone al. lxxiij. della Re. e alai. di Paralipomenon al. cccxiiij. ca. Como Manasse fu figlio lo di re Ezechia, elquale morto el padre piglio la signoria e regno in Hierusalem tutto contrario alli buoni costumi del padre, pche diueno idolatro pessimo. Adorauit omne militiam coeli. Adoro il sole la luna & li pianeti del cielo. Pose l'idolo nel tempio di dio. e fece molte cose inuiose alla maiesta diuina. E perche laia o suo auo materno secondo li hebrei cōfocino ne dicia male delle sue manieste e scandalose offese di Dio il fece cazzare fuora di Hierusalem, pso alla piscina di Siloe e lecelo secare per mezo con una seca di legno. ¶ El secondo essemplio di Hieremia elquale lantificato in ventre della madre e uirgine como dice Hieronymo nel prologo in Hieremia iusto innocente e santo pphetando e dicendo la uerita de li uizi di uel fecero molte persecutione, al. cccxii. e. ouero al. cccxiii. scrive como li iudei l'impre sonaro stittamente. E al. cccxvii. cap. la mentione romo un'altra uolta il possero in una fossa sangosa & lutosa. E all'ultimo in Egitto fu lapidato dal populo, como testifica hieronymo nel prologo in Hieremia lepelito in quello luoco doue habitaua Pharaone. E perche con la sua oratione discazzo li serpenti da Egitto doue faciano gran male, qili egipti l'hauiano in gran ueneratione. El terzo essemplio e de Daniele elquale per la uerita fu posso nel laro de li leoni doue stette sei giorni. E Dio fece pigliare dal angelo abacuch elquale portaua da mangiare alli metitoti e porto l'angelo da iudca infino a Babilonia. E Abacuch li dette da mangiare come diffusamente si po uidere al ultimo cap. di Daniele. ¶ El quarto essemplio e di quello propheta e piu che propheta Ioanne Baptista, elquale pche dicia el uero ad Herode reprehendendolo pche hauia leuata la moglie



re al suo fratello Philippo fu incarcerato e poi li fu tagliata la testa como ferue Marco al. vii. cap. ¶ El quinto effempio e di quello Anassagora philosopho famosissimo amatore della poverta como scrive Valerio massimo al. viii. lib. contemplatore delle cose diuine, elquale domandato perche era fatto, rispose per contemplare el sole, la luna el cielo, fiando di settantadui anni fu posto in carcere da quelli di Athenae e poi fu fatto morire di ueneno perche dice la uerita cioe che il sol nō era Dio ma era una pietra ardēte contra la falsa opinione di Athenesi liquī adorauano esso sole p Dio. Et di questo ne fa mentione Angu. al. xviii. lib. de ciui. des. ¶ Il sesto effempio e di quello celebratissimo intra philosophi Socrates tanto laudato da Tullio nelle questionē Tusculane doue dice Socrates. Philosophiam et coelo uocauit & in urbibus collocauit & coegit de uita & moribus rebusq; bonis & malis quærere. Socrates chiamò la Philosophia & fece la uenire dal cielo e pose la nelle città. E indusse li huomini a cercare di sapere della uita & di esso uita & delle uirtu che si deueno seguire, & de li uiti mali che sono da fuggire. E di esso scriue l'istorico in secondo Ethymologiarum lib. Ethica Socrates primus ad componentes corrigēdoq; mores instituit, atq; omne studiu eius ad beneuēdi, disputationē perduxit diuidens eā in quattuor animæ uirtutes, prudētiā scilicet iustitiā, tēperantiā & fortitudinem. Socrate fu el primo di philosophi el quē ordino la morale philosophia a cōponere & correggere li costumi. E indusse tutto el studio di quella alla disputatione, di bene uiuere, e diuisela in quatro uirtu de l'anima, Prudētia, iustitia, Fortezza e Temperanza. Questo huomo di que costumato & amatore delle uirtu p dire la uerita ad athenesi liquī li adorauano li animali brutti per diu, fu incarcerato doue stette con gran constanzia e patientia, & all'ultimo li fu dato il ueneno della morte, del quē ne scrive diffusamente Xenophon, & Ouidio poeta, ma poi la morte sua dice August. al. viii. lib. de ciui. dei al terzo cap. E un poſtea illa ipsa quæ publice dā

nauerat Atheniēſium ciuitas publicæ luxit in duos accusatores eius usq; adeo populi indignatione cōuerſa ut unus eorum oppressus in multitudine interiret exilio autem uoluntario atq; perpetuo poenam ſimilem alter euaderet. Quella città de athena laquē publicamēte hauea dānato Socrates alla morte publicamēte il piāse, e tanto ſi cōmoſſe ſu rioſamēte quello populo cōtra duoi ſoi accusatori che uno di loro accusatori ad furia fu amazzato, e l'altro fuggi ſimile pena ſuſſogendo con uoluntario & perpetuo exilio. E così li ditti athenesi li feceron nel tēpiō una imagine di oro. ¶ Il ſettimo effempio e di Cicerone elquē como recta Plutarcho eſſendo di ſeſſantaquattro anni. Marco antonio li fece tagliare la testa e la mano dritta cō la quale hauiſe ſcritte le Philippiehe cōtra li uirri chiari e manifeſſi di eſſo Marco antonio. Delquē ſcriue Plutarcho che era odiato da tutti li buoni per la ſua laſciuiuita. E a l'ultimo uinto da Ottauiano fuggi in alexandria doue amazzo ſe medeſimo. Coſi horamaſi conſiene tenere indubitatamente che li perfidi iudei hauiano odio a Chriſto perche predicaua la uerita contra loro uiltie mancanēti. E pero li dica. Si ueritatē dico uobis quare nō creditis mihi, qui ex deo eſt uerba dei audit, propterea uos nō auditis quia ex deo non eſtis. Si ui diro la uerita o iudei perche non mi crediti, che di Dio ode humilimēte le parole di dio, pero non oditi perche nō ſeti di Dio ma del diauolo, non per creatione per fare le opere ſue maligne. ¶ La ſeconda paſſione di iudei per laquale perſeguitaro Chriſto ſu la inuidia. e di queſta ſcriue Mattheo al. xxvii. ca. parlando di pilato. Sciebat enim q; per inuidiā tradidiſſent eum. Sapia certo che per inuidia l'hauiano preſentato ad eſſo cercādo lo fare morire. Di queſta inuidia diſſe Hieronymo nel epitaphio di ſanta Paula. Sēper uirtutes perſequitur inuidia, ſerūq; ſūmos fulguras mōtes. et enī omnea ſancti emulos habuerunt. In paradīſo quoq; ſerpēs fuit cuius inuidia mors intrauit in orbē terrarū. Ipſe quoq; dominus noſter Ieſus Chriſtus nō niſi phariſeorū zelo crucificus

eti. Semp̃ la inuidia perleuagha le uirtu, e le faetto e troni semp̃ percocteno la alti mōti. E nel terrefre paradiso fu el serpente el diuoloin quella forma p la inuidia delq̃le intro la morte al mōdo cioe alla humana gēte. Il nostro signore Iesu Christo fu crucifisso p inuidia di pharisei. E auenga che di questa uenenosa fera assai ne sia scritto dalli san ti & da philosophi, niētedimeno noi ne induremo alcuni, per la inuidia Caïn uccise el proprio fratello abel innocēte, como si nota al. iiii. c. del Genesi. Per la inuidia li fratelli di Ioseph el uollero uccidere poi il uollero ponzere intro una cisterna uecchia, e all'ultimo il uidero alli Hismaeliti, e dissero al padre che si l'haia magiato una fera pessima como si ferine al Genesi al. xxxvii. cap. Per la inuidia Saul psequito Dauid pche le dōne di Hēm salē cātariano. Saul percussit mille & Dauid decem milia. Saul ne ha ucciso mille & Dauid undecem milia, cioe q̃llo Golia gigāte che bastaua p dieci milia, e uolse uccidere piu uolte como si pone al primo libro delli Re. E per uenire alli gentili, per la inuidia Furio Camillo poi molte uittorie delli inimici di Romani accusato che hauesse male spartita la pda fu cōfinato da Roma secōdo che resalta Titoluiro per la inuidia quello Scipione africano si parti da Roma & elesse el noiō tario esilio infino alla morte, e quādo era ac cusato da Marco neuio conso dice auilo Gelio intra le altre parole che disse secōdo Valerio Massimo. O romani eū frater meus totā uobis fubingauit asiam & ego totā aphricā, nec opes aīanz fratrē meū, nec aphricāz me diuitem fecerunt. Sed inuidia utriq̃ fecit gloriosum. Quādo el mio fratello mi fu liugo tutta l'asia e io l'aphrica, nelle ricchezze de asia fecerō ricco mio fratello. Ne q̃l le de aphrica fecerō ricco me, ma la inuidia ce ha fatti gloriosi tutti due, e per nō dire troppo plisamētefa assai al nostro, pposito quello famoso essemplio di Demetrio phalereo discipulo di Theophrasto de chi dice Cicerone in primo de officiis. che fu di sputatore sottile, oratore poco uehemente, ma dolce. Questo perle granquāto e feruitiū

fatti ad athenesi liq̃u gōuerno dicee anni fu honorato da loro e tanti trecento statue di metallo. Partēdosi poi d'athena li suoi emuli per inuidia guastaro quelle statue, parte uendute, parte rotte, parte gittate in uili lochi. E uero che quādo il fenit Demetrio lui dis se. Virtutē non euererūt, cuius gratia illas erexerāt. Li emuli mei nō hāno guastata uirtu p laq̃le furono fatte quelle statue. Dūque liscibe e pharisei uidēdolo la sequella di Christo la fama grāde, e le sue opere stupēde, la sapientia nelle risposte, si infiarō tutti di rabbia de inuidia, e con quella infiammaro li animi loro cōtra Iesu benedetto. Et la terza passione di indei p laq̃le perseguitarono Xpo fu el timore, e questa la pone Ioanne al. xl. cap. doue narra como li pōtifici e pharisei fecero consiglio e diceano. Quid facimus, quia hic homo multa signa facit. Che facemo ch questo huomo fa tati signi doue dice Theophilus. Decebat admirari ac extollere eum q̃ talia peragebat miracula, ipsi cōsiliantur potius illum occidere. Douano quelli pontifici e pharisei marauigliarsi & magnificare le su Christo ilq̃le faeta tanti miraculi, e loro in contrario faciano el consiglio uolerlo amazzare. e como parla Chiristostomo. Homine adhuc eum uocant qui tanta fuisseerunt delatatis eius demonstratione m. Chiamauano anchora huomo de chi hauiano riceuuta tāta dimonstratione & esperiētia della sua dedita. e di questo loro iniquo consiglio pphetato la Stibilla laq̃le induce Lattantio al quarto libro. Inierunt consiliū de testandum ut priuarent eum uitā q̃ ut eos iustificare aduer nerat. Congregaro, cioe congregaranno li indei el detestando consiglio per priuare de la uita quello elq̃le uenue per farci salui & in sti, e questo anchora li predisse el Patriarcha Iacob nel Genesi al. xlix. cap. Simon & leui fratres uasa iniquitatis bellantia in consilio eorum non ueniat anima mea & in ortu illorū non sit gloria mea, quia in furore tuo occiderunt uirum & in uoluntate tua suffoderunt murum. Maledictus furor eorum quia perit max & indignatio eorum quia dura. Secōdo Nicolo de Lira sopra Ioāne. Li pōtifici erat

no de la trihu di Leui & li pharisei per la piu parte della trihu di Simeon. Disse dunque Iarob, Simeon & Leui fratelli uasi de iniquita a combattere non uenga l'anima mia nel consiglio loro & in loro compagnia non sia la gloria mia, perche nel suo futuro occideno cioe occideranno uno huomo cioe Christo. E nella uolonta loro gittaro il muro cioe che per loro peccato faranno per terra le mura di Hierusalem. Maledetto el furor loro tanto pertinace & la indignatione loro tanto dura. Li iudei esposeno questo ditto di iacob della guerra feceno Simeon & Leui contra quelli di Sichem per la forella Dinah, como si nota al Genesi al xxxiiii cap. Ma quella era gia passata e iacob parlaua propheticamente delle cole a uenire. Onde disse a li figlioli. Congregamini ut annunciemus quae futura sunt uobis in diebus nouissimis, congregamini & audite. Veniti tutti o figlio li mei che io ui annunciaro quello che farete e che ui intrauenira nelli di nouissimi. Prete rea quella guerra di Sichem fu guerra iusta, dunque no fu maledetto il furor di Simeone e di Leui. E cosi realmente parlaua Iacob del consiglio che si douia fare contra Christo, ma Salomone al secondo cap. della sapientia ne disse assai apertamente. Dixērunt impij apud se cogitantes non recte, circūueniamus iustum quoniam inutilis est nobis & contrarius est operibus nostris, & improprietat nobis peccata legis & diffamat in nos peccata disciplinae nostrae. Promittit se scientiam dei habere & filium dei se nominat, factus est nobis introductionem cogitationum nostrarum. Grauis etiam est nobis ad uidendum quoniam dissimilis est alijs uita illius & immutata sunt uirgines eius. Tanquam rugaces estimati sumus ab illo, & abstinet se a uis nostris tanquam ab immundicijs & praefert nouissima iustorum & gloriatur patrem se habere deum, uideamus ergo si sermões illius ueri sunt & tenemus quae uetura sunt. Si enim est uerus filius dei suscipiet illum & liberabit illum de manibus contrariorum. Contra tumelia & tormento interrogamus eum ut

sciamus reuerentiam eius & probemus patientiam illius morte turpissima condennemus eum. Dissero li impij chine scribere e pharisei pensando iniquamente. Ingannamo el iusto perche e dissimile alle opere nostre, & e contrario a noi e impropria a noi il peccati contra la lege & distamane che peccamo contra la nostra disciplina. Afferma che ha la scientia di dio & nominasse figliuolo di Dio manifesta le nostre cogitatione, e a noi e dispiacere a uiderlo perche e dissimile la uita sua a quella delli altri & sono immutate le sue uirgines. Como huomini di nulla uerita semo stimati da lui e asteneti dalle nostre uirgines cioe costumi como da immundicie. E prepone li beni elpetati dalli iusti a tutti li beni della presente uita. E gloriasi el suo padre essere dio. Vogliamo uedere se sono uere le sue parole cioe esperimentamo la uerita con li tormēti. E tentamo quale fara el suo fine. Si e uero figlio di dio l'aiutara & liberara dalle manie della soi contrarij. Domandamolo con in iuria & con tormento per sapere la rincerentia suae prouamo la sua patientia. Condennamolo che mora di brutissima morte. Tutte le cose predicate furono adimpite contra Christo. Et in quello consilio di malignanti dicia no. Si dimittimus eum sic omnes credent in eum & uenient Romani & tollent nostrum lneum & gentem. Si noi li lassamo perferere tutti li crederanno como Christo. E perche li iudei male interpretando le scritture teneno che Christo hanesse a regnare temporalmente. Pero paria a quelli pontifici & pharisei che hanesse a seguire rebellionem contra Romani pero diceano ueneranno li Romani potenti e rogliranno a noi la citta el templo, e metteranno la gente el populo in cattiuia. Allhora quello Caypha propheta e su propheta improprie pero che quello che disse che uo doneria morire peccaua la gente non li disse con quella intelligentia che Christo douia morire per saluare la gente. Ma con quella intelligentia che Christo morisse innocente e contra ogni iustitia per uitare il periculo li quale timeano como e ditto.

«Come li iudei furono poniti e distrutta Hierusalem, e uanno dispersi per il mondo per che perseguitaro Christo innocente. Cap. III.

**L**A terza ragione laquale ce mostra la innocencia di Christo si e della iudei la punitione e dispersione. Oltra quello che e scritto nelle historie uedemo chiaramente che la citta sacerdotale e Regia di Hierusalem fu disfatta, e li iudei che rimasero uanno per il mondo dispersi & privati de ogni spirituale beneficio. Non hanno piu ppheti, non miracoli, non signoria da che su Hierusalem euertita e guasta da Tito. E acio che questa parte sia meglio intesa ne con uene drizare le nostre parole ad quella miserabile distruttione di Hierusalem e calamitata e oppressione terribilissima di iudei della quale dichiararemo tre cose principale.

«La prima la pronunciatione.

«La seconda la significazione.

«La terza la executione.

«Come Christo pietoso pdisse a iudei l'estremio loro e distruttione di quella citta.

«La prima cosa da dichiarare della destruttione di Hierusalem e la pronunciatione. Dove si ha da notare como el elementissimo le fu predisse quello che douia essere, accio che li iudei si uogliano pentire si mitigasse el diuino sudore. E questo li fece specialmente in tre uolte.

«La prima uolta fu quando entro in Hierusalem la dominica della oliua. E commosso tutto el populo li ando incontro, e li altri gittauano in terra loro uestimenti donde passaua Christo, altri portauano in mano le rame de oliue. Altri delle palme. Altri cantauano, o saluatori figliolo de David, Benedetto e esso che e uenuto in nome del signore, secondo che scrive Luca al. xix. cap. Facendosi uicino Xpo alla citta e guardando d'intorno mo al populo mo alle mura pianse con molte lagrime e disse. O populo di Hierusalem se tu cognoscessi quello che cognosco io uoi piangereffi meco tutti quanti. O Hierusalem io piango per compassione, perche non passara gran tempo che per li tuoi peccati li tuoi inimici ti metterano ca po e strengcraboti da ogni parte si che non

ti potrai aiutare, e le tue strade si impianno di sangue, e li padri non poteranno aiutare loro figlioli, nelli figlioli loro padri, e madre, & non si sentira li non uoce di pianti di lamenti e gaudi. E poi ti pigliaranno e taranno schiau i toi figlioli, e non salzaranno in te pietra sopra pietra. Di qsto scrive Hieronymo in questionibus ad Helvidium. Intantum autem Hierusalem amant dominus ut flectat eam & plangeret & pendens in cruce loqueretur Pater ignosce illis quia nesciunt quid faciant. Itaq impetravit quod petierat datusq est ei tempus penitentiar usq ad quadagesimum secundum annum. Post quod per seueratibus illis in blasphemiam egressi sunt duo urbi de filiis gentium Romanorum Vespasianus & Titus & eos interfecerunt atq lacerauerunt. Tanto el signore amo Hierusalem che per compassione la uolse piangere & lachrimare. E pendendo in cruce disse. Padre perdonali perche non sano che li fanno e impetro alhora che li fu dato spazio di penitentia quarantadui anni. E perche uerando loro nella sua oratione uennero contra loro dui Vrsi delle genti de Romani Vespasiano e Tito e amazzuoli & disfecero. Ma alcuni uogliono dire che non fu grã fatto che Christo piangesse la roina di Hierusalem perche anchora Marco marcello Romano pianse la disfattione di Siracusa doue lui era in campo con l'esercito, del quale scrive uelosi Augustino al primo lib. de ciui. dei. Egregius Romani nominis Marcus marcellus qui Siracusa orbem ornatissimam cepit refertur eam prius, fuisse ruituram & ante eius sanguinem suas illi lacrymas effudisse. Gessit & curam pudicitie etiam in hoste seruande. Nam priusquam oppidum uictor iussisset inuadi constituit ad dicto neq corpus liberu uiolaret. Lo egregio Romano M. Marcello di chi scrive Plutarcho che cinque uolte fu capitano di Romani, e poi molte uolte piglio Siracusa in Sicilia cognoscendo prima che la hauesse che douia essere cipta gnata pianse e dolse del suo male. Anchora hebbe pensiero che non fusse fatta uergogna de uiolentia alle uirgine quantunque ini

iniche. E prima che desse battaglia lece il bido che nullo uolasse alcuna uirgine. Et io dico che fu molto cōmēdabile la pietra di Marco marcello, ma assai più incomparabilmente q̃llo di Christo, pero che esso Dio & homo era molto più inuiriato da iudei che non era Marco matcello e Romani da Siacusani. E nō solamēte Christo cognosca le cose p̃sente, ma q̃lle ch'erano a uenire como fusse l'eno presente. e anchora poteramo tenere pietosamēte che oltra la compassione della desolazione di Hierusalem la q̃le doua essere poi quarāta dui anni piāgesse p̃ tenere zizza della sua uicina passione. e in se medesimo potea dire. O populo di Hierusalem hoggi ueniti incontro a mi con tanto honore, e uenire di se quente mi accōpagnareti alla morte cō tanta mia uergogna hoggi tanti sono che m'laudano e benedicono, e tenere di cri deramo che lo sia crucifisso. Hoggi portate li ram̃i delle palme e delle olue e uenire di mi fareti portare la faticosa croce. Hoggi ui spogliate le uelle e ponetele in terra donde io passo, e uenire di faro spogliato nudo e crucifisso in mezzo a dai latroni. e per questo crudele nostro peccato ue ne seguirā tanta ruina. ¶ La seconda uolta Christo p̃disse la destruttione di Hierusalem quādo como scriue Luca al. xxv. e. erit p̃sura magna super terrā & ira populo huius, & cadēt in ore gladii, & captiui ducētur in eo omnes gētes, & Hierusalē calcabitur a gētibus. Sara gran distruzione sopra la terra di iudel & ira cōtra q̃ suo populo, e andarāno alla bocca e taglio della spada. e assai sarāno uēduti & menati per schiau in ogni gēte. ¶ Terzo anūcio Christo quella uolta quādo como scriue Luca al. xxv. Nel di della sua passione andādo nerio al monte Caluario li seguiauano molte donne piāgēdo per pietā. e lui si uolto ad q̃lle e disse. Filie Hierusalē nolite flere super me, sed super uos ipsas flete & super filios uestros, quoniam ecce ueniet dies in quibus dicem. Beate steriles quæ nō genuerūt & ubera quæ non lactauerūt. O dōne di Hierusalē non plangeti me, ma plangeti uoi & li figlioli uostri, perche ueniranno di nell'q̃li si dira,

Beate le sterile le q̃le non fecero mai figlioli & le donne che mai non ne lattaro. Quando eata mēte di q̃llo populo maligno obstinazione di iudei incorrigibile, nō uolsero credere alle parole di Christo, anzi el crucifisse no, e uidenno oscurare el sole, tremare la terra, & tati signi. Sentirono li ministri di Pilato, li q̃li diciano che Christo era suscitato. Odesron li apostoli liquali ne rendiano testimonio, uendoli parlare ogni linguaggio poi che risceuetteno il spiritolanto. Hebbero la esperētia di tanti miracoli fatti per uirtu di Dio e mai si uolsero emēdare. ¶ La seconda cosa a dichiarare della destruttione di Ierusalē e la significazione uolse anchora dio accio che hauesse q̃li iudei occasione di pētirle mōstrare loro molti signi. Ma p̃ alcuna intelligētia in questa parte sono da uedere tre dubbi. ¶ Il primo. Vtrum sit timendum propter signa celi. Sise deue timere per li signi del cielo. ¶ Il secondo, quah sono li signi p̃orche si ha da timere. ¶ Il terzo, quali signi furono inanzi che de Ierusalem fusse destrutta. ¶ Al p̃mo dubio arguiscōno alcuni che non si deue timere per li signi del cielo, pero che dice Ieremia al. x. A signis celi nolite metuere quæ solēt metuere gētes, quia uoces populorū uane sunt. Nō uogliate timere dai signi del cielo como timeno la gente perche la uoce di populi son uane. In contrario e l'autorità di Christo li q̃le disse Luca. xxi. cap. erunt signa in sole luna & stellis. Sarāno signi nel sole nella luna & nelle stelle. e questo il disse Christo accio che in tal signi li huomini temessero. A questo r̃sponde Nicolo de Lira sopra al dicto cap. che timere per li signi del cielo po essere in dui modi, o r̃ason neuolmente o superfluoamente. Si po tenere r̃ason euolmēte & e prudētia peroche a uēga che li corpi celesti nō hāno agēti de ne cessitate, niēte dimeno hāno uirtu de immutare li elemēti e le cose cōp̃oste di loro a disnerse qualira p̃leque si disponeno li corpi humani a uenire infirmati. Cōsico mo per il dōminio di Marte se accēde & infūma la coles

ra per la quale la infirmatione non solo si disponeno li corpi ad alcuna infirmita, ma anchora l'appetito sensitiuo si dispone a iracoude seguitano guerre e diffensione, perche li huomini ut in pluribus seguitano le passioni, solo li sanu le uincano con la ragione. Pero timere dalle male cōstellatione actio che l'huomo si pveda dalli pericoli iminēti e bene e cosa conueniente. Et Secondosi potene re per li signi del uelo & p le cōstellatione superstitionamente, e q̄sto e illicito e peccato e così parla hieremia pero dice che la uoce delli popoli gētili sono uane, como anhora si pone. C. de penis. l. de curionum fili. E apresso alli gētili sono state tre superstitione circa li corpi celesti. C La prima di coloroli q̄ti dūsseno che erano animati. C La seconda delli altri che dūsseno che erano dii. C La terza delli altri che dūsseno che erano sopra la uolonta e l'intelletto nostro. Cōtra la prima opitione e la auctorita di iohanne Dama sceno el q̄le dice nel secondo libro delle sententia. Nullus animatus eclos uel luminaria existimet. In animati enim sunt & insensibiles. Nullo pensi che li cieli e li corpi celesti habbiano anima, sono inanimati & insensibili. San Thomaſo alla pra parte. q. xcix. dice che Origene. Augustino in li. lxxviii. questio num. Et in encheridion. E al secondo sopra Genesim ad litteram. Laffano questo subdubio. Ma la uerita e che li corpi celesti non si possono dire animati como son le piante e li animali, ma equiuoce inq̄anto le substantie spirituale si uniscono alli corpi celesti como motori alle cose mobile, peche il moto delli corpi celesti e facto de alcuna substantia apphēdēte & nō solo dalla natura como si moueno le cose graue e le legiere. C La seconda superstitione fu di coloroli li q̄li dūsseno li corpi celesti essere dii. Como furon li Egyptii delli q̄li dice Eusebio Pampilo in primo libro de euangelica preparatione. Egyptios ferunt primos omium cum in coelum oclos sustinissent motum ordinē & quantitates ecclesium corporum admiratos solem ac lunam deo putasse. Narrasi delli Egyptii como prima che le altre natione leuādo li oc-

chi al cielo e marauigliandosi del moto del ordine e della quāta di corpi celesti dūsseno che il sole e la luna eranodi. C La terza superstitione fu & hoggi de alcuni Astronomi e Mathematici li q̄li teneno che li corpi celesti siano loro influente sopra la uolonta e lo intelletto nostro el q̄le errore noi confutamo al nostro secondo quadragesimale intitolato de peccatis al sermone. De superstitia superstitiorū. Doue basta al p̄sente intendere quello che scrive Dionysio in lib. de diuinis nominibus. li. Ang. in terzo de trinitate. Di uine prudentie ordo est ut per superiora regnantur inferiora. E l'ordine della prudentia diuina che le cose inferiore siano governate e mote per le superiore, l'anima nostra cō l'intelletto e con la uolonta e superiore alli corpi celesti, dunque e impossibile che sia soggieta alle loro influente. C Il secondo dubio a quali sono quelli signi per li quali si ha da timere l'aduenimento di alcuno male e danno alla gente. e trouo tre principali. C Il primo del sole e della luna defectione. C Il secondo delle comete apparitione. C Il terzo della potenti multiplicatione. C Il primo signo e del sole & della luna defectione. e secondo Iudoro al. li. lib. delle ethymologie. eclipsis solis est quotiens luna trigesima ad eandē lineā qua soluebitur peruenit et q̄ se obstricēs solē obsecrat. Nā defice re nobis sol uidetur dū illi orbes lunæ opponitur. L'eclipsi del sole e quādo la luna trigesima peruēne a q̄lla medesima linea per la q̄le corre il sole, e ponēdosi sotto il sole pare che l'oscura, pero che la luna se interpone intra il sole e noi. e l'eclipsi della luna e quādo essa decimaquinta se interpone la una bra della terra intra la luna e il sole. Quante uolte dūque si fanno q̄sti eclipse semp signi- ficano alcuno male quale e imminente. Pero dice Profomeo nel centiloquio. Sol & luna sunt dii aliorū planetarum eo q̄ sunt cause totius operis & gubernationis stellarū. Ideo eclipsis accidentia grandia significat. Il sole & la luna son signori delli altri planeti, pero che sono causa di tutta la opera & gubernatione delle stelle, pero l'eclipsi significa gradi

accidenti. E Messala. e. yll. detentom m uarie tate. Scito q in eclipsis solis aut lunæ nō poterit fieri quōd aliquod magnum accidens si gulficare. Nam in signis igneis significabit in terris regnū & diuitiū & potentū & siccitatē & rarsitatē atq; famem. Sapi che nel l'eclipsi del sole o de la luna non po essere che non se significa alcuno grande accidente. E nell'egni ignei significa morte de Signori, di Re, siccità della terra, e sterilità, e fame. E Virgilio nel primo della Georgica. Sol tibi signa dabit, solem quis dicere falsum.

Audeat ille etiam eccos insitare tumultus. Sæpe mouet fraudem & operata tumescere bella.

Ille etiam extincto miseratus Cæsare Romanam.

Cum caput obscura nitidam serugine texit.

Implacæ æternam timnetunt serida noctem.

A questo proposito narra Ricobaldo nella sua Cronica, como al anno quarto di Nerone fu l'eclipsi del sole, doue seguito la grã persecutione di christiani. E in Roma uene una terribile pestilencia. Et in Asia fu un grã terremoto per il quale ruinaro Laodicia Collosa & Hieropoli. Al tempo de Lothario se condo poi l'eclipsi seguito una grã de pestilencia. Oltre l'eclipsi anchora si uede q̃liche uolta multiplicare le imagine del sole. Onde recita Eutropio che seruente el tumulto delle guerre ciuile parse che fussero tre soli liq̃li poi tornarono in uno. Di q̃st dice Seneca nel le questione naturale che nō son soli ma imagine del sole fatte nella nubila l'essa uicina al sole nella q̃le se schiudeno li raggi solari. E di questa dice Ioane Solobriense nel polihistoria. Quoties sol in coelo uidebitur geminari inuadationē aquarū subitus orbis ex pectet. Et licet raritate sui miraculis uideatur accedere opus tamē naturæ est quæ quē soles nō geminat, sed nubē simillimā facit uocaturq; Parelion. Et enim parelion nubes si milissima soli. Quante uolte pare nel cielo che siano più soli aspetta la terra da Basso gran de abundantia di acqua. E bene che questo p

essere rare molte pare che sia miraculo niēte dimeno e operatione della natura la q̃le non multiplica il sole, ma fa una nubila simile al sole e chiamasi Parelion che tanto uole dire quanto nubila similitima al sole. Et il secondo signo per il q̃le si deue temere e habbia a lesguire alcū male o dāno ueturo sopra la gēte e delle comete apparitione. Et di q̃le ne scriuemo al sermone del Epiphania. Et il terzo signo e delli portenti e pdigii multiplicatio ne. Et di q̃sto si legono molti essemph. Scriue Plinio in. ii. lib. de naturali historia che l'anno innūzi che Crasso fuisse occiso da Parthi p̃lo ue ferro in Lucania. E tutti li soldati di quella patria li q̃li erano in grã numero cō Crasso furon occisi. Da q̃sto Crasso scrive Paulo Horasio che pos la morte di Pōpeo sentēdo che Pōpeo quādo fu in Hierusalem non toccò niēte dille ricchezze del tēpio ando in Hierusalem e tolse tutti li uasi di oro & argento la maggiore parte. E poi drizzandosi contra Parthi fu occiso & romo e ditto occisi tutti quelli soldati di Lucania & altri. Narra Paulo Horasio como anno ab urbe condita quadringētesimo octingētesimo, molte fonte i Roma diuētaro sanguinose. E l'anno seguente batti Roma una terribile pestilencia. Similmente Paulo Horasio referisse como Anno ab urbe condita. 486. la casa o tēpio della dea salute fu guasta da una laetta e tonò. E così le faette guastaro le mure delle forme dellacqua in più luoghi. E l'anno lequēte Scipronio capitano de Romani si mosse cō l'essercito cōtra Picēti o Marchiani, done si fece si alpera e crudele battaglia che fūdo nel mezzo del cōbattere fu uno terremoto grãdissimo che parse che la terra uollesse beuere el sangue humano cō si horribile suono, pero che auēga che Romani rimansero uincto ri, niēte d'ime no l'uno essercito e l'altro ando p tagli di spata, eccetti q̃li pochi romani uincitori. Recita anchora Horasio como innūzi le guerre di Picēti Marci Peligni Samnitici & Lucani cōfederati cōtra Romani le q̃le assieru dele durarō q̃tro anni furon uisuti molti pdigii. E p̃rio li cani, boui, cauali asini & altri animali deputati al ufo humano di

uideron tutti saluaticchi e smetteati della prima miltitudine lassate le cale andauano oagabò di e fuggano la pratica della homini. In Taranto rompedò il pane p' maggiore ufeia el sangue da qillo como fusse da corpi humani. In Roma nel leuare del sole fu uiduta nel aere una grã fiamma di foco cò gran fragore de sono, per sette di anchora continui catarono gradine a modo di sassi e cò qille spezzature di terra o creta cota, e poco dipoi se guitarò le guerre ciuile in Roma le qille incomẽzaro da Tiberio gracco tribuno della plebe il qille pponẽdo le lege agrarie contra li ricchi fu occiso. E di qsto dice Aug. lib. secõdo de ciui. del. c. xxi. Vnus graccorũ occisus fuit, a quo senbit seditiones graues coepisse Salust. Vno di gracchi di qlla famiglia fu uento, dal qle comẽzaro grate seditione in Roma como scrue Salustio. E al li. lib. de ciui. del. c. xxi. Igitur Aug. Intuũ omnĩu bellorũ fuit seditiones Graccorũ agrariis legibus excitare uolebant enim agros populo diuidere quos nobilitatis perperã possidebat, sed tã uetustũ inqũarẽ audere cõuellerẽ. Periculosissimũ immo ut ipsa eos docuit pernitiosissimũ fuit. Il principio delle guerre ciuile fu dalle leditione di gracchi excitata per lege agrarie secõdo Plutarcho. Romani li cãpi e terreni acquistati da loro cò uicini inimici par te ne uẽdiano, e parte li reteniano e danano gli e pẽsione per poco scẽlo alli citadini bisognosi. poi li ricchi erescẽdo la pẽsione li le uaro alli paueri. E per qsto fauore e di paueri fu fatta la lege agraria che nullo potesse hauere piu di quelli cãpi che tante pertiche, mẽtedimano li potẽti e ricchi fecero poco cõto di qlla lege e occuparò ogni cosa. Que sti gracchi uolsero fauorire el populo & pos sedere, quelli nobili quĩtanq; iniquamẽte tenesseron quelli cãpi, perche como dimonstrã la esperienza fu cosa pericolosissima e per uiciosissima guastare la antiqua tãto oecchia ta. Dapoi sequitato le guerre ciuile di Mario & Silla, di Sertorio & Catilina, di Lepido & Catullo, di Cesare & Pompeo. E nella guerra di Silla e Mario siquale duro circa dieci anni secõdo Suetõio se uicifero plu che. so

millia huomini. ¶ Che diremo delli p̃digli innãzi la secõda guerra punica. Dice ci q̃ti Aug. fino al li. lib. de ciui. del. al ultimo. ca. Om̃ito boues loquutos infantes nondum natos de utris matrum quẽdam uerba ciã mase uolasse serpentes forminas & gallinas & homines in masculinũ sexũ fuisse conuersas. Vn boue punto da omo che araua si uolsto to e disse. Caue tibi o Roma. Guardati o roma. E alcuni infanti in uẽtre della madre parlaro serpenti uolare per l'aere. e femine tanto galline quãto huomini diũtaro mascoli. E di questa mutatione dice Plinio lib. vii. de naturalĩ hisloria. Ex forminis mutari in masculos non est fabulosum. Sequito poi tanti p̃digli la molestia di romani contra liquali fece tante cose Hannibale cartaginese. E al ultimo a Canne nella Apuglia fece tanta occisione di Romani che modo in Cartagine oc tre mogli o tumini de ancle de oro leuate dalle digite delli corpi occisi. romo anchora dice Augustino al terzo lib. cap. xviij. ¶ Il terzo libro era quali signi furon mostrati a Hierusalem prima che fusse destrutta. E di questi ne scrue Iosepho in libris de bello iudaico, delliquali noi ne diremo alcuni. ¶ Il primo che per uno anno continuo fu ocdus to sopra Hierusalẽ nel aere una fiella a modo di una spada. ¶ Il secõdo che in una festa alle noue hore di notte apparẽ tanta luce nel tempio per spacio di meza hora che paria che fusse di. ¶ Il terzo signo che duodeci di continui la luna diũto oscura. ¶ Il quarto signo che una porta di metallo la qle era nel tẽpio la qle bisognaua fusse aperta e chiu sa da molti homini tiando chiusa e ben serrata alla festa hora della notte si aperse per se medesima. ¶ Il quinto signo che alli xxi. di Maggio al ponere del sole fu uiduta nel aere insieme con le nubile cati & esserciti di gente armate. ¶ Il sexto signo che in una notte della festa della penthecoste intrando li sacerdoti al tempio sentiro molti strepiti. e appresso uoce lequale diciano. Partimone da queste sedie. ¶ Il settimo signo che uno chiamato Iesu figlio uolo de Anania quattro anni continui crido ad alta uoce. Goia Hies



saem guai a grandi, guai a piccolini guai a vergine, guai a uidue, guai a maritate, guai sopra tutto l'unuerso populo. E cōstacila sì di e la notte discorrendo per le piazze e per le strade. E battuto più uolte & minacciato che tacesse esso pure replicaua con gran crisi di guai a Hierusalē. E in q̄sti & altri tanti sìgni mai quello populo peruerso si uolse p̄s̄tire. ¶ La terza cosa da dichiarare della destruttione di Hierusalem fu la cōsecutione doue ne occorrenno tre cōsideratiōe p̄cipale.

¶ La prima la occasione.

¶ La seconda l'afflittione.

¶ La terza la destruttione.

¶ La prima cōsideratione e della occasiōe perche promise Dio con il suo iusto iudicio che li Romani si mouessero cōtra Hierusalem. E a quello se risponde secondo Iosepho in lib. de bello iudaico, che trouandosi in Hierusalē uno officiale di romani chiamato Florio assai inhumano e crudele elq̄le in dūsse Hierosolymitani a tanta desperatione che si ribellaro a romani e uccifero molti romani & eazaro fuora la p̄uincia uno p̄fidente della Siria chiamato Cestio. E oden do t̄tti scandali Nerone Imperatore mandò Vespasiano cō l'essercito el duodecimo anno del suo imperio. Elq̄le morto Nerone e pigliata Galilea & la iudea fu chiamato dal senato e sublimato nel imperio e rimase T̄ito suo figliolo elq̄le assedio Hierusalē doue era cōclusa gr̄a multitudine, peche come scriue Fusello nella hystoria ecclesiastica, e Iosepho di tutta iudea erano cōcotti in Hierusalē q̄li populi p̄ la solennita della pascha doue si trouar o assediati per iusto iudicio di Dio. ¶ La secōda cōsideratione e della afflittione di quello populo. Siando circōdata Hierusalē da l'essercito di Romani fu fatto di fuora un fosso a torno cō uno bastione fortissimo sì che nullo potesse uscire della citta. Dōnde in breue m̄chiaro le uittualie e seguì to una gr̄a fame, donde segoitaro molti mali como dice Iosepho. ¶ Il primo che q̄li che hauiano fauore & erano gagliardi discorrea no per la citta & intrauano p̄ forza nelle case e togliono quello che ci era da mangiare.

¶ Il secondo che li figlioli toglieua no p̄ forza dalla boteca di padri & madre, e così econtrario el boccone masticato per m̄giarselo como cani rabiosi. ¶ Il terzo male che per la fame mangiauano ogni bruttezza insino al sterco delli boui. ¶ Il quarto che molti se fingeano uscire a cōbattere cō Romani uicinandosi a quello fosso e lassauansi pigliare solo per mangiare. E multiplicaro t̄tti che nō possendosi guardare t̄ta multitudi ne fu ordinato che li fussero cauati li occhi, e a chi tagliate le mani a chi troncato il naso, e così fussero cacciati dētro a Hierusalē. ¶ Il quinto male che sonando il rumore in cāpo che quelli iudei p̄si hauiano m̄giato le robe precise uccio che non le hauesse Romani. Onde in una notte duorū milia patefacta sunt viscera. Dul milia furon aperti & suentrati. ¶ Il sesto che molti debiliti per la fame in casa nelle uie e doue si trouauano dicēdo pane pane caueuano morti. E spesse uolte quelli liq̄li uolano sepe lre 4 morti caueuano anchora loro morti sopra delli corpi. ¶ Il settimo male che tanto fu uergeme quella fame che una dōna nō haue do da m̄giare pigliò in braccio uno suo figliolo lattante disse con molte lachrime. O infelice figliolo di me m̄l sera madre in questa guerra in tanta fame in t̄tti guai a chi ti seruaro. O mio figliolo cō uenie ch̄ tu sia cibo alla madre e fabula al mōdo e cō molti lamēti e lachrime l'occise poi el cocce e una parte ne m̄giò e l'altra la nasose. Et ecco incōtinēte q̄li liq̄li andauano robādo e sforzando intraro in casa e sentiro l'odore della carne cercauano a questa cominaze li la uoglia dare. Alhora q̄la li p̄sentò li mēbei cotri di q̄llo piccolino, liq̄li uiduti generaro gr̄ado horrore alle mentie di coloro. A chi piangēdo disse quella dōna. Questo e il mio figliolo io l'ho ucciso, mio e il peccato. M̄giarelo seculi peche prima ne ho mangiato io che il portai nel uētre. E coloro horredò el fatto si partirono. O iustitia diuina, o iudicio irreprehēibile del grande dio. Como li iudei furon crudeli cōtra X̄po Immoerte così fu aspera contra di loro obbsinati duritia diuina uendetta. E si uolemo ben cōfē

derare nō fu mai nulla città grāde ne minis-  
ma guaila da sol inimici e h'auesse tanta op-  
pressionē e tūi guai quāto hebbe Hierusalē.  
La ruina di quella città doue fu crucifisso le  
fu saluatore fu più che quella de Babilonia  
fatta da Cyro e Dario al tēpo di Balthasar,  
più che q̃lla di Troia fatta da Greci. Più che  
q̃lla di Sagunto fatta da Hannibale. Più che  
q̃lla di Carthagine fatta da Scipione. La  
terza cōsideratione si chiama desolatio oue  
ro euerfione, al anno secōdo del imperio di  
Vespasiano Tito p̃se la città doue pericula-  
ro di fame & di spata senza le dōne e li p̃ci-  
colini uno milione e cēto milia huomini. E  
q̃lli che furono trouati & rimaneseno uiui fu-  
rono ucduti trēta p uno dinaro come li loro

padri procurarolo la morte di Christo con  
trenta dinari dati al traditore iuda, e la città  
ta fu spianata. Doue si o grande città di He-  
rusalem doue si o bella Sion, doue si o tem-  
pio tanto ornato, doue si o città piena di po-  
pulo, certamente per il peccato di iudei li-  
q̃li perseguitaro Xpo fu disfatta e deſta-  
ta e flette colli ruinate lassate certe turre em-  
nēte leq̃le mostrassero q̃le città era debel-  
lata de Romani, poi Helio Adriano impes-  
ratore la fece reedificare e dal suo nome fu  
chiamata Helia. Dunq̃ ognuno po cōp̃rehē-  
dere per le cose ditte la malignità di iudei e  
quāta fu la ne ttezza bōta e sanrita del sanio  
di santi Iesu Christo figliolo di dō, qui sit be-  
nedictus in ſecula ſeculorum. Amen.

¶ Della eccellentia della benedetta Croce doue Christo uolse patire per nos-  
stro amore. Sermone, X X.

H Vmiliauit ſemetipſum factus o-  
bediens usq̃ ad mortem, mortem  
autem Crucis doctoris gentiū uer-  
ba ſunt iſta ad Philippenſes ſecondo ca.  
Mai ſu trouatone in boſchi, ne in ſeſie,  
ne in giardini ne anchora nel terreſtre  
paradiſo arbore ſi nobile e precioſo co-  
mo la croce di Christo Ieſu piantata nel  
monte Caluario. Onde Andrea apoſto-  
lo quando uede una a quella ſimile ap-  
parechiata per eſſo referendoli a quel-  
la del ſuo maēſtro la ſaluto e diſe, Salu-  
te crux praciōſa quā docerem & pul-  
chritudinē de membris domini noſtri Ie-  
ſu Christi ſuſcepiſti. O cruce benedicta ſatta  
tanto bella dalli membri del mio ſignor Ie-  
ſu in te diſceſi & la chieſia canta el ditto di  
Ambroſio nel Hymno. Crux fidelis in te o-  
mnes arbores una nobilis. Nulla ſylua talem  
proſert fronde, flore germine, dulce lignum,  
dulceſ clauos, dulce pondus ſuſtinet, ſic ſic  
ramos arbor alia tenſa laxa uiscera & rigor  
lenteſcat ſile quem dedit natiuitas, ut ſupers  
ni membra reges multi tendas ſtipite. O fidel  
cruce più nobile che tutti li arbori del mon-  
do. Nulla ſilua ne ha tale, ne in fronde, ne in  
fiori, ne tu li frutti. el tuo dolce legno ſoſtēne



li dolci chroui e il dolce peſo di ſeſo. O alta  
arbore piega li tuoi rami dlicuta molle alli  
ſaticati membri di Christo & fa che allegeri  
ſea in te rigore e la durezza della tua natura.  
Ma tali raſonamenti ſon diſpiaceroli alli eb-  
rinati iudei & anchora alli curioſi gētili. De  
che dice Paolo alla prima alli Corinthi. Nos  
prædicamus Christum crucifixum iudeis quib-  
dem ſcandalum, gentibus autem ſtultitiam.  
Noi p̃dicamo Christo conſitto in croce ſcan-  
dalo alli iudei alle gente ſecondo loro falſa  
opinione ſtultitia ouero pazzia per quella ca-  
ſone a conſolatione de tutti liſdeli e conſu-  
ſione dell increduli ho deliberato in queſto

sermone trattare della sublimità, & eccellentia della croce, doue noi proponeremo a dichiarare de quelle tre principale eccellentie.  
 ¶ La pria eccellentia si chiama figurazione.  
 ¶ La seconda reuelatione.  
 ¶ La terza magnificatione.  
 ¶ La prima come la fu figurata.  
 ¶ La seconda come fu reuelata.  
 ¶ La terza como e magnificata.

¶ Come la croce fu figurata specialmente in sette ligni del uecchio testamento. Cap. Primo.

**L**A prima eccellentia della croce si chiama figurazione. Trouamo che dio uolse operare molte cose grande non senza miste-  
 rio nelli ligni. E secondo dice Augusti, questi furo figura della Croce di Christo deliquale noi recogeremo sette figure.

¶ La prima de uitale conseruatione.

¶ La seconda de singulare saluatione.

¶ La terza de obediendale filiatione.

¶ La quarta de terribile significatione.

¶ La quinta de fruiale dulceratione.

¶ La sesta de memoriale conseruatione.

¶ La settima de uenenosa sanatione.

¶ La prima figura della croce di Christo fu della uitale conseruatione. Nel Genesi al. li. e scritto. Produxit deus de humo omne ligni pulchrum uisu & suauē ad uescendum & lignum etiā uitæ in medio paradisi. Prodiisse dio nel paradiso ogni ligno terrestre, bello a uedere & suauē a gustare e nel mezzo del paradiso el legno della uita secondo Augusti no al. xxiij. lib. de ciuit. del. El frutto di quello ligno ouero arbore mangiato impedia la uecchiezza che conseruaua l'huomo giovane. E questo il dichiara Nicolo de Lira che per conseruare la uita se ricerca il cibo per ilquale si resituisse il humido deperdito per la actione del calore naturale, niente dimeno questa restauratione non se fa secondo equi-  
 ualentia come dice Aristot. in primo de generatione. Perche la carne generata per il cibo non e così perfetta e pura come la prima co-  
 si come il uino generato per la admistitione dell'acqua non e così come primo. E si se cōtinuasse giungerei l'acqua di enteria debile

al ultimo maneria la spece del uino. Simil-  
 mente la carne generata per il nutrimento e piu debile de uirtu che prima all'ultimo per la continuatione si induce la uecchiezza, & così poi manca la uita. Adunque accio che ta-  
 le restauratione fusse fatta in Adam secondo equiualentia e continuasse la uita senza inue-  
 chiarsi li fu ordinato il frutto di quello ligno della uita quello fu figura del legno della cro-  
 ce di Christo. Del frutto delquale gustato dal li fideli si conserua la uita della gratia. Pero dice Paulo a la prima alli Corinthi. Verbum enim crucis pereuntibus quidem stultitia est. Nobis autem, id est hiis qui salui sumus uirtus dei est. La parola de la Croce alli reprobi e pazza, ma a noi quelli che sono salui e uirtu di dio.  
 ¶ La seconda figura della croce si chiama di singulare saluatione. E questa po-  
 ne nel Genesi al. vi. cap. Quando Dio uolse sal-  
 uare Noe & li suoi al tēpo del diluuii di-  
 se. Fac tibi archam de lignis leuigatis. Farai una archa de legni dolati e poi in quella ar-  
 cha di legno fu saluato Noe e li suoi secondo l'ordine dato da Dio. Hauera possuto Dio saluare quelli in alcuno monte altissimo non facendo multiplicare tanto le acque o uero nel paradiso terrestre alto piu che tutta la terra doue non furon le acque del diluui-  
 o per altra uia, nientedimeno uolse che si sal-  
 uassero nell'archa di legno a denotare che nella croce di legno si doueano saluare li es-  
 letti per il merito di Christo elquale uolse in quella patire. Pero dice Christo homo in una homelia. Crux nobis totius beatitudinis cau-  
 sa est, hæc nos a cecitate liberauit erroris, hæc a tenebris reduxit ad lucem, hæc para-  
 disum præclusum aperuit. La croce e causa a noi de tutta nostra beatitudine, questa ne ha liberati da ogni cecità di errore, questa ne ha redutti dalle tenebre alla luce, questa ne aperse el paradiso ilquale era serrato.  
 ¶ La terza figura fu della obediendale filiatione quando Abraam uolia per obediētia di dio occidere el figliolo Isaac e il figliolo era pa-  
 tiente essere ocelso per obedire a Dio e ad Abraam suo padre. Di questa si dice nel Ge-  
 nesi al. xxii. cap. Tulit quoque ligna holocausti

Et imposuit super Isaac solum suum. Tolle  
 Abraam le legne del sacrificio e posele so-  
 pra Isaac suo figliolo. Questa fu figura di  
 Christo il quale doua essere crucifisso nel le-  
 gno. Onde Augu. al. xvi. lib. de ciui. dei. al. e.  
 xxxi. dice, Sicut dominus crucem suam ita  
 Isaac ubi ligna ad ultimum locum quibus  
 fuerat imponendus ipse portauit. Come Cri-  
 sto porto la sua Croce così Isaac porto esso  
 le legne al luogo del sacrificio sopra lequale  
 lui doua essere posto & abbruciato e fattone  
 sacrificio. E come Abraam non perdono a  
 suo figliolo quanto fu in esso. così dice Pau-  
 lo. Proprio filio suo non perperit deus, sed  
 pro nobis omnibus tradidit illum. Non per-  
 dono Dio al suo proprio figliolo, ma il uolse  
 dare alla morte per tutti noi e come poi in-  
 iunge ad Abraam che non eccedesse la ma-  
 no sopra Isaac e fugli monstrato uno castro  
 nel quale staua a battere la testa intra le spi-  
 ne, così fu figurato el capo di Christo il-  
 quale douea essere coronato di spine como dice  
 Augu. ubi supra. E nella imolatione di quel  
 ariete fu significata in Isaac la diuinità di  
 Christo impassibile, e nel castrone patiente  
 la sua humanità, pero nella glosa al cap. i. de  
 sum. trini. & fide cath. stano questi uerit. Nil  
 Isaac patitur aries sit uictima Christo. Nec  
 destas patitur cū patitur homo. ¶ La quar-  
 ta figura della croce fu la terribile significa-  
 tione quando dio mando Moyse & Aaron  
 a Pharaone per liberare il populo iudaico  
 dicen so Moise che haui la lingua Imperita  
 e tarda Aaron parlara per te &c. E tu piglia-  
 rai questa uirga nella mano tua nella quale fa-  
 ra il signu. Exodi. iiii. c. Questa uirga poi get-  
 tata in terra innanzi a Pharaone diueto ser-  
 pente e poi pigliato quello serpente per la  
 coda torno in uirga. Exodi. vii. cap. Con q̃  
 sta uirga battendo l'acqua del fiume Moise  
 diuentaro sanguinosi. Con questa uirga bat-  
 tendo le acque di fiumi di riuì e palude uscì-  
 rono tante rane che ogni cose ne staua pieno  
 Exo. viii. E in quello medesimo capitolo  
 battendo Aaron la terra se multiplicaro tã-  
 ti tauani & cenzaie che non si potena resiste-  
 re molestandoli huomini e li animali, & poi

seguitaro mosche infestissime e pungente, e  
 molte cose partendosi li figlioli di Israel arri-  
 uati al mare rosso. Exodi. xv. e. perseguitan-  
 doli Pharaone con l'essercito & impaguriti  
 quelli iudei disse dio a Moyse. Loquere filiis  
 Israel ut proficiantur. Di alli figlioli di Israel  
 che uadino uia e tu leuaraì la uirga & esten-  
 di la mano sopra il mare & con quella uirga  
 spartirai l'acqua. E così fece Moise e l'acqua se  
 tiro da una parte e da l'altra a modo de mu-  
 ro e passato quelli salui per il mezzo come an-  
 chora scriuissmo nel sermone delle magnifi-  
 centie della fede quando parliamo de mira-  
 culis. Doue noi al presente concludemo q̃  
 lo che si nota al. xvi. c. del Exodo. quãdo bi  
 sogno combattere con li Amalechite che  
 Moise ando adorare con quella uirga in ma-  
 no, e secondo dice Augu. al. x. lib. de ciui.  
 dei. al. viii. ca. tenendo quella uirga in mano  
 estendia le brazze a modo de croce, e oran-  
 do in quella maniera Moise, furo quelli iudei  
 uittoriosi. Quella uirga dunque in tanti si-  
 gni e prodigi operati per la uirtu di dio insi-  
 no a q̃sta uittoria figuraua la croce di Chris-  
 to con laquale sono operati tanti miraculi  
 come dichiararemo nella terza eccellentia  
 & sono uanti e confusi li demoni. ¶ La quin-  
 ta figura fu della fluuiale dulceratione. Si scri-  
 ue al prefato. xv. c. del Exodo. come trouan-  
 do quello populo un fiume amarissimo dio  
 monstro a Moise uno ligno elqual pose in  
 quella acqua e diueto saporosa e dolce. E q̃  
 sto fu figura della croce perche per Christo  
 crucifisso la amaritudine de li huomini pec-  
 catori si conuerte in dolcezza, allquali per  
 il merito di Christo si dona indubitata spera-  
 za della uenia e remissione. ¶ La sesta signi-  
 ra fu della memoriale conseruatione. nel Exo-  
 xodo al. xxvii. c. si fa mentione come fu fat-  
 ta quella archa tanto ornata di legni politi e  
 belli doue fu riposta la manna in memoria  
 della refettione data da dio a quel populo tã-  
 ti anni, e le tabule de la lege in memoria del-  
 la lege data, la uirga di Moise & Aaron in  
 memoria della liberatione d'Egitto q̃sta ar-  
 cha fu figura del legno della croce doue pen-  
 de Christo in chi furò tre nature in una pers

sona diuina cioè la natura diuina increata & figurata p la uirga, peche esso figliuolo e la uirtu di dio. et la natura spirituale creata o anima designata p le tabule della lege, peche come quelle furo due così nell'anima di Christo fu ro doi cose prestantissime cioè lo intelletto illustrato da ogni scientia e la uoluntà doue era la rectitudine de ogni bontà. Similmēte fu in Christo la natura corporale figurata p la māna saporosa & suauissima. ¶ La settima figura fu de la uenenosa sanatiōe. E scrit to nel lib. di Numeri al. xxxi. e. come dīo man do a qūlo populo mormuratore serpēti ligli offendano e occidano assai persone. E fa cēdo oratione Moise a Dio li fu ditto fa uno serpēte di metallo e pomilo in una ptica alta e qūli che farāno morficati dalli serpēta guar dino a qūlo in su la ptica e farāno liberati. E così fu fatto qūto fu figura di Xpo elq̄le do nia essere posito nella ptica della croce alq̄le chi guarda con fede e diuotione si sana dalli mori uenenosi delli demōi. Pero disse chris to lo. iiii. e. Sicut exaltauit Moyses serpēte in heremo in ligno, ita exaltari oportet filiū hominis ut omnes q credūt in ipso nō pere ant sed habeāt uitā æternam. Como exalta uo il serpēte in qūlo deserto nel legno co si cōuene essere essaltato cioè in croce il fi glio de l'huomo aceto che tutti qūli che li credāo nō periscō, ma habbiāo uita eterna. ¶ Como appare la eccellenzia della Croce pero che fu prunziata & reuclata che in que la Christo douia patire. Cap. II.

**L**A scōda eccellētia della croce si chia mareuelatiōe fu prima che Christo pa tisse prunziata e riuclata la sua croce. E auenga che questo sia noto nelle scritture a bondantemente niente dīmo nol inducere mo sette prunelatione. ¶ La prima fu qū la de chi disse Isai al. lvi. e. a. elquale parlando della hamonita e la diuinità di Christo cos mo appare soggiunse factus est principatus super humerum eius. el suo principato fu fitto sopra le sue spalle. cioè espone Nicolo de Lira portando la croce per la q̄le debello e uinceffe li demoni e intro potentemente nel suo regno. Pero disse Luce ultimo cap.

Oportuit pati Christū & resurgere a mor tuis & ita intrare in gloriam suam. Bisogna ua che Christo patisse & resuscitasse da mor te e così intrasse nella gloria sua. La seconda prunelatione fu de l'isai al. lvi. e. a. elq̄le parlam do del messia dopo molte cose disse leua bit dīs signū in nationes. Leuara el signore un legno nelle natione cioè scōdo espone Ni colo de Lira tara p̄dicare la uirtu della cro ce p li apōstoli in tutto il mōdo. ¶ La terza prunelatione della croce fu di Zacharia ilq̄ le pphetizādo della cōuerfione di iudei q̄le fara poi la morte di Antichristo dice in per sona di Christo. Aspiciet ad me quē confuxerunt & plangent eum plāctu quasi super unū genitū. Guardarāno a me li iudei cōueriti si quale conficaro in croce perche alhora cre derāno & cōfessarāno che Iesu Nazareno fu erodisio dalli padri loro e piāgerāno e dor lerāno come quādo si piāge morto l'unige nito e mutasi quūli el modo di parlare della prima periona all'altre z como spesso fanno li ppheti. ¶ La quarta prunelatione della croce fu qūla di Dauid elq̄le nel Salmo. xxi. Induce Christū elq̄le intrare le altre cose dice. Foderunt manus meas & pedes meos. Per tufaro le mane mie e li piedi mel erucifigen domi doue La ctāto in quarto lib. diuinarū institutionū. dice che uerba ppheta nō de se locutus est. fuit enim rex & nūquā illa pphes est spiritus dei p illū loquebatur q erat il la passurus post annos mille & quingenta. Tot enim colliguntur anni a Dauid usq̄ ad erucē xpi. Queste parole nō disse Dauid pro pheta di se. Esso fu Re e mai pati tale cose. Ma parlaua p sua bocca il spirito di Christo dio ilq̄le douia patire nella croce poi mille e cinquāta anni li q̄li si racoglieno dal tēpo di Dauid infino alla passione di Christo. Ma li ossinai iudei p fugire qūla uerita di Chris to hāno corrotta la lettera e doue la scrittu ra dice foderūt. Cauaro o pertularo hanno posta un'altra dictione di simile platiōe che doue e scritto in uerita Caru che tanto uole dire quāta foderunt loro hanno posito Caru che tāto uol dire quāto hōne. E dīo espōnē do falsamēte. Cōsiliū malignātū obēdit me.

El cōsilio di malignāti mi ha assaltato foderunt &c. Caari quā como il lione mi haucise assiegiate le mano e li piedi. E quella espōitiuone e fallae anchora inuoluētiē dire che il lione assaltale mano e li piedi. ¶ La quinta pñūciatione della croce di Christo in da ista al lib. Doue dice. Tradidit in montē a mām suā & rūteleratus reputatus est, & ipse perrata multorum tulit. Et pro trāsgressoribus orauit. Dette la sua anima cioè la uita a l'aspera & utuperosa morte perche fu riputato e acrompagnato ron li pñerati cioè al supplicio della croce la q̄le era supplicio di latroni como dice Chiusolomo e in porto li peccati di molti riora la pena della quale erano debitori li homini e piego p li trāsgressori. ¶ La sesta pñūciatione della croce fu quella della Regina di Sabba la q̄le urne delli fini della terra cioè da longhi paesi uedita la fama di Salomone a uederlo & udirlo in Hierusalē romo si nota al lib. delli re al x. rap. Di questa scriue il maestro nella historia scolastica como dimonstrandoli Salomone tutti soi edifici quella uide in una rafa uno legno il quale era superchiato dalli edifi cile e risposso di che illuminata di ispirito di pphētia disse a Salomone che in quello legno saria crucifisso uno per la morte del quale si douia dissiue el populo iudalco. E Salomone udēdo q̄sto il fece pigliare & ascondere molti passi sotto terra, dapoi in q̄llo loco in fatia la pbatia pūrina doue li ministri del tēpo lauauano le perore le q̄le offerriano al sacrificio. E in q̄la desendia certe uolte l'angelo e mouia l'acqua r il primo in fermo che descēdia in q̄la pūrina si sanaua di ogni infirmita. E q̄sto effetto nō seguita solo p la pñētia del angelo, ma anchora discono alcuni p la uirtu supnaturalē data a q̄llo legno. E nel tēpo della passione di Christo q̄llo legno p uirtu di dio uēne sopra la q̄e uedēdo li iudei il pigliare e fererōn la croce di Christo. ¶ La settima pñūciatione fu di esso iesu benedetto el q̄le parlādo con iudei disse. Cū exaltaueritis filiū hominis, tūc cognoscetis q̄a ego sum. ioā. viii. c. quādo eis alzarēti cioè in croce el figliolo de l' homo

alhora cognosceriti r'io so io cioè dio, & rō me scriue Matth. al. xx. c. quādo Christo andaua in Hierusalē disse alli soi disipoli irri e tamēte fere. Afrēdimus hierosolymā & filius hominis tradetur principibus sarei dotū & scribis & rōdēnabūt eū morte & tradēt eū gētibz ad iudēdū & flagellādū & ruri figēdū & tertia die resurget. Erro r'he noi siamo in Hierusalē el figliolo de l' homo sara dato alli principi & sacerdoti & scriba & cōdēnārānlo a morte e darānlo alle gente a dettatione di legiare & ruri figere, el terzo di resus itara. Horamai si po cognosere quanto e stupendo el misterio della Croce pensando quello r'he fu pñunciato e detto prima r'he Christo fusse crucifisso.

¶ Comola Croce di Christo e molto r'celente p sette magnificētie. Cap. Terzo.

**L**A terza excellentia della croce si chiama magnificētia ne trouamo di quella sette magnificētie.

¶ La prima si chiama elettione,

¶ La seconda signatione,

¶ La terza operatione.

¶ La quarta iugatione.

¶ La quinta inuentione.

¶ La sesta adoratione.

¶ La settima apparitione.

¶ La prima magnificētia della Croce si chiama elettione fu dal saluatore nostro eletta per instrumento della humana redemptione. E questo congruētemente per tre r'ongruente r'alone.

¶ La prima de satisfatione.

¶ La seconda de esemplatione.

¶ La terza de attratione.

¶ La prima r'alone fu la satisfatione p fatia fare nel legno romo hania peccato l' huomo nel legno. E di questo dice Augustino in uno sermone di passione. Cōtēpēt Adam p r'ceptū accepiēs ex arbore. Sed quēdā Adā perdidit Christus inuenit in cruce. Disprezo Adam il diuino comādamēto māgiando el frutto prohibito. Ma quello r'he esso perde cioè la salute humana el ritrouo Christo in croce. E la santa r'bkētia dire a dio nella pñatione. Aeternē deus q̄ salutem humani gene

ro in ligni constituiti unde mors oriebatur  
 inde uita resurgeret, & qui in ligno uincebat  
 in ligno quoq; uinceretur. Et Ambrosio uel  
 Hymno leguita de parētis p̄thoplaudi frau-  
 de fatta condolens. Quando pomi noxialis  
 morte morfu corrui. Ipse lignum me nota-  
 uit dīna ligai ut solueret hoc opus nostre fa-  
 lutis ordo de poposcerat multiformis p̄dis-  
 tionis ars ut artem falleret & modelam fer-  
 ret iude hostis unde lēserat. Il redemptore  
 del mondo mosso a pietà per la fraude fatta  
 dal primo nostro padre Adam el quale caleo  
 alla morte per mangiare questo pomo dan-  
 noso. E lesse il legno della croce per pagare li  
 danni del legno. Questo ricerca l'ordine del-  
 la nostra salute che la arte e sapiētia di Xpo  
 soperechiassē la arte e astutia del pessimo p̄-  
 ditore demonio e donasse la medicina nel le-  
 gno como in quello ne hauiā offeso l'inimic-  
 co. ¶ La secōda ragione p̄che Xpo e lesse mo-  
 rirē in croce fu la effemplatione uolle in q̄li-  
 la dare a noi effempio di tre uirtu allaq̄le cō  
 difficulta si induce l'humana fragilita p̄na a  
 tre uicli contrarij. La prima e la humilita cō-  
 traria alla superbia. La secōda la poverta cō-  
 traria alla auaritia. La terza la patientia del-  
 le pene e afflictione contrarie alla lussuria e  
 sensualita del corpo. La p̄ma uirtu e la humi-  
 lita. E q̄sta ne insegna Christo cō parole quā-  
 do disse Matth. xi. c. Discite a me quia mitis  
 sum & humilis corde. Imparate da me che  
 i non māfeto & humile di cuore. Doue di-  
 cē: August. in libro de Virginitate. Nō dixit  
 discite a me mūdum fabricare aut mortuos  
 salutare, sed quia mitis sum & humilis cor-  
 de. O doctrinam salutare. O magistrū do-  
 minūq; mortalium quibus mors poena sus-  
 perbie p̄p̄uata atq; transfusa ē. Noli ut do-  
 cere q̄ ipse non esset. Noli ut habere q̄ ipse  
 non faceret. Non disse imparare da me fa-  
 bricare il mondo o resuscitare li morti, ma  
 e' he son mite & humile di cuore. O doctrina  
 salutare. O maestro e signore delli huomini  
 mortali a liquali fu data la morte cō il beue-  
 re & cibo della superbia. Non uolse insignas-  
 re che fussero altri quello che non era esso  
 ne comūdare cola che non facesse. E. al. xlii.

lib. de ciuit. del. al. c. xlii. In ciuitate del in hoc  
 sacculo peregrinati maxime comendatur hu-  
 militas & in eius rege qui est Christus maxi-  
 me predicatur. Contrariūq; huic uirtuti re-  
 lationis uitium in eius aduersario q̄ est diabo-  
 lus maxime demoniari lacris litteris. Chris-  
 to duoq; se humilio pigliando la nostra natu-  
 ra se humilio elegendo la humile madre, le  
 humilio nascendo in povero luocho nel prese-  
 pio, se humilio facendosi circūcidere se humi-  
 lio suggugandosi nella sua infantia pueritia  
 alla madre e al uocchiarello ioseph se humi-  
 lio chiamando al apostolato e sus doct̄ com-  
 pagna quelli poveri piscatori, se humilio ne  
 la predicatione cercando la gloria del padre,  
 se humilio dispregiando li mondani honorē,  
 se humilio lauando li piedi alli discipoli, ma  
 sopra ogni cosa se humilio, quando soffere la  
 ignominiosa opprobriosa e abietissima pas-  
 sione e morendo in croce como scelerato in  
 mezzo a duoi latroni. Dalla Croce Christo  
 col suo escampio ne dice. O superbi o inobe-  
 dienti al mio padre celestiale. Imparate da  
 mi la mia humilita per laquale dice Ierony-  
 mo ad Palmachium. Quantūcūq; te dētee-  
 ris humilior Christo non eris nudis ut ince-  
 das pedibus pauperum tunica uelaris cor-  
 mitatus pauperibus, pauperū celas dignan-  
 ter introas iple ligna cōcedas focū extras  
 cecorū oculis sis manus debiliū pes claud-  
 rū ubi alape ubi sp̄nta ubi flagella ubi patibū-  
 lum ubi mors. Quantūcūq; tū humilior per  
 Christo mai farai più humile che fu esso. Po-  
 sto che uadi scalzo ueluto uilmente accōpa-  
 gnato con li poverie nistule celle delli po-  
 ueri infermi porti acqua accendi el fuoco e  
 sia occhio di echi mano di debili piedi de  
 li zopli. Doue sono le battiture e guātare ne  
 la faccia doue li sp̄ti doue li flagelli doue e  
 il pantibulo della Croce doue e ignominiola  
 morte. ¶ La secōda uirtu dellaquale Xpo  
 uolse dar a noi effempio nella croce fu la po-  
 uerta, e de questa lui disse Matthe. lvi. cap.  
 Vulpes foueas habēt & uolucres eorū nidus,  
 filius autem hominis non habet ubi caput su-  
 um reclinet. Le uolpr hāno le fosse li uecel-  
 li del cielo li nidi, e il figliolo de l'huomo nudo

in croce non ha doue riposare el suo capo. ¶ La terza unita de laquale ce dette Xpo esempio in croce e la penitencia in tanti sol martiri. In tanti dolori in tante pene in tante cōtumelie in tanti tormēti semp̃ illette māl ueto como uno agnello. ¶ La terza ragione pōte Xpo esse morire in croce fu la atrattione de quella. Dice Ioannis. xii. Ego si exaltatus in uero a terra ciuium traham ad me ipsum. Quādo io sarò essaltato da terra cioe in croce ogni cosa tiraro a me medesimo cioe quāto sarain me daro e alione ad ognuno che mi ama e como dice Bernardo. Ascēdit in altū crucis ut ab omnibus uideretur uoce magna clamauit ut ab omnibus audiretur clamori la chrymas addidit ut homines compateretur. Sali nell'alto della croce per esser ueduto da tutti crido nna grā uoce p' essere odiato da ognuno, al crido grāde aggiunge le lazechimeaccio che l'huomo li hauesse cōpassione. ¶ La secōda magnificētia della croce si chiama signatione. Cō q̃sta si signano q̃lli che si debbeno batizzare nella fronte & nel petto de confecra. distin. iiii. cap. l'osca signatur. Con questa anchora el uelcouo signa q̃li li liquali criūma. Questo signo si usa nelle cose sacre de dio distin. v. ca. nunquid. & anchora particularmēte ogni fidele christiano nel andare a posare & nel leuare si fa el segno de la croce. E così nelle altre operatione. E q̃sto signare in tratto della croce benedetta di Christo ilquale fu Dio & huomo. E secon do Gualterio Durandi al suuorationale diuini orum officiorum al. v. lib. al. iiii. c. si dēue q̃sto signo e imprimere con tre digiti perche se imprime sotto la inuocatione della trinita. E ben uero che la glosa al ca. ecclesiasticarū. distin. xi. Dice che il signo della croce trasse origine dal uecchio testamēto. Quādo iacob benedisse li figlioli di Ioseph Effraim & Manasse dell'q̃ti e scritto nel Genesi. al. xlviii. c. che presentandoli Ioseph al padre che li benedicessse pose Manasse alla bāda destra del padre. Et Effraim alla sinistra e iacob si fece le mane in modo di Croce e penese la mano destra loco sopra di Effraim e la sinistra sopra el capo di Manasse così con le man con

cellate li benedisse. E uedēdo q̃sto Ioseph si sfoceto lenare la mano del padre dalla testa di Effraim e ponerla sopra Manasse e disse o padre Manasse il primogenito el padre ti rispose Scio fili mi scio, io so figlio mio io lo so che q̃sto Manasse moltiplicara la gente sua. Ma il suo fratello Effraim fara da piu che esso e il suo se me creseera i grā gēte. ¶ La terza magnificētia della croce si chiama operatione cō q̃sto signo sonitate operate dalli tanti tante cose e stupēde e marauigliose, como appare in molti esempi. Ioāne euāgelista fattosi el signo della croce hebbe el ueneno senza lesione & dāno. San benedetto cognoscedo p' spirito un biechieri col ueneno ilq̃le si li daua a beuere da certi iniqui & fecelrati fatto el signo della croce q̃sto uaso si roppe incōtinēte. Santa Maria egyptiaca fatto el signo della croce sopra l'acqua del fiume iordanano camina sopra q̃lla como sopra la terra ferma. San Georgi signadosi cō la croce ando cōtra il dracone e ferilo cō la sua lāza e fecelo ligare da q̃lla giouine tra la q̃le aspettau essere deuorata la q̃le meno el dracone como un cane dentro la citta. Doue poi san Georgi l'uccise. San Pietro martire p̃dicādo in cāpo a Milano cōtra li heretici al tēpo de la estate fatta oratione e poi fatto nel aere il segno della Croce impetroua una nubila sopra el populo laquale fece umbra a tutti in fino alla fine della p̃dica. San Dominico tro uadosi in caminō cō uno suo cōpagno fu assaltato da una gran piona e facēdo el segno della croce discacio l'acqua i modo che pio uēdo a torno ad essi l'acqua nō toccaua nēte. Doue caminauano loro. San Lorēzo tro uadosi nella presone doue erano chiamati Lucillo elq̃le piāgēdo era fatto cieco poi cō l'hibbe cōuertito e battezzato fatto el segno della croce lo illuminò e a q̃sto esempio altri ciechi andauano a Lorēzo e cō il segno della croce li illuminaua. Pero cāta la chiesa Laurētius bonū opus operatus est qui p' signū crucis cecos illuminauit. San Francesco fece molti miracoli col signo della croce. Intra li altri al specu de santo Urbano uno infermo domādo un poco de uino e nō se ac



trouandoli fece portare un uaso de acqua e fatto el legno della croce diuerso alla acqua uino ottimo. Et la quarta magnificetia della croce si chiama fugatione. Questo discenza e fa fugire li diuoli e di questo fa l'esempio di san Christophoro nella sua legenda e anchora di santa Iustina Vergine e quello che recita Gregorio nel dialogo de quello iudeo signato col legno della croce a chi li diuoli non poterono fare lesione alcuna. Et la quinta magnificetia della croce fu la imetione che Helena madre di Costantino ando infino a Hierusalem per trouare el legno della croce la quale li iudei hauiano nascosta insieme co quelle della troni e poi disfatto Hierusalem da Romani. E redificata da Adriano perche in quello loco doue era sotto terra la croce andauano ad adorare Iesu Christo molti assai adorauano, fece fare in quello loco uno templo in honore della dea Venus per leuare la adoratione di Iesu Christo e santa Helena fece spianare quello templo. E confresso uno chiamato Iuda da Helena famoso intra li iudei quello orando co sede trouorono el loco sotto el quale staua la croce. E cosi cauido trouare tre croce. Et secondo Ambrosio fu cognosciuta quella di Christo per il titolo Iesus Nazarenus. benché poi per quella si faceffino molti miracoli e pigliato poi Santa Helena una parte di quello legno e ornato co molte liore porro a Roma a Santa Croce in Hierusalem. E li ehioui anchora li porto de li quali se dicono molte cose cioe uno posto al freno di Costantino il quale naua alle battaglie l'altro il giro nel mare Adriatico perche era molto tempestoso. Et il terzo si mostra a Milano. Et he uero che io ne ho ueduto uno a Leze la mia citta in Santa Maria del templo. Vn altro a l'ho spital di Siena. Vn altro a Santo Columba no in Genova. Vn altro al monasterio di Santo Francesco a Venetia doue siano monache. Vn altro a Santa Maria de capriello in Roma. Vn altro puro in Roma a Santa Croce in Hierusalem. Peto uerissimamente che quello ch'ouo che seruo Costantino fosse partito e spezzato e possa alcuna particella in ogniuno di quelli fatti in similitudine di quello cosi

spartito e quido non fusse cosi basta a noi credere che Christo fu erucifisso per nostro amore. Et che la croce fu inuenta trouata al modo ditto da Helena e perche Eusebio papa ordinò che in tutta l'universale Chiesa si celebrasse solennemente la festa della imetione della croce. de con'e. dist. III. al. c. erucis. Poi passati molti tempi Cosroe re de Persia huius, pigliata quella parte della croce rimasta in Hierusalem contra chi si mosse Heracio Imperatore e hauuta la vittoria repiglio quello sacro legno e condusselo in Hierusalem. Et stando uelmo alle porte della citta popolarmente con quello legno in mano l'angelo ch'usò le porte e odi una uoce la quale dicea di te entro in Hierusalem humilment e a cavallo al asino. E poi uscì coronato di spine. Allhora Heracio discese da cavallo e co molta humilita piglio quello legno e subito le porte si aperseno. Et cosi esso discalzo entro dicendo questa laude. O crux splendens cunctis astris mundo celebris hominibus multis amabilis sanctior unicuersis quod sola iustis digna portare taliter mundi. Dulce lignum dulces cunctos dulcia ferens pondus salutis presentem ceterum in tuis hodie laudibus congregatam. O croce piu splendida che tutte stelle celebri al mondo, e alli homini molto amabile piu santa che tutte creature la quale solafusti degna portare el redemptore del mondo O dolce legno il quale porti li dolci chioui e li dolci pesi salutis la presente benedicta congregata hoggigi tua laude. Et la seconda magnificetia della croce si chiama adoratione che quella laquale fu supplicio di la troni mo se adora da populi Re, e gran signori con molta ueneratione. Ma alcuni uolentieri non sapere si la croce si deue adorare di adoratione di latria. Et habbia alcune opinioni. Respondemo con Bonauentura nel terzo delle sententie alla xx. dist. che alcuna cosa si po honorare in dui modi ouero in officio di reuerentia. Et questo si chiama honore di ueneratione o uero in testimonio di uirtu e officio di contemplatione. Et questo si chiama honorare di adoratione. Tutti questi doi honori si deuono alla croce di Christo la quale douemo uenerare & adorare. Et l'ho

hore di ueneratione si li conuene como a ins-  
trumeto della nostra salute. Onde como fa-  
cemo uerentia alli sacramenti pebe in qñli  
per alcuno modo ce ene la causabita della no-  
stra salute così e da fare uerentia alla croce  
e alli chioni di Iesu Christo. Il secòdo honore  
de adoratione si tanto alla croce di Christo  
per rispetto di Christo crucifisso perche nul  
lo intende compiacere alla Croce ne impes-  
trare da quella cosa alcuna, ma da quello eb-  
be su crucifisso e così si adora di adoratione  
di latria. E il primo honore non li deue dire  
ne latria ne dulia perche non e specie di ad-  
oratione, ma como e ditto si po chiamare ho-  
nore di ueneratione. San Thomafo alla ter-  
za parte. q. xxv. Dice più diffusamente cioe  
che si noi parliamo della croce in laqñle Chri-  
sto fu crucifisso ouero la consideramo in qua-  
nto representa a noi la figura di Christo disse  
lo in quella ouero inquanto quella e toccata  
dalli membri di Christo, e bagnata dal suo  
sangue, e così si deue adorare de adoratione  
di latria. Ma si parliamo della figura di ogni  
altra croce in qualunque materia o di legno,  
o argento o oro, così honoramo la croce co-  
mo la imagine di Christo cioe de adoratione  
de di latria. E perche li chioni toccaro li mè-

bri di Christo e la lanza e li uestimenti an-  
chora li adoramo. Ma perche non represen-  
tano la imagine di Christo crucifisso como  
fu la Croce perola imagine della Croce ue-  
neramo in ogni materia. Ma non così la ima-  
gine delli chioni. E la Croce l'adoramo ne in  
quanto fu opprobrio di Christo, ma inquan-  
to ce si considera la uirtu diuina di Christo  
quanto al effetto della nostra salute. ¶ La  
settima magnificientia della croce si chiama  
di apparitione. Secondo cāta la chiesa. Hoc  
signum crucis erit in ecclōe una dominus ad  
iudicandum uenerit. Apparira questo segno  
nel cielo quando uenera el Signore del mon-  
do a iudicare tutti quanti. E allhora cogno-  
sceremo tutti la efficacia la uirtu el triom-  
pho della Croce di Christo nella quale fu os-  
perato el misterio della redēptione nostra.  
E così tutti li eletti gridaranno con allegro  
euore. Adoramus te Christe & benedicis  
mus tibi quia per sanctam crucem tuam res-  
demisti mundum. Noi ti adoramo o Iesu  
Christo el quale per la croce santa tua e recu-  
perasti el mondo. Te laudamo te benedice-  
mo te ringratiamo, el quale con il padre e  
spirito santo uiuit & regnat in secula seculi  
lorum. Amen.

### ¶ Dell'altissimo sacramento della Eucharistia.

### Sermone. XXI.

**C**aro mea uera est etibus &  
sanguis meus uere est pos-  
tus uerba sunt redemptio-  
nis nostri originaliter iohannis. vi.  
ca. Intra le cose grande e mara-  
gliose della christiana fede, e una  
stupenda singularissima el Vene-  
rabil Sacramento della Eucha-  
ristia, doue sotto la specie uisibile  
del pane e del uino si contiene ue-  
ramente e realmente Christo si-  
gholo di dio e della Vergine glo-  
riosa, e perche la mundana philo-  
sophia non e capace di tale infalli-  
bile e indubitata uerita. Accio che rimanga  
quieta tranquilla ogni anima christiana. Noi  
in questo sermone tratteremo di tanto al-



tissimo sacramento delquale proponetemo  
a dichiarare tre principali misterii.  
¶ Il primo della sua figuratione.  
¶ Il secondo della sua institutione,

¶ Il terzo della sua conuertatione.

¶ Como fu preunciato el sacramento de l'altare nelle figure del uecchio testamento specialmete nel pane & uino offeriti da Melchisedech e nel agnello pascale e nella manna. Capitolo. Primo.

**L** primo miffeno si chiama figurazione. Secondo Alessandro de Ales nel.iii. della sua summa fu conueniente che considerata dignita di questo sacramento anchora diffcultata credere la sua nerita fusse figurato & predicato in figure nel uecchio testamento. E auenga che la cosa figurata sia secondo una substantia. Nientedimeno per diuersi effetti e piu proprietaria sono state diuersi e piu figure. E lassando tutte le altre noi ne induceremo tre lequale pone el maestro delle sententie.

¶ La prima el sacrificio di Melchisedech.

¶ La seconda l'agnello pascale,

¶ La terza la manna.

¶ La prima figura del sacrificio di Melchisedech laquale figura el sacramento quanto alla forma uisibile. E da sapere secondo el maestro al. viii. dist. del. iiii. che la forma si piglia in duoi modi. E unaforma della consecratione. E queste son le parole, cioè. Hoc est enim corpus meum &c. E t' un'altraforma del sacramento e questa e la specie del pane e del uino consecrato di questa fu la figura del sacrificio de Melchisedech delquale si serue nel Genesi al. xii. c. Melchisedech rex salem proferens panem & uinum, erat enim sacerdos dei altissimi benedixit ei. Si Abrahā Melchisedech rex di salu' uditā la vittoria de Abrahā fatta per uirtu diuina secondo Nicolo de Lira offerse el sacrificio del pane & del uino rendendo gratia a Dio e benedixit Abrahā dicendo benedictus Abrahā deo excelsio qui ete auit eorum & terram & benedixit deus excelsus quo protegente hostes in manibus tuis sunt. Benedetto Abrahā da Dio excelsio elquale ha creato el cielo e la terra. E benedetto dio excelsio con l'aiuto delquale li toi inimeli son nelle tue mani. Ma li suoi peruersi si falsificano questa scrittura male esponendo con dire che Melchisedech non offerse pane e uino a Dio in sacrificio.

Ma ad Abrahā e alla sua gente per confortarli e contra questa falsità sta la lettera della Bibla doue si dice como Abrahā nō uolse retinere niente della pda eccetto quelle cose lequale hanno mangiato le sue gente doue appare che non li bisognaua questa risposta loro dicono un'altra falsità, cioè che Melchisedech non era sacerdote, ma i Abrahā, & Melchisedech offerse ad Abrahā el pane e il uino. Contra liquali sta la sententia di Paulo ad hebreos al. vii. cap. Doue como si nota uigesima prima distinctione. al. cap. denique in tex. & in glossa che Melchisedech benedixit ad Abrahā. E il benedire spetta al sacerdote. E che il sacerdotio di Melchisedech & il suo sacrificio fusse figura del sacerdotio e del sacrificio di Christo, si proua per autorita de David nel Salmo c. doue dice. Iurauit dñs & non poenitebit enim. Tu es sacerdos in æternum sēs ordinem Melchisedech. Iuro dio & non si pentira, cioè firmamente il promette ad Abrahā quando li disse al. xxi. c. del Genesi. Io ho iurato per me medesimo &c. Che nel tuo seme saranno benedette tutte le tue gente. E questo fu adimpluto nel sacerdotio di Christo discendente da Abrahā. Tu sei sacerdote in eterno. E queste parole son ditte ad litteram di Christo como dice Paulo ad Hebreos al. vii. cap. Iesus autem eo qd maneat in æternum sempiternum habeat sacerdotium. Perche Iesu sta in eterno ha el sempiterno sacerdotio. E che questo Salmo parla di Christo auenga che ec basili el testimonio di esso saluatore. Matthei uigesimosecondo capitolo. Nientedimeno ce concorreno li dottori Hebrei como appare per Rabi Lathan elquale disse nella sua translatione Caldaica in queste parole. Dixit dominus &c. Dixit dominus uerbo suo. Et Rabi lodem sopra quelle parole del Salmista Dediti mihi protectionem salutis tue. Dice in futurum deus sanctus & benedictus federe faciet regem messiam ad dextrā suam sicut scriptum est. Dixit dominus domino meo &c. Dio santo e benedetto fara sedere il re messia alla destra sua com' e scripto disse el signore al signore mio. Sedì alla destra

della mia e così tene di questo Salmò. Ra-  
bi Moise adarian sopra el Gencù al pres-  
to. xiii. cap. che David parlo in quella par-  
te del sacerdotio di Christo. Et quanto spet-  
ta a questa figura ditta del pane e uino offer-  
rida Melchisedech si concorda la prophes-  
tia del Salmò. 71. Done e scritto. Erit firma-  
mentum in terra su iummis montium, secon-  
do Nicolo de Lira per nito di ilitturi si di-  
ce firmamentum peroche deve dire frumen-  
tum. Sara in terra el frumentio sopra l'alte-  
za dell' mòti. Onde in hebreo e scritto. Erit  
abundantia frumenti. E nella translatione di  
Ieronimo si dice. Erit memorale triticum.  
Ma li hebrei intendeno a loro modo falsamē-  
te e dicono che quando uenera il Messia cre-  
scera el frumentum in tanta altezza, in quan-  
ta sono li cipressi e li cedri del libano e taran-  
no le spiche del frumento late & ample. E  
quando faranno ben piene le spiche soffierà  
el uento e cascerà la favina a modo di lemos-  
la biancha. E di quella faranno el pane con po-  
ca fatica. Ma cōtra di loro e la hebraica ue-  
rita e la translatione Caldaica. Doue si dice.  
Erit palenta seu pulentula frumenti, in capi-  
tibus sacerdotum. Sara una fogazeta di fru-  
mento sopra el capo di sacerdoti liquali leuano  
el corpo de Iesu Christo sopra al capo loro.  
E la seconda figura de l'altissimo sacramē-  
to del altare su l'agnello pascale elquale figu-  
ra Iesu Xpo in questo sacramento realmē-  
te eueramēte cōtenuto. Di questo agnello si  
fa mētionē nel Exodo al. xi. c. Doue si narra  
che uolendo Dio liberare el populo iudaico  
dalla seruitù Egittiaa disse a Moise & Aa-  
ron che facessero pigliare da iudei per ogni  
famiglia oue in casa uno agnello masculo sē-  
za macula & amazzassero e pigliassero  
del suo sangue e ungessero di quello li stio-  
li uenem legni doue sono ordinate le porte  
di casa e così il trauerse legno di sopra doue  
si doua mangiare quello agnello. elquale si do-  
ua mangiare a rosso e o pane azimo o lattu-  
ghe agrelle e q̃lo che sopertchiua si doue-  
se abbeusare. E quando il mājgiavano doua  
no stare eenti e calciati cno balloni in mano  
e che li mangiassero prestamente. E disse dio

cōmo saria morire ogni primogenito in q̃l-  
la notte in terra di Egitto. Ma doue era el se-  
gno del sangue nelle case di iudei non saria  
lesione alcuna e conchuse Dio che fareti così  
in mājgare questo tale agnello da generatio-  
ne in generatione con sempiterno culto. Se-  
condo la ragione litterale el mangiare de l'ag-  
nello fu in commemorazione del beneficio  
della liberatione da quello populo idolatro  
elquale adoraua el castore e si mangiare a ro-  
sso e o pane azimo significaua uino deu-  
no cōtre el pedito al partire e p̃sto e le lattu-  
ghe agrelle significauano la amaritudine de  
le tribulatione lequale hanno sostenute in  
Egitto. e perche Dio disse che quello agnel-  
lo li doua mangiare in sempiterno culto. Di-  
ce Nicolo de Lira che se intende senza des-  
terminatione di tempo. Perche nel nuouo te-  
stamento si offerua questa solennata paschale  
piu perfettamente che nel uecchio testamē-  
to perche mo si celebra la cosa e uerita figu-  
rata Christo piu eccellēte che la figura. Ma  
a questo passo doue la lettera nostra a questo  
uocabulo sempiterno, in hebreo si pone He-  
lam che significa seculo. E seculo secondo li  
hebrei si pone per ogni spacio di tempo de-  
terminante la duratione di alcuna uita e nō  
significa perpetuita ouero eternitate simpli-  
citer. Onde nelle scritture sacre la duratio-  
ne della uita presente se chiama seculo. E la  
duratione della uita uentura un altro seculo  
e così se intende el ditto del Salmista. Bene-  
dictus dominus a seculo & usq̃ in seculum.  
Benedetto el signore da seculo in fine al se-  
culo. E nel Symbolo si dice uitam uenturi se-  
culi. Onde li antiqui Hebrei chiamano tutto  
el tempo della duratione della legge mosai-  
ca chiamano uno seculo. E il tēpo del Mes-  
sia un altro seculo e così quando si dice che  
l'agnello &c. Si deue osservare in seculo se  
intende per tutto el spacio della duratione  
della legge mosaica laquale duro per insino  
al seculo della legge euangelica. Pur si li iu-  
dei non accettassero questa esposizione assai  
e contra loro che l'agnello paschale figura-  
ua Christo e tutte le cerimonie nel mangia-  
re erano figura di Christo. Onde dice san

Thomaso alla prima seconda questione. elliptica. v. n. in responsione ad secundum che la occisione del agnello significaua la occisione di Christo, delquale disse Paulo alla prima alli Corinthi al v. ca. *Palcha nostrum immolatus est Christus*. La nostra palcha e la imolatione e occisione di Christo: E il sangue di quello agnello per il signo delquale fu liberato d'lo populo dal exterminatore si significaua la liberatione del mondo, laqle si doua fare p la effusione del sangue di Christo innocente delquale disse Pietro alla prima sua epistola al primo ca. *Non corruptibilibus auro vel argento redempti estis sed precioso sanguine agni immaculati*. Tutti uoi non siate ricoparati cō cose corruptibile o oro o argento, ma col precioso sangue del agnello immaculato xpo mangiuale la carne di d'lo agnello per significare como Christo si doua mangiare nel sacramento e doua essere a colto per denotare la charita, laquale deue essere nel cuore di fideli. E mangiarsi con il pane azimo p dinotare la purita, laquale deue essere nelli fideli, alliquali dice Paulo alla prima alli Corinthi al v. ca. *Epulemur in azimali sinceritatis & veritatis*. Mangiamo nelle azime di sinceritate e verita. Le latughe agreste significauano e figurauano l'amaritudine laquale deue essere nelle anime nostre nella memoria della passione di xpo e l'amaritudine della penitencia. Li remi cinti figurauano la castita, laqle deue esser massime nel tepo della comunione. Onde dice Gregorio nella homelia. *Lubos precingimus tum carnis luxuria per continenti coarctamus*. Alhora noi cingemo li lombi quādo stringemo la luxuria della carne per la continetia pke di calzati e li bastoni in mano figurauo che coloro liqsi vogliono partecipare il frutto di xpo passionato, deueno essere espediti a caminare p la uia del paradiso secōdo disse Christo Ioānis. xli. ca. *Ambulare dom lucem habetis*. Caminare mentre hauiete la luce. E per cōcludere che l'agnello paschiale figura pa xpo, noi hauemo la prophetia de Isaiā, Hieremia elquale disse in psona di Christo al xi. ca. *Ego quasi agnus inuictus qui portatur*

ad ultimum. Io son como uno agnello martuato, ilqle si portaua a sacrificare. E stava al linc. *Quasi agnus corā tondente se obmutescet & non aperiet os suum*. Sara como uno agnello inuicta quello che el uole occidere cō silentio. E nō apertira la sua bocca, cioe a recalcitrare & iniuriare. E Ioāne Battista cōfirma quello testimonio profetico, dicendo di xpo quando Ioāne. i. ca. disse. *Eccce agnus dei. & ecce qui tollit peccata mundi*. Ecco l'agnello di dio. ecco chi leua i peccati del mondo. Vnque quello agnello fu espressa figura di xpo, elquale come e detto si contiene nel sacramento dell'altare. C La terza figura del sacramento dell'altare fu nella manna come si nota de coalec. dist. i. i. ca. *corpore illud*. E quella figura el sacramento quāto ad alcune proprietate como dichiararemo e quello si cōferma p l'autorita di David nel salmo. c. ex. doue dice. *Memoria fecit mirabilia uorum misericors & milerator dñs escā dedit timētibz se*. Ha fatta dio memoria delle sue cose mirabile, pche ha dato el cibo a coloro, li qli si temeno, cioe il corpo di xpo nel sacramento della eucharistia, p ilqle si reducono a memoria la mirabile proprietate di quella manna dellaquale ne notare oio sette.

C La prima e il modo della generatione.  
 C La seconda el luogo della descensione.  
 C La terza el tempo della recolletione.  
 C La q̄ta el termino della mensuratione.  
 C La quinta el sito della preparatione.  
 C La sesta l'uso della refectione.  
 C La settima el guilo della soporatione.

C La prima prophetia di quella manna era il modo della generatione secondo si scriue al xxi. ca. del Exodo. poi che d'lo populo inda eo parti da Egitto el. xxx. di li manco le uitunghe di che incomenzo a murmurare dila moltitudine contra Moyse & Aaron e di esāno *Vtinam mortui essemus p manus domini in terra Egypti quādo sedebamus super ollas carniū & comedebamus panem in saturitate*. Corinduxistis nos in desertum illud ut occideretis omnem hāc multitudinem famam. O pche non moreffimo per le mane del signore, cioe per quella mandata

da cillo quando furo occisi li primogeniti di Egitto, cioè che quella piaga fu breue. Quando stanno le pignate e lauezi pieni di carne per noi e mangiavamo il pane in saturità. Perché ne conducesti in questo deserto per essere tanta moltitudine di fame, cioè con una longa morte, e così stetata. Allora disse dio a Moysè intra le altre parole io ho odito le mormuratione di figliuoli d'Israel, parla a loro e dà nel uespere mangiareti carne. & mane saturabimini panibus & leciatis quia ego sum deus uester. Domane uilatiareti di pane & la pereti che io son el signor dio uostro, e così nel uespere apparìe una grã moltitudine de coturnice, cioè certi ocelli sapori come starne, li quali possia ognuno pigliare facilmente. E la mattina discese la màna, la quale descẽdia la notte inuisibilmente dal cielo. Per la notte si figuraua el stato della nostra fede, perche como nel regno di cieli non ce e alcuna oscurita tenebrosa e nel inferno non ce po apparere alcuna lucidita. Così nella presente peregrinatione non ce eluce chiara della uisione di Dio ne oscura tenebrosita della eterna dannatione como e nel inferno. Ma ce e una luce notturna illustrata dalla luna e da le stelle non dal sole con la quale luce si uede e cognosce q̃sto sacramento. ¶ La secõda proprietã della màna il luogo della descensione che descẽdia nel deserto d'intorno o doue erano li figlioli d'Israel e màno quãdo entraro in terra di promissione. Così el sacramento dell'altare non si consacra se non nella chiesa e nella sua fede e frequẽtasi nel deserto della presente uita. Ma quãdo pueneremo in la patria sup̃na del paradiso terra di uiuẽtinõ si trouara piu q̃sto sacrificio. Ma si uede a esso xpo esaltato alla destra del padre. ¶ La terza proprietã di quella màna era il tempo della recolettione. Sei di si trouaua e il sabbato non si ne trouaua niẽte. Così questo uisibilo sacramento si troua in lei di della peregrinatione presente. E il sabbato della sempiterna quiete si troua el nostro re lesu xpo non uelato mysticamẽte nel sacramento. Ma chiaro e manifesto nella gloria sua. ¶ La quarta proprietã della manna era el termino della

misuratione che era ordinato, che ognuno ne douesse raccogliere in una quantita determinata sicche ognuno mangiasse una misura di quella màna chiamata gomor e se alcuni ne cogliano piu che li altri quã poi faciano el pane di quella màna non trouauano se non quella misura grãde, e costẽtine coglia meno puro troua po el pane a quella misura gomor. Itẽtes e dõ Nicolò de Lira como q̃llo cibo era dato per diuino miracolo bastaua e q̃lmetẽ a cia feuno, auẽga che uno ricercasse piu cibo che un altro per natura. ¶ Questa proprietã figuraua el sacramento nel quale non si cõtene meno xpo nel hostia minore che nella maggiore, ne piu in molte hostie che in una. ¶ La quarta proprietã di quella màna era il rito della preparatione secõdo e scritto al lib. delli Numeri al xli. e. era màna como seme di coriãdri di uno colore erubillino, e cogliase poi leuato il sole infino a l'ora di Seta e siccauano la p̃sto al foco e idorauasi poi la p̃stauano e faciano la farina, e poi ne faciano el pane e si la p̃stano al sole si disfacta e squagliana. Così el stipẽdo (sacramento) sollẽne periettamẽte il foco del diuoto e seruẽte amore di xpo. E le ragione leq̃le pcedano dala fornace del amore periettamẽte cõcludeno la irrefragabile uerita di esso sacramento, ma il sole della curiosita humana e filosofiche ragione la liq̃far e macare la fede di esso sacramento. ¶ La festa proprietã della màna era ualuso o ardore della refectione. Sũdo comandato da Moysè, che nullo ne raccogliessẽ uno di per l'altro ecetto il uenerdi, alcuni la uoleno seruare e trouarola pienadi uermi. Così q̃sto sacramento riservato da q̃lli chi non si uogliono cõtẽcare per nõ lassare loro uiti fa quẽtare l'animalo ro uermi indurata e ostinata, li quali tutta uia diuẽtano peggiori como si nota. boxxi. di. al. ca. psbyter. ¶ La lettima proprietã della màna era il gusto della soporatione peche altramẽte sapia ad uno che ad un altro. Alcuni pigliuano q̃llo cibo cõ uauissima delectatione, e altri cõ displicetia e nausea. onde dice Nicolò de Lira sopra il xli. c. delli numeri, che q̃lla màna haualtre sapori uno era naturale del quale si dice Exodi xvi. capitu,

Erant gustus eius quasi simile cum melle. Se-  
 zuala e la farina sottile e biacha onde el sa-  
 pore di qlla manna era como sapore di pane fa-  
 to di semina cōposta cō il mele. E l'ultimo la  
 pore era supnatuale. E qlla in doi modi. El  
 primo che alli iniqui qillo cibo di sua natura  
 dolce era despiaceuole e fastidioso, e alli bo-  
 ni la sapia como haueuano l'appetito si desi-  
 derano pesce li sapia come pesce si carne co-  
 me carne, e così di ogni altro cibo. E qillo si  
 proua per qillo che dice el sauo parlando a  
 dio al xvi. e, della sapietia. Angelorū esca nu-  
 truiti populi tuū & paratū panem de coe-  
 lo p̄stisti illis sine labore omni delectamen-  
 tū in se habētē & omnis saporis suauitatem  
 substantiā enim tuā & dulcedinē mē quā in si-  
 lios habes ostēdebās deseruētis uniuersulq;  
 uolūtati. Tu dio nutricasti el populo tuo col  
 cibo delli angelici cōe cō la manna laqle descē-  
 dia mediante l'angelico ministero p̄che li an-  
 geli non usaua cibo corporale como si nota  
 al. xli. c. di Thobia. e seguita el Santo delli al-  
 populo tuo el pane apparecchiato dal cielo;  
 cioè acquisto senza fatica elqle hausa in se  
 ogni delectatiōe & ogni suauità di sapore, e  
 monitranti in qillo cibo della manna la subbā-  
 tia cioè le ricchezze della tua bontà e la dol-  
 cezza laqle hai nelli tuos figliuoli satisfacēdo  
 alla uoluntà e appetito di ciascuno. Così el  
 santissimo sacramēto altramente il gustano  
 si boni e fideli christianī. Altramente li inere-  
 duli & dissoluti molti quādo cōicano nō gu-  
 stano nō sentino dolcezza alcuna perche nō  
 sono fondati in fede & purità de mēte. Alcu-  
 ni p̄ essere col cuore trāsformati in esso signo-  
 re nostro cōmunicādo riceuono grā copula-  
 tione spirituale. Como fu al tēpo di Euge-  
 nio. 4. l'infirmità qlla santa creatura beata Frā-  
 cesca de p̄tialis laqle tutta dedicata a dio  
 costumata cōmunicare spesso E poi la cō-  
 munione era ratta in spirito p̄ grā spacio cō  
 molte uisione imaginarie & incredibile con-  
 solatōe spirituale de santa Catherina di Ste-  
 na si narrano cose stupende di qlli spirituali  
 sentimēti quasi haula nella sacra cōmunioue  
 delliquali diremo alla seconda parte di qsta  
 opera quādo trattaremo delle laude di quel

la santissima donna. Concludemo dunque  
 come uolle Dio preconizare como e ditto  
 nelle figure el sacramento de l'altare.  
 ¶ Como Iesu Christo institui el sacramen-  
 to de l'altare conuenientemēte p̄ rispetto del-  
 la causa e della materia e del modo. Cap. II.  
 L. secondo misterio del sacramento de l'  
 altare si chiama institutione. Questo fu  
 instituito da esso Christo Dio incarnato  
 conuenientemēte per tre rispetti.  
 ¶ Primo per rispetto della causa.  
 ¶ Secondo per rispetto della materia.  
 ¶ Terzo per rispetto del modo.  
 ¶ Primo per rispetto della causa ouero ra-  
 sone doue le roneue intendere che Christo  
 uolle instituire quello ineffabile sacramento  
 per tre rasoni.  
 ¶ La prima de offensione.  
 ¶ La seconda de recordatione.  
 ¶ La terza de humiliatione.  
 ¶ La prima rason de offensione p̄ mōstrare  
 a noi el suo ardēte e iūamato amor. E qsto  
 l'esprime ioāne al. xxi. c. Ioue dīce. Cū dīse  
 xisset suos qui erāt in mūdo in finē dilexit  
 eos. I. s̄m glosam maiora signa dilectionis os-  
 tendit. Auēga che hauesse Christo amati li  
 soi eletti hgli erano nel mōdo in fine li amo-  
 re diuonostro maggiori signi de dilectione  
 innāzi alla sua passione ce dimōstro assai se-  
 gni di amore. E t̄ prima ne dette le cose sue  
 cioè tutte creature del cielo e della terra in  
 obsequio e seruitiū, appresso ne dette li soi  
 ministri cioè li angeli beati in guardia. Poi ne  
 dette se medesimo in figliolo p̄ la assumptione  
 de la carne come p̄ disse Ista al. ix. c. filius  
 datus est uobis. Si dette a noi in maestro p̄  
 la p̄dicatione e dottrina della uerità. Onde  
 dice ioānis. xiii. Vos uocatis me magister &  
 dñe bene dicitis. Voi mi chiamate maestro  
 e signore e dicete bene. Si dette a noi in lu-  
 ce p̄ la operatione di lucētē esse p̄li pero dis-  
 se. Exeplū enim deduxi uobis ut quēadmodū  
 ego feci & uos ita faciatis lo ui ho dato esse  
 p̄lo cōe di uento & bōra accio che como ho  
 fatto io faciatū uoi, poi all'ultimo si dette a  
 noi in sacrificio p̄ la passione. E di qsto disse  
 Paulo al. Ephēsi al. iii. c. Tradidit semetip̄

sum p nobis oblationē & hostiā deo in odo-  
rē suauitatis. Dette se medesimo p noi cioe  
p nostra salute oblatione & hostia a Dio l'or-  
dore de suauita. E per nō lassare se cōdo la  
corporale p̄sentia nō uole dare se medesimo  
uelato sotto li occidēti del sacramēto in ci-  
bo suauissimo dell'anime bone. Pero la chie-  
sa dice nel matutino della solēnita del cor-  
po di xpo queste gratiose parole Imēsa diu-  
ne largitatis beneficia exhibita populo xp̄ia  
nō inestimabilē ei cōferūt dignitatē. Neq̄ es-  
nim cū aut fuit aliquādo tā grādis natio q̄ ha-  
beat deos appropinquātes sibi sicut deus no-  
b̄is adest nobis. Li benefici imēsi della diu-  
na largita dati al populo xp̄iano conferisco  
no a quello inestimabile dignita. si trouano  
ne trouara nationē alcuna ne gēte cōsi grāde  
la q̄le hancesse cōsi ueluti si fot dū como e noi  
ppinquo xpo dio nostro nel sacramēto del  
la Eucharistia. ¶ La secōda ragione pche xpo  
institui questo sacramēto fū per la recorda-  
tione accio che fusse hno segno memorati-  
uo de l'amore il q̄le ce mōstrò nella sua pas-  
sione e di quello si ferue diffusamēte de cō-  
se. di. ii. al. c. q̄a corpus. e al. c. q̄a morte dūi.  
e al. c. In Christo. e al. c. semel xps. e cōfirmasi  
Matth. xxvi. & Luc. xxii. per le parole amo-  
rose ditte da xpo. Hoc facite in meā cōme-  
morationē usate questo sacramēto in me-  
moria mia. e per Hierēmia tēnot. ii. li. i. In-  
uita l'anima ricōparata col suo p̄ciolo s̄gūe,  
dicēdo. Recordate paupertatis & trāsp̄re-  
ssionis. afflictionis meae potationis sellis &  
absinthii. Recordati della poverta & afflit-  
tione mia del beuere amaro dato a mi nella  
croce. Ricordati de mi che quādo io acqui-  
puerello al p̄sepio mi racordai di te, ra-  
cordati de mi che tēttate anni parēdo fas-  
mesete sētē & assai affanni sempre mi racor-  
dai di te, racordati di me e q̄le perseguitato,  
inuriato, preso, legato, flagellato, ferito, inco-  
ronato di spine e cōsitto in croce mi racor-  
dai di te o anima nō essere dura nō essere di  
spiacuole a mi figliolo di dio e della uergia-  
ne el q̄i per tuo amore soffinē tūl guai e ac-  
cio che habbi casone di racordarti ho uolu-  
to lassare in terra la memoria mia in q̄sto al-

tissimo sacramēto. ¶ La terza ragione p̄che  
che Christo institui el sacramēto de saltare si  
chiama di humilitatione uole cōsi humiliare  
l'intelletto humano per cōfundere la super-  
bia di philosophi curiosi li q̄i si dāno ad intē-  
dere possere inuestigare la infinita potētia &  
sapientia p̄funda del grāde dio pe ro uole sul-  
le manifestata la impotētia diuina nella sin-  
gularita della opera di esso sacramēto como  
dice Bonauētura alla. xc. dist. del. iiii. dimōstra  
se como dio p̄ sopra ogni potētia operati-  
ua nella cōuersione quādo el pane si cōuer-  
te in uero & integro corpo di xpo in molti  
altri. E como puo sopra la potētia imagina-  
tiua quādo uno corpo e i più inochi e como  
p̄ sopra la potētia intellectiua quādo xpo  
grāde & integro sta in si picciola hostia non  
cōtratto. Ma alcuni uolcriano sapere doue  
sono più difficile cose nella creatiōe del mō-  
do p̄dotto di niēte ouero nella trāsubstantia-  
tione del pane in corpo di Christo e alcuni di-  
feno chēe magēiore difficulta nella trāsub-  
stantiatione como si nota alla. iiii. parte. q. boey.  
altri ten- no el contrario pero che la difficul-  
ta della creatiōe e della trāsubstantiatiōe si po-  
cōsiderare o per parte de dio o per parte  
dal fatto della cosa o per parte de l'intellets-  
to nostro. Si po per il primo modo nō e ma-  
giore difficulta nella trāsubstantiatione che nel  
la creatiōe perche nō e difficile tūte a dio  
imo secondo li philosophi alle intelligētie se  
parate non e cōsa alcuna difficile perche il  
difficile a q̄lle e impossibile altramēte conue-  
neria dire che sono fatigabile. Si la difficulta  
si cōsidera per il secondo modo cioe per  
parte della cosa o creatura o trāsubstantiata a ho-  
ra maggiore difficulta e nella creatiōe per-  
uochē più se cōsidera uno uisitata e un'al-  
tra sustātia che una sustātia e niēte. Si ancho-  
ra si cōsidera la difficulta p̄ parte dell'intel-  
letto nostro più se acōsta l'intelletto ad ac-  
cettare una cōsa cōuertirsi in un'altra cōsa  
che farli alcuna cōsa di niēte. Onde presup-  
posta la om̄spotētia di dio più facilmente  
l'intelletto accettā la trāsubstantiatione che la  
creatiōe. ¶ Secondo sū instituto cōueniē-  
temēte da Christo el sacramēto per rispo-



to della materia laque fu el pane e il uino di che li dottori ueliani, delle sententie alla dist. xi. dicono che la materia cōgrua di q̄lo sacramēto e il pane di scumēto e il uino della uite o uigna pche xpo così ordino e q̄lo il se ce rascenuolmēte primo quāto al ufo di q̄sto sacramēto elq̄le e la māducaatione como dunq̄ laq̄ si piglia nel sacramēto del battisimo al ufo della spiritalē ablacione o lauactione pche la corporale lauacione o ablutione cōmunamēte si fa nell'acqua. Così il pane e il uino liq̄li cōmunamēte si usano al corporale nutrimento si pigliano in ufo della spiritalē refectiōne. Anchora q̄sta materia si cōuene al sacramēto p' l'effetto quāto alla chiesia una cōgregata da molti fideli liq̄li cōmunicano q̄sto suauē cibo radunati como uno pane di molti granelli e uno uino de diuerse uue, ma e da notare secōdo s. Thomafo alla terza parte. q. cxxiij. che si alla farina di trusmēto fusse misclata cō alcuna poca quātita de altra farina pietedimeno di q̄lla si poteria fare el pane cōficere e consecrare el corpo di Christo peroche poca permissione non solue ne guasta la specie. Così rasonando ne occorreno tre dubij necessarii a dichiarare.

¶ Il primo. Quare Christus constituit hoc sacramentum sub duplici specie. Perche Christo institui questo sacramento sotto due specie, cioè del pane e del uino.

¶ Il secōdo. Vtrū aqua sit de integritate sacramēti. Si l'acq̄ e d' integrità di q̄sto sacramēto.

¶ Il terzo. Vtrum populus debeat communicare sub utraq̄ specie. Si el populo deue comunicare sotto le due specie.

¶ Al priō dubio rispōde Alessandro de ales nel suo. iiii. della summa che fu così ordinato p tre rasonē. ¶ La prima ppter duplicis nature nostre xpo assumptionē. Per significare a noi che xpo piglio due nostre nature q̄la de l'anima e q̄la del corpo. ¶ La secōda rasonē ppter huius duplicis nature nostre saluationē. Per significare come uene p saluare le anime e poi li corpi nella generale resurrectione e così el pane si referisse al corpo e il uino all'anima. ¶ La terza rasonē ppter duplicē xpi passionē. Per la passione di Xpo

corporale e mētale laque passione mētale fu in q̄lla anima benedetta ad illāti sue creatiōnis. Pero disse Lētulo officiale di romani scriuēdo di Christo a Tiberio Imperatore le te quēte notabile parole. Apparuit tēporibus istis & adhuc est homo magne uirtutis nomen natus Iesus xps q̄ dicitur a gētibz ppheta uentatis quē eius discipuli uocāt filiū dei iō scētus mortuus & sanās omnes langores. Io mo qd̄ itatore mediocris & spectabilis uultū habēs uenerabilē quē itūētes possunt diligere & formidare capillos habēs coloris nūcis auellane p̄maturæ & planos fere usq̄ ad aures. Ab auribus uero circinnos crispōs alī quātulū & fulgētiores ab humeris uelutiles discriminē habēs in medio capitis iuxta morem Nazarenorū si oīte planā & serenissimā cū facie sine ruga & macula aliqua quam rubor modestatus uenisset nasi & oris nulla p̄fusus est replētū barbā habēs copiosam capillis eōcolorē nō lōgā sed in medio bifurcatā aspectū habēs simplicē & maturū oculis uariis & clariis exdūctibus in increpatione terribilis in ammonitione blādos & amabilis hilaris seruata grauitate qui nūquā ridere uisus est sere autē sic in statura corporis p̄pugnatus erectis manus habēs & brachia uisus delectabilis in colloquio grauis ratus modestus speciosus inter filios hominū. E apparso in q̄sto tēpo & anchora si uede uno huomo di grā uirtu nominato Iesu Xpo elq̄le e ditto da le gēti ppheta de la uerita, e li soi discipuli li chiamano figliolo di dio, pero che resuscitā li morti e sana tutte infirmita e homo di statura mezzana e spettabile e la sua faccia e uenerabile laque a chi ce guarda datimore & amore gli soi capilli sono a modo del colore delle nocelle bene mature e son piani insino alle orecchie, e dalle orecchie a basso son crispī un poco biōdi rizzolati drieto alle spalle cō la scrima in mezzo del capo serondo la usanza di q̄lli di Nazareth, la fronte sua e plana e serenissima e nella faccia nō ce gep̄pa ne macula alcuna laque molta uenosa e orna una moderata rosseza. Nō e reprehensione alcuna nel naso e nella bocca ha la barba copiosa del colore di capelli nō molto lō

ga e nel mezzo bifurecata o partita ha lo a-  
petto simplice e maturo cò li occhi chiari  
e luceri, nel reprimere e terribile nel ammor-  
mire tutto e blido e amabile e allegro serua-  
ta la grauita e mai è stato neduto ridere, ma  
piagere sì, nella statura eleuato e deito e ha  
le mane e le braxe delectenole a nedere nel  
suo parlare e graue caro modello bello tra  
tutti figlioli dell'huomini. Et se còdo dubio  
a dichiarare sì lacq̃ e de integrità di q̃ilo sa-  
cramēto. E a q̃ilo rispòde Bonauē. nel. iiii. al  
la dist. xi. che q̃itro son le cose de integrità e  
sublità del sacramēto cioe la materia della  
q̃le e ditto la forma delle parole l'ordine e la  
intentione le altre cose sono de bene essere co-  
me son le uestimēti sacerdotale l'altare e ole-  
rato le oratione & similia lacq̃ dūq̃ nō e de  
necessità del sacramēto. Ma e annessa & adu-  
ta alla materia cioe al uino e cōuertese in q̃i-  
lo e deuesi ponere de cōgruitate como si no-  
ta de celeb. mīd. ult. e. E q̃ilo si fa secōdo A-  
lessandro de ales p tre rasonē. Et la p̃ia p  
esempio di xpo del q̃le si crede che institui  
el sacramēto in uino cō admissiōe di acq̃o  
mo si nota de cōse. dist. ii. al. c. sicut in sanctis  
cōdo. e al. c. scripturas. Et la secōda rasonē  
p il segno della unione di mēbri col capo xpo  
pero si dice de cōse. dist. ii. al. c. Qū in calice  
uino acq̃ mīcetur Christo populus adma-  
tur. quādo si mīstia lacq̃ al uino nel calice si  
significa che il populo si unife a christo. E pe-  
ro dice Riccardo nel suo. iiii. che facq̃ deue  
essere in si poca quantità che si tira alla natu-  
ra del uino e di q̃ilo che e cle. permiciolus.  
de celeb. mīstia. Et la terza rasonē perche si  
pone q̃ila acq̃ nel uino pche dal lato di xpo  
morto in croce uel sangue & acq̃ e come scri-  
ue loane al. xix. e. E q̃ila rasonē si pone de cō-  
se. dist. ii. al. c. In sacramēto: oblatione. Con-  
clade dūq̃ el maestro alla. xl. dist. del quarto  
che auēga che peccaria uno e consecrado el ul  
no senza acqua. Nētedime no lacōdolo farla  
uero sangue di xpo e secōdo Innocētio i lib.  
de offiō mīstia. parte. iij. ca. xxxvi. la chiesa  
non nega el sacrificio di greci li q̃li consecra  
noel uino senza acqua. Et il terzo dubio su si  
el populo si deue cōmunicare sub utraq̃ spe-

cie. E a q̃ilo rispòde Thomaso alla. iij. parte.  
q. lxxx. che circa l'uso del sacramēto li hāno  
da cōsiderare due cose. La p̃ia e p parte di  
ello sacramēto. La secōda p parte de chire  
e ue el sacramēto p parte di ello sacramēto  
si ricerca che sia receuto sotto la specie del  
pane e del uino, perche la pfessione sua cō-  
siste sub utraq̃ specie. E perche al sacerdotē  
spetta la sua cōsecratione deue esso cōmun-  
icare sub utraq̃ specie come si nota de conse.  
dist. ii. al. c. cōperimus: Quāto alla parte di chi  
riceue el sacramēto si ricerca se de e riterren-  
tia e accio che el populo come nō calcase  
in terrore e nō credesse christo cōtinerli tut-  
to sotto l'una e l'altra specie. Anchora per  
che dōne uechie e altri cōmunicandosi col  
sangue poterieno essunderlo e spāderlo cō  
iniuria di tātō sacramēto pero la chiesa ha  
ordinato ch il populo cōmunica sotto la spe-  
cie del pane solamēte. Et Terzō el sacra-  
mento della eucharistia fu instituto da xpo cōue-  
niētēte p rispetto del modo: il q̃le si narra  
dell' euagēlio e discorse nella santa messa. Ac-  
cepit panē in sanctas ac uenerabiles manus  
suas. & eleuatis oculis in celis ad te dīe pa-  
tre suū omnipotētē tibi gratias agēs benedi-  
xit ac fregit de ditq̃ discipulis suis dīēs acci-  
pite & comedite hoc est corpus meū. Piglio  
xpo el pane nelle sue sante e uenerabile ma-  
no & eleuò li occhi al cielo ad ti dio padre  
suo omnipotētē. Doue si dona el documēto  
a coloro li q̃li si uogliono cōmunicare che de-  
ueno hauere li occhi della mēte a dio e alle  
cose celestiale no alle terrene. Ancora xpo rē  
de gratie al padre p denotare che coloro li  
q̃li usano q̃ilo sacramēto deueno essere gra-  
ti a dio massime di tātō beneficio. e poi xpo  
cō la benedictione mīppe el pane cōsecrato  
e dispōso alli discipuli. Così q̃li li q̃li si cōica  
no deueno dispōsare le elemosine alli poueri  
como disse dio p isaia al. lviii. e. Frāge esurētē  
te panē tuū. Ma pche xpo cōsciolli discipoli  
poi la cena alcuni dicono che q̃ilo sacramēto  
si deue consecrare e riceuere. Poi la cena  
ad esempio di christo. e in q̃ilo errore erano  
li Corinthi li q̃li como scrive Nicolo de Lira  
sopra la epistola. i. ad Corinthios al. xi. c.

Quando si uoliano cōficare apparecchia li el  
bi e portauanoli alla chiesa e māgiuāo pri  
ma che cōficasseno. Pero che S. Paulo li dice  
cōueniētibz uobis In unū iam nō est domi  
nicā cenā māducare. Cōgregati insieme nel  
la chiesa nō e licito cōmunicarui. Vnusq;q;  
enim suā cenam solumit ad māducandū, es  
guluso di nol prima presume a mangiare la  
sua cena & alius qdā esurit. Alius autē ebrius  
est. E alcuno cioe il pouero ha fame e l'altro  
si facia abūdantemēte. Nūquid domos non  
habetis ad māducandū & bibēdū. Q nō has  
ueti uol le case nō consecrate a mangiare &  
beuere. Aut cōtēnētis eos q nō habēt. Ones  
ro desprezzati li poueri liq;li nō hanno case.  
Quid dicā uobis laudo uos. In hoc nō laudo  
che diro a uoi, laudoui in q̄sto uostro man  
giare & poi cōmunicate. Certamēte lo non  
ui laudo. E per questa cāione dice Riccardo  
nel suo quarto alla. vii. dist. che p maggiore  
eluerētia e diuotione q̄sto sacramēto si des  
ue consecrare & riceuere dalii ieiunū p ieu  
nio di natura, ilquale e nō hauere mangiato  
ne beuuto in q̄sto di, e incomēza el di della  
mezza notte quantū ad hoc, onde e scritto,  
de cōsec. dist. i. ca. sacramēta. Sacramēta alta  
ris non nisi a ieiunis hominibz celebrētur.  
ad idem fa el ca. liquido, de cōsecra. dist. ii. E  
ben uero secondo Riccardo che l'infermo  
in periculo di morte si po cōmunicare. Si  
mismēte si alcuno lauādosī la bocca tirasse a  
cāsa alcuna giozolina di acqua si po cōmuni  
care. E quanto spetta alla institutione di q̄s  
to sacramēto fatta da Christo poi la cena si  
rispōde che Christo uolse terminare la figu  
ra mancādo l'agnello paschale e introduce  
re la uerita nella institutione del sacramēto,  
pero in questo noi non femo obligati segule  
il suo effempio, cio cōmunicare poi la cena,  
ouero poi mangiare.

¶ Como non hāno potestā di consecrare il  
corpo de Christo ne angeli ne laici quātun  
que santi, ma solo li sacerdoti, anchora sceler  
ati e peccatori. Cap. Terzo.

**I**l terzo misterio del sacramēto della Eu  
charistia si ehiama cōsecratione, doue si  
ha da uedere chi ha la potestā di cōsecra

re il corpo, & sangue di Christo quanto a  
tre rispetti.

¶ Primo quanto alli angeli.

¶ Secondo quanto alli laici.

¶ Terzo quanto alli sacerdoti peccatori.

¶ Primo quāto alli angeli e da uedere nū  
angeli habēat potestātē cōsecrandi corpus  
Christi. Se li angeli hāno potestā di cōsecra  
re il corpo di Christo e rispōde Alessandro  
de Ales che nō perche questa potestā non e  
dalla natura, ma da eſso dio. Ilquale nō la uol  
se date alli angeli, perche la uirtu de trāsub  
stātiare il pane e il uino in carne e sangue di  
Christo e data alla parola sensibile. Onde di  
ce Augu. q. i. al. e. detrahe. Accidit uerbum  
ad elemētū & sit sacramētū giongese la pa  
rola al elemēto e fassi el sacramēto, e per  
che l'angelo incorporēa sustātia non po pfe  
rire la parola sensibile p natura pero non su  
cōmūemēte hauesse la potestā di consecrare. E  
si alcuno dicēse che l'angelo poteria dire le  
parole della cōsecratione nel corpo assōs  
to. Si li rispōde che l'angelo non deue mini  
strare a l' homo li sacramēti, perche l' homo  
reparato da xpo saria soggetto alla angelica  
natura. E così non saria per xpo restituito al  
la pristina dignita. ¶ Secondo e da uedere  
chi ha la potestā di consecrare per rispetto  
di laici doue posito che non si trouasse nū  
lo sacerdote al mōdo e tutti laici fuseno san  
ti. E sopra la materia debita dicessino le pa  
role della cōsecratione con intētiōe di con  
secrare. V trū possent cōficere corpus xpi. Si  
potessino cōsecrare il corpo di xpo. A que  
sto risponde che no como si pua de summa  
tri. & fide catho. al cap. i. Doue e scritto. Hoc  
utiq; sacramētū nemo potest cōficere nisi sa  
cerdos qui rite fuerit ordinatus secūdū cla  
ues ecclesie q̄s ipse cōcessit apostolis eorū  
que successōribz lesus xps. Questo sacramē  
to nō il po cōsecrare, eccetto il sacerdote, il  
quale fara debitamēte ordiato secōdo le chia  
ue, lequale cō xpo cōcessē alli apostoli e a lo  
ro successori. A q̄sto pposito fa el. c. plectis  
xov. di. E cōfirmati sūt in ditto ille cāta la  
chiesa. Sic sacrificiū istud instituit cuius offi  
ciū committi uoluit solis p̄byteris qbus siq

congruit ut sumant & dent cæteris. Così in  
 sicut xpo qsto sacrificio che uolle il suo ossi-  
 cio fusse cōmesso alli soli preti, liq̃li si deu-  
 no lor cōsecrare e pigliare, e anchora disp̃e  
 fare al populo. Per laq̃leola si po cōprehens-  
 dere quanta e la dignità di sacerdoti, a liq̃li  
 e concessa la miranda e incōmutabile pote-  
 sta. Onde a loro si dice quello che serue Pie-  
 tro alla prima epistola al. ii. ca. Vos ellis ge-  
 nus electū regale sacerdotiū. Voi seti gene-  
 ratione electa regale sacerdotio e di essi e  
 scritto. xvi. di. al cap. duo supra. Aurū non  
 tam preciosus est plūbo regla potestate sit  
 ordo sacerdotalis altior. Non e tãto piu pre-  
 zioso lauro che il piūbo quãto e piu alto lor  
 dine sacerdotale che la regla d'arguta. e al ca.  
 q. dubiter e scritto. Quis dubitet sacerdos  
 res xpi regnū & principis omnium fidelium  
 patres & magistros cōsecris. chi dubita che li  
 sacerdoti di xpo si deūo tenere patri e mae-  
 stri di tutti. R. e. di tutti fedeli. e nel ca. sacer-  
 dotibus. xi. q. i. si nota como li sacerdoti nel  
 la scrittura sono chiamati alle uolte angeli,  
 alle uolte dii. E. vi. q. i. e scritto al. c. sacerdos  
 tes q. pprio ore corpus dñi cōsuecū ab os-  
 minibus sunt timent. Li sacerdoti liq̃li con  
 la sua bocca cōsacra xpo si deueno teme-  
 re & honorare da tutti. C Terzo e da uede-  
 re della potestà de cōsecrare quãto a li sacer-  
 doti peccatori, cioe si li sacerdoti mali e sce-  
 lerati possono cōsecrare. E a questo dicono  
 Bonauetura, e Riccardo nel. iiii. alla. xxi. di. di.  
 Che tutti li sacerdoti inq̃ scismatici e heretici  
 comunicati interditti heretici usando la for-  
 ma debita sopra la materia cōsecrano il cor-  
 po di xpo. E così e uero corpo di xpo quel-  
 lo cōsacrato dal piu santo sacerdote del mō-  
 do. Pero che la potestà del cōsecrare nō de-  
 pēde da santità, ma da l'autorità. Questo si  
 puà per la sentētia di Aug. in li. de corpore  
 dñi. E notasi. i. q. i. al. r. itra catholica intra ca-  
 tholica ecclesiā i misterio corporis & sangui-  
 nis dñi. Nihil a bono mai. Nihil a malo min.  
 pficitur sacerdote, q. nō in merito cōsecran-  
 tis, sed in uerbo pficitur creatoris & in uirtu-  
 te spiritus sancti. Entro la catholica chiesa  
 nel misterio del corpo e sangue di xpo non

cōsacra piu il sacerdote bono che il cattiuo  
 ne meno il cattiuo, che il buono, pche il cor-  
 po e sangue di xpo non de pēde dal merito  
 del cōsecrante, ma dalla parola del creatore  
 e dalla uirtu del spiritus sancto. Questo me-  
 desimo si serue. i. q. i. al. e. pphetauit. al. e. p-  
 pheta. al. e. ita. al. e. ut euidenter. al. e. cum scri-  
 ptura. al. e. multi. al. e. significasti, al. e. nō q̃s  
 les. al. e. dñs. al. e. nō nocet. Ma son alcuni liq̃  
 li dicono che altri son li sacerdoti cattui o  
 culti e q̃li possono cōsecrare. e altri son ma-  
 nifesti & precisi dalla chiesa como son li he-  
 retici e simili. E questi nō possono cōsecrare  
 peroche e scritto. i. q. i. al. e. extra catholicū.  
 Extra catholicū ecclesiā nō est locus ueri sa-  
 crificii. Fuora la chiesa catholica non e lo-  
 co di uero sacrificio. Ad idem e al cap. odit.  
 Odit dñs sacrificia hereticorum. Ha in odio  
 dio li sacrificii delli heretici. Questa opinio-  
 ne secondo Bonauetura e falsa. Pero che la  
 potestà di cōsecrare spetta al creatore, il q̃s  
 le e indelebile. E pero e da dire che nel sa-  
 cramento si deueno attendere due cose.  
 C La prima e la uirtu laquale e prima.  
 C La seconda e la uirtu. Quanto alla uirtu  
 ta come e ditto li heretici scismatici &c. Pos-  
 sono cōsecrare. Si noi parliamo quãto alla  
 utilità e da distinguere che il sacerdote bono  
 nō cōsacra da uirtu sua e delli assistenti. E il  
 sacerdote cattiuo occulto cōsacra a danno  
 suo & utilità delli assistenti. E il sacerdote he-  
 retico ex cōsecrato & preciso cōsacra a dāno  
 suo & dāno delli assistenti. Auēga dunque che  
 possono cōsecrare il corpo di xpo uero nō  
 te ditto quādo son manifesti nō si deueno  
 odire loro esseri ne mede. Cōcludo Ricar-  
 do che li prefati sacerdoti cattui possono  
 cōsecrare de facto, ma nō de iure. Nientedim-  
 meno anchora si sole dubitare se il prete de-  
 gradato po cōsecrare e secondo si nota alla  
 glo. i. di. al. c. accedens. e al. e. si q̃s præsbyter  
 de cle. ex. e. e anchora alla glo. al. c. degradas-  
 tio. de pe. li. vi. alcuni dottori Canoniche dis-  
 sero che il sacerdote degradato nō po cōse-  
 crare ne de iure ne de facto. Ma li theologi  
 nel q̃rto alla di. xlii. dicono il contrario, pe-  
 roche quātūque al degradato si toglia p sua

colpa il privilegio clericale, nò dimeno non si po togliere il carattere indelebile, il quale li ha dato dio quando il uescouo l'ordino sacerdote e nò si po anchora togliere o pdere p la morte di que hoi mai e deludemo che e superiore tale potestà di sacerdoti, li qli cos m'è ditto si anchora sono inique scelerati possano ebscerare. E per le cose ditte attendo li laieirno essere curiosi inuelligatori & iudici di sacerdoti con disprezzo di sacramenti contra di qli sta qlo ditto di Grego. l. q. i. al. c. multi. Multi seculari hominū cum plus sacerdotū ut tū quā suā discutiūt lūmas gū & cōtēptiōis diuinorū sacramētorū cri

men incurrūt. Magna enī trabe mulneratōs habētēs oculos eaq; negligētēs felliciā tenuē in aliorū conspiciūt oculis quādiu in eante se fināt auellere erroris in foueam diabūtur. Molti homini scelerati inuelligādo più la uita di sacerdoti, che la sua calcano in grā peccato del disprezzo di sacramenti e tenēdo il grā trauē nelli suoi occhi, e non sforzandosi cauarlo ponemo mente ad una paglia nelli occhi altrui, e uolēdola canare incautamēte si trabucono nella fossa del errore. Dunque ognuno iudichi se medesimo e lassi li sacerdoti cattui al iudicio di Dio e di soi predati, acioche così si possa acquistare la diuina gratia.

### ¶ Dell'altissimo Sacramento della Eucharistia.

Sermone. XXII.

**C**aro mea uere est cibus & sanguis meus uere est potus, uerba sunt re dēptoris nostri originaliter. io. vi. c. Ognī copia di qlunque sentētia & elegante dire, e poca o niēte alla pfundita e altezza del mirabile sacramento dello altare. Pero anēga che nel precedente sermone ne siano rasonate molte cose utile e necessarie, anchora bilogua per consolatione di fideli christiani farne mentione in questo sermone presente, melqle ui diremo quanta deue essere la fede e deuotione di ciascuno a tanto sacramento, doue noi proponeremo a dichiarare tre principali miserie.

¶ El primo della sua dignita.

¶ El secondo della uerita,

¶ El terzo della utilita.

¶ Como si po comprehendere la dignita del sacramento della Eucharistia per la nominatione e per la superatione e per la celebratione. Cap. .i.

**I**l primo miserie a dichiarare del sacramento della Eucharistia si eblama dignita, doue noi hauemo a considerare la dignita di tanto sacramento per tre rispetti.

¶ Primo per la nominatione.

¶ Secondo per la superatione.

¶ Terzo per la celebratione.

¶ Primo per la nominatione, li nomi di que



sto sacramento ne significano la sua altissima dignita. ¶ El primo nome e Eucharistia del quale si fa mentione. i. q. i. al. c. multi. e de consecr. dist. ii. al. c. quotidie. e de poen. & remi. al. c. omnis. E secondo Dionysio in lib. de angelica Hierarchia. Eucharistia dicitur ab eo quod est bonū & e charis gratia, Eucharistia si dice da eu che tāto uol dire ingreco quanto bona & caris gratia quasi buona gratia. ¶ El secondo nome e uatico, e quello si pone. xxvi. q. vi. al. cap. si quis de corpore. al. ca. qui recedunt. e al. ca. de huius. E chiamasi così perebe e cibo e fortezza di coloro che cāmmano in quell'altra uita. ¶ El terzo nome e hostia del quale si scrue. de consecr. dist. ii. ca. de hac. & c. in Christo. e chiamasi hostia, perche significa la passione di Christo, la qua

le offerse al padre, como si pone de consecr. dist. i. al. c. semel christus. e al ca. semel inosatus. ¶ El quarto nome e finalis in greco, che in latino dice comunione, perche secon- do Dionysio in lib. de angelica Hierarchia. Esit omniū fidelium communis unio. E comu- ne unione di tutti fideli. E anchora li chias- ma sacramentū altaris. de cons. dist. i. al. c. sa- cramentū. ¶ Secondo si po considerare la di- gnità di questo sacramento per la superatio- ne, perche soperechia la nobilita di tutti li al- tri sacramenti. Onde dice Grego. i. q. i. c. mul- ti. Quid melius corpore & sanguine domini quasi dicat niente. Ma e da sapere secondo Radulpho nel suo quarto alla prima dist. in. che uno sacramento si po dire essere piu no- bile che l'altro in molti modi. Primo per lo effetto, e cosi el battesimo e piu nobile che li altri, peto che e la porta di tutti li altri sacra- menti como nota la glo. ca. i. de presbytero non baptizato. E. xxxii. dist. al. c. fenerum. e in quello cap. si pone il caso che si uno scies- se de essere battizzato e piglia tutti li ordini fa- eri infino al face edotio, poi per alcuno mos- do fa che non e battizzato si deve battizare e faceli ordinare un'altra volta, perche sen- za il batesimo non possono essere ordinato. E nō si deve chiamare prete. E questo si po- ne anchora. i. q. i. ca. si quis per ignoratiam. ¶ Secondo uno sacramento e piu nobile che li altri per la dignita del ministro. E questo e il sacramento della confirmatione e chris- mare in fronte, il quale spetta alli vescovi, e non alli sacerdoti inferiori, come si nota alla glo. al. c. quando de consuetudine. e de conse- cra. dist. v. al. ca. manus. e ca. de his. lxviii. di- st. al. c. quous. ¶ Tercio alcuno sacramento e piu nobile che l'altro per significatione. E questo e il sacramento del matrimonio, alqua- le significa la coniunzione di Christo e della chiesa, come si pone. xxxvii. q. ii. al. c. cum so- rietas. ¶ Quarto alcuno sacramento e piu nobile per il grado, e questo e il sacramento de l'ordine. ¶ Quinto il sacramento della pe- nitentia e piu nobile che li altri per la necessi- ta del stato, perche in questa vita e il tempo- dio de tutti humane speffi cadimenti. de pe-

nit. dist. i. al. cap. Multiplex misericordia dei. E cosi anchora e necessario a chi si par- te da questo mondo il sacramento della etre- ma unione. ¶ Sesto el sacramento della Eu- charistia e piu nobile che li altri per la cosa contenuta, perche contene realmente lesa Christo nostro signore. ¶ Tercio si po consi- derare la dignita del sacramento della Eu- charistia per rispetto della celebratione non senza ragione ha ordinato la chiesa, che tan- to sacramento si debbia celebrare con cer- te solennita.

¶ La prima del luoco.

¶ La seconda del modo.

¶ La terza de l'officio.

¶ La prima solennita e del luoco, elos se- condo Riccardo alla dist. xiii. del. iiii. che comunamente se deve celebrare la messa nel luoco sacro, come si nota de consecra. di- st. i. al. cap. missarum solennia. e al ca. hic er- go. e al. c. nullus. E la ragione e chel sacra- mento del altare si contene quello il quale e sum- mamēte santo. E e causa effectiva della san- ta nostra inquanto dio e causa meritoria, in- quanto homo. E ben uoco che in casu di ne- cessita si po celebrare in loco non sacro pur- che e sia l'altare portatile consecrato e li al- tri santi misteri pertinenti a quello officio, come se le chiese fussero brusate, o ruinate, ouero che li huomini facessero uagio e non trouassero chiesa. Anchora secondo Inno- centio al cap. i. de consecra. ecclesie uel alta- ris. E l'uescouo nella sua diocesi puo dare li- centia che si possa celebrare in loco non con- secrato per alcuna necessita, pur che ce sia l'altare portatile consecrato. Similmente li frati predicatori, & minori possono celebra- re in ogni luoco honesto con l'altare porta- tile consecrato dal uescouo come si nota al cap. in his. de priuilegiis. e cosi li uescos- ui e prelati possono celebrare e far celebra- re con l'altare consecrato in ogni loco ho- nesto quando non possono commodamen- te andare alla Chiesa, come si nota. al cap. ultimo. de priuilegiis. libro. vi. E ben uero, che nō si deve celebrare in alcuno luoco su- auante come e in fiumi o in mare. A mag-

glore declaratione delle cose ditte peche si  
fatta mōtione del altare portatile si e da no  
tare che altro l'altare stabile eioe q̄llo el q̄  
le cōsacra el p̄p̄lo uescouo ouero la cōsa  
crare da altro uescouo de che si fa mōtione.  
b̄n̄i. dist. i. a. e. quāvis. & de cōse. dist. ii. c. mul  
lus. E altro e l'altare uaticō eioe da porta  
rē in uia e da uno loco ad un'altro secondo  
iōāne andrea al. c. quōtiam. de priuilegiis. li.  
vi. E q̄llo altare portatile alle uolte si fa de  
tauole e di pietra si che il sepulchro uacuo e  
nel ligno e la pietra e il sigillo chi cōtinde. A  
le uolte si fa solo di pietra si che nella pietra  
e il sepulchro. Alle uolte si fa cō legno e pie  
tra si che nella pietra e il sepulchro e il sigil  
lo e ponecesi il legno p̄ maggiore grādezza  
e latitudine. Alle uolte si fa in terra sola len  
za sepulchro e lenza reliquie Doue e da fa  
pere secōdo Alesse nella summa sua. lib. vi.  
c. xxxix. che l'altare portatile si po cōsacra  
re senza reliq̄e p̄ il c. cōcedimus. de conse.  
dist. i. Et li testi in cōtrario parlano de l'alta  
re stabile e cōfirmassi q̄lta opinione p̄ la ras  
beria nelli messali antichi la q̄le dice che quā  
do nō ce sōp reliquie all'altare si deue lassa  
re q̄lla particula dalla oratione la q̄le si dice  
poi cōfessione Oremus te dñe p̄ merita san  
ctorū quorū reliquie hic sunt. E secōdo Ric  
cardo innanzi al tēpo di s. Siluestro si cele  
brano nell'altare fatto di legno peche si possa  
trāsferire p̄sto da luoco in loco perche per  
le persecutione nō si ha uia luoco determina  
to o chiesie. Ma poi la chiesia ordino che l'alta  
re deue essere pietra de cōse. dist. i. a. c. alta  
ria. E la ragione che l'altare deue essere de ma  
teria forte. E peche nella chiesia deue essere  
copia de altari accio sia frequētato q̄lto mi  
sterio po nō deue de oro ne de argento: che  
nō si possono hauere facilmete. Auenga che  
nel uecchio testamento si possa fare l'altare  
de oro perche nō si multiplicano tāti li al  
tari. Seguita Riccardo che l'altare significa  
Christo el q̄le e ditto pietra come si nota al  
la glosa al. d. c. Altaria. E iacob drizo la pie  
tra in titulo Genesis. Quādo dñs uno la  
cerdoto celebrasse sopra l'altare nō cōsacra  
to peccaria mortalmēte, ma nō faria irregu

lare peche dice Riccardo la irregularita e de  
tare positia e nō si troua in iure che si mē  
ra irregularita. ¶ La secōda solēnita ordina  
ta dalla chiesia alla celebratione di questo sa  
cramēto e del modo, eioe che ce sia el lume  
le ueste benedette dal uescouo. E secōdo in  
nocētio in lib. de officio missae. parte prima.  
Sono sei le ueste cōmune albi. Vescouo & alti  
pi, eioe l'amitto il camiso il cingulo la stola  
el manipulo e la pianeta auēga el cingulo nō  
si benedi a in alcuni lochi bēche e meglio de  
si. E similmete nō si benedicono li calciamē  
ti. E secōdo Riccardo tutre q̄ste cose haue  
no speciale significazione. il fuoco ouero lu  
me significa el feruore de l'amor di Christo  
uerso la humana generatione, el lume gene  
rato dal fuoco significa la illuminatione de  
l'intelletto in coloro che se cōmunicano cō  
deuotione: e come dire la chiesia al. c. ult. de  
celeb. miss. dñs disse nel uecchio testamēto. Le  
ult. vi. c. Ignis ē altari modo semp ardebit. Il  
calzare del sacerdote significa la scarnatione  
di Xpo l'amitto in capo representa la diuini  
ta amita e coperta dalla humanita. li cam  
lo bēlico significa la nouita e bēlichezza de il  
uia di Christo, & il cingulo significa la iustitia  
di Xpo come p̄disse iſaia. Erit iustitia cingu  
li hōborū eius. il manipulo pollo nella mano  
sinistra significa le bone operatiōe e la uirtu  
ria di Xpo in q̄lla uita deuotita p̄ la sinistra  
a rispetto di uita eterna figurata p̄ la destra.  
la stola polta nel collo significa la obediētia  
di Xpo insino alla morte. La pianeta ouero  
casula posta sopra tutti i altri nell'umēti signi  
fica la carita la q̄le supera & adorna tutte le  
altre uirtu. ¶ La terza solēnita ordinata dal  
la chiesia alla celebratione di q̄lto sacramēto  
e de l'officio secōdo scrine Guhelmo Durādi  
nella rationale diuinoi officiorū. auēga che  
xpo hauesse instituito el sacramēto quāto a  
la forma e la materia e l'ordine. Nōtēdimō  
li apōstoli quādo uolūo cōsecrare ce agiōgia  
no la oratiōe dñica. E rome si nota de cōse.  
dist. i. a. c. iacobus. iacobus frates dñi eps le  
rosolymitan\* & Basili\* eps ephariensis tradide  
dñi nobis ordinē celebrandi missae. iacobo frate  
di signor basilio uescouo di celarea ce dūaro

l'ordine di celebrare la messa non in ogni cosa pero, ma s'isto si po intendere che fusse stato primo a celebrare solennemente. Per quello dice Giulielmo ubi supra che Celestino papa trouo l'introito e Siluestro papa kyrieleson, e Hilario uescouo Gloria in excelsis deo, e Gelasio papa ordino la oratione: e poi a Gregorio e così tutte le cose nel officio della messa furo instituite dalli padri santi per inspiratione del spinto santo come si nota. xl. dist. al. c. ecclesiasthear. E secondo Riccardo hanno la missia significazione. L'introito del sacerdote all'altare significa l'adueto di Christo. E lo introito della messa significa il desiderio delli santi padri de l'adueto di Xpo. E pero nella messa solennemente due intrare el sacerdote all'altare infino a tanto che e come zato l'introito della messa pche Xpo fu prima desiderato che uenisse. E pche l'adueto di Christo fu p misericordia per o festa loro choro o el sacerdote kyrieleson che le interpieta due misere re. Signore misericordia e decessione e uolte compitadore. Christe kyrieleson atto che p la misericordia di Xpo noi amiamo alla compagnia delli noui chori de li angeli poi se suggiunge la gloria in excelsis deo a rappresentare l'hymno liqle cantaro li angeli nella natiuita di Christo elqle incommenza el sacerdote. e poi seguita el choro pche fu fatta con l'angelo liqle annuncio alli pastori la natiuita di Christo. La compagnia di tutti altri liqli laudano dio. I. e oratione laquale seguitano rappresentano le oratione laquale fece Christo per la salute delli essenti. Duei come dell'altare significano duo populi, cioe iudaeo e il gētile. E pche Christo prima uene alli iudei primo el sacerdote incommenza lo officio alla destra parte de l'altare liqle rappresenta li iudei p il culto del uero dio. Poi el sacerdote ua alla parte sinistra quando si dice l'euangelio pche la euangelio e uenta passo al popolo gentile denotato p il corno sinistro e poi circa el fine della missa el sacerdote ritorna alla parte destra pche li iudei circa la fine del mondo si conuerti rano a Christo. La epistola significa la lege ouero la predicatione di Ioanne Battista. poi la

epistola seguita il graduale e significa el lamento della penitencia laqle predicaua Ioanne battista. E pche poi el pianto della penitencia seguita l'alegrezza serbodo dice Christo. Matthei. v. c. Beati coloro chi piangono: pche saranno consolati. Pero poi si canta la alleluia e significa el gaudio ineffabile delli angeli e delli homini liqli laudano dio nella eterna felicità del paradiso. Poi el diacono cō il libro del euangelio domda la benedictione dal sacerdote e significa che nullo de ue predicare si nō mādato l'euangelio significa la predicatione delli apolloli e de ueti legere in loco piu alto che la epistola ad denotare la eccelsità della lege euangelica sopra o piu che qlla della lege scuita. E t pche col core si crede alla iustitia, e cō la bocca si fala confessione della fede alla salute come dice Paulo ad Romanos. x. c. poi l'euangelio si canta il Simbolo e incommenza lo el pretē p significare che Christo cō la bocca p propria insignia la christiana fede. l'offeritorio significa che el sacerdote deve offerire el sacrificio dell'altare. Il silentio liqle seguita poi rappresenta qlo tēpo quando Christo non andaua in manifestio pche li iudei cercauano occiderlo. E pche facendosi poi uicino el tempo della passione uscì in publico pero el sacerdote elelamo p omnia secula seculorum. I. a prefatione e uno reuerentiare & laudare dio e significa la actione delle pratic liqle rispōden do a Christo li santi. Sanctus rappresenta la laude delli gioueneti liqli nel di delle palme cantauano quādo Christo entro in Iherusalem. La eleuatione del corpo di Christo rappresenta la eleuatione di Christo in croce la baltare significa la depositione di Christo della croce. el riponere el corpo di Christo sopra el corporale bianco significa come el corpo de posito dalla croce, to inuoluto in quella toga glia bianca & munda. E di qsto si fa mentione de consecra. dist. i. al. cap. consulo. quando poi el sacerdote battendosi el petto dico. Nobis quocūq peccatoribus, significa la contritione e confessione del latrone el quale representando l'altro disse. Nos quidem digni factis recipimus. Noi dignamente e iustia



mente patimo. Ma questo che male ha fatto. La *exclamatio* del sacerdote quãdo dice el *Pater noster* significa quello crido el q̃ le fece Christo in croce quando disse. *Pater in manus tuas æc.* il calice significa el sepolcro la patena la pietra che fu sopra el sepolcro. poi quando el sacerdote dice. *Pax domini* significa quando Christo suscitato stette in mezzo di discipuli e dice pace a uoi. E peche allhora li dette potestà di pdonare e li peccati pero chel choro erida. *Agnus dei q̃ æc.* Et dicea tre uolte peche domandamo che ee siano perdonati li peccati del cuore della bocca e delle operatione p la remissione, di quali noi puenimo alla eterna pace. La post cõmunione significa el gaudio il q̃le habbesse il apostoli della resurrettione di Christo. *Ite missa est.* Significa q̃llo che disse Christo. *Euntes in mūdū uniuersum andate p l'uniuerso mōdo e p̃dicare euāgelio ad ogni creatura.* el choro rispōde. *Deo gratias.* significa quãdo li apostoli poi che Christo sali in cielo ritornaro in Hierusalem con gaudio per tenerado unanimemente in oratione. ¶ Que ste e altre più solēnitate fanno ad intendere la excellentia del sacramento dell'altare.

¶ Della uerità del sacramento doue si contiene esso Christo come si proua per autorità per ragione e per essemplio. Cap. II.

**I**L secondo misterio a dichiarare del sacramento della Eucharistia si chiama uerità doue noi haueremo ad dimostrare come dite le parole della consecratione dal sacerdote sopra la natura debita con intentione debita di consecrare el pane si conuerte in uerissima carne e il uino in uero e reale sangue di Christo e in quello misterio si contiene quello uero Christo elquale fu in uentre della uergine e morì regina nel cielo e questo si po prouare per tre uie.

¶ La prima de autorità.

¶ La seconda di ragione.

¶ La terza di essemplio.

¶ Ma prima si conuene notare secondo Alberto nel Compēdio della Thrologia al. vi. li. che altro e la attentione. e altro e la intentione. La attentione non e de substantia de

la consecratione come quando la mente del sacerdote pensa ad altro auenga che professisca le parole come solea calcare per la infirmità humana o per neghgentia. Ma la intentione sempre e necessaria o speciale di consecrare el corpo e sangue di Christo o generale cioè fare quello ch' fa la chiesa. E non basta solo la intentione del consecrante ma anchora la intentione di Christo insituente el sacramento. Onde sinno sacerdote fusse in piazza doue si uede el pane e dicesse le parole della consecratione sopra tutta quella quantità di pane con intentione de consecrare non seria in tale caso transubstantiatione. E non p difetto della uerità delle parole. Ma peche q̃s lo che insitui el sacramento non habbe intentione che con tale pazia fusse fatta la consecratione, ma p la utilità ouero necessitade della chiesa generale o particolare. Horamai p uiamo la uerità del sacramento p autorità.

¶ Primo di Theologi.

¶ Secondo di consigli.

¶ Terzo di dottori.

¶ Primo li Theologi cioè Riccardo Bona uentura Scotto e tutti nel. iiii. alla disti. x. Dicono che fu l'opinione di alcuni che chriso non fusse realmente nel sacramento ma solo significato in quello si che la hostia consecrata significa la carne di Christo e il uino significa el sangue, e questo errore pessimo fu di uno chiamato Berlingario Turonense Archidiacono Andeganesse molto docto. el quale poi si reduffe alla uerità & in Roma innanzi a cento tredici Vescouii reatratto come si nota de conf. dist. ii. al. c. li. Berlingarios. E fatta la retrattatione dette tutta la roba sua a poveri & lui uiuì della fatica de sua mano e finì la uita santissimamente. Dunq secondo Francisco de Marone in un sermone de corpore Christi si deue tenere ferma mēte che sotto la specie del pane sono q̃tro cose. ¶ Primo ee el corpo di Xpo p la forza delle parole della cōsecratione le q̃le fanno mētionē solo del corpo. ¶ Secondo lui e il sangue di Christo p concomitantiā imediata peche il sangue dispone immediare el corpo alla uita. ¶ Terzo lui e l'anima di Xpo p con

comitãtia p̃p̃riqua p̃erebe auẽga che l'anima nò unifica el corpo se nò mediate el sangue, nò disieno l'anima e la carne appartenere no a una medesima natura humana. ¶ Quar to inuie la diuinita per concomitãtia remota; giẽbe auẽga che la diuinita la carne el sangue e l'anima siano in uno supposito nondimeno nò apparteneno a una medesima natura p̃che la Ch̃nilita altro e la natura diuina altro la humana auẽga che. Xpo sia una persona. Similmẽte nel calice sono le quattro cose preditte, ma con altro ordine. Il Primo e lui el sangue per la uirtu delle parole. ¶ Secondo ce il corpo per cõcomitãtia immediata p̃eroche il corpo e immediato receptaculo del sangue. ¶ Terzo ce e l'anima per concomitãtia propinqua. ¶ Quarto ce e la diuinita per concomitãtia remota. E q̃le quattro cose signiẽco el saluatore quãdo dille iohannis, vi. ego sum panis. Io son pane per q̃sta parola denotando el corpo, e suggiõe uiuus denotando el sangue e l'anima, e poi cõcluse, qui de celo descendit, el quale discesi dal cielo significando la sua diuinita. Onde tutto Christo si contiene sotto la specie del pane tutto sotto la specie del uiuo. ¶ Secondo si p̃ua la uerita del sacramento dell'altare per li sette configit. Onde al cap. cum marthe de celebra. miss. e scritto. Dicitur hoc sacras mentũ misterũ fidei quomã aliud ibi creditur quã cernatur. Aliud cernitur quã creditur. Species panis & cini cernitur & creditur ueritas carnis & sanguinis Christi. E ditto q̃sto sacramento della fede p̃eroche altro e q̃llo che si uede cõ li occhi corporali, e altro e q̃llo che si crede, si uede la specie del pane e del uino e credesi la uerita della carne e sangue di Christo. E al cap. l. de summa trinitatis & fide cathol. si dice. Vna eũ fidelis ueritas ecclesia extra quã nullus omnino sol natur. In qua idẽ ipse sacerdos est & sacrificiũ leius Christus cuius corpus & sanguis in sacramento altari sub sp̃ibus panis & uini ueraciter cõtinetur trãsubstantialis pane in corpus & uino in sanguis uirtute diuina. Vna e la uniuersale chiesia de fidei fuori della quale nullo po essere saluo, doue esso scia Christo

flore el sacerdote e l'ascensionẽ delq̃le si cõtere. no uerissimamẽte el corpo e il sangue nella eramento dell'altare sotto le specie del pai e del uino trãsubstantiato el pane in carne e il uino in sangue per uirtu diuina. Doue p̃r alcuna intelligẽtia p̃in. chiara di questa trãsubstantiatione son da notare quattro documẽti. ¶ Il primo che non e uero quello che tenes, no alcuni heretici, cioè che in q̃sta consecratione ce sia insieme el corpo di Christo la substantia del pane doue seguitaria che qui ce n fusse no li accidẽti senza il soggetto contra il duto della chiesia laqual canta. Accidẽtia nãq̃ sine subiecto in eodem subsistunt. ¶ Il secondo documẽto scẽdo Ricordo nel quarto alla p̃. distin. che auenga che poi la conuersione della substantia del pane in substantia del corpo di Christo non ce sia cosa alcuna della substantia del pane, nientedimeno la substantia del pane non e annihilata ma cõmutata in meglio cioè in corpo di Christo. E secondo Alessandro de ales la essentia del pane senza mutacione fatta nel corpo di chi il si muta in corpo di Christo. ¶ Il terzo documẽto che quella conuersione si fa in instante p̃eroche secondo el Cõmentario quarto Metaphy. Ogni successione nella mutatione e causata ouero per resistentia della cosa mobile al motore chila moue o per rispetto del mezzo o per ragione de l'uno o de l'altro. Dunq̃ p̃che la uirtu laquale cõuerte el pane in substantia del corpo di Christo laquale e la diuina potentia infinita non limitata, e non ha resistentia del pane p̃eroche tutta la natura e soggietta alla uirtu diuina ne ce e resistentia del mezzo p̃ero che dio po mouere da uianne a ponẽre in instante per tutto il spacio mezzo per q̃sto quella conuersione si fa in instante. ¶ Il quarto documẽto che la uirtu trãsubstantiatua sta nel sacerdote e nelle parole della consecratione, ma p̃in e p̃in p̃alme nel sacerdote, p̃che dice Ricordo quãdo el signore opera alcuno effetto mediante l'istumẽto animato como e il seruo e l'istumẽto inanimato la uirtu del signore riguarda p̃in l'istumẽto animato che il inanimato, nella trãsubstantiatione el sacerdote si ha co

me instrumento animato e le parole come inanimato, pero la uirtu di dio riguarda piu el sacerdote che le parole. In ogni modo bisogna che alla consecratione ce concorra el sacerdote e le parole non basta l'uno senza l'altro. Et Terzo si proua la uerita del corpo di Christo p la autorita di dottori. Ambro. in lib. de sacramentis. dice quello che si nota de consecra. dist. li. Panis est in altari uisibilis atq; uerba consecrationis, ubi autem concessit consecratio de pane sit corpus christi. Nel altare ce sta el pane manzi le parole della consecratione, ma doue interuene la consecratione del pane si fa corpo di Christo. E August. de consec. dist. li. e. nos autem. Nos autem in specie panis & uini quam uis demus res inuisibiles. i. carnem & sanguinem adoramus. Noi nella specie del pane e del uino laquale ue demo adoramo le cose inuisibile cioe la carne e sangue di Christo. E Gregorio al. e. quid sit. de consec. dist. li. Quotidie Christus comeditur & bibitur in ueritate sed integer & unus atq; immaculatus permanet. Et ideo magnum & pauendum misterium est quia aliud uidetur & aliud intelligitur. Ogni disti mangia e beue Christo, ma sta integro uino & immaculato. e pero e grā de e spauentoso questo misterio doue altro si ue de, e per fede altro ce se intende. E Hieron. de consecra dist. li. al. cap. nec Moyses. Nec Moyses dedit nobis panem uerum, sed dominus Iesus ipse continua & conuiuium. Ipse comedens & qui comeditur. Non dette a noi Moysē el uero pane ma il dette il nostro signor Iesu Christo lui e che inuita e lui e il conuito, lui e chi mangia & e mangiato. E per abbreviare con assai fermezza questa parte e da notare. Dal principio dalla nascēte chiesa insino ad hoggi tanti dottissimi huomini greci & latini orati di scientia & sanfita hanno sempre creduta accettata confessata e predicata la uerita del corpo e sangue di Christo nel sacramento come fu Gregorio Nazarenzo, Cipriano Carthaginese, Basilio Vescouo di Capadocia, Athanasio Vescouo Alessandino, Ioane Christofoomo Vescouo Costantinopolitano, Dionysio Ariopagita, Papa Vescouo Hieropolitano, discepuo di Ioanne euangelista, Iuliano di Palestina, Theophilo Vescouo di Antiochia, Clemente Alessandrino, Iulio Africano, Hilario Vescouo de Pittaua, Beda Venerabile, San Lione Papa, Rabano, Cassiodoro, Hugo de santo Vittore, San Bernardo e tanti altri liquali non nominamo per dire breue tanti dottori famosi del ordine di s. Domenico, di s. Francesco, di s. Augustino, di Carmelite, e di Seruie iutheridano come nel sacramento dell'altare ce e Christo figliolo de dio e della Vergine immacolata, pero ogni uno di sana mente doue tenere che tali e tanti homini nō erraro, ma illuminati dalla gratia di Dio credettero firmamente la uerita del sacramento. Ma oltre quelli ce e la parola di Christo elquale disse questo e il corpo mio. Hoc est corpus meum, doue possemo dire quello che disse Ishaac quando li porto a mangiare Iacob. Vox quidem uox la ob est sed manns sunt Esau. La uoce, e la uoce di Iacob, ma le mane son di Esau, nel toccare e nel odorare il riputaua Esau. e nella uoce il confessaua Iacob. Così in questo mirabile sentimento se offerisce agli nostri sentimēti cioe del uiso gusto, odorato, & tattoli a celi denti del pane, ma al sentimento del odore la uerita della carne di Christo elquale ne dice quello e il corpo mio. Et Secondo proua mo la uerita del sacramento dell'altare per ragione ma nō philosophica ne naturale per che come dice s. Lione papa in uno sermone. Cum ad intelligenda fidei nostre misteria accedimus ambigatur procul terrenarū caligo rationum & ab illuminata fidei oculis mundana sapientia lumus abscedat diuina est enim auctoritas cui credimus, diuina est doctrina quam sequimur. Quando ne e oducemo ad intendere li misterii della nostra fede gittati da longe la oscura caligine delle terrene ragione, e leuati el fumo della mundana sapientia dalli occhi della illuminata fede. Diuina e la autorita a chi credemo, diuina e la dottrina laquale sequimur. Dunque al nostro proposito per prouare la uerita del corpo e sangue di Christo indugeremo tre

fidele ragione.

¶ La prima distantia.

¶ La seconda e conceptua.

¶ La terza commutativa.

¶ La prima ragione si chiama distantia. Maggiore distantia e intro una cosa chi e niente, che intra una cosa ehi e, & un'altra che puro e. Maggiore distantia e intra la pietra dura e niente, che intra la pietra dura e l'acqua. Si dunque dio p'dusse tutte le cose create in cielo e in terra di niente. molto piu po' mutare una cosa in un'altra, cioe il pane in carne, e il uino in sangue di xpo. Non erano li angeli e dio li produsse in essere di niente non erano li cieli non sole non luna ne stelle ne tutte le cose create e Dio le fece essere quando uolse. pero dice Ambrosio in lib. de sacramentis. De totius mundi operibus legis, quia ipse dixit & facta sunt ipse mandauit & creata sunt. Sermo igitur qui potuit ex nihilo facere quod non erat non poterit ea quae sunt in id mutare quod non erat. Non est enim minus dicere quam mutare nouas naturas rebus. Habetis letto che di tutte l'ope del mondo quando non erano d'esse Dio siano fatte & furono fatte com'ando e futo create. El sermone dunque ille possete fare de niente quello che non era non potra mutare le cose che son in altre cose che son, quasi dicat sic. Non e' uiciso dare l'essere e la natura alle cose che mutare una cosa in un'altra. ¶ La seconda ragione a promare la verita del corpo e sangue di Christo nel sacramento si chiama conceptua. Se il corpo di Christo supernaturalmente possente essere conceptuto e parturito dalla Vergine, perche deue parere impossibile sia contenuto realmente nel Sacramento. pero Ambrosio ubi supra dice. Quid hic queris naturae ordinem in Christi corpore cum praeter naturam sit ipse dominus natus ex Virgine. Perche cerchit ordine di natura nel corpo di Christo quando fuora ogni lege di natura esso signore nacque della Vergine. ¶ La terza ragione si chiama commutativa. Si troua nella scrittura essere spesse uolte della diuina potentia mutata la natura. Onde Ambrosio ubi supra dice. For

te dices aliud indeo quomodo tu mihi asseris quod Christi corpus accipiam. Et hoc nobis ad hoc superest ut probemus. Quantis igitur utimur exemplis ut probemus hoc non esse quod natura formauit, sed quod benedictio conle crauit maioremque uim esse benedictionis quam naturae quia benedictione etiam natura ipsa mutatur. Mirum tenebat Moyses & p'iecit eam & facta est serpens. Rursus appropinquat eandem serpentis & in uirga naturam reuertitur. Vides ergo prophetica grata his mutata esse naturam serpentis & uirga. Currebant aegypti flumina puto meatu aquarum subito de fontibus uentis sanguis coepit erumpere & non erat potus in fluuijs. Rursus ad prophetam p'ices tenor cessauit flammam aquarum natura remeauit. circūclusus erat undique populis hebreorum hinc aegyptiis uel latus inde mari clausus uirgam leuauit Moyses separauit se aqua & in marorū speciem congelauit atque inter undas uia pedestris apparuit. Iordanis retrorsum conuersus contra naturam in sui fontis reuertitur exordium. Nonne claret natura uel maritimorum fluctuum uel fluuijs cursus esse mutata. Sitiebat populus patrum. Tetigit Moyses petram & aqua de petra fudit. Nūquid non praeter naturam operata est gratia ut aqua uomeret petra quam non habebat natura. Marath fluuius amarissimus erat ut sitiens populus bibere non posset misit Moyses lignum in aquam & amaritudinem suam aquam in natura deposuit quam insusa subito grana temperauit sub Heliseo propheta unum ex filiis prophetarum excussit lignum de securi & statim immersum rogauit Heliseum qui amiserat ferrum. Misit Heliseus lignum in aquam & natant ferrum utique hoc praeternaturam factum esse cognouimus, grauior est ferris species quam aquarum liquor. Forse alcuno puo dire to ueggie altro como dunque mi dai ad intendere che riceua el corpo di Christo e anchora questo noi il puoremo e con molti esempli monstrare mo che questo non e cosa formata dalla natura, ma consecrata dalla benedictione pero che e piu la forza e uirtu della benedictione che

della natura, perche per la benedittione si muta essa natura come si manifesta nella te-  
quenzi essempli. Moysè tenia in mano la uir-  
ga e gittola in terra e diueto serpente fù q-  
lo serpente p la coda e ritorno in natura di  
uirga. Vedi dunque come p la gratia ppheti-  
ca doi uolte se mutò la natura del serpente e  
della uirga. Corriamo li fiumi di Egitto con  
le acque nette e pure, subito uene il sangue  
abondantissimo dalle uene delle fonte e di-  
uentaro le acque delli fiumi sanguinose &  
amarre, che nò si possino beuere. Onde uol-  
ta alli prieghi di Moysè cesso quel sangue e  
l'acqua ritorno al primo suo essere. Era sera  
to e chiuso el popolo iudaico da una parte  
seguitato dalli egiptui, dall'altra parte impe-  
dito dal mare e leuo Moysè la uirga e l'acq-  
se sparti fatta a modo di muco da una par-  
te e l'altra, e così fu fatta la uia entro le on-  
de. El fiume iordano si torno indietro cur-  
rèdo còtra natura uerso la fonte d'onde era  
deriuato. Manifesto e che mutata la natura  
tanto de l'acq del mare rosso quato del cor-  
so del fiume. El popolo subitudo non trona  
acqua, Moysè toccò la pietra con la uirga e  
da quella uscì l'acqua in tanta abùdantia che  
fu bastante a tutta qila moltitudine. Ope-  
qua la gratia sopra la legge di natura che da  
la dura pietra discèdesse l'acqua. Matath era  
uno fiume amarissimo sì che nò si potea be-  
uere, pose Moysè uno ligno in quella acqua  
& laistata ogni amaritudine diueto dolce p  
la diuina gratia. Al tēpo di Heliſeo, ppheta  
calco il ferro de una manara ad uno di figlio  
li di posersi e sommersi nell'acqua, Heliſeo  
pose il legno o el manicho nel acqua e na-  
to el ferro. E certamente cognoscemo che  
questo fu fuora la natura, perche e piu gra-  
ue la specie del ferro che il liquore delle ac-  
que. Così dunque non deue parere inconne-  
nien: e che per la uicta del omnipotēte Dio  
si conuertit il pane e muta in substantia del  
corpo di Christo e il uino in sangue nel sau-  
tissimo sacramēto. ¶ Terzo prouiamo la ue-  
rita del sacramēto per essemplio. Ha uoluto  
dio qliche uolta a cōfusione delli increduli  
e cōsolatione di fideli mostrare alcuni mi-  
raculi di questo sacramēto intra liq- e quel-  
lo uno recollendo operato nella Città de  
Armino predicandoe il glorioso confessio-  
re santo Antonio da Padoua era in quella  
Città uno heretico il quale non credia esse-  
re xpo inuerita nel sacramento e in dispre-  
gio daua a māgiare spesso le hostie non con-  
sacrate a uno suo alimo. Sentēdo questo san-  
to Antonio feruente defensore della fede il  
tece chiamare e riprelelo duramente exhor-  
tandolo non uolere stare in quello errore. E  
indurato quello condire che il suo alimo mā-  
giava spesso quelle hostie lequal nni conse-  
samo & credimo che cōsecrate siano il cor-  
po di Christo, santo Antonio si concordò  
con lui a far esperienza che lasino stesse tre  
di con puoco mangiare, e poi santo Anto-  
nio celebrasse la messa. Et lo heretico por-  
tasse uno Canistocodi hostie non consacrate.  
Et sopra qile santo Antonio portasse il cor-  
po di Christo, e poi si prouasse si l'afimomā-  
giaria in quello Canistoc. Fatta quella pro-  
uainnanzia gran moltitudine di gēte quel-  
lo animale affamato, come gionse a quella  
Sporta o Canistoc doue era la hostia conse-  
crata inchinò li genocchi in terra, & con la  
testa abassandola fece riuertētia al suo signo-  
re. E battuto da quel heretico che si leuasse  
fere piu uolte come da prima, e mai uolse  
ponere la bocca a māgiar di qile hostie. Al  
hora qilo heretico e molti altri si conuertì  
cono, e santo Antonio replegio & ripose cō-  
debita riuertētia el santissimo Sacramēto.  
Anchora se trouato che molti p privilegio  
speciale hanno ueduto nel sacramēto la effi-  
gie di Christo piccolino o carne, ouero san-  
gue. E quādo questo accade secondo s. Tho-  
maso alla terza parte alla q. hocvi. e per im-  
mutatione fatta nelli occhi di coloro liqua-  
li uident, perche se immutano come si es-  
pressamente uidessero carne o sangue o effi-  
gie di Christo nella trāsmutatione fatta nel  
corpo di Christo. E questo non e ingrato,  
perche tale immutatione si fa a figurare al  
cuna uerita, cioe per manifestare, che uera-  
mente il corpo di Christo, e in questo sacra-  
mento, così come anchora senza inganno

Christo apparfe alli discipuli, liquali andaua  
no in Emmaus in specie di pelegriño, e a Mag  
dalena in specie di bortolano, onde sta una  
sentētia di Anguillino, ilquale dice nelle que  
stione del euangelio che quante volte la fis  
tione nostra si referisse a significare alcuna  
cosa non e būsia, o menzogna, ma figura. E t  
di q̄sta apparitione si troua uno mirabile ef  
fempio digno di accettazione uelli anni del  
Signore Mille trecentoseti al tempo di Cle  
mente quinto regnando in Franza uno Re  
chiamato Philippo, uno iudeo usurario tes  
nia in pegno alla usura la ueste di una dōna.  
e approssimādosi la Pascha de la resurrectiōe  
nō haueūdo altra ueste cōueniēte a lei p̄ tale  
di, ando da q̄llo iudeo p̄gādolo che p̄ quella  
solermita li prestasse la sua ueste, e obligas  
sela ad alcuno precio piu che la usura. El  
iudeo iniquo considerādo il bisogno di quel  
la dōna li disse. Se tu me uorrai fare uno ser  
uitio con tuo honore io ti dāro la ueste e re  
metteroti la usata & farotti anchora uno  
bon beueraggio. R li pose la donna che uol  
cheto faccia. El iudeo li disse uedi destamē  
te quando ti communicarai il di de Pascha  
alcondere & furare quello tuo Dio, & por  
tarmelo a me secretamēte. La donna legie  
ra & uolōtarosa della ueste, e del guadagno  
li p̄messe farlo. e così nel di della Pascha fin  
gendo cōm unirsi e autamēte si referuo la  
hostia consecrata, laquale porto a quello iu  
deo, ilquale satisfatto alladōna della p̄mesa  
la pigliò el sacramento, e in una sua cucina  
feco uno gran foco, e poscuī fuso una caldas  
ra piena di acqua & oglio, e comesi ben cal  
da e buglita con le sue mane sacrileghe e ne  
fariē prese il corpo di xpo dicēdo. Se tu sei  
quello Dio di christiani Se tu sei quello che  
dicono che nascesti della Vergine. Se tu sei  
quello liquale crucifissero li nostri padri, io  
ti gittaro in questo bagno in questa Caldara  
bugliente, e mostrerai la potentia tua. E così  
con insiniose parole gittò in q̄lla Caldara il  
corpo di Christo. Incontinentē ce apparfe  
uno putto piccolino formoso e bello, ilq̄le  
cammina con molta festa sopra quella acq̄  
& olio, e il iudeo indurato tolse in mano uno

istrumento di ferro, e accelo di rabia im  
braço di odio tentaua sommergere quello  
bello figholo, & nō era possibile che mai il  
toccasse. In quello certt suoi figholetti entra  
ro in quello loco e uedendo la furia del pa  
dre contra quello gratioso figholino uscirono  
fuora cridido alla madre, laquale andaua p  
casa. Corri corri e uedi che nostro padre uo  
le gittare in una caldata bugliente uno pic  
colino tanto bello, che mai tu ueduto il sis  
mile. E t andando la madre per uedere uscì  
ro quelli fuora di casa cridando quello che  
habiano ueduto, in modo che molti xpiani  
sentendo q̄lla nouita entrato in casa del iu  
deo, e trouarolo idauolato, come habiano  
ditto q̄li suoi fighuoli, e molti uidero q̄llo  
piccolino. Altri la hostia cōsecrata senza al  
cuna macula. Ando lassama al Vescouo di  
Parise, ilq̄le ando p̄cessionalmēte a casa del  
iudeo, doue trouo q̄lla santissima hostia in  
mezzo quella caldara piena di olio & acq̄,  
& era netta sana & mundissima, laquale con  
molta reuerētia leuo da q̄llo uaso, & porto  
la in una chiesa di S. Ioāne, doue in memo  
ria di t̄to miraculo, fu ordinato si celebra  
se ogni di la messa del corpo di xpo, & il iu  
deo fu preso, e non uolendosi battizzare fu  
brusato la sua moglie e figholi tutti si bat  
tizaro p̄ le cose ditte della uerita del sacra  
mento ce conuene notare quatro documē  
ti scōdo Fr̄cesco de Marone. ¶ El primo  
che in q̄llo sacramēto nō si uede, p̄uriamē  
te Christo con li occhi corporali, p̄che quel  
li accidenti, liquali se uedeno non sono nel  
corpo di Christo, como in soggetto. E si al  
cuno domādasse, p̄che Christo nō si fa ue  
dere con li occhi corporali, si po respōdere,  
e che q̄lto e p̄ piu ragione. ¶ La pria p̄ la hus  
mita, accio che li huomini se humiliasseno  
credēdo quelle cose leq̄le sono sopra l'intel  
letto. ¶ La scōda ragione, e p̄ la fidelita, ac  
cio che la sede habia merito. ¶ La terza ra  
sone e p̄ la dignita che nō sono degni li ho  
mini peccatori uedere xpo nel sacramēto.  
¶ El scōdo documēto, che auēga che non  
si uega xpo con li occhi corporali, niente di  
meno non errano gli fideli, gli quali dicono

hauer ueduto il corpo di Christo, pero che nullo erra, delquale si possono uerificare le parole in q̃llo modo che si uerificano nella scrittura diuina. Onde al Exo. al. iiii. ca. disse Moysse io ho ueduto il signor Dio che non haueſſe ueduta la diuinita, ma p̃che uide q̃llo arbore, nel q̃le li apparſe Dio e così il corpo di Christo a suo modo aſſiſe, & e preſen

te in quelle ſpecie. ¶ El terzo documento che in quello ſacram̃to l'adoratione non ſi deue fare a quello chi ſi uede, ma a q̃llo chi ſi crede. ¶ El q̃rto documento che inñzi ſia no finite le parole della conſecratione la hoſtia nō ſi deue adorare. Dunque armati di fe de adoramo i quello ſup̃edo ſacram̃to le ſu xpo ſighol di dio e della Vergie glorioſa.

¶ Come ſi manduca in molti modi el corpo di Christo e della uſilita, laquale conſegnino coloro liquali ſe communicano diuotamente. Cap. iiii.

**I**L terzo miſſerio a dichiarare il ſantiffimo ſacram̃to della Euchariftia ſi chiama de uſilita. Doue da notare prima che ſono tre modi di manducare queſto ſacramento.

¶ El primo e manducarlo ſacramentalmente in ſpiritualmente.

¶ El ſecōdo manducarlo ſpiritualmente non ſacramentalmente.

¶ El terzo manducarlo ſacramentalmente e ſpiritualmente.

¶ El primo modo e māducare l'ſacram̃to ſacramentalm̃te, ma nō ſpiritualmente. E così il māducano tutti coloro liquali ſi communicano in peccato mortale, liquali manducano il ſacramento ma non riceuono il frutto di eſſo ſacramento, e riceuono lo con dānatione loro per li quali diſe Paulo alla prima alli Corinthi. Qui enim māducant & bibunt indigne iudiciū ſibi manducat & bibit. Chi mangia & beue il ſacramento indignamente mangia & beue cōtra ſe il iudicio di Dio. Et Aug. lo praſcane. Multi de altari accipiunt & accipientes moriuntur. Molti ſe cōmunicano, cioe in peccato & morono ſpiritualmente. Et Iſidoro de conſecra. diſt. ii. al. e. qui ſecelerate. Qui ſecelerate uiſunt in eccleſia & communicare non deſinūt putātes ſe tali cōmunione mundaſi diſcant nīl ſibi ad emundationem proſicere. Coloro li q̃li uiuono nella chieſia ſeceleratam̃te e non ſe aſſeneno dalla cōiōe ſapia no che non li gloua alla emundatione e bene dell'anima, eome ſi donano a intēdere. A q̃



ſto propoſito ſequita el. e. uisorem. el. e. qui diſcordat. el. e. ſancta. el. cap. ſicut ludas. Ma qui e da notare ſecundo ſan Thomaſo alla. iiii. parte. q. hoox. Et Bonauētura nel ſuo quarto alla diſt. ix. che ſu l'errore di alcuni liquali li diciano che li ſecelerati e peccatori cōmunicandoli non riceuono el corpo di Christo pero che non li paria coſa conueniente che tanta carne e munda e pura e tanta maieſta intraffe in uno corpo peccatore. Et per queſto teniano che il corpo di Christo uero ſi parte da quelle ſpecie ſacramentalmente ſubſiſto che el peccatore li tocca con quelle labre pollute. Contra queſta falſa opinione ſta la ſententia della Chieſia laquale dice. Sumunt boni ſi munt mali forte tamen inequali uita: uel interitus. Riceuono el corpo di Christo tanto li boni quanto li cattini, auenga che li hōri li riceuono con la uita della gratia & li q̃baldi li riceuono con interito e morte del anima. Onde dicono tutti theologi che men

re durano quelle specie sacramentale sem-  
pre e il corpo di Christo. Et quelle specie sa-  
cramentale durano tanto quanto durasseno  
si e fusse la sostanza del pane. Et la sostanza  
del pane quando e mangiata dal peccatore  
dura tanto quanto si uene a smaltire o diger-  
re per il calore naturale. Così e il corpo di  
Christo ita tanto sotto la specie sacramentale  
anchora pigliato dalli peccatori liquali non  
giando il mangiano e fael iudicio non che el  
corpo di Christo dia alcuna macula alla an-  
ima, ma e peche el peccatore il disprezza quā-  
do non si uole apparerli e mundare. Ma  
quel alcuno poterà domandare si pecca mor-  
talmente quello elq̃le uede el corpo di Iesu  
Christo in peccato mortale come qllo chi  
li mangia in peccato mortale. Et a questo ri-  
spondeno s. Thomas e Bonauentura che  
non perche il uiso non attinge alla substantia  
del corpo di Christo, ma solo alle specie sa-  
cramentale, ma quello che se cōmunica non  
solo riceue le specie sacramentale, ma ancho-  
ra Christo ilquale sotto quelle specie. E pero  
non ha prohibito ad alcuno battizzato che  
non possa uidere el corpo di Christo. Ma li  
infideli si deueno prohibire da tale uisione,  
come dice Dionisio in libro de angelica He-  
rarchia. Per le cose ditte si po dubitare, Se ri-  
ceuer el corpo di Christo in peccato morta-  
le e grauissimo de tutti peccati. E poteresi  
arguire che si. El primo per la glosa sopra le  
parole di Paulo alla prima alli Corinthi al.  
xi. cap. laquale dice di quello che si cōmun-  
ica indignamēte. Ac si occiderit Christum  
punitur. Sara punito come hanesse occiso  
Christo. Secondo dice Hierony. in una sua epi-  
stola. Quid tibi cum fornicis qui ad altare  
cum domino fabularis. Ote sacerdos. Dic  
electric qualiter cum eisdem labilis filium dei  
ocularis quibus osculatus es filium meretrix  
es. O Iuda ofenso filium hominis tradis. Che  
hai da fare con le femine tu che parli all'alta-  
re con il signore. Dime o sacerdote, dime o  
electric come hafi con quelle labre el figlio-  
lo de Dio con lequale basasti la figliola della  
meretrice. O mda con il baso tradi el figlio-  
lo de l'huomo. Si dunque el peccato di colo-

ro liquali crucifisseno Christo e il peccato di  
Iuda traditore furono grauissimi leguita che  
il peccato di coloro liquali si cōmuniceano  
con peccato mortale sia grauissimo. A que-  
sto risponde s. Thomaso nbi supra che alcū  
peccato si puo dire piu graue che un'altro  
in duoi modi. Primo per se. Et secondo per  
accidens. Per se uno peccato e piu graue che  
l'altro secondo la ragione della sua specie, la  
quale si considera per parte del obbietto. Et  
cosi tanto uno peccato e piu graue quanto e  
piu digna quella cosa contra chi si commet-  
te. Et perche la diuinita di Christo e piu di-  
gna che la humilita, & la humanita e piu di-  
gna che li sacramēti dela humanita. Per qllo  
li peccati cōmessi cōtra la diuinita come e la  
infidelita la blasfemia l'odio de dio sono piu  
grauil che tutti li altri. Appresso sono piu gra-  
ui quelli che si commettono contra la huma-  
nita di Christo. Terzo poi questi son piu gra-  
ui li peccati liquali si commettono contra li  
sacramenti della humanitate che non sono  
quelli che se commettono cōtra le pure crea-  
ture. Per accidens uno peccato e piu graue  
che l'altro per parte de chi pecca, como el  
peccato factum per malitia e piu graue che ql-  
lo fatto per ignorantia. Et in questo modo  
cōmunicarsi in peccato mortale puo esse-  
re piu graue ad uno che ad uno altro. Ma se-  
condo la sua specie non piu graue che tutti li  
altri. E a quello che si disse di sopra che tanto  
peccato e cōmunicare in peccato morta-  
le quanto occidere Christo se intende per  
una similitudine perche l'uno e l'altro e con-  
tra el corpo di Christo e non se intende secō-  
do la quantitate del peccato perche fu mag-  
giore el peccato di coloro liquali occifero  
Christo. Primo perche quello peccato fu cō-  
tra el corpo di Christo nella sua specie. E q̃-  
sto e contra el corpo di Christo nella specie  
del sacramento. Secondo che quello peccato  
fu con intentione di nocere a Christo e q̃-  
sto non cosi, anchora el peccato di chi se cō-  
munica in peccato mortale, se dice essere co-  
me el peccato di Iuda per similitudine non  
per quantita. E anēga che questo si uerifichi  
di ognuno elquale si cōmunica con peccato



to mortale. Nientedimeno secondo alcuna cosa se imputa a li lussuriosi & fornicatori, in quanto per la lussuria el spirito si fa luggietto alla carne & leua il seruiore della charita, la quale si riceua in questo sacramento. Horamai ogniuno iudica se medesimo e p̃sino quelli che se cōmunicano in peccato mortale il periculo dell'anime loro. Non dico niente di prelati gr̃adi simoniaci i sospesi & cōmunicati quanti se ne trouano andare alla mēsa dominica senza emendatione, uoglio tacere li defecti di sacerdoti concubinari mercatanti gl'ocatori malefici, liquali senza diuotione senza contritione senza dire l'officio li rondono a celebrare. E li religiosi ambiziosi orgogliosi malitiosi a suoi prossimi hypocrite ingannatori non e da face mentione quanti ne sono, liquali se ingrossano la conscientia e senza penitimento retengono il corpo di Xpo. O presuntione iniquissima. O temerita periculosa. O audacia nefanda e dannosa di tanti e tanti in ogni stato in ogni grado in ogni officio, liquali scientemente uolontariamente si cōmunicano con peccato mortale, tanti adulteri, t̃ti fornicatori, t̃ti usurari, t̃ti robatori, t̃ti artificij ingannatori, tanti falsari, tanti diffamatori di loro prossimi. Tanti obligati a restituiti, liquali possono & non uogliono rendere le robbe altrui. Questi sono liquali eccitati & inducati nella malitia loro, cōmunemente si cōmunicano più piecio per non parere p̃ggori che li altri, che per deuotione. ¶ El secondo di manducare questo sacramento e manducarlo spiritualmente non sacramentalmente. Così el manducano quelli liquali habbeno intentione comunicarsi e disposti con ogni contritione confessione e preparatione a loro possibile sono ipediti sì che non si possono cōmunicare come sono molti infermi. E quelli boni christiani tenuti schiaui in mano delli infideli e simile. Per liquali dice Augustino de consecratione distinctione secundum capitulum. ut quid. Vt quis paras densum aut uentrem credere & manducasti. Per che apparechi el dente e il uentre eredi & hai manducato. Doue dice la glosa. Non prohibet sacramentaliter accipi corpus domini. Sed

quod necessitate urgente non obest si non acceptit ex quo per eum non stat. Non dice Augustino che l'huomo non si debbia cōmunicare sacramentalmente. Ma che in necessita per alcuno impedimento non nocet a chi non si cōmunica, poi oche con la fede e diuotione purifica si riceua la gratia del sacramēto. ¶ El terzo modo di manducare questo sacramento e cōmunicarsi sacramentalmente e spiritualmente. Così el manducano tutti coloro, liquali bene preparati e esaminati confessati confessandosi in Dio con bona intentione guardati dalli peccati con humilita e reuerentia riceuono il corpo di Christo. E per migliore declaratione ne occorre in quella parte de chianare tre dubii.

¶ El primo se si po alcuno comunicare dignamente.

¶ El secondo si basta sola la contritione senza la confessione a chi si uole cōmunicare.

¶ El terzo. Quali sono li frutti liquali se acquiescono da coloro che se comunicano dignamente.

¶ Circa el primo dubio si poteria dire arguendo che nullo si cōmunica dignamente, peroche ognuno quado si comunica dice per ordinatione della chiesa. Dñe non sum dignus. Signore io non son degno. Ouero dice el falso, o la uerita. Se dice la uerita di que se cōmunica indignamente. Se dice la falsita dicendo il falso pecca, dunque si cōmunica indignamente. E secondo Paulo. Qui manducat & bibit indigne iudicium sibi manducat & bibit. Chi indignamente si cōmunica mangia el iudicio di Dio. A questo noi respondemo che la indignita si po considerare in doi modi. E una indignita de iniqua di coloro, delliquali e ditto di sopra, liquali stanno in determinato proposito de peccare e attuale peccato mortale. E un'altra indignita de prauita, la quale e in quelli liquali facendo il suo debito e la debita preparatione, niente dimeno considerando la grandezza di Xpo nel sacramento per uera humilita dicono. Signore io non son degno. E di questo si po habere l'esempio di uno signore, li quale per sua liberalita faccise uno cōuito generale, do

De infua prefentia potefte mūgliare ognifuro e quello ce mangiaffe alcuno fuo maluiolo e alcuno fuo fidele & amorofo feruitore. Quello maluiolo fi chiamaria Indigno per iniqua, e quello fidele per humilita. Santo Paulo dū que parla della indignita della iniquita.

¶ Il fecondo dubio fi bafia folo la contritione ſenza la confeffione a communicarſi. R. ſponde Riccardo nel ſuo quarto che da diſtinguere, cioe ouero quando uno ſi uole cōſuunicare ha ropla di confeffore idoneo e tēpoſufficiente e la parola libera, o non per il primo modo non bafia ſola la contritione e chi ſi cōmunica coſi pecca mortalmente, pero che alla ſuſceptione di queſto ſacramento ſi ricerca che l'huomo ſia reconciliato nō ſolo a Dio, ma anchora alla Chieſa, & queſta reconciliatione ſi fa per la confeffione. Per il ſecondo modo, cioe quando nonce e copia di confeffore o tempoſo liberta, laquale ſi ha da diſtinguere, che ouero e neceſſita al ſacerdote di celebrare e non poſſiſſare ſenza ſcandalo del populo, e intal caſo bafia la contritione con propoſito di pūpreſſo che ſi puo confeſſare. Ouero uno laoro ſta ingehorechio ne con li altri per communicare e racordali alcuno peccato non confeſſato, e ſimilmente ſi puo cōmunicare con propoſito rōſſeſſarſi.

¶ Il terzo dubio notaremo ſette frutti intra li altri del ſacramento.

¶ Il primo gratificatione.

¶ Il ſecondo remiſſione.

¶ Il terzo ſatiffatione.

¶ Il quarto deſenſione.

¶ Il quinto releuatione.

¶ Il ſeſto cibatione.

¶ Il ſettimo glorificatione.

¶ Il primo frutto gratificatione. Confeſſe il ſacramento gratia a chi ſi communica diuotamente. E la ragione ſecondo ſanto Thomaſo alla terza parte queſtione ſeptuagheſima octaua, & ſeptuagheſimanona. Perche in quello ſi contene Xpo, ilquale como uenue al mondo con gratia ſecōdo quello dīto lo an. primo capitulo. Gratia & ueritas per leſum Chriſtum facta eſt. La gratia e la uerita e fatta per leſu Chriſto. Coſi anchora uenue

con gratia in queſto ſacramēto. Anchora in queſto ſacramento ſe reprefenta la paſſione di Chriſto laquale ſe eſſettua della gratia. Si mīlmente ſi piglia queſto ſacramento ſotto ſpecie di cibo nutriente. Onde come el cibo della uita corporale, coſi queſto ſacramento la ſpūtuale da la gratia.

¶ Il ſerondo frutto ſi chiama remiſſione per la deuota communione ſi perdonano li peccati ueniali, come ſi nota de confeſſatione di ſinctione ſeconda al capitulo. cum omne, al cap. ſi quotiens. E al cap. Ante benedictio nem. E per exultare tale frutto ſi ha da conſiderare quanto offendano l'anima li peccati ueniali. Primo perche mancano nel ſeruoore della Charita. E ſecondo che la obligano alla pena temporale. Donde Bonauentura nel ſuo quarto alla diſinctione ſeconda. Dice che ſe alcuno more ſenza peccato mortale e con peccati ueniali ua al purgatorio.

¶ Il terzo frutto del ſacramento e ſatiffatione perche ſatiffa per li peccati. E ſecondo dice ſanto Thomaſo alla terza parte queſtione ſeptuagheſimanona. Queſto ſacramento e ſacrificio e ſacramento ha ragione de ſacrificio inquanto e offerito, e ragione di ſacramento inquanto e receuto nella communione. E tpero inquanto ſacramento ha l'eſſetto in q̄lo che il riceue, e ha eſſetto di ſacrificio in q̄lo chi l'offeriſce e in quelli per chi ſi offeriſce. Si ſe conſidera inquanto ſacramento ha doi eſſetti, uno quaſi directe per uirtu di eſſo ſacramento. E l'altro quaſi per una concomitantia o conſequentia per uirtu del ſacramento ha quello eſſetto alquale e inſtituto cioe a nutrire ſpūtualmēte per la unione a Chriſto. E per queſta unione ſi fa per charita per il ſeruoore dellaquale l'anima acquiſta la remiſſione nō ſolo della colpa ma anchora della pena. Pero ex conſequenti l'anima conſequira la remiſſione della pena non di tutta ma ſecondo el modo della ſua deuotione o uero ſeruoore. Si ſe conſidera inquanto ſacrificio ha uirtu di ſatiffare e gioua a quelli pechi ſi offeriſce uiui & deſuncti. Doue non ſi attende la quantita della oblatione ma l'eſſetto de chi l'offeriſce perche auenga che queſ

Ra oblatione sia sì grande che basta a satisfare per ogni pena niente di meno tanto e satisfatoria quanta e la denotione de chi la offerisse o di quelli per chi si offerisce. Di questa oblatione si scriue de consecra. dist. n. al. c. nihil. Nihil in sacrificiis maius esse potest quam corpus & sanguis Christi. Nec ulla oblatio hac potior est, sed omnes precellit quæ pura conscientia domino est offerenda. Non può essere maggiore sacrificio che il corpo & sangue di Christo. Ne oblatione alcuna e da più che questa laquale auanza tutte le altre e deuosi offerire a Dio con pura conscientia de il valore di questo sacrificio, ne scriue Gregorio in quarto Dialogorum libro doue narra' come uno monacho chiamato Giulino uenendo allo estremo maris scisso con contritione come hania tenuti tre ducati occulti, & morto che fu Gregorio ordinò che fusse sepolto fuori la sepultura ecclesiastica con quelli dinari. Poi comandò ad uno monacho che trenta di continui celebrasse la messa per l'anima di quello. Finiti quelli trenta di e dette quelle messe quello monacho morto apparì ad uno di quelli altri monachi e quello li domandò come staua. E rispose insino a mo son stato in pena, ma hoggi son liberato e receputa la santa comunione. Narra anchora Gregorio come uno marinato casko in mare. E in quello li trono celebrare per lui la messa uno sacerdote. E all'ultimo si condusse saluo in terra. E domando come era scampato disse che trouandosi intro le onde del mare andò da lui uno el quale li dette a mangiare uno pane fortificato si aiutò natando mentre passò una nave doue fu recepto. E fu trouato che in quella hora hebbe il pane quando fu per lui celebrata la messa. Et il quarto frutto della deuota comunione si chiama defensione. Defende perseverando l'anima dalli peccati. Onde dice s. Thomaſo ubi supra, che il peccato e una morte spirituale de l'anima. Come doue si persevera il corpo dalla morte futura col l'anima e il corpo si persevera ouero l'u quanto la natura li fortifica intrinsecamente per il cibo & per la medicina contra le cose

corruptiue interiore. O uero inquanto el corpo si proue de extrinsecamente contra le impugnatione o uolentie come se fa con le anime. Così el sacramento persevera dal peccato. Primo perche inquanto el sacramento cõgiunge l'anima a Christo fortifica la uita spirituale le medicina secõdo quello che dice David. Panis cor hominis confirmat. il pane cõfirma el cuore del huomo. E di questo dice Augu. sopra Ioane. Securus accedet panis est non uenenus. Va seculo al sacramento perche e pane cioe spirituale non e ueneno. Similmente el sacramento e legno della passione di Christo laquale son uinti li demonij, pero e uno armatura forte a defendere dalle loro battaglie. Pero dice Christoſomo sopra Ioane. Vt leones sibi spirantes de mensa dei recedimus terribiles demonibus facti. Noi ce partiamo dalla mensa del signore come leoni gittando fiamma dalla bocca fatti terribili alli demoni. Ma e da notare che anenga che qsto sacramento quanto e de si habbia uirtu da perseverare dal peccato, niente di meno nõ toglia da l'anima la possibilita di peccare perche mentre che l'huomo e in questa uita de cõmune legge po far bene e male. Et il quinto frutto del sacramento si chiama reuelatione se l'anima poi la cõmunione diuotà casca in alcuno peccato si leua più legieramente che se nõ le fusse cõmunicata, perche più facilmẽte si leua uo no forte, che uno debile cadendo. Et il sesto frutto e cõbatione. Ciba questo sacramento l'anima e molte uolte miracolosamente el corpo come lu in quella santa gloriosa Cathedra da Siena laquale staua molti di senza mangiare e beuere solo riceua ogni di la sacra comunione. Et il settimo frutto e la glorificatione. Augmenta el sacramento, la gloria uentura laquale seguita l'augmento della gratia, como e detto nel primo frutto per questo sacramento le acquista la gratia. Dunque con speranza in la pietà di Dio ogni uno si ingegno fare la debita preparatione e riceua questo sacramento rigratiando el dolce leuarsi di tanto beneficio elquale con il padre & lo spiritus sancto uiue & regna per infinita seculorum. Amen.

Della pietosa passione di Iesu Christo signore del mondo.

Sermo.

XXVII.

**O** vos omnes qui transitis  
per uiam attendite uultus  
deus est dolor similis fi-  
ent dolor meus. Dolētis Iesu p-  
nobis peccatoribus patiētis uer-  
ba sunt ista originaliter teneo-  
rū primo ca. Nō so qual cosa si  
possa pētare o racordare o par-  
lare più flebile e digna de cōm-  
leratione che la passione acer-  
bissima e dura morte del inno-  
centissimo Iesu figliolo de dio e  
della Vergine immacolata, chi  
e colui tanto ferreo o colenore  
diamantino che nō si cōpōga sentēdo che q̄s-  
lo el q̄le e Re della gloria al padre coeterno  
coequale e cōsubstantialē dalli angeli adora-  
to, dalli santi padri e patriarchi desiderato,  
dall i ppheti p̄dicato, da diete Sibille pro-  
phetice magnificato da Gabriele annūciato,  
dalla Vergine p̄spirito santo cōceputo, da lei  
parturito senza dolore, dalli angeli manife-  
stato alli pastori, dalli Magi o Re orientali a-  
dorato da Simeone uiso benedetto. Poi tan-  
te uirtu da lui operati sanati ilermi, illumina-  
ti ciechi, mōdati leprosi, suscitati morti sen-  
za alcuno peccato. Santo di santi bello più  
che tutti li homini del mōdo nella età di 33.  
anni p la malignita di pigli iudei hauēdo lui  
patientia p la salute humana fu crucifisso in  
mezzo a duoi latroni. Secōdo che dice san  
Bernardo. Talis memoria elicit lachrymas  
p̄ctus cō passione adare debet. Tale me-  
morā ricerca lachryme e dene infirmare el  
petto nostro di cōpassione. E da q̄slo ne in-  
uita la sua madre afflitta laglō sua a pie della  
Croce cō la faccia smetta e o li occhi piāgēt  
te lachrimosi, te lamētati p cōpassione e in-  
uita ogni creatura a piāto specialmēte lango-  
lo Gabriele atq̄le possia dire o celesto mio  
piāgi meco, pche el tuo allegro saluto el q̄le  
mi facesti se ti uoltato i tristitia e in merore.  
Dicestimi ane senza guai te mo ne sono pie-  
ra iūno alla cima di e apelli. Dicestimi piena  
di gratia e mo so summa cō in abisso di tan-



ta amaritudinac. Dicestimi el signore e teccō.  
Oime che hoggi nō e meco. Il signore mio,  
el figlio mio, el bene mio, sia speranza mia, la  
cōsolatione mia, il thesoro mio, la ricchezza  
mia, il cōforto mio, il fiato mio, fu meco nel  
mio uētre nonē mesi, fu meco nelle mie brac-  
cie p̄crolino, fu meco nel mio petto fattato  
damē col mio latte miraculoso, fu meco quā-  
do il scipai da Herode fugēdo nelli deserti p  
la uia di egipto, fu meco nella sua infantia, ne  
la pueritia nella adolecētia, meco nella iunē-  
tu iūno alla 3. anni, fu meco semp̄ piaceuo-  
le, semp̄ affabile, semp̄ suauē e dolee, e hoggi  
nō e meco. Oime Iesu mio, Oime figliol mio  
nō se cō mi che tūto ti amo, ma e o il coltels-  
lo al mio dogliolo eore pēdi i croce come e  
malfattore. O padre summo habbime cōpas-  
sione e doname fortēzza ch'lo possa tollera-  
re tūta pena quāta sostēgo p il tuo e mio fi-  
gliolo o angelisanti, o seraphini, o cherubini,  
o dominatioē, o principati, o potestati, o uir-  
tute, o archāgeli, o angeli, o beati sp̄riti p̄an-  
geti meco il mio figliolo nostro e mio signō-  
re, o cielo, o sole, o luna, o stelle, o luēt i p̄an-  
ti piāgeti meco el nostro bello fattore, o i sen-  
sibili e lemēt i, o animal, o p̄eci, o nelli, o ar-  
bori, o pietre dure piāgeti meco el nostro  
creatore. O re, signori e principi della terra  
piāgeti meco il re e signore di signori, o dot-  
tori, o santi huomini piāgeti meco el mio fi-  
gliolo sapiētia del padre uerita diuina, o uer-

chi, o giouenti, o uirgine, o uidue, o maritate,  
o madre legle, puatè l'amore di figlioli pian  
gette meco el dilectto figlio. O populo xp̃ia  
no rōp̃a la durezza del cuore e pēla l'alpero  
martirio del mio figlio el q̃le uolse così patire  
e morire i croce p̃ la salua la humana natu  
ra. Ma pche tale gusto di cōpassione nō po  
essere nell'anime lenza la diuina gratia. Pero  
ognuno riguardō alla croce lanta dica q̃l  
lo chi cāta la chiesia. Adoramus te x̃p̃e & be  
nedicimus tibi, q̃a p̃ sanctā crucē & passiōē  
tuā redemisti mūdū. Noi ti adoramo & bene  
dicemo x̃p̃o el q̃le p̃ la tua santa croce & pas  
sione ricōparasti el mōdo. Tu rex glorie chris  
te. Tu patris sempiternus es filius. Tu ad li  
berādū suscepturns hominē nō horruisti uir  
ginis uterū. Tu deuictō mortis aculeo apes  
cuiisti credētibus regna colorū. Tu x̃p̃o sei  
re dela gloria. Tu sempiterno figlio del pa  
dre. Tu p̃ liberare l' homo p̃dato nō ti para  
gasti entrate nel uētre della madre uergine.  
Tu uince le forze o la potētia della morte  
aperistiali fidei el regno di cieli. Da ti dunq̃  
domādamo aiuto ti piacia remoliare il nos  
stro cuore e intenerire l'animo sì che possia  
mo cōtēplare duotamēte la tua passiōe q̃  
le portasti p̃ nostro amore. Cōsidādome dun  
que nella ip̃lorata gratia seguitaremo a par  
lare della passiōe di Christo hauēdo rispet  
to alla immensita del suo dolore el quale noi  
pote remo considerare in tre modi.

¶ Primo quanto al principio.

¶ Secondo quanto al mezzo.

¶ Terzo quanto al fine.

¶ Come fu el dolore di Christo misurato  
nel principio della sua passione in quattro ra  
sone. Cap. Primo.

**L**A p̃ia cōsideratiōe della grādezza del  
dolore di x̃p̃o e q̃sto al suo principio  
dōne ne occorreno q̃ttro principale rāione.

¶ La prima di leparatiōe.

¶ La seconda di contristatione.

¶ La terza di oratione.

¶ La quarta di comprehensione.

¶ La p̃ia rāione pche fu grāde el dolore di  
Christo se chiama leparatiōe. Se po pictosa  
mēte tenere che q̃ādo si parti di Bethania p̃

andare in Hierusalē a fare la cena e poi a pa  
tire che lassō molto afflitta e messa la sua be  
nigna madre e pēfando al nouo dolore di q̃l  
la lui che tanto l'amaua da chi era amato si  
cruciauua nell'anima sua benedetta pia che nō  
po pēfare mai homo alcuno. Ma q̃ ne occor  
re uno dubio el q̃le e necessario absoluere p̃  
coloro liquali sono increduli & poco diuoti.  
Vtrū beata uirgo sicut & doluit p̃pter pas  
sionē sui filii unigeniti. Se la Virgine beata si  
dolse e p̃se p̃ la morte del suo figlio unigeni  
to. E alcuni male intēdēdo diuerso che nō, se  
p̃ la charita la q̃le hauiā alla humana genera  
tione la q̃le si douea fare salua p̃l merito de  
la passiōe di Christo, se p̃ la charita che lei  
era chiara e ferma che Christo douea resuscit  
tare se pia fermezza e fortezza dell'animo  
suo. Ma cōtra questi ita la p̃phetia del santo  
uechio Simeone, el q̃le disse alla uirgine Ma  
ria, come scriue Luca al. ii. cap. suū ipsius a  
nimā p̃trāsibit gladius. El coltello suo pas  
sera l'anima tua. doue dice Origene. Nulla  
docet historā beatā Mariā ex hānita gladi  
occasione misisse, p̃sertim cū nō anima,  
sed corpus ferro fokat interfici. Vnde restat  
intelligi gladiū illū hoc est dolorē dīcē p̃  
passionis animā eius p̃trāsisse. Quē & si Christū  
ut pote p̃ filiū ip̃sē p̃pria mori, mortēq̃ ip  
sam nō dubitare, esse uicturū ex uatamē car  
ne p̃creatū nō sine doloris affectu uidere po  
tuit crucifigi. Nella h̃storia pone la Vergine  
Maria essere partita da q̃sta uita p̃ occasione  
di coltello e pche el coltello occide el corpo  
non l'anima bisogna intendere che Simeone  
parlo del dolore el q̃le tra passio l'anima sua p̃  
passione del suo figliolo. Perche auenga che  
ella fusse certa che lui era figliuolo de Dio,  
patisse uolētariamēte e che hania a uincere  
la morte. Niēte dimeno nō possia uidere eru  
uigere q̃ilo el q̃le era p̃creato dalla sua car  
ne senza dolore. Et Hieronymo nel sermō  
ne ad Paulo & Eustachio dice che il marti  
rio dell'anima della Vergine Maria uanzō  
el martirio di tutti li martiri. Pero Bonauen  
tura nel suo primo alla ultima dist. dice che  
il dolore dell'anima si po pigliare in dui mo  
di, uno dolore si chiama di contrarieta quan

do l'anima per il dolore contrario alla raso-  
ne e alla uolonta di Dio, Et un'altro dolore  
chiamato di pietà el'è sta insieme cò la raso-  
ne e cò la uolonta di Dio. E q'sto dolore di  
pietà fu in coloro h'q'li comanda la scrittura  
che si dolieno & piūeno per la morte di Ioi-  
cari usando officio di uera humanità. Onde  
nel geneſi al. i. c. Ioseph ruit super facē patris  
sui defuncti flens & deſolatus cum. Ioseph  
si poſe in ſu la ſazza del ſuo padre Iſcob de  
ſunto baſandolo e piūgandolo. E nel lib. delli  
numeri al. x. ca. Fleuit multitudine Aaron.  
Pianſe la moltitudine Aaron. E nel geneſi al.  
xxiii. c. Pianſe Abraam Sarra ſua moglie  
laquale mori quando già hauia finiti ecuto e  
uincuteſſe anni. E al ſecondo lib. di Re al. i. c.  
Pianſe Dauid ſopra Saul e Ionatha morti. E  
al terzo cap. Pianſe Dauid Abner. E al. xli. c.  
cap. Pianſe Amon. E al xviii. cap. Pianſe Ab-  
ſalon. E al primo libro di Re quando mori  
Samuel il pianſe tutto el populo. E al ſecon-  
do di Machabei al. ix. cap. fece gran pianto  
el populo per la morte di iuda Machabeo. E  
coſi anchora appreſſo a gentili e laudata la  
pietà di Aleſſandro elquale quando li fu non-  
ciata la morte della moglie di re Dario la  
quale era grauida e mori nel parto piūſe per  
humanità como ſcriue luſtino. Et quādo tro-  
uo el corpo di re Dario morto non poſſete  
contenere le lacrime. Coſi la glorioſa Ver-  
gine o pietà e tenerezza hebbe dolore per  
la paſſione e morte uolenta del ſuo caro ſi-  
gliolo, elquale dolore donaua grā pena al ſuo  
amato Ieſu. Horamai ſeguitiamo q'ſto che ſi  
po raccogliere tanto dalli Euangeliiſte quāto  
dal maſtero nella hiſtoria ſcholaſtica per ue-  
nire alla licentia laſſe fece Chriſto dalla Ver-  
gine madre, ſecondo ſcriue Mattheo la domi-  
nica delle palme ouero delle oliue Chriſto ſi  
parti da Bethania e ando in Hieruſalem, do-  
ue fu recenuto dal populo cò cūti e allegrez-  
za e gran cōmotione, & ando al tēpio e pre-  
dico e fece ſignificino alla ſera, e poi ſi ritor-  
no in Bethania. Coſi fece el lunedì e al mar-  
te di, e li ſcribi & li phariſei tutta uia li penſa-  
no male e andauano inſidiando. Però intro-  
queſti di tornādo da Hieruſalem in Bethania

ritreduo uno arbore di ficchi doue nō era frut-  
to ma aſſai foglie. E lui li malediſſe e ſubito  
diueto ſecco. E quello fu figura della ſin-  
goga doue trouaui foglie cioe parole de la  
lege, ma non ce era frutto di bone operati.  
ne. Iſi mercuri ſecondo Nicolo de Lira non  
ando in Hieruſalem per dare luoco alla obli-  
nata malitia di ſcribi & phariſei liquali fece-  
ro el conſiglio ultimo diſtinito de dare la  
morte a Chriſto, e a quello ſi conduſſe el tra-  
ditore Iuda facendo patto monſtrare come  
poſſeſſero pigliare Chriſto ſenza tumulto  
del populo per trenta dinari di quella mone-  
ta. E di quello ne fu prophetizato accio che  
ſe intendeſſe la impietà di iudei liq'li inuſta-  
mēte perſeguitarono Chriſto, come noi ſcriſ-  
ſemo al ſermone de Innocentia Chriſti. E di  
Iuda poſſe Dauid in perſona di Chriſto, Sal-  
mo. xl. Homo pacis meæ in quo ſperam quā  
e debat panes meos magnificauit ſuper me  
ſupplantationem. Quello huomo della pace  
mia cioe iuda habitante con me pacificamē-  
te riquale manglaua li pan mei cioe che Iu-  
da nella cena mangio el pane corporale e il  
pace ſacramentalmente nel q'le lo ſperai mon-  
ſtrandoli confidentia a fare che teniſſe le el-  
mōſine le q'le ne erā date. Magnifico ſopra  
di me la ſupplantatione cioe che, mi tradiſſe  
leratamēte. Credibile e aſſai uerifiſimile che  
tutto quello di, ſiſſe Chriſto in Bethania in  
caſa di Martha e Magdarena e che la ce fuſſe  
la Vergine madre con laquale Chriſto cōſe-  
rì molte coſe della paſſione, della reſurrettio-  
ne, della aſcenſione in cielo, della eſpōtatione  
del limbo, della gloria delli beati, della pena  
delli dānati, & ſimile confortandola hauēſſe  
patientia, perche era uicino el tempo quan-  
do doueua adimpre el miſtero della huma-  
na redēditione. Et auenga che quella piena di  
ſpiritoſo ſi concordade in ogni coſa cò la  
uolonta del ſuo figliolo Dio, niē redimeno q'li  
la affectione materna la inducia a cōtriftarſi  
della ſua paſſione. E poi molti raſonamenti  
fatto quello di el giouedi la mattina andā-  
ro li diſcipuli a domandare doue Chriſto uo-  
leua fare la cena. E diendo lui che andāſſe-  
ro apparecchiare in Hieruſalem poſſibile

e che replicasse la uergine beata e Magdalen a e tutti di casa pregandolo la facesse in Bethaniam. E respondendo Christo che così era ordinato, andarono li discipuli & fecero la puissione. Ritornati che furono quando Christo si uolse partire penso che chiamasse la sua madre da canto e dicesse: Madona madre mia donami la tua benedittione pche e tempo che io facta la uolonta del padre mio. Et lei il domandaua. tornerai almanco quella sera da noi. Et lui ispirado e non senza lachime li respondia. Se io non torhero habbi patientia. perche ho da fare questa notte cose grãde p il comune bene. E io simili rasonameti la madre tutta smatrita li gittaua la mane al santo collo e basaua el suo capo benedetto diecdo. Auenga figliolo mio che io sia contenta del la uolonta del padre eterno. nòdimeno mai parteci da me che mi lassasti eò il cuore serito, como questa uolta uene figlio mio che sia benedetti el latte mio alquale lattassi te sia benedetta quella cuna doue te governai nella tua infantia. te sia benedetto el pane che mangiasti. te sia benedetto ogni faveba laquale io ho durata per allevarti con tanta tenerezza. In tale o simile parole Christo benedetto si parti dalla sua madre eò l'anima con fitta di dolore. ¶ La secòda ragione pche su grãde el dolore di Christo si chiama di contristatione. Dnoe prima che entrarmò alla historia e da vedere utrum passio tristitia fiat in Christo. Perche alcuni uoleno dire che non, perche el Santo al. xxx. cap. del Ecclesiastico dice. Tristitia ne des animæ tuæ & ne affligas te metipsam in consilio tuo. Nno dare tristitia alla anima tua & non affligere te medesimo nel consilio tuo. E in quello medesimo cap. Tristitiam longe expelle a te. multis enim occidit tristitia. & non est utilitas in illa. Fa longa da ti la tristitia perche ne occide da molti & non e lo quella utilita. E al. xxxi. c. di prowerbi. Non contristabit iustū quicquid ei acciderit. Non contristara el iusto ogni male che li intrauenne. Et Arist. in. iii. topicorū dice. Eadem magis ellegēda sunt sine tristitia quam cum tristitia. Più psto si ha da fare una cosa senza tristitia e afflictione di animo che

con tristitia. Anchora August. al. xiii. lib. de ciui. dei. dice. Tristitia est de his que nobis no lentibus accidunt. La tristitia e afflictione e ne la anima quando li accade cosa contraria alla sua uolonta la passione di Christo non era eò tranta alla sua uolonta perche como prophe tizo isai. al. lii. cap. Oblatus est q̄ ipse uoluit. Dunque nò fu in quella anima passione di tristitia. In contrario ita el datto di Hieron. sopra Mattheo. Dominus nollet ut ueritatē assumpti probaret hominibz uere quidā contristatus est. El nostro signore per manifesta la uerita dell'assompta natura ueramente si contristò. Per intendere dunque chiaramente la uerita son da notare qui tre documēti. ¶ Il primo secòdo Bonauetura nel terzo al la dist. xvi. Che l'anima di Christo fu passibile e questo si proua per quelle parole di David dntē in persona di Christo. Repleta est massa anima mea. La aia mea e piena di male qui dice la glosa peccatus sed humanis malis & doloribus. Nò di peccati, ma de humane pene e di dolori. Segta Bonauetura che mette la aia e el corpo pate in doi modi. ¶ Primo per passione corporale. ¶ Secondo per passione animale. ¶ Il primo modo e per la lesione del corpo perebe effeò la anima forma del corpo ex consequenti e nno l'essere dell'anima e del corpo, e pero turbato el corpo per alcuna uolenta passione l'anima ne pate afflictione. ¶ E perebe el corpo di Christo fu passibile e mortale anchora l'anima sua era passibile. ¶ Secondo l'anima pate p passione animale o naturale laquale e secondo la naturale sua operatione. E così po patire senza che pata el corpo, laquale passione si chiama peccoria tristitia ouero afflictione e dolore. E secòdo August. al. xxi. lib. de ciui. dei. Dolore propriū est animæ & si dolendi causa ei existat a corpore. Doleri e proprio dell'anima auenga che la causa del dolore sia per la passione del corpo. ¶ Il secondo documēto che la passione della tristitia fu altramente i Xpo che in noi. In noi spesse uolte e causata còtra e fora l'imperio della ragione e questa e biasmata nelle autorita sopra allegate in Christo la tri

flittia fu secôdo l'imperio della ragione laq<sup>ue</sup> le regolaua la sensauita che si cōtristasse mo deratamente le condola effigientia della sua natura. E poco quella tristitia non fu pertis samente ne conturbante la ragione oc su de oc cessita. Et il terzo documeto che al una co sa po essere contraria alla uolonta secondo se laquale non ghe contraria per rispetto al fine ad che e ordinata como la medecina amara non e uolontaria secondo se, ma e uolontaria secondo che e ordinata alla sanita e cōsi la passione e morte di Christo secondo se considerata era inuolontaria & causaua tristitia auenga che fusse uolontaria per l'ordi ne al suo fine elquale fu la redemptione del la humana generatione. Dunque per haue re piu chiarezza della tristitia di Christo, Se conue ne notare quello che oc dicono li euangeliste liquali narrano disulamente co mo Christo si condusse al luogo preparato della cena dooe mangio l'agnello pascale, Institui el sacramento, communico li disci poli e ordino li sacerdoti lauo a loro li pie di e cō faua & amorosa maniera cerco res uocare el traditore Iuda ciquale indurato finitala cena si parti ad essequire il tradime to. Poi fatto quello gratioso sermone elqua le pone ioanne e redute le grate e laude ai padre superno ando Christo con li discipuli uerso uno torrente cedron cōsi chiamato doue era uno horto. E in quello entro con li discipuli como pone ioanne al.xxvi.cap. E auenga che Mattheo al.xxvi. cap. e Luc ca al.xciii. E Marco al.xciii. cap. Dicano che andarono al mote Oliueto. Nientedimeno Augustino de consensu euangelistarum. Dis ce che uno medesimo loco per quello horo era la quello torrente cedron a piedi del monte Oliueto. E in quello luogo predisse ali discipuli el scandaio elquale douiano pa tre tuti quella notte, e como si adimpiete la pphetia di Zacharia ilquale disse batterà no el pastore e le pecorelle smarrite fugiran no disperse. Poi che predisse a Pietro como il negaria tre uolte prima che entrasse dui uol te el gallo, si condusse con li discipuli in una uilla ditta getsemani. E disse a loro sedete

cioe state qui mentre io uado un poco in la ad orare. E chiamo Pietro Iacobo e ioanne in sua cōpagnia incomẽcio a cōtristarsi & esse re mello e affitto pietosamente possiamo te nere che pẽsando alla sua passione uicina de pssimo suspirasse leuasse li occhi al cielo get tasse le brazze al collo mo a Pietro, mo a Iaco bo, mo a ioanne e lachrimando li disse. Tris stis est anima mea usq; ad mortẽ. Trilla e afflitta e l'anima mia iusino alla morte, cioe se cõdo Nicolo de Lira che tãto era intesa q̃ila pena quãdo potia essere, oueco che duraria iusino al hora de lla morte o cari mei discipu li. Stati qui & uigilate meo e fatemi cōpa gnia e cōsi si dilungo da loro quãto una gita tata di pietra. Et la terza ragione pche fu grã de el dolor di Xpo si chiama de oratione. Doue ne occorre a uolere absoluere uno du bio. Vtrũ in Xpo fuerit cōtrarietas uolũta tem. Sibi Christo fu cōtrarieta di uolũta. E qui son da notare tre documẽti. Et il primo secõdo s. Thomaio alla terza parte. q. xlviii. che furo alcuni liquali possero in Christouna sola uolũta como fu Appollinare Macha rio patriarcha Anthiocheno, Cipro Alessan drino, e Sergio Constantinopolitano & loro seguaci. Ma cõtra q̃sti sia la iella sinodo Constantinopolitana e la autorita del Maestro delle sentẽtie alla disti. xlvii. E ioanne Dama sceno & tutti Theologi moderni liquali dico no che in Xpo furon piu intellettuale nature cioe la diuina e la humana. Pero e necessario ponere in lui piu uolũta pche como dice s. Thomaio el figliol di Dio piglio la humana natura con tutte cose lequale appartengono a la perfettione della natura. E ad perfettione della natura humana aspetta la uolonta laq̃le e naturale potẽtia como el'intelle tto. Onde si se considerano la uolonta di Xpo secõdo la natura cōsi sono due uolonta cioe la diuina & la humana si se considerano secondo la sen sualita cōsi si poneno tre uolonta cioe la diu na e la uolonta dell'anima rationale. E la no lontà della sensuallita perche l'appetito sensu riuo e nato o disposto obedire alla ragione pa ro si chiama rationale per participatione se cõdo Aristotele primo Ethicorum. E cōsi



la uolonta apperitina fenſurina ſi chiama uolonta eſſendo nomine e largamente perche la uolonta proprie de ilirite non e ſi no nella parte della rationale anima ſecondo Arilloſtile in terzo de anima. ¶ Il ſecondo documento ſecondo Aleſſandro de Ales nel terzo de la ſomma e. s. Thomaſo ubi ſupra che la uolonta diuina in Chriſto era che lui patiſſe e moriſſe per la fine della humanafalute. E la uolonta della raſone era che fuſſe adimplita la uolonta diuina. E la uolonta della ſenſualita il reſuſcitu e fugia naturalmente. E auenga che queſte uolonta fuſſeno diuerſe non dimeno non erano contrarie nella uolonta humana contraria alla uolonta diuina perche ſecondo Damafceno la uolonta di uiuere & di morire non erano in Chriſto ſecondo una medefima coſa perebe una era circa la ſenſualita l'altra circa la raſone. Onde dice ſan Thomaſo che nella uolonta diuina nella uolonta della raſone erano impedita o retarda in Chriſto per la uolonta della ſenſualita. Similmente nella uolonta diuina nella uolonta della raſone retardauano el motto della ſenſualita perche piacia a Chriſto ſecondo la uolonta diuina e la uolonta della raſone che la uolonta della ſenſualita ſi moueſſe ſecondo l'ordine della ſua natura. E da qui ſi comprende la grandezza del dolore di Chriſto ſecondo s. Thomaſo q. lxxii. partis che in tutti li huomini patenti ſi miſgia la triſtitia interiore e anchora el dolore eſſerlore per alcuna coſideratione della raſone per una de riuatione o redundantia dalle potenzie ſuperiore alle inferiore. E queſto non ſi in Chriſto patiente perche laſſo ogni potentia fare quello che li era proprio. E pero in quella diuerſita delle uolonta non ce era contrarieta. ¶ Il terzo documento ſecondo Bonanentura nel terzo alla diſt. xviij. che la oratione di Chriſto quanto alla materia era della raſone remittendo ogni coſa alla uolonta paterna coſideramo dunque quanta la anguſtia della anima di Chriſto quando como ſcriue Luca ſi puoſe ingenuocſuoni e dicia orando o padre mio ſi e poſſibile leua dami queſto calice tanto amaro, niunſedimento ſi

fatta la uolonta tua, e poi fatta queſta oratione ritorno alli tre diſcepuli liquali dormiaſſano. E diſſe a Pietro, Coſi non hai poſſuto uigilare meco un'hora uigilate & orate accio che non entrai in tentatione. Il ſpirito e pronto e la carne infirma. In queſto paſſo dice Hilario ſopra Mattheo. Petrum ideo ex tribus argui, quia propter aeternam non ſe scandalizandum fuerat gloriatus. Pero riſpoſe piu Pietro che li altri perche ſi era gloriato non ſi ſcandalizare. Ritorno Chriſto un'altra uolta e fece quella medefima oratione. e poi ritorno alli diſcepuli e trouoche dormiaſſano per la melanconia, e queſta uolta non li diſſe niente. Ritorno la terza uolta e fece proliſſa queſta medefima oratione. O padre mio ſi e poſſibile paſſa da mi el calice della paſſione, non dimeno ſi fatta la uolonta tua. Corri o anima fidele con la mente enotemplatiua e pra e uedi el tuo Signore ingemmanie le parole ſopraditte, doue poi coſiderare como Chriſto uedeua eſſere li ultime le ingiurie, le contumelie, le battiture, le pene, la croce & doghoſa morte intro ſe medefimo diceua. O ſi me dolente pieno di tanti affanni. io como agnello manucto el quale mai lece male a persona, preſto ſaro prelo e ligato como uno la drone io bello piu che tutti ſiglioli della buomini preſto ſitaro ad modo di uno leproſo el quale tanto amo & ho amato li mei diſcepuli da qui ad un poco ſaro da loro abandonato tradito da iuda e negato dal mio Pietro io el quale ho la mia carne tenera concepta di ſpirito ſanto preſto l'hanero piena di huori & piaghe. Io el quale dominica intrai in Hieruſalem con tanta gloria laudato e benedetto datutto el popolo hoggi ne reuſerò nudo con la croce in ſpalla con tanta uergogna e ignominioſa, ſaro battuto ſiagellato incoronato di spine e cruciſſo e morto io el quale tanto ſon ſtato amato e tanto ho amata mia colenda madre hoggi la uedero in tanta dura pena o padre mio la mia uolonta della ſenſualita ſi aſſige ſi contriſta di tale martirio a milucino. Nientedimeno ſi fatta ſi la uolonta tua. Tanta era la uehemencia della pena mentale da Chriſto che uene

L'angelo dal cielo scòdo Nicolo de Lira ap  
parendoli in uisione corporale e confortolo  
come uero homo. e orando tutta uita si li fe  
re una grande angoscia laquale chiama Lus  
ca Agonia, laquale era nella parte sensitiua,  
o della sensuaita per il timore della morte  
imminente. Donde se commosse a sudare in  
tutta la persona como giozze di sangue insi  
no a terra. O dolce figliolo di dio o lesa bene  
detto quando potremo essere grati a tanto  
amore quanto ni monstrasti. O anima ratio  
nale como non il uedi el signore del mondo  
como non li hai compassione como non uai  
in quella terra bagnata di quello uiolato su  
doie e basia e bagnine la tua faza e compù  
gli el tuo cuore e piangi amaramente. e per  
rompere ogni tua durezza uidi che ti dice  
per ti anima io uoglio per ti anima io man  
gusto per ti anima io sto a stentare per ti ani  
ma sudò con gran doglia per ti anima presto  
uorò patire usino alla morte della croce.  
¶ La quarta ragione della grãdezza del dor  
lore di Christo si chiama de comprehensio  
ne. Doue ne acce de uno dubio, Vtrum Chri  
stus benedictus uolens sustinuit passionem &  
mortem. e che si appare primo che lui pres  
dusse alli suoi discipuli la passione e morte  
sua la prima uolta. Matth. xvi. c. e poi iterum  
Matth. xxi. c. e poi Matth. xx. c. Secondo ap  
pare per quello che fece quando la turba il  
uolse pigliare. Secondo narra Mattheo poi  
la terza uolta che hebbe orato uenne alli di  
scipuli suoi e trouò che dormiano e disse dor  
mite gia e posateue. ecco che fara uicina la  
hora e il figliolo del homo fara dato in ma  
no di peccatori. e posati che furen un poco li  
svegliò e disse cognoscite Marco sufficit. Ba  
sta leuateui suso e andiamo cioe incontra al  
traditore, il quale e qui uicino. ¶ E parlando  
Christo ecco iuda uno de illi docei. E coo  
esso gran turba spade susse lanterne manda  
ti da li principi di sacerdoti. Sapia iuda el lo  
co doue staa Xpo perche spesse uolte ce er  
ra andato con li discipoli. e hanta daro el ses  
gno a coloro liqli douiano prèdere Xpo di  
cèdo state attenti pigliate e tenite qllo che io  
basaro. e secondo la glosa qllo signo il dette

aceto che nò pigliasse col iacobo minore il q  
le si ressimigliaua a Christo nella faza. Facen  
dosi uicino a christo iuda il basò dicèdo Ave  
rabi a chi cò molta malfuetadine disse Chri  
sto, Amico a che sel uenuto quasi dicat o iu  
da amico a chi ho mostrati tanti signi de amo  
re p qlle ti chiamai al apostolato a chi la tua  
li piedi nella cena a chi io nò feci mai despia  
cere e mo mi tradi col basò. O amico mio ti  
son apparechiato pdonare si ti nortai pèti  
re in uerita e auenga che mi dai in mano di  
mei inimici nò dimeno ritorna a mi che io ti  
raccolgo coal nome to di mei eletti chi non  
si marauiglia della misericordia e pietà smi  
surata di Christo benedetto el qle auenga si  
dolesse della infuria riceputa iuda e si graue  
offesa nière di meno più si dolia della dānatio  
ne di iuda. Poi si fece Christo incòtra a qlla  
turba doue dimādo la sua uolonta a uolere  
patire prima che nò se occulte e scòdo che  
ueuola difesaione a Pietro. Domādo dunq  
coloco liquali si uolian prèdere chi cercati.  
E loro risposero Iesu Nazareno. A chi rispò  
dendo io son, scitizaro adrieto e così indrieto  
cascarono in terra. E tutto qllo fu fatto per  
dechiare la uirtu della sua diuinità. Onde  
Augustino super iohannem dice ubi nūc mili  
tū cohors ubi terror & murmur amoris u  
na uox turbā odis ferocem armisq; terribilē  
sine tello ullo percussit repulit strauit. Des  
us enim latebat in carne & sempiternus di  
es ita mēbris occultabatur humanis ut līter  
nis & facibus quereret ut tenebris. Doue e  
mo la cōpagnia furiosa di caualieri & sol  
dati. Doue el tercore e fridore dell'arme u  
na uoce di Christo senza spada olanza caz  
zo adrieto gitto per terra qlla turba odiosa  
e feroce armata terribilmente. Questo fu p  
che dio era latente nella carne e il di sempi  
terno così era occultato ne li mēbri humani  
che cò lanterne & facole era cercato dalle te  
nebre. E como segnita Chiriosomo accio  
che alcuno non dicesse che Christo indusse  
li iudei che l'occidesseno dandosi alle mani  
loco dimonstro a loro manifestamente ogni  
cosa chi bastaua a reuocarli dal suo mal pro  
posito. Ma pche pferuauano nella sua mal

maso che la vita corporale di Christo fu di tanta dignità & per la priuatione di quella etiā pua horache ragioneuolmēte si ne debbe cōtristare Christo più che quāto altro la perdesse per lōgissimo tēpo. Onde el philo sopho dice. *filii. E thicorū. che il virtuoso tanto ama più la vita sua quāto la cognosce essere migliore. E nihilominus la espone per il bene della vita e così Christo espōse la sua vita per la charita. Et la terza ragione per la liberatione della humana generatione. El dolor uolūtariamēte assunto da Christo fu per liberare l' homo dal peccato. E pero piglio tãra quātità di dolore quāta fuisse pportionata alla grādeza del finitio q̄le ne doua segulre pero esso amoroso signore ne tanta che uogliamo pietosamēte attendere al suo dolore dicēdone q̄llo che scriue Hieremia tremorū. *leap. O uos omnes q̄ trāsitis per uia attendite & uidete si est dolor sicut dolor meus. O uoi tutti q̄li passate per la uia firmateui stare attenti & uidete si se troua simile dolore al dolor mio. E in q̄sta parte hauemo a uedere como Christo legato e p̄so fu condotto in casa di Anna socero di Caypha. El q̄le il dolor mēdaua de li discipuli e della dottrina sua e q̄llo il facta scēdo Christo somo reprehēdēdolo como sedizioso e fattor di noue cose. A chi Christo respōse io sempre o parlato nel la sinagoga e nel tempio doue conueneno io dei. E non ho insignato occultamēte perche mi domādā. Domādā uolr iquali mi hanno udito perche loro fanno come e che ho parlato. A questa saria risposta si'mosse cō fusia uno di serui di quello Anna e dette una guāziata alla bella faza di Christo dicēdo. Così respōdi al pōrfice. A chi quello māsue to signore nō disse iniuria non il maledisse. Ma piaceruolmēte si lamēto dicēdo. se io ho parlato male redī testimonio del male. e se io ho parlato bene perche mi batti. Et la secōda ragione de la grauità del dolor di Christo si chiama di rōtradictione. Dolor prima si ha da dichiarare. *Vtrum si iudas nō tradidisset Christū & iudei illū non crucifixissent fuisset redemptū genus humanū. Si iuda nō hauesse tradito Christo e li iudei nō l' hauesse cru***

cifisso si la generatione humana fusse ricōpata. E a questo risponde Alcilandro nel. *ist. uolome della summa che si perche in tal caso s'aria ballata in Christo la uia uolūta di patire. E per q̄lla saria essequa la salute del mondo. E si alcuno dicesse che iuda e li iudei non peccaro perche uolieno q̄lo che uolse dio. Onde de dio padre si dice ad paulo alii *Romani al. xiii. ca. Proprio filio tuo nō pepercit deus sed p̄ nobis omnibus tradidit illū. Non perdono dio alluo figliolo p̄prio. Ma p̄ tutti noi si dette a morire. E di esso dio figliolo disse ista al. *liii. c. dette a morte la anima sua eioe la uita. Dunq̄ come non peccaro el padre e il figliolo cōsi nō pecco ne iuda ne iudei. A questo rispōde Thomaso al. *iiij. parte. q. xxiij. che una medesima operatione po essere iudicata e bona e mala secondo che p̄cede da diuersa radice ouero intētionē. Altra fu la intētionē del padre e del figliolo che quella di iuda e di iudei. Auēga che si cōcor dasseto a uolere una cosa. nientedimeno nō si cōcordaro al modo del uolere. El padre uolse la morte del suo figliolo per charita. El figliolo la uolse per obedientia iuda la uolse per auaritia. Pilato la uolse per timore humano. E li pharisei per inuidia. Questi fecerono menare Christo dalla casa de anna a Caypha. Doue pietro li negò tre uolte della negatione del quale ne diremo al sermone de la sue laude. In casa di quello mal pōtifice era cōgregato el cōseilio di principi di sacerdoti e cercavano falsi testimonij per dare a Christo la morte e nō li trouauano e scēdo scriue Nicodemo nel suo euāgelio che si leuaro molti per dire cōtra Christo & altri diciano lo l' odiui insegnare e p̄dicare la uerità. e l' altro suggiūgia e io il uidi fare miraculi & similia mouendo il spirito santo la lingua loro al l'ultimo si leuaro due falsi testimonij e disse ro. Questo disse io posso disfa e el tempio di dio e poi tre di. io posso reedificare secondo Hieronymo questi furo falsi testimonij perche Christo nō haula ditto così. Ma solute temē plū hinc & in tribus dieb' excitabo illud. Soluite questo tēpio e i tre di io il fupliaro. Soluite cioe solueriti questo tempio el corpo****

mio per la morte e in tre di lo l'ecceitaro per la resurrettione. A questi falsi testimoni indigni di risposta non disse niente Christo, ma tacia. Allhora con furore si leuo da sedere el principe di sacerdoti eridando come non respodi a questi testimoni ditti contra te io ti conguar per Dio uno chi ce debbi dire si tu sei Christo figliolo di dio. A che rispoie Christo per la ruerentia del diuino nome. Tu l'hai ditto. Ma io ui dico che da mo inuanti uideri ti el figliolo de l'huomo sedere alla destra di dio e uenire ne le nuvole del cielo. Odendo queste parole el principe di sacerdoti si squarzo le uelle eridando ha blasfemato che ce bisognano testimoni non uidei la blasfemia che uinde pare. Risposeno tutti circosstanti digno di morte. Così el pontifice e li altri pharisei e scribe andaro a tepesare e lassaro Christo in mano di certi ribaldi e uile persone li quali insino alla mattina li molestaro cō molte ingiurie e battiture. Altri li sputauano i faccia, altri la coperiano cō il pāncello poi li dauano le guazate dicēdo o Christo prophetiza che ti ha percosso. Altri li tirauano li santi capelli, altri ciuidauano alle orecchie. E così li distrauiano senza cōpassione. O lesu benedetto quāto fu tēpestosa quella notte quādo da principio insino alla fine non hauiue mai riposo, ma tu in uno modo, mo in un'altro, tu cō l'anima, mo cō il corpo la passasti cō affanni e grātrauaglie o amariſſimo giouene quāto amari noi ingrati peccatori. O mente humana come sei si dura. El tuo signore per tuo amore percosso, per tuo amore ha uigiliato, per tuo amore ha sudato sangue, per tuo amore e stato p̄so, per tuo amore percosso, per tuo amore diffamato, per tuo amore distrazato battuto e sputato uinci o anima ti mesdesima uinci la tua neghigētia hagna la tua faccia di lachrima e piāgi cō Christo patiete piāgi cō Christo lachrimate piangi cō Xpo ilēle aspetta hoggi morire in croce. E doue seie o madre Maria. Tu stai in Bethania e p̄so che non dormi ma aspetti noua del tuo caro filio. Dicono alcuni quello che e uerissimile che facendosi uicina l'aurora si parti da casa di Caypha Iohanne euangelista e ando p̄sta

mente uerso Bethania. Quando giōse p̄sto alla casa di Martha e Magdalena suspirando e lamētando la uergine madre laque si come mosse tutta si smarri tutta si cābio chiamando o Magdalena sento uoce di lauēti. Oime p̄sto uedi chi uenē e sapiano noua del tuo Maestro, giōro alla porta Iohāne con singulti erida, O maestro mio che nouella leura mi ha sogna nuciare. Aime madre Maria. Aime amanda mia. Aime Magdalena al maestro mio e stato p̄so. E q̄sta mane si cercara farlo morire. O chi po senza lachime pensare quādo quella madre stringēdo le mane leno la uoce piūgendo e lamentādo figlio mio lesu figlio mio doue ti trouero. O Magdalena e Martha andamo p̄sto uerso Ierusalem a trouare il figlio mio. Così lamētando p̄se el camino e cōduſſe insino alla casa di Caypha. Doue trouo cōgregata la lamaglia di Pilato laque era uenuta per menare Christo. E nō potendo entrare in la casa cridaui chiamata le su figlio lesu il tuo amico. E possibile e che Christo uida quella uoce flebile e dogliosa, Laque li passana le medulle del cuore. Et la terza ragione della grauita del dolore di Christo si chiama di p̄sentatione. Quandola mattina fu cōdutto da casa di Caypha e p̄sentato a Pilato come malfattore. E allhora li iudei fecero condurre Christo al pretorio elēle era uno loco doue si uidiaro & cōaminauano li malfattori. E li iudei non ce entrarono per che ce habitaua Pilato huomo gentile e pagano tenendo che entrare la era contaminarsi perche hauiano a amgiare la pasta cioe li pani azimi peccotto di. O superstitione di iudei temiano contaminarsi per entrare nel pretorio e non temiano cercare la morte del in nocēte. Pilato uscì fuori in una loggia o mizana e disse. Quale accusatione faceti cōtra questo huomo. Resposeno li iudei, Si q̄sto non fusse malfattore non ti l'aueremo p̄sentato. E poi fuggiūseno. Nuo l'hauemo trouato che ha souerſita le gente nostra. Et ha proibito dare el tributo a Cesare e ha ditto che e Christo re figliolo di Dio. Disse Pilato piglia telo uñ & iudicatelō secōdo la lege uostre. Quasi dicat. Si basta la nostra cōſaminatōe ha

lla, anchora la uoftra fentètia feccòdo Nicòlo de Lira li Romanì laffauano iudicare alcune cofe minore referuàdofi la pena dela morte. E pero aila refpofla fua Pilato intèdia che nò fuffe data a Chriſto pena di morte. E per queſto li iudei cercando la morte di Chriſto reſponſo non è licito a noi uccidere alcuno. Intro dunc nel pretorio Pilato e diſſe a Chriſto, Sei tu Re di iudei. Doue ſi ha da notare che li iudei hauiano accuſato Chriſto di tre cofe. La prima che hauia ſouertita la gente. La ſecòda che hauia phabito che non ſi deſſe il tributo a ceſaro. E la terza che hauia ditto che era Re e figliuolo di Dio. Pilato non dimando della prima accuſa perche eſſo era gentile & non iudeo. Ne fece caſo della ſeconda, perche ſapia che quella era falſa. Ma domàdo ſolamente della terza perche Roma ni haueano leuato el nome Regio da iudei. Reſpoſe Xpo dei date medefimo s'io ſon re ouero ti l'huò d'ito altri. Doue dice chriſto ſolomo. Non ignoris interrogat. Nò domàda per ignoràtia ſed ab ipſo accuſari iudeos uolens. Ina che da Pilato fuſſeno accuſati li iudei el qñe riſpoſe a Chriſto ſaria mai iudeo ſola gente tua e li tuoi poſuſfici mi ti hanno dato in mano che hai fatto. Reſpoſe Jeſu, el mio regno nò è di queſto mòdo quaſi dicat. Nò cerco ſignoria tēporale diſſe Pilato, dunc ſei tu Re. Reſpoſe Jeſu tu hai ditto che io ſon Re, io ſon nato e p qñto uenii al mondo per dare teſtimonio alla uerita. Ognuno chi ama la uerita oda la uoce mia. Diſſe Pilato che coſa è uerita. E nò aspettata riſpoſta uſci fora in quella loggia e diſſe alli iudei io nò trouo cauſa alcuna contra queſto. E per liberarlo dalla ſaria loro li ppole la conſuetudine la qñe hauiano fare liberare uno degno di morte nella ſolēnità della paſca. E domàdo a iudei chi uoliamo fuſſe liberato o Chriſto ouero uno chiamato Barrabas incarcerato per ſuoi malefici. E tutti cridato nò liberare Chriſto, ma Barrabas. O qñe coltelto penetrana alhora el cuore della madre uergine quando udiua queſti huomini ribelli erudeli cōtra el ſuo figlio ſantiſſimo. Diſſe Pilato a iudei che farò di Jeſu Chriſto. Cridato tutta ſia crucifiſſo

ſo Pilato domàdo che male ha fatto. Riſpoſe cōmoſſe tutto el populo per la uniuersa uide a incomenzàdo da Galilea intino a q. Odèdo queſto Pilato mando Jeſu ad Herode Te trarcha de galilea el quale ſi trouaua in Hieruſalem in qñli die e non parlando Chriſto innàzi ad Herode fu diſprezato da lui e dal ſuo eſſercito e ueſtito per beſſa cō un au. ſe biam ea e rimòdaro da Pilato. El qñe uolèdo liberare Chriſto chiamò li principi di ſacerdoti di cōdo io nò trouo cauſa a qñlo homo perche debbia morire. Ne anchora Herode el qñe ce l'ha remòdato. E holor eridauano. Noi hauemo la lege e ſecundo qñla deue morire. Diſſe Pilato io il caſtigaro e poi li laſſero andare uia. C. La qñta raſone della grauita del dolor di Chriſto ſi chiama de flagellatione, ſecòdo recita marco. Pilato credèdoſi ſatiſfare alla rabbia di iudei ordinò che Jeſu fuſſe flagellato e battuto el qñe fu legato ad una colōna e battuto in tutta la perſona dalla ponta di piedi intino al capo. Poi li fu poſta una ueſte di purpura per ſchirno e poſſo a ſedere li fu meſſa in quello ſanto capo una corōna di ſpine ſatta di unci marini duri e pungenti e facendo ſelli a terno qñli ſamegli di Pilato li dauano con le caue in qñla corōna che era in teſta e ſpauauano nella faccia dicendo, Aue rex iudeorum. Poi Pilato cōſi el fece monſtrare al populo ueſtito di purpura e coronato di ſpine dicèdo. Ecco l'homo quaſi dicat gia e punito uide e baſtare e coloro eridauano no Pilato no. Non baſta crucifigelo. Si tu non il fai morire nò ſei amico di Ceſaro. Ognuno chi ſe la o dice Re cōtradice a Ceſaro. In qñli tumultu ponendofi a ſedere al tribunal Pilato la ſua dōna ſi mòdo uno dicèdo che non deueſſe condēnare Chriſto luſſo per alcune uifiōne le qñe hauia hauute ſecòdo dice Rabano. El diavolo apparſe a qñla donna con molto terrore dicendo che faceſſe liberare Chriſto p impedire la ſalute humana. E nò e determinatoſe qñla apparitiōne fu in ſonno o i uiglia ma ſi crede piu che fuſſe i ſonno.

¶ Como fu el dolor di Chriſto grandiffimo, quanto al fine della ſua paſſione per

quattro ragione. Cap. II.

**L**A terza consideratione della grandezza del dolore di Christo e quanto al fine della sua passione doue ce sono quattro altre ragione.

¶ La prima di oratione.

¶ La seconda di crucifixione.

¶ La terza di locutione.

¶ La quarta di mortificatione.

¶ La pria ragione del gran dolor di Christo fu la oratione quando li fu posta la croce in fu le spalle. Secondo scriue Mattheo uiddo Pilato el tu multo grande del populo si lauò le mane dicendo io son innocente del sangue e della morte di questo uisio uoi el uederete. Doue dice Remigio ch'era rosume presso a li antichi quando uno si uolla mostrare netto di aleu peccato pigliaua l'acqua e lauauasi le mane in sientia del populo. R. isposeno tuti quelli iudei el suo sangue sia sopra noi e sopra li nostri figlioli. Ma Pilato non e escusato per questo perche non douia per timore humano ne per fauore del populo fare cōtra iustitia. E lui sapia che li iudei si mouiano contra Christo p inuidia. Dōde cōtra la uerita dettare la sementia che Christo fusse crucifisso. Alhora fu presso apparecchiata la croce laquale fu posta in fu el collo di Christo che si la portasse e a maggior sua confusione furo condēnati a simile supplicio doi latroni. E pigliandosi el camino uerso el mōte Caluario. Prima che uenisse al luoco l'afflitta madre presgo Ioanne e Magdalena che andassero per al cunouico doue possesse scontrare Christo e ritrouandose el figliolo e la madre uolēdo toccare e abbrazzare per la grā doglia Christo calco sotto la croce e odēdo la madre dīng si figliolo figliolo figliolo che uai a morire e non ti posso aiutare & simili lamenti Christo in se medesimo tacitamente dicta madre mia benedetta molto ti ueggio afflitta el tuo lachrimare e una facta ch'el cuore mi ha passato. Non piangere o madre mia el tuo lachrimare e pena mia sopporta fin che sia da morte suscitato. e secondo alcuni facendo pua quella fiera gente leuare Christo da terra e faroli portare la croce sempre per la debilita caesa

na. E la uergine madre in quello trāgocio ē eadde in terra tra mortira. E in memoria di q̄sto re in quello luoco una capella chiamata santa Maria de Spalimo. Il perche molte dōne di Hierasale moue a pietà e compassione piangino amaramēte allegie Christo si uolto e passasse l'eternitmo di quella citra. Voleu doli quelli ministri di Pilato indutti da iudei espeditre a crucifigere Christo, trouaro uno ebiamaro Simone Cireneo dice Remigio che quello Simone era de Cirene citra de Libia e feceroli portare la croce di Christo insino al monte Caluario. E none così chiamas to quello mōte di la testa di adā laquale disse no alcuni che era la sepultura perche adam non era sepolto li, ma in Ebron come e sentito Iosue. xxi. ca. Onde Ebron anticamente si chiama Caritharbie cioe citra di quattro. Perche fu suor sepulchi quattro grādi Patriar che cō le mogliere loro cioe adā & Eua, Iasbraā & Sarta, Iasach & Rebeca, Iacob & Lia. Doue era ditto quello luoco Caluario perche ce erano capi di morti di quella a chi si tagliua la testa. ¶ La scōda ragione del grā dolor di Christo si chiama de crucifixione secondo la communione gionto che fu al mōte Caluario al luoco deputato fu apparecchiata la croce in terra. E q̄lli dispiciati misistris spogliaro Christo nudo e giettarolo in terra in fu la croce essendendolo e lui aperse liberalmēte le sue brazze accōzādole doue si douiano cōfoccare e cō li occhi uoltati al cirlo nel suo cuore dicta. O fanto padre mio riceuime tuo dilecto figliuolo el quale mi ti offerisco in sacrificio immacolato per la redemptione di peccati e salute della humana generatione. Ecco che nō ti se offeriscono li le galli sacrifici de agnelli & animali, ma ti offerisco la carne el sangue e la uita di me tuo innocente figliuolo, uolissi padre mio che lo a ti coequale uenisse a mi quella humana natura laquale fossenne tanto affanno uolissi che habbasse nome mesi nel uentre della mia madre uergine uolissi che trentare anni fusse el mondo soggetto alle commune passioni de li altri caldo, freddo, fame e simile. E io sempre mi concordai col tuo santo uolere.

Mo uoi padre mio che io mora in croce ees  
come apparecchiato e tutto disileo. Così q̄  
li pigliaro le mane & li piedi e conficcarolo  
in croce. E la madre dolente odia le botte e  
suono di martelli li q̄li percotiano el cuore  
e la anima sua. Furo anchora crucifixi quelli  
dai latroni. E peche alcuni dicono che furo io  
lo ligati io dico che anchora quelli furo con  
fitti cō li chiodi peche dice August. sopra iōi  
ne pēdētēs in ligno clauis ad lignū manibus  
confixi p̄dūta morte necabātur. Quelli che  
pēdiano nel legno della croce erano chiamati  
ti con li chiodi acciaio che stēdō lōgamente  
uentissero a morire. Ece anchora Pilato scris  
uere el titulo sopra la croce Iesu Nazareno  
re di iudei in lettere hebraiche, grece & La  
tine, perche secōdo Christo homo fido la fe  
sa di iudei. Erano in Hierusalem conuenute  
molte gēte e assatgentoli. E como scriue Au  
gustino tre lingue erano assai eminate la be  
braica per li iudei dotti nella lege, la greca p  
la sapiētia mundana, & la latina per li Roma  
ni eccellenti in poetia & signoria. Ma li pōtifi  
ei di iudei diciano a Pilato non fare scriuere  
Re di iudei. Ma che cōo disse io son Re di u  
dei. Rispose Pilato. Quello che io scrissi io il  
scrissi. E q̄li soldati di Pilato si spartero la ue  
ste di Christo con le sorte e fu leuata in alto  
la croce e firmata al suo loco e ueduto Chri  
sto da chi stana e passaua della, era schernim  
e beffeggiato. E altri diciano hahā tu che dis  
sal el templo di dio e in tre di lo uoleti reedi  
ficare. Salua te medesimo si lei figliolo di dio  
descendi mo della croce. Similmēte li scribi  
e pharisei facēdo sine beffa. Diciano altri se  
ce salui e nō po fare saluo se stesso. In q̄lla ele  
uatione della croce possem plectosamēte cri  
dare che la madre sua benigna el uedde e lui  
al meglio che possente leuo gli occhi e poseli  
mēte come staua afflitta e smarita e odia la  
sua penosa uoce laquale ingeminaua o figlio  
lo o figliolo. E Christo se se medesimo dolen  
dosi dicea. O madre mia o santa piu che ogni  
altra creatura doue son le allegrezze quale  
tanto tempo hauesti di me, ogni cosa te e uol  
tato in pianto e in lamento. Doue e l'angelo Ga  
briele. Doue son li angeli li q̄li fecero tanta fe

sta quando io nacqui. Doue son li pastori li q̄  
li mi uennero a trovare al pouero presepio.  
Doue sono li tre Magi con loro doni. Doue  
e la allegrezza laquale hauesti quādo mi te  
neui nelle brazze piccolino. Doue e la alle  
grezza laquale haueui quādo mi dau el lat  
te dal tuo petto. Doue e la allegrezza laqua  
le hauesti trentatre anni quando mi chiamaui  
figlio, e io respondia madonna mia madre.  
Doue e la allegrezza quādo mi uedeti fatto  
si bello che nullo altro mai se ne trovato. O  
me madre mo mi uedi in croce. Mo mi uedi  
a modo di leproso. Mo mi uedi a pena mi  
cognosci. Mo mi uedi abbandonato da ognuno.  
Mo mi uedi in tanti guai, e con Hieremia al  
xvi. c. possia anchora segulare. Vbi mātū mas  
ter mea, guai a mi madre mia. Quare me ge  
nisti uiro m rixē & discordie in uniuersa ter  
ra. Perche mi generali in tāta discordia e bri  
ghe cō la uniuersa terra di iudei. E La terza  
razione e peche fu grande el dolore di Christo  
si chiama di locutione. Secōdo si po racoghe  
re dalli euangeliste. Disse Christo in croce scet  
te parole. E La prima quando prego per q̄  
li che li crucifigiano e disse. Pater dimitte q̄  
lis quia nesciunt quid faciunt. O padre per  
dona a q̄sti liquali non fanno quello che fan  
no. Secondo Nicolo de Lira. Erano quāt  
molti simplici e illiterati ingannati dalli far  
cerdoti di iudei liquali perseguitauano Chri  
sto sotto specie del zelo della legge. E per q̄  
si fa la oratione Christo. Altri erano littera  
ti & dotti liquali si hauefino uoluto haueria  
no possuto cognoscere Christo. Ma uolenta  
riamente si eccesero uniti dalla passione del  
odio & della inuidia, & per questo non prego  
Christo como anchora dice Beda allegato  
da Thomaso nella cathena aurea sopra Luce.  
E La secōda parola fu di Christo al ladro  
ne. Doue e da notare che Mattheo dice che  
li ladroni cridauano Christo bñfite mōdolo. E  
Luca dice che era uno in singulare. Ma Augu  
stino in lib. de consensu euāgelistarū. Dice che  
Mattheo parla così ponendo el plurale per  
el singulare. E Hierony. pone che prima tuti  
doi iurauano Christo, poi l'uno credet  
te in Christo e riprese l'altro e racomandose a

Christo dicendo. Signore habbime a mente quando serai al tuo regno. A chi Christo disse, Amen dico tibi hodie mecum eris in paradiso. Et la terza parola fu ditta da Christo alla madre e a Ioanne euangelista possibile e più assai uerisimile che la uergine madre al meglio che potesse intra quella turba si fosse uicina alla croce esulando lamētando gridando. O figliuol mio lume delli occhi o ries cheza mia o patrono mio o signor mio o di letto mio io ti ueggio morire e nō so che la re. Doue andaro, doue staro. Tu eri a me padre, tu frate, tu caro figliolo, tu eri ogni mio conforto tu ogni mio riposo tu hai parlato a questo grā ladrone, parlami ti ego a mi che non te mesi ti portai nel mio uētre. Rimāgo crēfana, rimāgo pouera, rimāgo uedona, afflitta, e scōsolata. Dime figliolo che fara l'amara uita mia. Allhora Christo leuādo alquanto la testa fece cegno dicendo. O femina ecco il tuo figliuolo, cioè Ioanne euangelista, il quale li era da presso. E como dicono li dottori. Non la chiamo madre per nō dargli maggiore dolore. Poi la raccomādo a Ioanne e dice. E' ecco la madre tua e da quella hora Ioanne la piglio in sua cura. Et la q̄rta parola fu quando parlato che hebbe alla madre li abūdo tanto el dolore che dette un cri dō pietosamente lamētando e disse. Hely Hely lamazababani, che se interpra dlo mio lama. Perche zababanthan mi hai abādonato. Doue dice la giesā. Dicitur deus cū deseruisse in morte q̄ potestate p̄sequētis eū exposuit. Subtraxit enim protectionē sed nō soluit unionē. Si dice che Dio l'abandonò nella morte, peche il dette in potestate di suoi perseguitatori, leuo da lui protectione, peche nō il difese, ma nō ruppe la unionione. Quelli ministri & serui di Pilato, hebrei erano romani non intendendo el parlare hebreo diciano. Questo chiama Heliā. Stamo a uedere si uenne Heliā a liberarlo. Et la q̄nta parola la q̄le disse Christo p̄ adimpire si la scritta tua la q̄le dice Salmo. bevi. In siti mea potauerunt me aceto. Sitio io ho sete. Allhora corse presso uno con la spongia piena di aceto, e con una cāna la pose alla bocca di Christo.

E perche Mattheo dice che li dettero a bere uino con selle. E Marco uino mirrato, cioè con cōmilleone di mirra amarissima. E Ioanne dice che fu aceto, nō si deue turbare alcuno, peroche in quello uino ce erano selle mirra & aceto. E secondo Nicolo de Lyra si legge in uno libro hebraico intitolato liber iudei ordinariōrū, che per le parole di Salomone, si q̄le disse alii prouerbii al. xxx. e. Date siccerā merētibus & unum huius q̄ amaro sunt animo, ut bibāt & obliuiscantur egestatis suae. Date a beuere a quelli chi stanno con l'animo amaro aspettando morire di morte uiolenta a beuere cosa, che li habbia ad inebriare & uino così aceto, aceto che beuano e smētkasoli della angustia loro. Da questo ordinato li saui di iudei che a quelli che erano cōdēnati a morte l'usse dato uno aromatico odorifero, aceto che più facilmente tollerassino la morte. E così in Hierusalem erano alcune dōne diuote e cōpassine le q̄le quando accasciua il caso, p̄ loro diuotione portauano quello uino. E li iudei per la crudeltà loro apparecchiaro quello uino amaro con Christo. E quello portato dalle dōne si lo tolsero per loro. Secondo il testo di Mattheo pare che due volte dettero a beuere a Christo, cioè amariandolo, cioè quando il crucifisseno. E poi quādo il domando in croce, e auenga che il gustasse niente dimeno nō il giottio solo ne amaro le labre la lingua e la bocca. Pero disse Mattheo. Cū gustasset noluit bibere. Hauēdo gustato nō uolse bibere, cioè gustare. E non contēdicese Marco quando disse. Non accepit. Cioe che nō il piglio a beuere. E Ioanne dice che il piglio, cioè a gustare, ma nō a beuere. O chi p̄fasse quale ferita senti quella madre quādo il figliuolo fatigato stentato ferito crudua io ho sete nō lo come potesse continere le lacrime chi dubita che in quella uolta con la uoce hora mai rauca dicesse o q̄le o simile parole. O figliolo mio doue e quello latte, si q̄le beuesti dal mio petto. Oime meschina che non ti posso dare, ne latte, ne acqua, ne cosa alcuna per ti cōfortare. Oime iudei come seti si crudeli. O turba grāde la q̄le fatto il mio figliolo di pochi pani e pesci, do



ue ſi ai naſcoſta. Nò ce ne alcuno di tante mi-  
gliara che porti ſiſto un poco di acq̃ al mio  
figliolo amato. Oime dolente piu che tutte  
madre ueggio el mio figliol tutto delicat-  
to. Sento che certo con tanta anxietà un po-  
co a beuere e io non lo eſe fare. O figliolo o  
figliolo mio tutta ſon ſquagliata e liquefatta  
di dolore tiratime dètro l'anima tua. Ma re-  
ducẽdone puro alla ſete di xpo quãto al ſpi-  
rituale intelletto, cri daua xpo ho ſete nò ſo-  
lo corporale, ma anchora la ſalute dell'an-  
ime e di tutti peccatori quaſi dicendo. O ani-  
me mie io ho ſete, cioe ſi fuſſe poſſibile nò in-  
q̃ſta una morte. Ma i mille milia modi di mo-  
rire io faria còtẽto moſtrarui l'amore mio e  
del mio padre. Saria còtẽto fuſſe raſone uol-  
e beneplacito al padre mio ſi fette a uol sè-  
pre in queſta croce. E perche xpo uida cò-  
la ſua mente quanti douino per lor peccati  
eſſere dannau ingrati al amoroſo beneficio  
della redẽtione, molto ſi còtribaua e merita-  
mente ſi dolia. ¶ La ſeſta parola, la q̃le diſſe  
xpo eò grã pena fu. Conſumatus eſt. e còſu-  
mato, cioe il miſterio della humana redẽ-  
ne. Conſumato e, cioe quello che e ſetitto di  
me conſumato e il corpo mio. ¶ La ſettima  
parola fu quãdo con gran uoce diſſe. Padre  
nelle tue mani raccomando il ſpirito mio. Dos-  
ue dice Chriſoſtomo. Per hoc q̃ moriẽs uos  
ce cõſiit magnã apertiffime ſeruum deum  
eſſe offendit quoniam homines cũ moriun-  
tur uix tenuẽ uocẽ emittere poſſunt. Caput  
autẽ inclinauit ut ex modo moriendi offẽde-  
ret q̃ moriebatur ex obedientia patris. In q̃-  
ſto che morendo gitto una uoce grande diſ-  
moſtro apertiffimamente che era uero Dio,  
perche al pũto della morte appena ſi po da-  
re una piccola uoce e inchino il capo, accio  
che per il modo di morire ſi cognoſceſſe che  
morì per la obediẽtia del padre. E Beda ue-  
nerabile dice patrẽ inuocando filiũ dei ſe eſ-  
ſe declarat ſpiritũ uero commendando nò de-  
ſectum ſue uisutis ſed conſiſtentiã eiũſdem  
cũ patre poteſtatis inſinuat. Inuocãdo il pa-  
dre ſe dichiara figliolo de Dio. E racoman-  
dando il ſpirito. Dãno ad intẽdere, la quale  
conſiſtentiã de una medefima poteſtã con il

padre nò diſetto alcuno di ſua uirtù. Et A-  
thanaſio ſeguita. Còmendat enĩ patrẽ per ſe  
uniuerſos mortales in ſe uiſificatos. Nã ius-  
tus mẽbra eiũs ſm illud apoſtoli ad Gala-  
thas. Omnes unũ eſtis in xpo. Racomida el  
ſpirito al padre, cioe in ſe tutti eltri unifica-  
ti per eſſo, perche ſe mo ſuol mẽbra ſecondo  
q̃ lo diſto del Apoſtolo. Tutti ſeri una cola  
in xpo. E accio che nullo caſceſſe in errore  
della grãdezza della ſua diuinità uedẽdolo  
còſi patire ſecondo la humanità uolſe che le  
inſenſibile creature ne moſtraſſeno ſegnt. On-  
de da hora di feſta inſino a nona la terra di-  
uento oſcura e tenebroſa. E il uelo del tem-  
pio ſi ſparti in due parte e tremò la terra e  
ſpezzaroli ſe pietre e aperſeno li monumẽ-  
ti. Quanto alla oſcurità della terra Hierony-  
mo dice che fu perche il ſole tiro a ſe li ragi  
p uirtù diuina. E Origine dice che fu p la in-  
terpoſitione delle nubile intra il ſole e la ter-  
ra. Ma Dioniſio Ariopagita nella epiſtola ad  
Policarpo dice che fu per la interpoſitione  
della luna intra il ſole e la terra per miraculo  
di dio, perche alhora era la luna xpo. E queſto  
medefimo dice Auguſtini. lib. de ciuit. dei. E  
como ſcriue Dioniſio a d. Apolloniae trouã  
doſe inſieme cò lai in Egitto quãdo fu q̃lla  
ſupẽdũ eclipsi diſſe ad Apolloniae. O Sacra-  
rio di grã perita. Il ſole pate moleſtia nò ſa-  
pemo el miſterio di tãta coſa. O Apolloniae  
ſpeccchio di dõtrina, che dici tu di tãti ſcere-  
ti. E Apolloniae cò la bocca diuina non per  
parola di humano ſentimẽto ouero ſapere.  
¶ Il puole Dionyſi diuinorum permutatio-  
nes uis reuam. O bono Dioniſio queſte ſon  
no permutatione delle coſe diuine. E nella  
hiſtoria ſcolastica ſi ſege che li philoſophi in  
Athena uidẽdo quella eclipsi diſſero. O dio  
della natura pate o l'ordine della natura ſi  
peruerte. ¶ La quarta raſone perche fu grã  
del dolor di Chriſto ſi chiama mortificatione  
quãdo morì leparãdoſi q̃lla anima bene-  
detta dal ſuo corpo formato per operatione  
ne del ſpiritoſanto remanendo cò il collo  
inclinato doue non immeritamente ſe de-  
ueno commouere tutte le noſtre uiſcere quã-  
do da ogni parte ſi ſente el pũto della mor-  
te

te di tanto signore. Pianse il Sole, oscurato la Luna. Pianse la terra con il gran tremare. Pianse le dure pietre lequale si spezzaro. Pianse le donne di galilea, lequale lo haua no seguitato per odire la sua santa e diuina dottrina. Pianse Maria iacobe, e Maria Salome. Pianse le donne di Hierusalem. Pianse Magdalena. Pianse Maria sua colenda madre. E morendo esso xpo. Pianse nel suo cuore di cendo quello che scriue el disoto Bernardo. Vide homo qui pro te patior, uide poenas quibus altior, uide elauos quibus cosodior, cum sit tantus dolor exterior intus tamen dolor est grauior tam ingratum dum te expector. Vedi e considera o huomo quello che io par per te, uedi le pene che mi tormenta no. Vedi li chioua con chi son confitto, auenga sia grande il mio dolore per la passione, nondimeno e assai maggiore quello che io p la ingratitudine. O populo christiano piangi Christo morto, piangi quello che per te pianse. Piangi quello che per saluarti uolse patire uolse stetare uolse morire. Oime che odemo che uedemo che ricordamo. E morto in croce la uita dell angelice, e morto in croce il Re del mondo, e morto in Croce quel diletto Giouine, e morto in Croce il santo di tanti. Doue e la nostra pietà, doue la nostra com-

passione, doue la nostra gratitudine quando a tale misterio rimanemo duri. Morio che fu Christo li giudei pregaro Pilato che facesse compere le gambe di quelli crucifixi, e fusseno leuati li corpi dalla croce e questo, perche era il uenerdi quando allora di uespero incomenzaua la solennita del seguente sabbato. Elqual era grande appresso a loro si per esso di, si anchora per la solennita concorrente della pascha. Andaro dunque li soldati di Pilato, e ruppero le gambe alli latroni. E uedendo Christo morto non li le ruppero. Ma uno di quelli li dette con la lanza al costato dritto, dalquale aperto e uscito uel sangue e acqua. E questo secondo Thomaso alla. iij. parte. q. lxxi. fu per miraculo per significare in quella arca, laquale e uno di quatro elementi nel corpo di Christo era ueramente composto della quatro elementi, E per il sangue che era composto de quatro stigma colera, melancolia, e sangue. Horamai concludemo questo sermone restando gratie a quello che tanto ne ha amato pregandolo che remoua el cuore e la mente con la sua gratia si che pigliando la sua passione ne emendamo dalli nostri peccati per essere partecipi di quella beata nellaquale diue e regna per infinita secula seculorum. Amen.

C Della morte di Christo nostro redentore.

Serm. XXIII.

**T** Radidit in mortem animam suam scribuntur haec uerba isai. l. iij. cap. Ricerca il debito della gratitudine che ce uogliamo spesso ricordare con tenerezza e compaffione della morte del nostro gratioso redentore. E di questo si scrue de conse. dist. ii. al. c. iteratur. Semper est mors Christi pro facis li uitam posteris nuncianda ut discant qua charitate dilexit suos qui pro eis mori dignatus est cui oem neminem debemus pendere charitatis quia ad hoc nos prior dilexit cum esset mortis gehennae filii ut diligeremus eum iam a morte liberati. Sempre la morte di xpo si



deue amificare da tempo in tempo ad ogni generatione, accio che sappi ognuno quale fu la charita sua, ilqual uolse per noi morire

a chi remanemo tutti obligati, peroche uol  
le prima lui amare noi quando eramo dāna  
ti figlioli della gehenna, aceno che liberati per  
esso della morte il douessimo amare p que  
sta ragione nel sermone presente ne occorre  
trattare alcune cose della morte preesiosa di  
xpo della quale profetizo ista nelle parole  
allegate nel thema. Doue si piglia l'anima  
nō per la essentia dell'anima laquale immor  
tale. Ma si intēde per l'effetto nobilissimo de  
l'anima ilquale e la uenta perche l'anima uis  
uifico il corpo. E così si piglia nel euangelio  
Matthai. xxi. Mortui sunt enim q̄ querebant  
animam poerī. Cioe la uita e simile iohis. x.  
Bonus pastor animam suam dat pro ouibus  
suis. E l' buon pastore da l'anima sua cioe la ui  
ta corporale per le sue peccorele. Così Chri  
sto dette per noi la sua uita morendo della  
morte delquale noi proponeremo a cons  
templare tre miserie principali

¶ El primo della uerita.

¶ El secondo della penahita.

¶ El terzo della pietà.

¶ Como Christo figliuolo di Dio mori ue  
ramente remanendo sempre la unione della  
sua diuinita tanto con l'anima quanto con la  
carne. Capitolo Primo.

**L** primo miserie, ilqual haucmo a con  
templare della morte di Christo e della  
uerita, doue per chiara intelligentia di  
quella parte haueremo a dichiarare cūq̄  
que dubi.

¶ El primo. Vtrum Christus fuit uere mor  
tuus.

¶ El secondo. Vtrum Christus fuit ab alio  
occisus.

¶ El terzo. Vtrum in morte fuit separata  
diuinita. ab anima.

¶ El quarto. Vtrum fuit separata diuinitas  
a carne.

¶ El quinto. Vtrum si non fuisset Christus  
occisus erat in eo necessitas moriendi morte  
naturæ.

¶ Al primo dubio si Christo mori ueramen  
te. Risponde l'articolo della nostra fede nel  
Symbolo della apostoli e in quello della santi  
padri, che xpo mori rimanendo il corpo sen

za l'anima. E questo si proua per fide digni  
testimoni. Onde Matth. al. xxviii. disse. Ie  
sus clamans uoce magna emisit spiritum se  
fu eridando fortemente mando il spirito fo  
ra del corpo. e Marco al. xv. ea. Iesus autem  
emisit uoce magna expirauit. E Luca al. 24.  
cap. Clamans Iesus uoce magna ait. Pater in  
manus tuas cōmendo spūm meū. Et hoc di  
cēs expirauit. E iohāe al. xix. c. Inclinato capī  
te tradidit spūm. E Paulo ad Roma. al. v. c.  
Pro impiis mortuus est xps iustus pro iniu  
stis. Mori xpo per li impi e li iusti p li iuu  
sti. E in questo. ea. Cū ad hoc peccatores esse  
mus xps pro nobis mortuus est. Stando noi  
peccatori uoise xpo morire p noi. E in q̄sto  
cap. Recōciliati sumus deo p mortē filiī ei.  
Semo recōciliati a dio per la morte del suo  
figliolo. E al. xvi. c. Xps mortuus est & resur  
rexit, ut uiuorum & mortuorū dominetur.  
Christo morte resuscito per signoreggiare  
li uiue li morti. E alla prima alla Corinthi  
al. xv. ea. Christus mortuus est pro peccatis  
nostris sūscripturas. Xpo mori per li pec  
cati nostri secondo le scritture. E Pietro alla  
prima epistola al. i. h. c. Xps semel pro pecca  
tis nostris mortuus est iustus pro iniustis ut  
nos offeret deo. Mori xpo una uolta p li pec  
cati nostri el iusto p li iniusti. A questo pposi  
to fa il cap. Firmiter de summa trinit. & fide  
eatho. E de consē. dist. ii. al. epi semel xps. E  
la Chiesa canta nella prefatione della pasca.  
Ipse enim uerus est agnus q̄ absuit peccata  
mundi qui mortem nostrā moriendo destrux  
it, & uitam resurgendo reparauit. E so xpo  
e ueramente agnello, ilquale tolse li peccati  
del mondo e morendo distese la morte nos  
stra. e secondo Bonauentura alla. xxi. distin.  
del suo terzo, la carne di xpo fu morta, peche  
fu priuata del uso della uita che'l corpo hu  
mano nō potessere uiuificato si nō dalla pro  
pria forma a se proportionata laqual e l'ani  
ma intellectua. e auenga como dichiarate  
mo che alla carne di Xpo fusse unita la diui  
nita, nō dimeno nō era uiuificata da q̄lla nō  
per difetto dalla parte di essa carne peche nō  
e forma pportionata la diuinita a uiuificare  
la carne. ¶ El secondo dubio da dichiarare

fu. Se Christo fu occiso da altri. E poteria arguire alcune cose che non fu occiso da altri. Prima che lui disse al. x. c. di Ioanue. Nemo a me tollit animam meam sed ego pono eam. Nullo mi po leuare l'anima, cioè separarla dal mio corpo si no io. Secondo che la morte sua fu miraculosa. Dunq non fu occiso da altri. Onde Aug. al. iiii. lib. de Trinitate al. xiii. e. a. Dice lōga morte cruciabitur in ligno suscitatus. Vnde latronibus ut iā moreretur & de ligno ante sabbatū deponeretur crux cōfracta sunt. Christus autē quia mortuus iuuentus est miraculo fuit. Perche Xpo fu trouato morto fu miraculo da l'altra parte ee e l'autorità di Christo elquale prenūciando la sua passione dice Luce. xviij. c. Postquam flagellati fuerunt occisi sunt ei. Poi che l'hauerāno flagellato l'occiderāno. E Pietro parlando ali lu del. Actū. ii. c. disse. Autorem uitæ interfecistis. Voi occidistis l'autore della vita. Al primo argumēto rispōde Thomaso alla. iij. parte. q. xviij. che la causa di alcuno effetto po essere in dui modi. Il primo modo e directe. E così li persecutori di Christo l'ocifero p che cō la intētiōe cō le passioni uolētē e cō ogni maniera furo causa della sua morte. Secondo p alcuno effetto procedere d'alcuna causa indirecte. E in qsto modo Christo lu causa della sua passione, peche la possia impedire reprimendo li aduersarij, e peche l'anima sua hanta potestà di cōseruare la natura dela carne sua che non fusse offesa dalcuno cōtratio. E questo era nell'anima di Christo per essere unita al uerbo di dio in unita di persona como in figura August in iud. de Trinl. E peche quella anima non diseazzo dal proprio corpo el nocumēto ilato e uolse che la natura del corpo patisse da quello nocumēto. Pero si thce che Christo mori uolontariamente. E si alenno facesse instantia cō dire che poiche Christo possia fare che non fusse occiso non hauendolo fatto. Dunque fu causa del peccato de ioh crucifixori. A questo rispōde Thomaso alla seconda seconda. q. lxxviii. che e lieto usare el peccato uolontario di alcuno in beneficio proprio o cōmune quando qlo chi pecca e poto disposto e deliberato cōmette

re el peccato. Como e licito per pace o triegua alli xpiani accettare dalli infideli el iuramento p lor falsi di. E cō qūdo alcuno ha necessita po pigliare al usura da chi e appar recchiaro e pronto uoler pñare. In qsto modo Christo uso in bene el male e peccato di qli liqū non solo luron apparecchiati a farlo morire, anchora offinati & indurati liquali Christo quāto fu da se p più uie si uolse scuocare dalla iniquità loro. ¶ Al secōdo argumēto chi dicit che la morte di Christo fu miraculosa per l'autorità di August. Risponde Riccardo di media uilla al suo terzo alla dist. xvi. che Aug. piglia li miraculo pro mirabili, peche come scriue Matco. Pilato si marauiglio quando li disse el centurione como Christo era morto senza che li rōpessino le gēbe, e qsto peche nō cōsideraua Pilato la cāsiōe peche Christo era morto si pñto, e ben uero dice Riccardo che per alcū modo la morte di Christo fu miraculosa peche si nō fusse stata proibita la beatitudine dell'anima di Christo che redūdasse nel corpo dispōsitivamente dalla sua diuinità el corpo di Christo saria stato glorificato senza alcuna morte. E p nulla uirtu creata qlla anima laria posūta separari dal corpo. ¶ Il terzo dubio fu si ne la morte di Christo fu separata la diuinità da l'anima. E a qsto rispōde Damasceno elqual dice nelle sue sententie. Si mortuus est uir homo & sancta illa anima ab eius corpore diuisa est, diuinitas tamen inseparabilis ab utroq; permānēt. Si Christo como e homo mori e qlla anima sanza si parti dal corpo, nō dimenro la diuinità fiete inseparabile dal corpo e da l'anima. Questo tene catholicamēte il maestro delle sententie, e tutti Theologi. E Bonas ueturanel suo terzo assena tre rāsiōe peche nō si separa mai la diuinità di quella anima. ¶ La pñza che nō cōuenia a Dio e qle si ha uia popolata ouero unita qlla cō indissolubili le matrimonio. ¶ La secōda rāsiōe che non si facia p nol rēe fusse fatta tale separatiōe peche nō haueua hauuta potestà qlla anima a liberare li santi padri dal limbo ne haueua hauuto effetto di mediatrice a recōciliare. ¶ E la terza rāsiōe che nō meritaua qlla anima

essere separata dalla diuinità, si peche era inuocetissima, si peche era beatissima. Inquanto era beatissima nõ uolia esser separata dal uerbo. E inquanto era inuocetissima nõ douia cõtra sua uogha essere separata, peche senza utilità alcuna & saria stata punita senza colpa. Ma cõtra questo alcuno poteria arguire che Xpo disse ioan. x. c. Potestati habeo ponendi animam meam & potestati habeo iterum sumendi eam. Io ho potestà di lassare l'anima e ho potestà de repigliarla. Questa parola e del figliol di dio. Dunq se qta nella morte lassò l'anima, A qsto rispõde Augu. che qlo parlare nõ se itede de separatione della diuinità de l'anima ma p la potestà della diuinità laq̃l possete separare l'anima dal corpo. E poi la possete reunire. Pero dice Augu. Aliud r̃ibi deponēs. Aliud unde deponit. Altro e qlo r̃ibi deponere. Altro dõde deponere. Deponete e fa uirtu diuina. Dõde deponere e il corpo. Pero concludere Damasceno e dice Anathema sit qd̃ est uerbi deponisse qd̃ semel assumpt̃. Sia maleditto chi dice el uerbo haue lassato qlo che una uolta piglio. C' il qto dubio era. Si nella morte di xpo fu separata la diuinità de la carne. A qsto rispõde Augu. cõtra felicia nō. Xps in sepulchro carnis inā nō deseruit. Christo nel sepulchro nõ lassò la carne sua. E Leone Papa in uno sermone. Tāta est illa uirtus dei hominis, ut nec supplicio possit diuini. Nec morte disungi. E Bonauertura assigna de cio tre ragione. C' La p̃ma e la liberalità p parte del assumete. Quando dio da alcuno dono nõ il leua senza colpa. Dunq nõ ce iteruene colpa alcuna nõ e ouene alla liberalità separare da se qllarame laq̃le si hauiua unita così liberalmente. C' La secõda ragione e la dignità p parte della cosa assunta o assontibile, peche como qlla carne p la sua dignità non debbe uedere corruzione così non si debbe separare dalla diuinità. C' La terza ragione fu la utilità per parte della assunzione. Quella unione de la diuinità alla carne e a l'anima di Christo fu fatta per nostra salute procurata da Christo dio e homo, homo e dio. E per che la separatione dell'anima dalla carne esr̃ ordinata alla nostra salute. E la separatione

ne della diuinità della carne nõ era utile a cosa alcuna. Pero e da tenere firmamente rhe quātūq̃ se se parasse da la carne l'anima che mai si separasse la diuinità. E p questa stessa lile & indissolubile unione p la morte della carne si attriueuile la morte alla persona del uerbo non secondo la natura diuina. Ma secondo la humana p la cõcauore delli idiomati. E qsto nõ derogua alla altezza della diuinità e cõsona molto all'a pietà sempre mai resserendo la passione e morte alla persona di Christo quanto al assunta natura e nõ la diuina, perche como dice Aug. allepato dal maestro nel. iij. Si quis dixerit aut crediderit dñi passum Anathema sit. Si alcuno dira o creda dio haue patito, cioe secondo la diuina natura sia maledritto. Ma como dissemo hauendo rispetto alla unità della persona di xpo cõgruamente dicimo el figliolo di Dio morì per noi. E di questo ce e la autorità c̃ Ambrosio elq̃le dice. Tātū fuit peccatū nostrū ut saluari non possemus, nisi unigenitū dei filius moreretur pro nobis debitoribus mortis. Tāto fu el peccato nostro che nõ ce possiamo saluare si nõ moria per noi debito ri della morte l'unigenito figliol di dio. C' Il qto dubio fu si Christo non fusse stato occiso di morte uiolenta si in lui era necessità di morire di morte di natura como li altri huomini. Doue noi respõdemo che sono tre necessità del morire. C' La p̃ma si chiama di pena. Questa fu nelli primi parēti per il peccato perche prima rhe peccassero era in loro possibilità di morire senza necessità. Ma poi che peccato fu in loro la possibilità di morire eõ necessità. C' La secõda necessità e di natura. E q̃ta e in tutti descēdēti da Adā per p̃pagatione libidinosa. Dõde Augu. dice li. xlii. de ciuitate dei. Quod penabile precessit in peccatibus primis naturaliter sequitur in natiuitatibus ceteris. C' uello che fu pena, cioe morire alli primi parenti. A q̃li che descēdēdo da loro e naturale. C' La terza necessità di morire si chiama di uolōta laq̃le fu in Christo non debita per peccato ne cõtra era per che Christo non fu generato per p̃pagatione libidinosa, ma per uirtu del spūto san. o.

Fu dunque uolontariamente affonta. Pero che Christo uolontariamente piglio l'humana natura passibile e mortale si che si nò l'ha uelle conseruata miracolosamente era necessario che il corpo di Christo si fusse inuenerchiato e poi morto di uetchiezza auenga che haueua hauuta longa uita per la eccellentissima complessione. Fu dunque la morte in Christo uolontaria tanto quella uolenta quanto anchora seria stata quella che in noi e per necessita di natura.

¶ Como fu assai penosa la morte di Christo per cinque ragione. Cap. II.

**I**l secondo misterio a contemplare della morte di Christo si chiama penalita. Doue oltre le cose dette nel precedente

sermone notaremo como fu assai penosa la morte di Christo per cinq principale ragione.

¶ La prima del supplicio.

¶ La seconda del confortio.

¶ La terza del luogo.

¶ La quarta del tempo.

¶ La quinta del corpo.

¶ La prima ragione e del supplicio che fu fatto morire in la croce supplicio stentato e uilissimo. E perche Christo eusse tal generatione di morte e ditto nel sermone della croce. ¶ La seconda ragione del confortio che fu accompagnato con doi latroni come pre disse Isai. al. lili. ca. Et cum sceleratis deputatus est. Secondo Christo storno duos latrones utrum crucifixerant ut eorum suspitosus fieret particeps. Sed non ita euenit. Nam de illis nil dicitur huius autem ubique crux honoratur. Reges d'armata deponentes assumuntur in purpura & diadematis maximis. Crucifissi duo latroni, da una banda e da l'altra di Christo acio che fusse creduto Christo essere partecipe de loro mancamenti. Ma non intrauene cosi perche di qli latroni nò si dice niente come si dice di Christo del quale in ogni loco e honorato la croce. E il Re lassano lor corone e pigliano la croce conseruentia in loco regale uelle e diademe. E Leone Papa in uno sermone disse. Duos latrones unus ad dextram alius ad sinistram crucifiguntur ut in ipsa patibuli spe

cie denotaretur illa quae in iudicio ipsius hominum omnium est facienda discretio. Fusron crucifissi doi latroni, uno alla dextra l'altro alla sinistra di Christo acio che in quello modo di tale supplicio fusse denotata la discretione e distinctione di tutti li homini quale fara fatta nel di del iudicio. E Augu. sequita cosi sopra l'oinne. Ipsi crux h attendas tribunal fuit. In medio enim iudice constituto, unus qui credidit liberatus, alter qui insultauit damnatus est. Iam signabat qd iacturus est de uiuis & mortuis alios positurus ad dextram & alios ad sinistram. Quella croce di Christo fu quasi la sedia del iudice el quale si puote in mezzo de uno el quale credete di latroni fu saluato. E l'altro eiq tale insulta. uia Christo fu dannato. In questo segno facendo quello che fara Christo iudice di uiue e morti quando fara ilare li iusti alla dextra e li dannati alla sinistra. ¶ La terza ragione perche fu penosa la morte di Christo fu del loco perche pati in Hierusalem elta famosa Regia sacerdotale. E questo il fece conuenientemente per tre ragione. ¶ La prima perche Hierusalem era loco eletto da dio nel quale si faceuono li sacrifici legali li quali figurauano la passione di Christo el quale e uero sacrificio secondo quello ditto di Paulo ad ephesios. v. c. Tradidit semetipsum oblationem & hostiam deo in odorem suauitatis. Dete se medesimo oblatione & hostia a dio in odore de suauita. Onde el Venerabile Beda i una Homelia dice che siando uicino al tempo della passione si uolse Christo fare uicino al luogo della passione, cioe in Hierusalem. doue arriuo cinque di innanzi la pascha cioe la domenica della oltua. Così come l'agnello pascale secondo la lege. secondo era al loco della immolatione e occisione cinque di innanzi la pascha cioe la luna decima. ¶ La seconda ragione perche Christo uolle patire e morire in Hierusalem fu perche la uirtu della passione si douia diffundere e spandere per l'unuerso mondo Pero uolle patire in mezzo la terra habitabile. e di questo disse David. Deus autem rex noster ante secula operatus est salutem in medio terrae. Il nostro Re Christo

Dio innanzi a tutti secoli uolse operare la nostra salute in mezo della terra, cioè in Hierusalem della quale dice Rabbano li. xii. de origine rerū. Hierusalem est ciuitas in palestina in medio iudæe posita umbilicus totius habitabilis nostræ zone. Hierusalem è una città nella prouincia di Palestina posita in mezo di uide a umbelico di tutta la nostra habitabile zona. Dice Nikolo de Lira sopra el. y. cap. di Ezechiele. che Hierusalem sta in mezzo della terra habitabile distinta in sette climati.

«La terza ragione perche Xpo uolse patire in Hierusalem fu per la sua humilita, perche como elessi la morte uituperosa della croce così anehora uolse patire in qlla città gloriosa per maggiore sua confusione. Ma alcuno uorà sapere perche xpo non uolse patire nel tēpo doue si offeriano li sacrifici, ne anehora dentro la città. A questo rispōde Thomaso alla. iiii. parte. q. xv. Che quello fu fatto, acio che la uerità correspōdesse alla figura, la quale figura fu che il uittello, e li hirco, oue co capponne, li qli nel solennissimo sacrificio p la expiatione e remissione di tutto il populo si offeriano a Dio si abbrusauano di fuora se intende doue dimorauano iudei como si nota nel Leuitico al. xvi. e. E qsta ragione la tocca Paulo alla Hebrei al. xlii. e cōclude Iesus ut sanctificaret suū populū extra portā posuit. E Christo. In un sermone de passionē tocca un'altra ragione che Xpo non uolse patire nel tēpio iudaico, accio che iudei nō appropriasse ad essi soli qilo salutare sacrificio tenēdo che si fusse offertoso lo per qilo populo. E pero uolse patire fuora la città, fuoral a porta per dar ad intendere che qilo sacrificio era comune p tutti.

«La quarta ragione, perche fu penosa la morte di xpo si chiama del tēpo, perche pati nel di solēne della pascha. E como si nota nel Exodo al. xxi. e. c. Tre era no le principale solennita di iudei per ordinatione diuina.

«La prima era la pascha in memoria della liberatione di quello populo da Egitto.

«La seconda era la penthecoste in memoria della lege data a Moysē.

«La terza era la festa di tabernacoli in memoria della habitatione nel deserto qua

ranta anni. E queste tre la solennita de la pascha in piu celebrata. E alhora piu che in nullo altro tēpo conueniuano in Hierusalem grandissima moltitudine di gēte innāzi in presentia de grā parte di quella fana Christo in tutto opprobrio e uituperabile cōfusione.

«La quinta ragione perche fu penosa la passione de morte di Christo fu per rispetto del corpo nel quale non rimase ne mēbro ne articolo. Doue nō fusse assittito el capo suo santissimo fu assittito dalle spine pūgenti dalle percosse delle cāne dāli capilli tante uolte strati uolte lentemēte li suoi occhi pietosi furo assittiti p la abudantia delle lacrime, le sue guācie fuoro assittite, senza pietà percosse, la sua bocca fu assittita assai uolte battuto. El naso fuo assittito dāli fetulēti (poni liquali gittauano nella sua faccia, le sue orecchie fuoro assittite odēdo tante ingiurie contumelie e biasime da ogni parte. El collo suo fu assittito tirato con le fune le mane e li piedi fuoro assittiti cōstiti duramēte nella croce. Tutto el corpo fuo assittito p flagellato alla colōna. In tal modo fu torto mētato che dice Ista al. i. cap. A plāta pedis usque ad uerticem non est in eo sanitas. Non ee e sano mēbro alcuno ne sentimēto dalla pianta del pede insino al capo. Pero Christo si possia lamentare in croce dicēdo quello che canta la chiesa. O populo misero daleo che ti ho fatto. E rispōdendomi in che ti ho contristato o dispiaciuto. Io per ti flagellai l'egitto cō li suoi primogeniti. E tu tuu desti flagellato e battuto in mano di Piato. Io te liberei da egitto e feci fumergere Pharaone al mare rosso. E tu mi donasti alli principi di sacerdoti meismelli & aduersari. Io ti accōpagnò tuostitadoti el camino con una colōna di fuoco. e tu conducesti al pretorio di Pilato. Io ti diede la manna dolce cibo nel deserto et tu mi desti a bere el sale colaceo. Io ti dette la dignita regale, e tu mi desti la corona de spine. Io ti esaltai con tanta uirtu e gloria e tu mi fuergognasti nel patibulo della croce.

«Della pleta della sepoltura di Iesu Christo morto. Cap. III.

**E**L terzo misterio a contemplare della morte di Christo e della pietà quāto alla sua sepoltura doue nuoi hauetemo da considerate cinque cose.

¶ La prima e la petitione.

¶ La seconda la dispositione.

¶ La terza la unione.

¶ La quarta la sepelitione.

¶ La quinta la derelictione.

¶ La prima cosa da considerare circa la sepoltura di Christo e la petitione. E di questa dicono li euangelisti come uno chiamato Ioseph de Arimathia la quale etta secondo Remigio altramente si chiama Ramathia al primo libro delli Re, donde fu Samuele, questo ando a Pilato domando che possesse con sua licentia sepelire el corpo di Christo. A chi Pilato el concesse e comando alli soi serui che li dessero quello corpo. Doue alcuni si marauigliano come non ando a Pilato nullo degli apostoli li quali hauino seguitato Christo pubblicamente ma questo Ioseph el quale era stato suo discipulo occulto, perche come scriue Ioan. al. xii. cap. Molti principi erederono in Iesu, ma si ascondiano dalli pharisei per non essere discazzati dalla sinagoga. E a questo e da notare el ditto di Hier. sopra Mar. Pueri enim & ignoti non essent ausi ad Pilatum presidem Romanæ potestatis accedere & crucifixum impetrare. Non hauiano ardire quelli apostoli poveri e non conosciuti andare alla presenza di Pilato officiale di potenti Romani per domandare el corpo del crucifisso. Ma Ioseph era nobile ricco, e Marco era Decurione, cioe secondo Beda officiale della corte. Onde seguita Nicolo de Lyra. Decurione cioe uno de Cortesani cosiffi chiamauano quelli che sono della corte di alcuno gran principe, chiamauasi anchora Decurione quelli che hanno cura della plebe per la dignità dunque sua ando animosamente a Pilato e domando el corpo di Christo. Ma anchora po alcuno dubitare se questo Ioseph per paura di iudei era stato discipulo occulto di Iesu, come non teme domandare el suo corpo. Qui risponde Christofomo. Estimans Ioseph extinctum esse Iudæorum furorē cum

fiducia accessit ut disponendum funus procuraret. Penso Ioseph che per la morte di Christo fusse abbastato il furor de iudei, e così con fiducia ando a procurare la sepoltura di Christo. A questo proposito anchora dice el Venerabile Beda. Sedata utuncque Iudæorum seuita eo quod se aduerfus Christum preualuisse gaudebant corpus christi petunt quoniam non uidebatur causa discipulatus sed pietatis uenisse ut funeri officii impenderet quid homines non solum bonis sed etiam malis solent impendere. Ioseph domando el corpo de Christo poi se data e mancata alquanto la crudelità di iudei li quali erano allegri parendosi li hauere hauuto vittoria contra Christo, e Ioseph non pensando che si mouesse a cercare la sepoltura di Christo como discipulo, ma per causa di pietà perche l'officio della sepoltura si sole dare non solo alli boni ma anchora alli cattiu.

¶ La seconda cosa da considerare circa la sepoltura di Christo e la dispositione. Ioseph hauuta la licentia trouo Nicodemo el quale con esso si condussero al monte Caluario e portauano li instrumenti a ponere Christo abasso de la croce e le altre cose per la sepoltura a pie della croce staua la Virgine indubitata horamai e consummata di dolore cō la compagnia di molte donne intra lequale era Maria Magdalena e le altre mære sorelle della vergine maria e ioanne euangelista. Arriuati dunque Ioseph e Nicodemo salutaro la madre con li occhi piangenti e lacrimosi di cōdo come uoleano leuare Christo dalla croce e sepelirlo honoreuolmente. e uerisimile che lei si leuasse in piedi & estendesse le braccia per toccare & pigliarsi suo figlio. E quando coloro acconzo le scale salirono sù e leuaro el chiudo de luna mano e poi da l'altra lei staua tutta anxia di possere pigliare quelle mane. E a lultimo leuati li chioui dalli piedi descendendo quello corpo de stramente essa si lo prese nelle braccia e aiutata dalli circostanti cioe Ioseph Nicodemo ioanne magdalena e li altri si lo posse insino e non possendolo sustentare per maneggiarlo al suo modo el fece ponere in terra e adorolo cō molte



ta riverentia di adorazione de latria poi con molte lachime tocca el capo ferito dale spine, e auuale fuora basuale bagnate di sangue. Poma la faccia sopra quella tela e tal volta con il cuore o con la lingua dicia o caso fatto digno di corona imperiale come cosi che fuoli coronato di queste pùgene spine. Guardaua poi la faza tutta liuida e desmigrata, e basandola fuggiungio. O faccia ancora laquale tanti anni guardai cò tanta mia allegrezza e mo pari che fusse leprosa, cosi sempre basaua piangendo le mane e li piedi e poi il costato aperto. E in questi lamenti e dolorosi e amorosi gesti si ciferito insino a tanto che furo ordinate le cose della sepultura.

¶ La terza cosa da considerare circa la sepultura di Christo e la unctione che Nicodemò porto una misura di myrrha & aloè quasi cento libbre. E auenga che al corpo di Christo non bisognasse tale unctione elquale non si possa ne donia corrompere. niente dimesso Nicodemò lo fece per sua deuotione. Plegliaro dunque poi unto quello corpo. E aonzaro cò li panui bianchi como e costume di iudei a seppellire li corpi.

¶ La quarta cosa da considerare e la sepelitione. Secondo pone ioanne era in quello loco doue Christo fu crucifisso uno horto, e in quello horto non monumento nouo doue anchora non ce era posso alcuno. E posero quello corpo benedetto elquale uolse essere sepolito nel horto p denotare che per la morte e sepultura sua scmo liberati dalla morte laquale meruemo per il peccato di Adam commesso nel horto del paradiso uolse anchora essere posso nella sepultura li per denotare che moria per la salute aliena como dice Augullino e per la abundntia della poverta laquale per noi uolse hauere in tutta la sua uita. E t era quello monumento nouo secondo Hieronimo accio che resuscitando

non fusse creduto che fu altro che resuscito. E come dice Augullino. Sicut in Marie uirginis utero ne mo ante illum, nemo possit conceptus est ita in hoc monumento, nemo ante illum, nemo post illum sepultus est. Come nel uentre di maria Vergine non fu alio euno concepato ne prima ne poi di Christo. cosi in questo monumento non fu sepolto altro ne prima ne poi che esso.

¶ La quinta cosa da considerare circa la sepultura di Christo e la deselictione. doue ognuno ha da guardare con li occhi mentali e contemplari li modi e le maniere li suspiri li lamenti li pianti, liquali facciano la Vergine madre quando fu posso Christo nel monumento uolero chiuderlo con quello sasso grande, penso che lei il toccaua, l'abbracciua, il bagnaua di lachime. E poi che fu posso sopra el monumento lei dicia o dolcemio filiolo doue ti lasso, noue mesi ti tenni nel mio uentre. Tene ti uiuo nella infanzia nelle mie braxe uideti uiuo trenta tre anni, mo ti lasso morto nel sepulchro. Si fusse honello non ueria partire ma aprire quella sepultura e qui aspettare quando suscitara. Certamente non po la mente humana pensare quanto erano li pianti di quella madre santa di ioseph e Nicodemò, di magdalena di ioanne e di tutti la presenti. E uerisimile e che sul portassero uestiti e panui di merore. E cosi perche era tarda la hora palida raua e fatigata dogliosa e angosciola accompagnata e aiutata si condusse in Hierusalem. Dunque noi tutti ne douemo ricordare di tutte le cose ditte con pietà e tenerezza accio che habbiamo la grata di quello median te la intercessione della sua madre si che possiamo peruenire a quella immortale uita nellaquale Christo triumphatore della morte regna in æternum, & in sæcula sæculorum. Amen.

¶ Della loconda R. e s u r r e t t i o n e d i C h r i s t o s i g n o r e d e l m o n d o d e l l i h u o m i n i & a n g e l i & o g n i c r e a t u r a . S e r m o n e . X X V .

**S** Vixit nō est hic. uerba sunt angeli ad mulieres deuotas lo quētis. Marei. xvi. c. Piacque al no stro Redētore Iesu Christo man festarsi chiaramente la sua resur rectione al modo che nullo puo dubitare cō ragione che esso siare della gloria signore de tutte crea ture del cielo e della terra e l'as sissimo donatore della immorta le uita fece nota noi la uia del ces leste regno e resuscitādo ne fa cer tē della resurrextiōe nostra. E per che Mar. descriue la felice noua ditta ligelo ale donne etuote lequale andaro al monumēto pero a nostra consolatione nel sermone presente de queste donne propone remō dichiarare tre miserii.

¶ El primo della loro deuotione.

¶ El secondo dell'angelica uisione.

¶ El terzo della conueniente notificatione.

¶ Della deuotione di quelle donne, lequale andaro al monumento per ungere il corpo di Christo. Cap. Primo.

**I** L primo misterio da dichiarare e della deuotione di quelle donne, dellequale dis ce Marco. Maria Magdalena, e Maria la cobe, e Maria Salome comperaro unguenti preciosi per ungere Iesu dōne son da assolu re tre dubii.

¶ El primo perche queste donne andaro al monumēto.

¶ El secondo quando ce andaro.

¶ El terzo perche re andaro.

¶ Al primo dubio si rispōde che queste don ne si mosseno andare al monumēto non per leggerezza alcuna, ma per pietā e benenolētia e grāde affettione laquale habiano a Christo secōdo Aristi in lib. de animalibus. In ogni ge nere animalū loemine lunt magis piz quam masculi excepta uria & leoparda. In ogni ge neratione di animali le femine son piu pietose che li masculi e cretta la Vria & la leoparda. Dunque quelle dōne oltra la pietā a loro



innata amauano xpo assai teneramēte. Magis dalcna lamaua per tātū beneficii recepti da lui le altre due Marie lo amauano como e lo ro nepote de che ne scrissimo nel sermōe de la uirginita di Maria. E queste dōne mōstraro el suo bono amore a xpo ne la uita quādo il sequiano per odire le sue p̄diche como scri ue ioāne al uirgite. Similmēte il mostrarono nel la morte accōpognādo la uirgine madre. co sū poi la morte con molta charita appareo chiaro li unguētē andaro al monumēto. Ma alcuni uorrieno sapere perche la madonna madre che tanto lamaua non ce ando a uisitarlo nel sepulchro. A questo rispōdemo che fu per due ragione. ¶ La prima che per li piā ti del uenerdi e del sabbato era si debile che appena si possia muuere. Onde dice Bernar do che quido si parti dal sepulchro bisogno fusse sustentata & aiutata per andare a casa. E di questo scrive così Ang. in uno sermone. Illa quippe pia mater imani dolori et iulū & pectora delicata contūdens. Ita ipsa uiscera omniaque satigauerat mēbra ut iam uiribus deficiens uix peruenire potuisset ad xpi suus. Quella madre pia assistita del grande do lore e del battere il delicato petto in tal mo do bauia fatigate le uiscere e tutti li membra che perdute le forze appena possete arriuare ala sepultura de Christo. ¶ La seconda ra sione, perche non ando ella madre uirgine e per che

che sapia che il figliuolo donia resuscitare il terzo di peche se xpo l'hauià riuclato alli discipuli molto piu l'hauià peditto a la sua dietta madre. E per lei l'aspettauà cō anxio desiderio nel loco della oratione. E tal uolta in q̃lla hora quādo le dōne andaro al monumēto xpo apparē a cōsolate la madre dolce e pia. Et il secōdo dubiterà quādo q̃lle donne andaro al sepulchro. peche Marcho dice. Valsed mane una sabbatō tū uenit ad monumētū, orto sī solē. Assai mattina teneuo al monumēto in su il leuare del solē. E Mattheo dice. Vespere aut sabbati q̃ lucet. Et i p̃ria sabbati uenit Maria Magdalena e altera Maria uidere sepulchrū. Al uesp̃ero del sabbato in comēzādo la luce del p̃rio sabbato uēne Maria Magdalena e l'altra Maria a uidere il sepulchro. E ioāne dice. Vna aut sabbati uenit Maria Magdalena cū adhuc tenebrē essēt ad monumētū. Vno di sabbati uēne Maria Magdalena quādo anchora era oscuro al monumēto. E Luca dice. Vna aut sabbati palde discipulo uenerūt ad monumētū. Vno di sabbati assai per tēpo uēnero al monumēto pare che ce sia cōtraditione al parlare delli euangeliste. e nō dimeno a chi uole bene intēdere tutti dicono una semētia. Pero bisogna q̃ no tate tre cose. Et la p̃ria che sabbato nella sc̃lta tura sī piglia in tre modi. Alle uolte p̃ tutta la settimana comēdisse il phariseo. Luce. xviij. et. Ieiunio bis in sabbato. Ieiunio due uolte nel sabbato, cioe la settimana. Alle uolte sī piglia p̃ il di settimo come sī serue. Exodi. xxi. et. Vicineto ut diem sabbati sanctifices. Alle uolte sī piglia per ogni di della settimana cō q̃sti numeri. prima, seconda, terza, quarta, quinta, sexta. E in q̃sto modo el di imēdiato se quēte il sabbato che e la dominica li inde q̃di orao p̃rio del sabbato. E eosi ap̃p̃so secōda sabbati &c. Et la secōda cosa da notare che como dice Nicolo de lira. Da l' hora che christo fu sepelito non possettero le donne comparare i unguenti infino al uesp̃ero del di sequente peche la solēnita del sabbato era incōmēzata dal hora della sepultura quādo nō era licito cōparare alcuna cosa infino alla uesp̃era del di sequente, cioe del sabbato del q̃

le dice. Ioāne. Et rat quippe magnus dies ille sabbati. E alhora cōparato unguenti e appa recchiaris a uenire ma non uēnero come dice Luca p̃ la notte imēnte. E pero uēnero la mattina sequēte. Et la terza cosa da notare secono Aug. de cōsensu euangelistarum. Che uesp̃era sī piglia in dui modi uno per il fine del di e principio della notte, e l'altro il fine della notte e principio del di. E in q̃sto modo parla Mattheo. Alla uesp̃era del sabbato la q̃le incomēza a lucere. La prima del sabbato, cioe la dominica. Ma si uole pigliare uesp̃era p̃ il primo modo, alhora uesp̃era sī porrel crire alla p̃eparatione delle donne lequale como e ditto in quella uesp̃era sī appare chiaro ma non uenero p̃ la notte. E q̃llo che dice ioāne che uēnero quando erano le tenebre. E Luca assai per tempo. e Marco ben mattina se intēde che quādo se partirono anchora nō era ben di. ma quādo uēnero al monumēto gl'a era il leuare del solē. Et il terzo dubio fa perche andaro q̃lle donne al monumēto. Et a questo si rispōde che era cōsumē de iudei ungere il corpi di morti accio che si cōseruassero dal fetore e della putrefactione o corruzione. E non sapendo q̃ste donne che q̃llo p̃cioso corpo nō si p̃ssia cōtōp̃ere andauano a ungerlo p̃ deuotione. ma qui conuene sapere q̃llo che dice Riccardo nel suo quarto alla dist. xliij. che tutti corpi se incinerano eccetto il corpo di Christo e della gloriosa madre. Del corpo di Christo e certissimo & della madre si crede p̃ciosamente e la ragione e che como la cōlpa originale nel anima induce il debito della separatione de l'anima dal suo corpo p̃ la separatione di essa anima da dio p̃ q̃lla cōlpa. così e ultio del somite di q̃lla cōcupiscētia e radice de malitia nella carne induce il debito della l'ua incineratione. Onde da Christo in fuori tutti li homini son debitori della morte. E cōsi in tutti corpi humani da Christo e la madre in fuori il debito della incineratione. E auenga che la uirgine maria secōdo una opinione nō cōtraffasse il peccato originale p̃seruata da q̃llo, nēte dimēo peche il doua cōtrahere In lei fu il debito di morire. ma perche q̃llo fomite o

rimanendo poi sola Magdalena uide duoi angeli uno da capo e l'altro da piede del sepulchro liquali stavano a sedere. E secondo dice Nicolo de Lira e facile cosa alli angeli apparendo mutarsi da sedere a stare e da stare a sedere. Et il terzo dubio era si fu conueniente quella apparitione de l'angelo descrittta da marco. E rispondemo che si precipue quanto a tre cose. Et primo quanto al aspetto che il uidero giouine a significare secondo la glossa che tutti resusciteremo in eta giouenile. E cosi uide l'angelo Thobia delquale si serue Thobie. y. e. Egredis Thobias iuuenis tuus nem flantem splendidum & praeclatum ad ambulandum & ignorans quod angelus dei esset salutauit eum & dixit, unde te habemus bone iuuenis. Vsci fuora Thobia e trouo uno giouine ilquale si stava & era splendido, e qua si apparecchiato a fare uiaaggio, e non sapendo che fusse l'angelo il saluto e disse donde te habemo o bono giouine. Et secondo fu conueniente quella apparitione quanto al sito che stava alla banda destra, per laquale secondo Gregorio nella Homelia si designa perpetua uita perche l'angelo annunciava la uita perenne di Christo. Et Terzo fu conueniente quella apparitione quanto al coprimento perche era coperto di una ueste bianca. E questo secondo la glossa non era ueste corporea, ma una chiarita a similitudine di ueste per la uirtu spirituale de l'angelo. e la ragione morale e che como il colore bianco e bellissimo e purissimo cosi poi la resurrettione faremo bella e gloriosa ma alcuni domandano se quella apparitione de l'angelo era seconda li per eta giouenile come per la bellezza e la nostra presentia. como quelle donne habbero paura. A questo rispondeno li dottori che questa e la differentia intro la apparitione del bono e malo angelo che il malo angelo quando appare da timore ma non conforto. Et bono da timore e subito conforta come ce fa sempre l'angelo ilquale apparisse a Daniele delquale esso disse al. x. c. che stando stupefatto alla uisione de l'angelo, l'angelo il conforto e disse. Noli timere. Non timere. Pax tibi. Pace a ti Confortati e sia robusto. In questo

modo l'angelo bono dette timore a quelle donne per la cosa grande & insolita e poi subito le conforto dicendo. Nolite expauescere. Non ui impaurite Iesum qui uisus Nazarenum et crucifixum. Cercate Iesu Nazareno crucifixum et resuscitato non e qui, ecco el loco doue l'hauiano poso.

Et Come fu conuenientemente nunciata la resurrettione dalle donne alli discipuli e a Pietro e come quelle donne uidero Christo resuscitato. Cap. Terzo.

Et terzo misterio della resurrettione di Christo si chiama conueniente manifestacione doue sono da discutere tre dubii.

Et il primo. Vtrum sit conueniens ut resurrectio Christi a mulieribus notificaretur discipulis. Se fu conueniente che la resurrettione di Christo fusse manifestata dalle donne alli discipuli.

Et il secondo perche fu fatta speciale mentione di Pietro.

Et il terzo come queste donne uidero Christo resuscitato.

Et Al primo dubio si risponde che come fu l'ordine la dinatione e morte della humana generatione, cosi debbe essere l'ordine della reparatione della uita. Dunque come per mezzo de l'angelo cattiuo la dona fu il primo nuncio della morte quando dette a mangiare del posmo uetato al homo e cosi la dona per misterio del bono angelo debbe essere nuncio della uita & della gratia annuciando la resurrettione di Christo. per laquale femo recoparatione multiuicati. Anchora in questo che la resurrettione fu annuciata dalle donne si dona speranza al sesso muliere che anchora loro haueranno a resuscitare. E in questo si dina la falsa opinione de quelli liquali teneno che le donne suscitaranno, ma in seculo uirile, contra di quali sia la sententia di Augustino al. xxxij. lib. de ciuit. dei e de uirtutibus theologi nel. llii. delle sententie alla dist. xliiij. liquali dicono che le donne resuscitaranno nel sesso femineo perche cosi riceua la perfectione della specie humana e fara occasione di laudare la sapientia diuina. E come dice Augustino al prefato libro al capitulo. xliij. membra foemina non erunt ac

firo per gratia Dio mio e dio uostro, e subito nō, si lasio uedere piu. E allhora Magdalena firmata nella fede allegra si parti e trouo le sue compagnie nel camino intro il sepulchro & Hierusalem a chi disse la uisione del maestro, e caminando uerlo Hierusalem tutti insieme si li fecc incontro ielu e disse. Anete, cioe siate salue. E q̄lle si gittaro in terra e tesnero li suoi piedi per deuotione, e adorarlo di oratione di latria confirmate nella fede. E Christo li disse non uogliate timere. Andate e annunziati alli fratelli mei che uadeno in Galilea, la mi uederanno. E chiama q̄llo princi

pe del mondo gli suoi discipuli frati si per di mostrare che cia suscitato uero homo si per insiāmarli al suo amore o benignita di Christo signore el quale poi che fu dalli discipuli abbandonato si chiama anchora dulcemente frati. E come scriue Ioanne al. x. ca. uenne Maria con le compagne dicendo come hauiam ueduto Christo. Dunque noi uogliamo cercare quello triumphatore della morte el quale si lasia trouare uolontiera da ogniuno che il uole concedendo in questa uita la gratia e poi la gloria sempiterna, in qua uiuit per omnia secula seculorum. Amen.

### ¶ Della iocondita di Christo suscitato.

### Sermo. XXVI.

**S**urrexit. Angeli de Christo suscitato loquētis uerba sunt ista originaliter. Mare ultimo cap. Dene ciascuno fidele ricordarsi di Christo suscitato con effusa letitia e gaudio spirituale. E a questo ne iunta la santa madre Chiesa laquale nelli officii della solennita pascale in tutte le hore canoniche cantauel uerbo de David nel Salmo. exxii. Hic dies qui fecit dominus exultemus & letemur in ea. Questo e q̄llo di singulare gratiofo e marauiglioso ilquale ha fatto dio cioe magnifico per la triumphante resurrettione di Christo Iesu suo figliolo e nostro redentore. Allegrane e facciamo festa di tanta stupenda nouita. Doue noi in questo sermone per eccitare la nostra mēte alla pietosa contemplatione della resurrettione di Christo tratteremo della iocondita di questa resurrettione gaudiofa. E proposeremo ad dichiarare tre ioconditade.

¶ La prima si chiama particolare.

¶ La seconda generale.

¶ La terza materiale.

¶ Della allegrezza laquale hebbe Xpo resuscitando p quattro atti mirabili operati in lui dalla potētia della sua diuinita. Cap. Primo.

**L**a prima iocondita della resurrettione di Christo fu particolare in esso elquale



si allegro grandemente per quattro atti operati in lui dalla potētia della sua diuinita.

¶ Il primo atto della anima unione.

¶ Il secondo del sangue reasuntione.

¶ Il terzo del corpo immutazione.

¶ Il quarto del sepulchero chiufo penetrazione.

¶ Il primo atto fu dell'anima al corpo unione secondo la sententia di dottori; non po l'anima separata uirise no'altra uolta al suo corpo si non per diuina uirtu. Ma in questo luoco ne occorreno tre difficulta.

¶ La prima. Vtrum anima Christi post instantis separationis impassibilis sit effecta. Se l'anima di Christo separata dal corpo subito fu fatta impassibile.

¶ E la seconda. Vtrum anima Christi descen

dit ad inferos. Se l'anima di Christo descese all'inferno.

¶ E la terza. Vtrum anima Christi traxit moram in inferno usque ad tempus resurrectionis. Quoniam. Se l'anima di Christo stette nel inferno insino al tempo della resurrectione.

¶ Alla prima difficulta risponde Bonauentura nel suo terzo alla distinctione. xlviii. Che auenga che il maestro lassa questa materia indeterminata, niente dimeno e assai cosa probabile e conforme alla ragione che subito che quella anima benedetta fu separata dal corpo diuenno impassibile perche cessante la causa cessa l'effetto come si nota extra de re nunciatione. al cap. post translationem. Et de appellationibus. al cap. cum cessante & de nunciando cap. & si Christus. Et de poenitentibus & remissionibus cap. cum infirmis. Et sexagesima prima distinctione cap. neophytus. Et prima questione prima cap. quid pro remedio. Et prima questione septima. cap. quod pro necessitate. Et digestis de legatis secundum cum pater §. dulcissimus. E la causa della passibilita di quella anima era la redentione de l'huomo per laquale quella anima patì dispensatiuamente. Adimpita dunque la redentione per la sua morte non bisognaua che potesse più. E se alcuno dicesse perche ragione non fu fatta impassibile la carne di Christo innanzi la resurrectione. Risponde Bonauentura che questo fu per due ragione.

¶ La prima che l'anima era piu propinqua alla gloria che la carne pero che in alcuna parte sempre fu quella anima beata. ¶ La seconda ragione fu che la datione della impassibilita nella carne bisognaua ne certissime della morte di Christo, non era così la datione della impassibilita dell'anima. ¶ La seconda difficulta era se l'anima di Christo descese all'inferno. Et che se per la terza ce sono li articoli della fede notati al Symbolo degli apostoli. Et de summa trinitate & fide catholica. al cap. primo. E questo se conferma al secondo cap. dell'atti degli apostoli doue si dice che Dio resuscito Christo, soluit e unti li dolori dell'inferno, cioe secondo Nicolo de Lissaquanto ad esso el quale non leseno mai. Et

quanto alli santi padri liquali libero. E Iohanne Damasceno conferma nelle sue sententie dicendo. Descendit ad inferna anima desicuta ut quemadmodum his qui in terra sunt, ista his qui in tenebris & umbra mortis se dent super eluceat. Descese al inferno quella anima desicuta, cioe unita alla diuinita per dare luce così a quelli liquali stauano nelle tenebre & ombre della morte como a quelli che sono in terra. Ma qui e da notare secondo Bonauentura al terzo alla distinctione. xcdi. che Christo descese al inferno quanto al luogo, ma non quanto ad alcuna pena. E auenga che hauesse potuto liberare li santi padri senza la presentia dell'anima sua, niente dimeno uolse andare lui in persona per dimostrare la abondante sua benignita e clementia come anchora l'hauia dimostrata dal principio della sua incarnatione insino all'hora della morte. ¶ La terza difficulta era se l'anima di Christo stette nel inferno insino al hora della resurrectione. Et a questo diggno Riccardo Bonauentura ubi supra. Et Thomas alla terza parte questione quinquagesima terza. Che quella anima stette la in inferno a tanto che il corpo diuina suscitare, cioe insino al terzo di. E di questo dice Aug. xviii. lib. de ciuit. dei. c. x. Propheta in uentre ceti triduo fuit, & tamen illud significauit in profundo inferni triduo futurum quod est dominus omnium prophetarum. Et propheta cioe Iona fu re di nel uentre del cetto, cioe di qllo pesce così chiamato e significo che quello si e e signore di propheti doua stare insino al terzo di nel. pundo dell'inferno. E in libro de fide ad Petru. dice parlando de l'anima. Ipsa de inferis die tertio reuertetur id est deus per carnem qua in sepulchro la cuit de sepulchro resurrexit. Ritornato dal inferno qlla anima li terzo di quello medesimo dio el quale secondo la carne era stato nel sepulchro resuscito dal sepulchro. Ma a qllo opponeno alcuni per il parlare di Christo el quale disse all'atrone. Hodie mecum eris in paradiso. Hoggi farai meco nel paradiso. Dū que quello di che si parti l'anima di Christo dal corpo fu in paradiso. così non pare uero che fosse nel inferno. A qllo risponde Aug.

gu. che in nome di paradiso non se intende el cielo empirico nel paradiso terrestre, ma la aperta chiara visione di dio perche subito che si presentò l'anima di Christo al limbo uedero li santi padri la sua diuinità aperta mente e furo beati. Et quello luoco che peli maliera stato penale li fu iocundo e delicti teoale e anchora per la presentia de l'anima di Christo era in quella parte luminoso den de ce stettero di buona voglia insino a tanto che piacque al gratioso saluatore, cioè quando q̃la anima si reuini al suo corpo. Et il secondo atto operato in Christo dalla potentia de la sua diuinità fu del sangue la reassumptione e corpo di Christo chiuso dentro al sepulchro repiglio el proprio sangue siquale era disper so fuora el sepulchro e questo nō si possente fare se non p̃ uirtù di dio. E la ragione della reassumptione di quel sangue fu secōdo Tho al la. n. parte. q. llii. che ogni cosa fu nel corpo di Christo resurgente loq̃le appart. ne alla natura del corpo humano cioè la carne le ossie e il sangue peche secōdo li philosophi el sangue c'ceda del'anima laq̃le uisifica el corpo mediante il sangue. E ben uero che se la gran questione. Vtrū Christus reassumpserit totū sanguinem. Se Christo repiglio al suo corpo tutt'el sangue in modo che ce non rimanesse alcuna partecilla in terra. E q̃ son due opinio ne una di Thomafo, l'altra di Fracesco di Marone. Thomafo ubi supra artie. iij. in responsione ad tertiu arg. Dice che tutto il sangue il q̃le uscì dal corpo di Christo tutto fu in Christo resurgente pechè appartene alla uerità de la humana natura. E si le mostra alcuno sangue con due che e sangue di Christo quello; e sangue elquale uscì mira uoluntate da una immagine di Christo percoffa ouero ferita. Fracesco di Marone in uno sermone de resurrettione elquale incomenza. Domine probasti dice che none inconueniente che alcuna parte del sangue di Christo uero si monstra in alcune chiese per reliquie perche forza el corpo nella uita incorruttibile non ha bisogno di tanto sangue quanto nella uita mortale. E auenga che il sangue spetta alla uerità della humana natura, ma non tutto. E quello an

chora pare che li tenga Thomafo al suo uolito quinto questione terza. doue dice. Cū Christus ante passionem suam comederit & biberit nil prohibet in eo fuisse aliquem sanguinem nutritiālem q̃ ad ueritatem humanam naturam non pertinet, & q̃ non oportet retinere resurrectione ad corpus eius redire. l'er che Christo innāzi la sua passione mangio e beue nō e inconueniente che fusse in lui alcuno sangue nutritiāle elq̃le non appartene alla uerità della humana natura e non bisogno nella resurrettione tornarsi al corpo. Conuersa mai questa opinione di Francesco perche in molti luochi solēssimi si monstra el sangue di Christo. delliquale ne diremo alcuni. Ne la capella del Re di Franza si mostra una spina sanguinolosa della corona di Christo nella prouincia di p̃tenza a santo Massimino nel conuento di ira p̃dicatori nella lesa di santa Maria Magdalena si mostra una ampulla col sangue di Christo in Asculi della Marra ce e una spina sanguinolosa del sangue di Christo nel conueto di frati predicatori. Vn'altra simile spina e a Recanat al conueto di frati Heremitarum. A Mantua all'Abbadia di s. Benedet to nella chiesa di santo Andrea ce e el sangue di Christo portato da Loggino el corpo delquale sta quini sepulto. In Norimberga al la magharce e el ferro della Lanza con ilquale fu ferito el costato di Christo into del sangue. Et per concludere q̃la parte Pro Papa secondo de chiaro puo bene delizato al Abbate de santa Maria e al priore di santo Eustropio della Diocesi Xantonense. E al canto re della chiesa Xantonise. q̃ non repugnat fidei affirmare redēptorē nostrū de suo sanguine ob memoriam passionis sue & deuotionē fidelium aliquā partē in terris reliquisse che nō repugna alla uerità della fede affirmare che il nostro redentore p̃ memoria della sua passione e p̃ deuotione di fidei haucēte lascia ta alcuna parte del suo uero sangue in terra. E q̃lo breue fu fatto a petitione di frati minori di Ruppella alli q̃li e otradicti no alcuni pche entro le altre reliquie mostrauano del sangue di Christo. Ma poi nasce qui una difficultà. Se dal sangue di Christo se parato da

corpo e separeata la diuinità. E Pio sopradit-  
to determino che puo stare quella opinione  
che dice che non fu ne e leparata la diuinità  
dal sangue effuso e puo ancho tenerli la opi-  
nione cōtraria laquale pone Fracisco di maro-  
ne e dice che il sangue fu separato dalla diui-  
nità. E induce q̄sta ragione che nuoi dicimo el  
figliolo di dio fu sepolto, el figliolo di dio dis-  
cese dal inferno p̄ la unione della diuinità cō  
la carne e cō l'anima. Ma nō dicimo il figlio-  
lo di dio e sparso de effuso sopra la terra o so-  
pra li chiodi e sopra la croce &c. di similia. ¶ Il  
terzo atto operato in Christo della uirtu della  
sua diuinità fu del corpo imutatione, ilquale si  
mutò nō secōdo substantia peche fu di q̄lla me-  
desima natura che era stato prima, ma si mu-  
to secōdo q̄lta peche come dice Gregorio ne  
la Homelia. Fuit eiusdem naturæ sed alterius  
gloriz. Nō si possente fare purtu creata che  
quello corpo poco innāzi ex anime e pieno  
di piaghe resuscit. Il impassibile glorioso co-  
mo dichiararemo nel sequēte sermone. ¶ Il  
quarto atto operato in Christo per uirtu de  
la sua diuinità fu del sepulchro chiufo e sigil-  
lato. E quello che scriue Mattheo che l'ange-  
lo riuolto la petra che stava sopra el sepul-  
cro, fu poi che resuscitò christo. Onde dice el  
Venerabile Beda. Accedens reuoluit lapidē  
non ut egressus dñs uis p̄dat sed ut egressus  
eius iam facti hominibus p̄set indicium.  
Qui enim mortalis clauso uirginis utero po-  
tuit nascēdo mūdū ingredi ipse iactus imor-  
talis clauso sepulchro potuit resurgēdo exis-  
re del monumento. Riuoltato quella petra  
l'angelo non pe fare la uia al uscire del signo-  
re, ma per mōstrare come già eea uscito q̄l-  
lo elquale mortale possente intrare nel mon-  
do rimanēdo la madre Vergine. E s̄o fatto  
imortale possente resuscitādo uscire dal mo-  
nūmēto rimanēdo el sepulchro chiufo. Hor  
mai cōsideramo diligētēmēte quando fu el  
gaudio di Christo quando si trouo fuota el se-  
pulchro con il corbo glorioso accompagna-  
to da tutti li santi padri e dāli angeli beati,  
penso che in quello subito che resuscitò leua-  
ti li occhi al cielo ernde gratia al padre el  
qual e l'haua esaltato a tanta gloria secon-

do la assona passione.

¶ Della allegrezza laquale habbero nella re-  
surrettione di Christo li santi padri eli disci-  
puli e le donne e angeli. Cap. III.

A seconda seconda della resurrettione  
di Christo si chiama generale e quella lu-  
di quattro generatione di persone cioe.  
¶ Li primi li santi padri. ¶ Li lecondi li disci-  
puli. ¶ Li terzi le donne deuote. ¶ Li quaz-  
ti li angeli. ¶ Li peimi che hebbero allegrez-  
za di Christo resuscitato furono li santi pad-  
berati dal limbo. Ma qui e da uidere, Vtrum  
Christus liberauit ab inferno omnes animas  
quæ ibi detinebantur. De Christo libero dal  
inferno tutte le anime lequale ce stauano, do-  
ne sono da notare tre documenti. ¶ Il primo  
secōdo Bonauentura nel terzo alla diuini-  
tione uisumaterza. che Christo non libe-  
ro le anime dannate per diuinita l'entia,  
ma solo le anime di soi eletti, liq̄li erano suoi  
membri, peche auenga che la passione di  
Christo fuisse battata per tutti ne adedimmo  
non possente ne possono partecipare il me-  
rito & effetto di quella se non quelli liquali  
sono suoi membri uniti ad esso. per la chari-  
ta e amore deche erano priuati li dannati p-  
sentētia di diuinita. Onde Gregorio nella Ho-  
melia dice. Quod ante passionem suam dis-  
xit in resurrectione sua dominus impleuit.  
Si exaltatus fuetus a terra omnia traham ad  
meipsum. Omnia enim traxit qui de electis  
suis apud inferos nullum reliquit. Omnia ab-  
solut utiq̄ electa. Quel che disse il Signore in  
nanzi la sua passione, cioe se faro esaltato da  
la terra ogni cosa tiro a me medesimo l'a-  
diampi nella sua resurrectione ogni cosa tiro  
quando non laso alcuno delli eletti. ¶ Il se-  
condo documento e secōdo s. Thomaso al  
la terza parte che Christo non libero dal in-  
ferno li piccolini morti con il solo peccato  
originale, peche questi non erano congiunti  
a Christo per fede o per amore per o non e-  
rano membri di Christo. ¶ Il terzo docu-  
mento secōdo s. Thomaso che Christo nō  
libero quelle anime tante leq̄le erano in pu-  
gatorio de bitrice della pena purgatoria per



alcun tempo. Ma certe assai pare questa opus-  
mone aspera pero che si el papa absolue in  
in questa vita per il merito di Christo da os-  
gni pena temporale la quale si hauesse a so-  
stener in purgatorio perche r alone Christo  
in tanta benignita mostrata alli tanti padri  
non deuesse habere communicato el merito  
del suo sangue a quelli liquali erano in pur-  
gatorio. Onde in questa parte. Si aliud non  
abitat ego dicere che libero tutti li electi an-  
chora illi che erano debitori della pena pur-  
gatoria. Cò molta allegrezza dūque tutte  
quelli anime si partero dal limbo e dal pur-  
gatorio insieme con l'anima di Christo.

¶ Li secōdi liquali hebbero la allegrezza di  
Christo suscitato furo li suoi discipuli aliqua-  
li apparise nel di della Resurrectione. Primo  
quando erano cōgregato tutti insieme ecceit  
to Tho. iohannis. ii. cap. Secondo apparise al-  
li dui discipuli liquali andauano in Emaus  
Luce ultimo cap. Tertio apparise a Pietro co-  
me scriue Luca, non fa mentione doue li ap-  
parisse. E alcuni dicono che fu quando tor-  
naua con iohanne dal sepulchro. Lassando ioh-  
anne a dietro. Nella historia ecclesiastica si di-  
ce che li apparise in una caverna ouero groto  
doue si condusse a piagere pentuto per la ne-  
gatione di Christo. E uscendo da quella nel  
di de la Resurrectione ando a trovare iohans  
ne cò chi si condusse al sepulchro. Poi ritornò  
nato in alla medesima caverna uide Christo  
e certificò che li era perdonato el peccato.

¶ Li tertii che alleggaro della resurrectione  
di Christo furon quelle donne devote del  
laquale e ditto nel precedente sermone.  
¶ Li quarti che se alleggarono furon li ange-  
li liquali se augmento il gaudio accidenta-  
le si per la gloria di Christo resurgente se-  
per la liberatione de li padri del limbo si per  
unuersale beneficio di tutta la humana ge-  
neratione.

¶ Della allegrezza laquale hebbe la glorios-  
sa Vergine Maria uedendo el suo filio  
suscitato. Cap. III.

**L**A terza focondita della Resurrectione  
di Christo si chiama maternale, doue al-  
cuni pare che dubitano se Christo suscitato

apparise alla Vergine madre, pero che nullo  
euangelista ne fa mentione. Ma a quelli si ri-  
sponde che li euangeliste indossoero li testimo-  
ni della resurrectione, e non era cosa conue-  
niente indocessino per testimonio la madre.  
Anchora non apparise alli Euangeliste fuisse  
bisogno quello che rasonuolmente ognun  
no può estimare, cioe che se Christo appar-  
se alli altri e dette li consolatione molto piu  
si debbe mostrare alla madre laquale per suo  
amore fu tato afflitta e messa. E nò e da ma-  
riugliare se li euangeliste non li scrisse pero  
che loro notaro le cose essentiale de li mis-  
steri di Christo. E le altre le lassaro al fidele  
iudicio di chi crede quelle cose essentiale  
E di questo ce e el cap. cum marthe. de ecceles-  
tratio. mis. doue se dire. Noi trouamo assai  
cole ditte e fatte da Christo cmesse e lassate  
dalli euangeliste come e quello che disse Pau-  
lo al. xx. cap. delli atti delli Apostoli. Memi-  
nisse uos oportet uerba domini lesu qui di-  
xit beati est magis dare quā aliquid accipe-  
re. Vi doueti ricordare delle parole del Si-  
gnore Iesu. E cosa piu beata dare alcuno be-  
neficio che riceuere. E questo nò li scrisse al  
cuno euangelista. E così scriuì Paulo che chris-  
to suscitato apparise a piu che cento perso-  
ne insieme de che non fanno mentione li eu-  
geliste. Pero iohanne cōcluse el suo euangelio  
dicēdo. Sūt & alla multa que fecit le sus quz  
si scribuntur per singula nec ipsum arbitror  
mundū capere posse eos qui scribendi sunt  
libros. Sono assai altre cose le quale fece Ie-  
su e uoi nò li scrisse mo pero che chi uollesse  
seruare ogni cosa di Christo lo pīso che tut-  
to el mōdo nò saria capace delli libri che bi-  
sognere scriuere. doue dice Nicolo de Lira  
che le parole e fatti di Christo non sono di  
huomo solamēte, ma di dio perche la huma-  
nita sua era organo della diuinita. e pero nò  
si possono esplicare ne comprehendere dal  
mondo, cioe dalli huomini del mōdo. E di  
questo ce e la esperientia che dal principio  
della nascente Chiesa incomenzaro li santi  
dottori scriuere libri a uolere espianare le  
parole & fatti di Christo. E anchora non so-  
no elucidiati pienamēte. E si durasse el mon-

do mille millioni de anni e semp si scrivesse  
no libri di Christo sempre ce restaria da fa-  
pere peche como e ditto li fattie parole di  
Christo dio sono a' suoi incòprehensibili per  
la eccellentia loro in rispetto al nostro debi-  
li: intelletto. Dunque nò abilitate che li en-  
geliste passano con silenzio la appetitione di  
Christo alla uergine madre. Noi il douemo  
pietosamēte e taloneuolmēte tenere. E m-  
xime che la santa Chiesa quasi nel persuade'  
In fatto che nel dì della resurrettiōe fa la sta-  
tione in Roma a santa Maria maggiore. Do-  
ue al tēpo di san Gregorio celebrando esso  
la messa in quella Chiesa il dì de Pascha ha-  
uēdo ditto. Pax domini sit semper uobiscū,  
fu audita in aere la uoce amena di l'angelo el  
quale rispouose. E cū spiritu tuo. E in segno  
di q̄sto miraculo quando el Papa celebra in  
la prefata Chiesa el dì de Pasca quando dice  
Pax domini nò si li risponde & eum spiritu  
tuo. Horami uolamo contemplare come la  
Vergine santissima in quella notte della re-  
surrettiōe staa in oratione desiderosa gr̄i-  
damente, uidere quello caro suo figliuolo el  
quale habueua lassato nel sepulcro. E possia  
dire o col cuore o cō la lingua. O padre: et  
no ecco che gia hor mal tempo che reuochi  
da morte el tuo e mio figliuolo resuscita'o  
e mīdamelo che debbia e cōsolarmi tātō as-  
sistita della sua passione e morte. O figliuolo  
mio dulcissimo, o figliuolo mio amantissimo  
quādo ti uidero hauere vinto la morte. Dici  
simelo che tu douei resuscitare il terzo di  
che gia e uenuto. Ritorna a mi solazzo de

lanima mia; ritorna a me che ti son madre. Ri-  
torna a me che tātō ti aspetto, ritorna e nò  
lassare piu afflitta lanima mia. E s' iādo lei o  
in questi o in simili preghieri uide una delect-  
teuole luce e il suo figliuolo cō una lieta e bel-  
la faccia elqual la debbe confortare e saluta-  
re. Sta ben trouata colēda madre mia e del  
cielo e della terra nera regina, cessano hor  
mai li dolorosi sospiri li lamēti amari e las-  
chrime pietose. Eccome io son q̄llo che no-  
ue mesi habital nel tuo casto uentre a chi de-  
ssi el tuo latte elq̄le nutrissi piccolino io son  
quello elquale amasti e ami tātō suscitata  
mēte io son quello che piāgesti li dolosamē-  
te, io son q̄llo elquale uedesti morire in cro-  
ce, io son quello che lassasti se peligo terzo di  
passato, io son leso tuo figliuolo elquale ho  
spogliato l' inferno, ho liberati li tanti padri,  
io ho pacificato el mio padre cō la humana  
generatione. Sta di bona uoglia e uenerans-  
da madre mia peche a me e data ogni pote-  
sta in cielo & in terra, al mio nome se inchī-  
na ogni genocchio in cielo in terra, e nel in-  
ferno. E tu quādo ti chiamaro da quella ui-  
ta sarai essaltata sopra li angeli dōna del mō-  
do, regina di misericordia, madrē di gratia,  
e perche el stato mio della mia gloria nò de-  
ue essere como quando lo fui teo nella uita  
passibile e mortale, habbi patiētiā se io non  
dimoro teo come prima. Non poteris mai  
la mēte nostra intelligare quāta fu benigna  
quella uisitacione e quāte furō blande e pia-  
cetiole parole di luno e laltro poū si parli  
Christo remandō la madre cō summa alle-

grezza di q̄lla uisitacione e da laltro cō-  
to cō anxietā di mēte per non possere  
continno uiderli quello bello figliuolo  
elquale sia sempre benedetto in seculū  
seculorum. Amen.

• C' Della Resurrettiōe di Chri-  
sto. Sermon. XXVII.

• S' ogni alto ingegno a uolere cōpre-  
hendere le cose grāde e marauiglio-  
se di xpo suscitato, pero assenga che ne  
habbino ditto cōsi balbuiēdo in duoi  
sermoni precedēti. Niente d' meno per



consolazione de l'anime fidele in questo sermone anchora trattaremo della resurrettione de Christo dellaquale tuttauia trouamo da dire abòdamente. Onde di qlla noi proponremo a dichiarare tre misterii. ~

¶ El primo de temporalita.

¶ El secondo di qualita.

¶ El terzo di uerita.

¶ Come Christo nò aspetto la resurrettione generale ne anchora resuscito còe mori come resuscito el terzo di. Cap. Primo.

¶ Il primo misterio da dichiarare della resurrettione di Christo si chiama temporalita, doue sono da considerare tre tēpi.

¶ El primo accelerato. ~

¶ El secondo retardato. ~

¶ El terzo determinato. ~

¶ E il primo tēpo accelerato uolse Xpo fare presto la sua resurrettione e nò aspetto la resurrettione generale questo conueniente mente per tre rasoni.

¶ La prima fu la dignita di quel corpo unito alla diuinita elquale non era conueniente si conuenisse in qndere. E questo il preuincio Dauid parlando in persona di Christo al Pal. cxx. doue disse. Non dereliques animam meam in inferno nec dabis sanctum tuum in dē corruptionē. Mò lassara ltu padre la anima mia di te tuo figlio nel misero ne fastai uider corruptionē al sito tuo cioe al mio corpo formato e conputo in ogni fantia.

¶ La seconda rasonē pche Christo fece presto la sua resurrettione fu per la firmita della fede perche se non suscitaua come fece se ria totalmēte perduta la fede della sua diuinita come appare nel essemplio di quelli discipuli liquali andauano in Emmaus delliqua li narra Luc. al. cap. ult. come nel di della resurrettione si parlero di Hierusalē per andare in Emmaus uno castello così chiamato per dā Hierusalem. lx. stadii che son sette miglia e quattro stadii, e qstierano delli. lxxii. discipuli lun fu Cleophas come appare nella littera del euangelio, l'altro secondo Theophilo fu Lucas pero nò li disse il nome. que sti si ando in via andauano parlando insieme delle cose accadute circa christo dice Theo

philo loquebantur nò quasi credētes sed sicut stupentes in rebus extraneis. parlauano non con fede ma cò supor & marauiglie di tate nouita uitate còtra el suo maestro. E si ando i tal parlare ecco che Iesu si li fece uicino e caminaua cò lor, e nò eonosceuano pche in potesta di Christo era farsi cognoscere o nò. E Christo li disse che parole son qste che diciti luno all'altro eosi caminando e siate di mala uoglia. E rispuose Cleophas. Tu solo peregrino in Hierusalē elquale nò sai che sò state fatte questi dì. secondo Nikolo de Lira questa distiōe esclusiva solo nò esclude che altri peregrini nò fussero in Hierusalē pche ne erano assai. Ma esclude la cognitione di questo che li apparì in specie di peregrino, quasi dicat. Tu solo i tra li altri peregrini sei ignorate di qste cose. Disse Christo che cose nò dimandādo per ignorantia, ma accioche per la loro risposta riprēdesse la loro incredulita. E lor dissero le cose di Iesu Nazzare no elqual homo potēte in opera di miracolo non dissero dio e lu huomo potēte nel sermone della dotrina. E come li nostri principi e sommi sacerdoti li procuraro la morte della croce, e noi sperauamo che hanesse a restituire alla dignita regia el populo de Israel quasi dice rēi hormai ne hauemo pda ta la spranza, e sopra tutto che disse che douia resuscitare el terzo di, e mo hormai sara uespera e nò dice nūte se nò che alcune nostre dōne se andaro al monumēto e dicono che uidero li angeli e che era uacuo el sepulchro, onde ce andaro alcuni di noi si troua solo uacuo alihora xpo li rispuose, o stulti & tardi corde ad credendū, o pazzi e tardi di cuore a credere in tutte le cose parlate di ppheti liquali pdissero chi cōuenia che xpo patisse e eos entrasse nella gloria sua. E inco mēzo da. Mose dēcedo a li altri ppheti e po nēdoli le loro scritture cioe quāto alle cose essentiale de la passione e della resurrettione. E facēdosi picini al castello Christo finisse uolere andare più innanzi doue dice Gregorio & Angustino che quella fittione era figurata della uerita, cioe Christo era lōge da loro per il difetto della fede, pero nò

ce fu alcuna falsità. E loio il cōfirmano con molti pghieri dicendo o signore sia cō noi perche hora mai e uespero e il di manca. così entro Christo insieme cō loro al castello, e uolendo m̃gare piglio christo il pane e benedisselo e spezo e dāolo loro come costumauate innanzi la sua passione quādo ancho scēdo alcuni quādo il speza uia paria che fusse tallaro con il cōtello, e al hora il congnobbero pero che si fece uiderē in effigie conoscibile e non si lasio uidere poi piu in quella uolta e in quell'uoce. Quel li stupetati dictano luno all'altro quādo ne parlauano abbrusaua el cuore, e così tornaro in Hierusalē e trouaro li undeci Apōstoli dicendo quello hauiano ueduto e come il congnobbero quādo tōpia il pane. Dunque se in così poco spacio quelli hauiano perduta la fede che saria stato in Christo non fusseta insino alla cōsumatione del seculo.

¶ La terza ragione perche Christo resuscitō innāzi alla resurrextione generale, fu per la essempiatia de la resurrextione nostra accio che noi sperasemo hauere a iulutare. E questo il disse David in persona de Christo. Caro mea requiescet in spe, la mia carne suscitara in speranza, cioe per dare speranza della resurrextiōe di corpi. Onde Greg. nella Homelia dice. Exemplo dominus mōstrauit quod promissit in premio ut sicut illi huius fideles resurrexerunt noscunt. Ita in se ipsis in fine mōdi premia resurrextionis sperarent. El signore dimostro per essempio quello che promisse in premio accio che come li fideli conoscono che esso resuscitō, così sparsero in se stessi li premi della resurrextione alla fine del mondo. Ma qui e da uidere. Vtrum Christus fuit primus resurgētis. Si Christo fu el primo di resurgētis, e per una parte ce e auctorita di Ioanne al. i. capitulo dell' Apocalipsi. El quale chiama christo primogenito di morti. E Paulo alla prima all' Corinthi al. xy. ca. dīce. Christus resurrexī a mortuis primus dormientis. Christo suscitō da morte prima che li altri dormienti, doue dice la glosa che resuscitō primo in tēpo e in dignita. Ma pare possa

contradire petche nel uecchio testamento si fa mentione delli mortificati da Heli e da Heliho. e di Christo anchora scrue Luca al. vii. cap. come resuscitō quello adoleſcēto e Matth. al. ix. cap. della figliola del archisnagogo e Ioanne al. x. cap. la mēto ne di Lazaro suscitato dal monumento. e credibile che christo non fuscitō più altri. Et questo dice Aug. nella homelia terza alla dominica. xy. poi la penthecoste esponēdo lo euāgelio de Luca. Ibat iesus in ciuitatem que uocatur Nāzareth et quello el suo parlare. Tres mortuos inuenimus in domino resuscitatos uisibiliter milia inuisibiliter. Quot autē mortuos uisibiliter uisitauerit quis nouit. Non enim omnia scripta sunt que fecit Iohannes hoc dicit. Trouamo tre morti suscitati da christo uisibilmente e miliara inuisibilmente. Ma quāti ne resuscitō uisibilmente che il fa, perche non son scritte tutte cose come dice ioāne. E pero poi concludē Aug. gusino. Multi sunt ergo abbi resuscitati sine dubio. Seguita dalle cose ditte che Christo non fo el primo che suscitō. Solue questo dubio Tho. alla. iij. parte. q. lxx. della resurrextione si po parlare in dui modi. El primo che la resurrextione si piglia per la itera unionē del anima al corpo cō possibilita di morte, e secondo questa molti suscitāro innāzi a christo liquali poi moriro, come furo quelli indutti per la parte contraria. El secondo modo della resurrextione si piglia per la unione itera de l'anima con il corpo senza necessita possibilita di morte. La resurrextione pigliato per il primo modo e perfetta quanto al atto che e uenire, ma e imperfetta a rispetto della resurrextione pigliata quanto al secōdo modo, e pero christo fu el primo che suscitō alla imortalē uita, del quale dice Paulo alla Romani al. vi. cap. Christus resurgens ex mortuis iam non moritur mors illi ultra nō dominabitur. Christo suscitō dalla morte e nō more più la morte da lui uincita nō il signore reggiara più. E dalla resurrextione generale la quale era così pletta, disse Iaiā al. xxy. cap. Præcipitabit dominus mortē in tēpi-

ternum. El signore Christo glitara per terra la morte in sempernum. E Osea el prenunzio in persona di Christo. O mors ero tua a morte. Io farò la morte tua. Ma qui è una difficoltà di qlli di chi scrive Math. al xxvij. cap. Monumenta aperta sunt, & multa corpora sanctorum qui dormierant surrexerunt. Et exeuntes de monumentis post resurrectionem eius venerunt ad sanctam civitatem & apertuerunt multis. Si aperieno li monumenti e molti corpi di santi liquali dormiano resuscitaro, e uscendo delli monumenti poi la resurrectione di Christo nemero alla santa Città cioè in Hierusalè e apparsono a molti. Vtrum isti resurrexerunt ante xpm, iherum morituri, aut post christum non amplius morituri. Se quelli resuscitaro prima che Christo e poi moriro un'altra volta, ouero resuscitaro poi Christo & non morio piu. E a questo auenga che uariamente ne parlano Hier. sopra Mattheo. e nel sermone a Paulo & Eufrasio h. Aug. in epistola ad Henodiu miedime no Francisco di Marone si accolla alla opinione di Remigio sopra Math. el quale dice. Indubitanter credere debemus ut qui resurgente domino a mortuis surrexerunt ascendente illo ad celos pariter & ipsi ascenderunt. Douemo tener indubitamente che quelli che suscitauono suscitado christo, ancora saliro nel cielo quādo ce sali esso. Pero dice Nicolo de Lira che li monumenti si aperieno p significare la resurrectione de Christo laquale si doua fare presto. E li santi resuscitaro non in quella hora quando si aperieno li monumenti, cioè al hora della morte di Christo, ma poiche suscito Xpo, perche suscitato testimonij della sua resurrectione. Pero seguita Mattheo. E s'iro dalli monumenti poi la resurrectione di Christo. E Mattheo scrive questo prima che la resurrectione di Christo per quamdam anticipationem.

¶ El secondo tēpo da considerare della resurrectione de Christo si chiama retardato. Non uolse Xpo resuscitar subito che mori ma aspetto in fine al terzo di p tre ragione.

¶ La prima per la significatione per signifi-

ficare che la luce della sua morte fu causa da liberare noi dalla nostra doppia morte, cioè del corpo e de l'anima, pero stette nel sepolchro uno di integro & due notte intè dēdo per lodà la luce della sua morte e per le due notte le due morte pditte. E qlla ragione si pōe alla glosa sopra Luca al ult. cap. ¶ La seconda ragione fu per la figuratiōe delle cose de Christo restaurate. E di questa dice Pietro rauēnato in uno sermone. Tria dies uoluit xps esse suz sepulture que in celo sunt restauratus que in terra reputatus que apud inferos redempturus. Volse Xpo fusieno tre di della sua sepultura per denotare la restauratiōe delli angeli in cielo la redentione delli homini in terra. La redentione e liberatiōe delli santi dal inferno. ¶ La terza ragione fu p ppare la uerita della morte aceto così fusse più chiara la sua resurrectione. ¶ El terzo tpo da cōsiderare de la resurrectione de xpo si chiama determinato. E questo è il terzo di come cōfessano nel simbolo. E ben uero che alcuni dicono che li pare assai incōueniente qillo che Christo predisse Math. xij. cap. Sicut fuit iohannes in uentre cetitribus diebus & tribus noctibus. Sic erit filius hois in corde terre tribus diebus & tribus noctib⁹. Come lona fu in uentre del pesce tre di & tre notte. Così stia il filio lo del huomo tre di & tre notte nel cuore, cioè nel sepolchro della terra scēdo la glosa. E nondimeno Christo non si tte sepulso se non la notte precedēte il sabbato e parte della notte precedente la dominica. Dunque nō fu tre di e tre notte nella sepultura. A questi respōde Aug. nel. iiii. lib. de Trinit. che il parlare di Christo si piglia per una figura ditta da grammatel. Sinodo che quādo in uno parlare si piglia la parte per il tutto, e qsto mondi parlare lusa la scrittura con e prouamo nelli sermoni precedenti, dunq e pigliando l'ultima parte del uenerdi cor. la notte precedente fa una notte e uno di e la notte con il sabbato in una notte & uno di. E parte della notte della dominica con il di se guēte fa un'altra notte & un di. Ma quise domanda da alcuni in che hora

passibilità. Ma cōtra q̃sto oppone alcuni p̃  
 che x̃po resuscitādo si retene le cicatrice nel  
 la mae nelli piedi e nel costato e a q̃sto rispō  
 de no li dottori che q̃lle cicatrice non erano  
 ad alcuna corruzione brutezza ma a digni  
 ta e bellezza eōe anchora dice Aug. al xxii.  
 lib. de ciuit. del. E se alcuno domādas̃e poche  
 X̃po si riseruo q̃lle cicatrice. Si po rispōdes  
 re che il fece prima p̃ la sua gloria. Onde Be  
 da sopra Luca dice. Nō ex ipotētia euri di  
 cicatrice seruauit sed in perpetuū uictoriae  
 sue circūleret triūphū. Nō si seruo q̃lle cic  
 atrice perche nō li hauesse possute lassare ma  
 uolse in q̃lla mōstrare in ppetuo el triūpho  
 e segno della sua uictoria. ¶ La seconda ralo  
 ne fu p̃ firmare la fede della sua resurrettiōe  
 ¶ La terza ragione p̃ suppliare p̃ noi al suo  
 padre. ¶ La quarta p̃ mōstrarle nel di del su  
 dicio a cōfusione di reprobi. E di q̃sto dice  
 così Aug. in lib. de simbolo. Inimicis uulne  
 ra demonstraturus est sua ut cōuincēs eos ue  
 ritas dicat. Ecce hominē quē crucifixissis ui  
 dete uulnera quā infixissis. Agnoscite latus  
 quod pupugissis quā per uos & propter uos  
 apertum, nec intrare uoluissis. Demonstrara  
 Christo alli suoi inimici le sue piaghe e cōs  
 uincēdoli la uerita li dice. E come homo il  
 quale crucifixissis, uideate le piaghe q̃le mi fa  
 resti. Cognosceti el costato el q̃le aperissis el  
 quale p̃ uoi & da uoi fu aperto. E nō ce nos  
 festi intrare cō amore. La terza conditione  
 di X̃po resuscitato si chiama ueracita che sus  
 cito ueramente, cioe con il uero corpo suo  
 proprio. Ma a questo opponeo alcuni.  
 ¶ Primo che il uero corpo nō po essere cō  
 uno altro corpo in uno medesimo luoco. E  
 il corpo di x̃po entro alli discipoli passando  
 per le porte chiuse. Ioānis. xx. eap. ¶ E se  
 cōdo el uero corpo non puo disparire dalli  
 occhi di chi li guarda, e il corpo di x̃po dis  
 sparìe dalli occhi delli discipuli in Emmaus.  
 ¶ Tertio el uero corpo ha determinata fis  
 gura, e il corpo di x̃po mo appare in specie  
 di hortolano mo in specie di pelegrino, dan  
 que nō fu uero corpo. ¶ Al primo argumē  
 to rispōde Tho. che il corpo di x̃po poi la  
 resurrettione entro alli discipuli siādo chiusi

se le porte stando insieme cō altro corp̃ e in  
 q̃llo medesimo luoco nō per miraculo, ma  
 per cōditione della gloria. O uero q̃llo nō  
 fu per natura di esso corpo, ma p̃ uirtu della  
 diuinita alla q̃le era unito q̃llo corpo. Onde  
 dice Aug. sopra Ioāne. mole corporis ubi  
 diuinitas erit clausa oīa nō obstituerunt.  
 Ille quippe nō eis apertis intrare potuit quia na  
 scēte uirginitas matris inuoluta permāsit.  
 Le porte chiuse nō repugnauo ne cōtrario  
 alla grauita del corpo ne q̃le era la diuinita,  
 quello possēte entrare remanēdo le porte  
 chiuse delquale quādo nacque rimase inui  
 olata la uirginita della madre. ¶ Al secondo  
 argomento dice Tho. che ognuno elquale  
 ha il corpo glorificato ha potestā tūti uide  
 re e nō uidere. E x̃po hebbe q̃sta potestā nō  
 solo per la gloria del corpo ma āchora per  
 la uirtu della sua diuinita. Onde quādo dis  
 sparìe dalli occhi delli discipuli nō fu perche  
 si corripesce ma perche uolse non fuisse più  
 ueduto. E così si mōstraua alle uolte presen  
 te, e alle uolte si facia absente p̃ la dote della  
 agnita. ¶ Al terzo argumēto similmente si  
 rispōde che senza mutazione di quello cor  
 po si mōstraria come uoliamo i una effigie  
 mo in un'altra. Et se alcuno domādas̃e per  
 che poi la resurrettione nō cōuersaua cōtis  
 me cō li discipuli cōe prima rispōde Tho.  
 che x̃po uolse mōstrare alli discipuli due co  
 se eire a la sua resurrettione, cioe la uerita e  
 la gloria, dimōstro a loro la gloria nō cōuer  
 sando con loro come prima. Et la uerita li  
 dimōstro apparēdoli più uolte. E di questo  
 disse Luca actū. i. Præbuit seipsum uiuēte  
 post passionē suā in multis argumentis per  
 dies quadraginta apparēs eis & loquens de  
 regno dei. Si dimōstro christo poi la passio  
 ne sua uiuio alli discipuli in molti argumēti  
 apparēdo p̃ quarāta di e parlādo del regno  
 di dō e secondo Thomaso si pigli qui argu  
 mēto alcuno signo sensibile ilquale induce  
 alla manifestatione de alcuna uerita. E così  
 Christo dimōstro la sua resurrettione che  
 fu uera e gloriosa. E che fu uera il demons  
 tro per parte del corpo e p̃ parte dell'an  
 ma per parte del corpo monstro tre cose.

irruzione & efficacia della passione. Et secondo si fa mentione in qsto salmo della morte di Christo. Pero dice. Ego dormui, lo ho dormito, cioe per la morte in croce. E qsto vocabulo dormire si piglia fusse uolte nella scrittura per il morire. Onde nel terzo libro di Re al secondo cap. si dice doi mo David con li suoi padri, ete mori. Et actum sepulchro cap. e scritto di Stephano obdormiuit in domino. Et Terzo in quello salmo si fa mentione della sepultura di Christo. Pero dice. Et in oporatus sum sepore dice il sonno questo lo son soporato cioe mi riposai nel sepulchro. Et Quarto si fa mentione della resurrettione di Christo. Pero dice & resurrexi. Iose suscitai. Et Quinto si fa mentione della punitione di persequenti quando dice. Non timebo militia populi circumdantis me. Non timero pla la moltitudine di coloro chi me persequirano. Exurge domine cioe fami suscitare con la tua diuina potentia. Saluum me fac deus meus. Fami saluo o dio mio cioe dalla corruptione del corpo &c. Et Anchora David nel Salmo. xv. predisse la resurrettione di Christo el quale allegato nel prece dente sermone non dereliquens animam meam in inferno nec dabis sanctum tuum videre corruptionem. E auenga che li iudei dirano no eie questo salmo parla della persona de David. Niente dimeno Pietro illuminato dal Spirito Santo dice che parla di Christo alli apostoli. Apollito al secondo cap. E poi i hebrei allegato disse queste parole uir fratres si creat aydalet dicere ad uos patriarcha David quoniam de sanctis est & sepultus est & sepulchrum eius apud nos usq in hodiernum diem. Propheta igitur cum esset & sciret, quia iurauerat so iurasset illi de fructu lumbi eius sedere super sedem eius preuldens loquens est de resurrectione Christi quia neq derelictus est in inferno. neq caro eius uidit corruptionem hunc talem suscitauit deus cuius non omnes testes sumus. O fratelli cioe como lo seuratamente uir parlo del patriarcha David che mori e fu sepolto. E il suo sepulchro si uede qui da noi, cioe dove e stato el suo corpo po tanto tempo che gia e corrotto e putre

fatto & ex consequenti el suo parlare non si po intendere del suo corpo. Stando dunque propheta a chi giura Diolore si dire sopra la sua sedia del frutto del suo ventre parla propheticamente della resurrettione di Christo, e ique non fu lassato nel inferno nella sua carne li corrupe resuscitando con quella gloria. Quello Iesu il misero Dio da morte a uita de che noi tutti semo testimoni nel Salmo. xl. Laud predisse la resurrettione di Christo pulando ce si in sua persona. Verbum iniquum constituerunt aduersum me. Nunquid qdce mit non addicet ut resurgat. Et tenim homo preis me: in quo sperauit & edebat panes meos magnificauit super me supplantationem. Tu autem domine miserere mei & resuscita me & retribuisti eis. In hoc cognoui quoniam uoluitis, me quoniam non gaudebit in meus meus super me. Me autem propter innocentiam suscepisti & confirmasti me in conspectu tuo in eternum. Facino contra me parole inique, cioe cercando si guardasse il sepulchro accio che Christo il quale era morto non fusse furato e poi si disse che resuscitò. E non e da marauigliare si li iudei mei inimici diciano contra me quando iuda mio discipulo mi tradidit. Ma tu signore padre mio habbimi misericordia cioe haueai. E resuscitame cioe resuscitai. E io rediero la pena alli mei inimici. In qsto lo ho cognosciuto cioe ho fatto conoscere alli altri che tu me hai amato e uoluto pche non si allegarai, cioe sempre il popolo iudalco sopra me como fece nella mia passione. E pigliai me cioe dadomi el corpo glorioso pla innocentia mia cioe p il merito della innocētia uita e confirmasti me nel tuo conspetto. In eternum fac domine sedere alla destra tua. Fu anchora propheta la resurrettione di Christo da David nel Salmo. lxxviii. quando disse in persona di Christo eripe me de luto ut non insinpar libera me ab his q oderunt me & de profundis aquarum. Non me detergat tempestas aque neq absorbeat me profundum neq urgeat super me puteus os suum. Libera me dal luto accio che non ce sia infisso e coperto. Dove dice Nicolo de Lira che Christo innanzi baula ditto infisso e plantato.

son nell'imo che è una medesima cosa che e  
luto però e da sapere che essere infuso nel lu  
to si po intendere in duoi mo di ouero quan  
do uno ce casca e presso si leua. E l'alto mo  
do e quādo nō sūde po picciolare ne ules  
re. Di sopra Christo disse che fu infuso nel lu  
to pche mori e fu posto nel sepulchro entro  
la terra. E q domanda che non sia infuso nel  
luto cioè che non ce habbia a rimanere, ma li  
berarsi per la resurrettione. Seguita el Salmo  
libera me da qlli che mi hāno hauuto in odio  
e dell' profondi delle acque cioè delle perles  
entione. Non me demerga e sūffonda la tem  
pesta delle acque che auēga che mi sūffon  
Ja per la morte nell'acroe. Però nō mi tenga lō  
gamente nella morte. Non me deuore il pro  
fundo cioè nō sia deuorato el corpo mio da  
la corruptione e dalli uermi nel sepulchro. E  
auēga che li iudei negano quello Salmo esse  
re ditto di Christo. Nientedimeno cōtra loro  
ce e il ditto di Christo. Ioan. xv. ut implicatur  
sermo q in lege eorum scriptus est. Tu omni  
odio habuerunt me gratis. E nel il. ca. allega  
Christo el ditto di qsto Salmo Zelus domus  
tuæ comedit me. Così Paulo ad Romanos.  
xi. ca. Indace quello ditto continuo in quello  
Salmo. Fiat in ea corum &c. e al. xy. Oppro  
bria exprobrantibus tibi ceciderunt super me.  
Doue horamai cōcludemo cō il ditto di He  
ronymo ad Paulinū da noi allegato nell'isera  
moni precedēti. Dauid Simonides noster Pin  
darus, & Alceus, Ptoleus, Sereus, & Catul  
lus Christo lira personat. Et in Psalterio. De  
cacordo ab inferis excitat dormiēte m. CLa  
seconda uia a puare romo e uero che Chris  
to resuscito si chiama multiplicata uisione.  
Oltra che le cose ditte trouamo como Chri  
sto suscitato si fece uedere piu uolte. CLa  
prima uisione e quella della quale scriue. Io.  
al. xxx. e. Comò l'ottauo di poiche suscito tro  
uandosi li discipuli insieme. E Thomaso con  
loro entro Christo stando chiuse le porte e  
stette in mezzo di loro e disse. Pax uobis &c.  
CLa seconda uisione e quella della quale scri  
ue Ioan. al. xx. cap. Quando Simone Pietro e  
Thomaso e Nathanael e li doi figlioli di Ze  
bedei e altri cō loro stauano a piccare al ma

re di Galilea. E tutta la notte nō pigliaro, nist  
te la matina uidelo Iesu nel lito &c. uò il co  
gnobero. E lui li disse. O garzoni iaceti pul  
mentario r ioe alcuna cosa che si possa uoces  
re e mangiare. Risposeno no, secondo Nico  
lo de Lira si pēlauano che fusse alcuno mi  
cadante chi uoidie cōparare pesce. Disse a lo  
ro Christo. Gittate la rette alla destra del na  
uiglio e trouatele. E cecero & nō possiāno  
tirare la rette p la moltitudine. Disse Ioane.  
E il signore &c. Allora Pietro si gittò natando  
in mare. E li altri con il nauilio tirando la re  
tte desicero in terra e uidero appare echias  
to el fuoco e sopra un pesce e pan. appare  
chiato li dappresso e qile cose furono tutte p  
diuina uirtu. disse Iesu portate delli pesci inq  
li pigliauimo, e tiro la rette Pietro cō el m.  
pesce, e le rette p miraculo tō si ruppe. Disse  
Christo. Venite e mangiate e eos Christo li  
daua del pane e del pesce. CLa terza uisio  
ne fu qila de chi scriue Matth. al ult. e. quādo  
apparie alli discipuli al mōte Thabor. CLa  
quarta uisione e qila la quale pone Marco al  
uit e. quādo apparie Xpo alli discipuli nel ce  
naculo nel di della ascensione. CLa quinta  
quādo in qlo medesimo di li uidero al mo  
te Oliuetto. Dōde salì in cielo dē la qle scriue  
Luca al ult. e. CLa sesta fu la uisione di Sym  
phano Actū. i. ca. el quale uide Iesu stare ala  
destra di Dio. CLa settima fu la uisione  
di Paulo el quale disse alla prima alli Corin  
thi. al. xy. c. Tradidi enim uobis quod accepi,  
quia dñs noller scire Xps mortuus est, & re  
surrexit fñr scripturas. E t uisus est Petro. Vi  
sus est Iacobo. Visus est plus quā quingentis  
fratribus simul ex quibus multi dormierūt.  
Multi etiā manēt usq ad huc. Nouissime au  
tē omniū tēpā abortiuo uisus est & mihi. Io  
u ho ditto quello che io ho saputo cioè che  
Christo secōdo le scritture mori & poi resus  
uscito e uiddo Pietro, uidelo Iacobo, uidelo  
pau che cinquecento trati insieme e delli qli mo  
rui. E molti anchora sono uiui. Al ultimo il  
uiddi io. CLa ottaua uisione fu qila di Fran  
cesco el quale monstro dui anni el miraculoso  
segno nelle mane e nelli piedi. CLa nona ui  
sione e quella di Marco euangelista el quale



fando in prefone uide Chriſto dal quale fu confortato e ſaintato pax ubi Marce euange liſtameus. ¶ La decima uisione fu di ſanta Catherine la quale uitiſto Chriſto nella preſonae accoſſagnaro dalli angeli e diſlegli. Conſtans eſſo quia ego tecum ſum. Sta conſtante rhe ſon cō ri. Sono aſſai altre uisione di Chriſto leſſe laſtamo p non dire longamente. E ſi alcuno diſeſſe che q̄li diſſeno coſi, ma non fu uero. Si ſi po reſpondere con q̄lo duto di Lattantio al primo lib. uoluntas fingendi ac mentiendi eorum eſt qui opes appetunt qui heri deſiderant quæ res procul ſanctis uiriſt ſuit. La uolonta di fingere e inganare e di coloro li q̄li deſiderano roba cercano le coſe del mondo. E quello non fu in q̄li teſtimoni della reſurrettione di Chriſto li quali diſprezzaro il mondo & ogni ſuo diletto e uoleſſo con grandiffima patientia morire per amore di Chriſto. ¶ La terza uia a prouare eſſo uero Chriſto reſuſcitato ſi chiama poſtente ſuperatione. Non ſaria ſtato poſſibile ſi Chriſto non fuſſe alio inſieme col ſuo padre omnipotente che haueſſe uanto e ſuperati tanti ſuoi inimici li quali ſi poſſono diſtinguere in tre generatione.

¶ Li primi ſono iudei.

¶ Li ſecondi heretici.

¶ Li terzi tiranni.

¶ Li primi inimici di Chriſto ſono li iudei li quali ſempre hanno contrariato a Chriſto. E oltra quello che fecero inſino alla ſua morſe anhora poi la reſurrettione cercaro dare ad intendere alla brigata che li diſcipoli ſuaro il ſuo corpo. Si dettero dinari a quelli ſoldati di Pilato li q̄li guardauano el ſepulchro che diſceſſero. Coſi como ſcriue Matth. al ult. c. Ma contra di loro dice Chriſoſtomo in Homelia. Qualiter enim fuerantur diſcipuli boni minores pauperes & idiotes & ceteri apparede au detes. Si enim adhuc Chriſti ſi uiuū uidetes fuerant qualiter mortuoe non timuiſſet tot militū multitudinē nunquā hoſtū ſepulchri poterāt euertere. Lapis enim iminebat magnus multis indigēs manibus. Nunquid etiam nō erat ſigillū ſuppoſitū propter qd ante non fuerat ſunt prima nocte quando nullus ſepul

chus aſſuit. Sabbato enim pretiur a Pilato cuſtodiam. O iudei como e ueniente. che li diſcipuli homini poveri & idiote li q̄li nō ha uiano aadacia di rōparere iudaſieno quello corpo. Si uededo Chriſto uiuū fugirono quādo ſu preſo como non haueſſano timore q̄li la moltitudine di ſoldati liquali li guardauano morto. Et como loro haueſſano poſſiata riuoltare q̄la pietra grande. Doue biſogna ueno molte mane. Et ane bora era il ſepulchro ſigillato. E perche nō il ſuaro la prima nocte quando il ſepulchro ſtaua ſolo. Perche li principi di ſacerdoti domandaro il ſabbato che fuſſe guardato la nocte ſequentē il ſepulchro. E Remigio dice ſi cuſtodes dormierūt quomodo, ſurtū uiderūt. et ſi nō uiderūt quomodo teſtes fuerūt. Si q̄li chi guardauano il ſepulchro dormiano como uidero il furto. E ſi nō il uidero como ne rēdiano teſtimonio. E con tutte le falſe contradittione di iudei la fama della reſurrettione di Chriſto ſi ando ampliando. e como ſi ſcriue actū. in. e. Viretute magna reddebāt apoſtoli teſtimoniū reſurrectionis leſu Chriſti. Con gran uirtu cioe di miraculi rendiano teſtimonio della reſurrettione del noſtro ſignore leſu Chriſto. Si che li iudei mai poſſeteno eſtinguere q̄la uerita diſiulgata in iudei prima. e poi in tutte le parte del mondo. Si fuſſe ſtata coſa ſina nō, haueſſa ſtata ſermeza pche come dice Cicerone in ſecondo de officiis. Fata omnia cito deſeſcūt tāquā ſoſculi. nec ſimul atū quicquā poteſt eſſe diuturnū. Mācano preſſo e fiori le coſe ſine pe coſa alcuna ſimulata e falſa po durare longamēre. A q̄lo poſſito fu il duto di Gamaliel dottore famolo della legge del quale ſi fa mentione. Actū. v. e. che hauēdo più uolte prohibito alli apoſtoli li ſcribi & phariſei che nō ſdicaſſero el nome di leſu Chriſto poi che li fecero incarcerare & ſuaro liberati da l'angelo continuando el predicare ſuaro chiamati nel cōſiglio. e poi molte parole penſauano uolrli uccidere. Allhora ſi leuo queſto Gamaliel huomo honorato e ſcece mandare fuora li apoſtoli. e poi diſſe. O hominū iſraelite attendite nobis ſuper hominibus ſtris, quāſi dicat. Guardate che fa-

ceri o uoletti fare a questi huomini. In questi di passati fu uno chiamato Theodas el q̃e si dicia essere un gran p̃pheta al q̃le credettero circa quattrocento homini. E secondo lo sepho inganaua con le arte magiche. E così molti di Hierusalem il seguitarono infino ala ripa del fiume iordão. Perche li hauià dato ad intendere che li faria passare per il fiume del quale tornaria indietro rimasendo el passo senza l'acqua. Contra q̃llo mando uno presbitero della Soria scello occidere con tutti li soi seguaci. Dopo questo fu un'altro iuda galileo el q̃le nelli di della sua professione, cioè quando andaua ognuno alla città sua a consellare como era subdito a' Romani como si nota Luce. iiii. E q̃sto subuertì il populo da poi secondo Nicolo de Lira afirmando publico che era filio alli iudei cognoscere al tro signore che Dio hq̃le li hauià liberati da egipto. E q̃sto era falso peche Hieremia propheta tanto in iucia Sedechia e li altri del populo di iuda a ferire al Re delli Chaldei. Hierem. xxxviii. Similimēte al. ii. di Paralipomeno al ult. e. E incolpato Sedechia perche ruppe il iuramēto fatto a Nabuchodonosor de seruirli cōff tributo. E così quello iuda cauto male con tutti li suoi seguaci eochile Gammalee poi questi esempiti. El mio parere e che l'istite a nare uia questi. Qm̃ si est ex hominibus cōsiliū hoc aut opus dissoluetur q̃i dicat. Si la dotrina di questi e cosa fitta mancata como h sopraditti. Si uero ex deo est.



e misurare la sua potentia infinita. Nientes dimeno la Chiesa Santa predica publica

Ma li e da dio uol non li poterite guastare. E così appare la fermezza della uerita della resurrettione di x̃po. Et la secondi inimici di x̃po hq̃li li hāno pleguitato poi la sua resurrettione intro li heretici hq̃li li leuaro tuto dicēdo mo'te salita cōtra x̃po secondo icome Hieronimo in lib. de uiris illustribus. Ioanne Ierome l'euāgelio f̃gato dalla uericon de Atia contra la heresia di uno Cheremco e un'altro e bione hq̃li diciano impiamēte x̃po nō esser dio secondo uerita di natura. Così un'altro Paulo Samosetano deliq̃li scrisse. Thomazo nel. iiii. della summa cōtra gētilēs seguitato no Filato e Himenco negādo la resurrettione generale futura saria longo enumerare li heretici delli q̃li fa mētiōne in doro al. viii. delle Thymologie di chi anchora si ferue. al. q. l. c. ult. E d' altri delli q̃li si ferue al. c. excōt. canus. extra de heret. e q̃li dānatt alla cles. mē. ad nostrā. de heret. li q̃li tutrison rimasti cōfusi della imobile uerita di x̃po suscitato. Et li terzi inimici di x̃po hq̃li li hāno i seguitato. Poi la resurrettione sono stati li tuāi irosatori Romani hq̃li como disemo nelli sermoni della fede pleguitato li martiri e la poertia loro fu uinta dalla patientia di q̃li hq̃li cōfessauano x̃po signore del mondo. E pero firmamēte tenemo e cōfessamo che x̃po resuscitō da morte uita. El q̃le regna cō il patre e sp̃ritualto p oia seculū aeculore. Amē.

¶ Della Resurrettione generale di corpi hūani nella cōsumatione del seculo. Ser. 2. a.

O mnes quidem relurgemus doctōris gentium uerba sunt ista origenis prime ad Corinth. xy. ca. Pipi hūi gran conforto hoggi anima fidele sentēdo la uerita indubitata e infallibile della resurrettione della humani corpi la quale farā nella cōsumatione del seculo. E auenga che li philosophi curiosi e uani reputano questo una tabula obero fittio ne. pero che li persuadeno col suo minimo e poco sapere comprendere la profundita del abisso della sapientia di dio mente nel Symbolo delli Apostoli e in quello delli padri e nell'altuo di Atia.

naio la resurrettione de la carne. Pero a cōsolatione nostra e cōfusione di tutti increduti nel presente sermone tratteremo della resurrettione generale dellaquale proponeremo ad dichiarare tre principali miserie.

Il primo chiamaremo di uerita.

Il secondo di generalita.

Il terzo di qualita.

Como si proua la resurrettione di corpi per le scritture per la ragione fidell e per esempi.

Cap. Primo.

Il primo misterio a dichiarare si chiama uerita. Doue si forma una conclusione da dottori Theologi nel quarto alla distinctione. che ad impito che fara el numero delli eletti le anime repigliaranno li proprii corpi. E resuscitaranno li huomini quelli medesimi che furo prima. Questo li proua per tre uie.

Primo per autorita.

Secondo per ragione.

Terzo per esempio.

Primo a confirmatione di questa conclusione e l'autorita delle scritture. Onde Job al. x. dice. Scio enim qd redemptor meus uiuēt & in nouissimo die de terra resurrexurus sum. Et rursum circūdabor pelle mea, Et in carne mea uidebo deum. Quem uisurus sum ego ipse & oculi mei conspiciunt eum & non alius. Io lo cioe credo con certa fede che il mio redentore e uiuo cioe li figlioli di dio elquale deue incarnare & ab eterno fu uiuo nella deita e nel di nouissimo resuscitato dalla terra e un'altra uolta fero circondato dalla pelle mia e nella carne mia uedero dio elquale uedero io quello medesimo. In nome roe non altro. Per queste parole dice Hieronimo ad Paulinum ut de ceteris sileam Job resurrectionem corporum sic prophetat ut nullus de ea uel manifestus uel clarus scripserat. Per tacere di tutti li altri Job prophetiza la resurrettione di corpi in maniera che nullo nol forisse ne piu apertamente ne manifestamente ochiaramente. E Isai al. xvi. ca. disse uiuent mortui interfectiq; mel resurgēt. Vinceranno li morti e li amazzati uel, cioe per la uisita resuscitaranno e dice questa parola mel. Secondo Nicolo de Lira quasi aphe

iando de se elq; fu occiso per comandamento di Manasse. Re idolatra pessimo come e ditto nel sermone de innocentia Christi. Et Ezechiele al. xxxviii. c. cōdotto i spirito cioe uisione imaginata in uno campo grandissimo pieno di osse di morti fu comandato da dio. E li hominis putas ne uiuent ossa ista. O figlio de l' homo pensi che poteranno uiuere queste cose. e elio rispose. Signore Dio tu il fare il signore li disse prophetiza di queste cose e di ossa arida. Osse aride e sicche udite la parola del Signore. Questo dice el signore dio a queste osse. Ecce ego intromittā in uos spiritum & uiuetis & dabo super uos ueruos & surgere. faciam super uos carnes & super extendā in uobis cutem & dabo uobis spiritum & uiuetis & scietis qd ego dñs. Ecco cioe certitudinalmēte sappiate che io ponero dietro a uoi el spirito e uiuerite e daro sopra di uoi li nemi. E faro crescere sopra uoi la carne e sopra essēdero la pelle e daro a uoi il spirito cioe anima uostra propria & uluerite & saperite che io son el signore. Et ite rū in quāto. Ezechiel hic dicit dñs deus. Questo dice el signor Dio. Ecce ego aperī tam uos uestros & educā uos de se pulchris uestris populus meus. Ecco che io aperiro li uostri monumenti & cavarouo fora dalli uostri sepolchri. popolo mio seguita la prophetia de Daniele elq; disse al. xii. c. Multi de his qui dormiūt in terrae puluere euigilabūt. Alii in uitā eternā. Alii in opprobriū ut uideāt semper. Multi cioe tutti li qli dormeno elce son morti nella poluere della terra si ne gliarāno suscitati da morte a uita. Altri in uita eterna, cioe li eletti. Altri in opprobrio, cioe li dānati li qli uideranno sempr l'opprobrio della sua dānatione. Dique sta resurrettione dice il secondo figliolo di quella donna uedona la qle ne hauiā sette al frēdo di Machabei al. vii. c. Quando Antiocho li uolta fare mangiare la carne porcina in dispregio della lege. Rex mū di desmēos nos pro suis legibus in eterne uitae resurrectione suscitabit. Tu tirāno con toi tormēti te togli la uita ma il Re del mondo polche saremo morti ce resuscitara ne la resurrettione della eternauita. E l'altro suo

fratello appresso li disse potius est ab hominibus mori dari spem expectare a deo ubi autē resurrectio adiuta non erit. Meglio portare la morte data dalli huomini con speranza hauere la uita da dio. Ma a te la resurrectio non fara a uita, ma a morte della damnatione. Parla anchora Paulo di q̃la resurrectio. Onde dice alli prima alli Corinthi al. xv. e. Stella differit allella in claritate sic & resurrectio mortuorum. Como una stella e differente dalle altre, così fara la resurrectio di morti. Et iterū si Christus predicatur q̃ resurrectio mortuis quomodo quidā dicunt in uobis q̃ resurrectio mortuorum non est. Si se p̃dicat con uerita che Christo resuscitato da morte come dicono alcuni in uoi che non fara la resurrectio. De q̃la resurrectio e si ditto de innocētiis in c. l. de summa trini. & fide catho. Omnes enī suis propriis corporibus resurget quia nūc gerunt. Tutti resuscitarāno con li loro proprii corpi q̃li al presente. E August. in uin. lib. de ciuit. dei. c. l. in dace la Sibilla Helica la quale dice.

In illi signum tellos sudore madescet.

E cōtō rex adueniet per sacula futurus scilicet in carnis p̃catorum iudices orbem.

Vnde deum essent incredulus atq̃ infidelis. Celsam eum sanctis qui iam in termino in ipso.

Sic animae eum carne adcrunt quas iudicet ipse.

E per nō dire più diffusamente. induceremo el testimōnio di Christo Iesu dīo incarnato el quale disse al. v. c. di loāne. p̃cedent q̃ bona fecerunt in resurrectionem iudicet. leuarāno si quelli che hauerāno fatto bene nella resurrectio della uita beata e gloriosa. E q̃li che hauerāno fatto male alla resurrectio del iudicio, cioè de eterna pena. Ma cōtra le cose ditte, alcuni oppongono cō tre argumētū.

Il primo e che diuono le scritte douerēsi intendere quando parlano della resurrectio nō spiritualmente non corporalmente. Sicbe resurrectio si piglia per il leuari dal peccato l'anima e poi dal stato presente al stato della gloria. Il secondo argumētū e che Paulo dice alla prima alli Corinthi al. xv. ca.

Caro & sanguis regni dei non possidebunt. La carne e il sangue non possederāno il regno di dio. Dūq̃ non resuscitarāno. Il terzo argumētū e che como dice Antiochus. Metaph. Quod annihilatum est nō reducitur. Quella cosa che e diuentata niente nō può più ritornare. le forme di corpi humani a l'ultimo diuētano niente peche non rimane di q̃le se non la materia prima. Dūq̃ quelle forme medesime in numero non poterāno più ritornare. Anchora posso che alcuni si nutrizio di carne humana seguita che quella carne e in più huomina. Dūq̃ non e possibile che resuscita in tutti e si resuscita in quello che e nutrito. Dūq̃ non in quello di che fa e si resuscita in quello de chi fu dūq̃ non resuscita in quello che fu nutrito. E così non fara la resurrectio o de l'uno o de l'altro. Il primo argumētū risponde il homo al. i. della summa contra gētilis. che como scriue Paulo ad Thimotheo uno chiamato Fileto e l'altro Timotheo dissero q̃la opinione, cioè che le scritte parlano della resurrectio spirituale. Contra di quali sta la sententia di Paulo el quale disse alla prima alli Corinthi al. xv. cap. Oportet corruptibile hoc inducere incorruptionē & mortale hoc inducere immortalitatem. Bisogna che questo corpo corruptibile si uenta la incorruptione. E questo corpo mortale si uenta la immortalita. E Christo Iesu Ioañs li parlo prima della resurrectio spirituale quādo disse uenit hora & nunc est quando mortui audient uocem filii dei. Et qui audierint uocem uenit hora & mo quando li mortui, cioè li peccatori oderanno la uoce del figliolo di Dio. E quelli che li oderanno uiuerāno cioè p̃gratia spiritualmente. E poi Christo fece mentione della resurrectio corporale dicendo. Venit hora in qua omnes qui in monumentis sunt, audient uocem filii dei & procedent qui bona fecerunt in resurrectionem uite &c. Vnq̃ra hora quando quelli che son nelli monumenti oderanno la uoce del figliolo di Dio. E andaranno quelli che hauerāno fatto bene alla resurrectio della uita &c. E cosa manifesta che nelli monumenti, son li corpi non

le anime. Duncy Christo fece mentione della resurrettione corporale. ¶ Al secondo argomento risponde Bonasura nel suo decimo alla. xlii. distin. che Paulo parla della carne e sangue quanto alla corruzione, non quanto alla substantia e lo intelletto delle sue parole e che quelli chi uivono carnalmente non possono vederanno il regno di dō. E piglia la carne per tutto l' homo per finodochi. ¶ Al terzo argomento risponde Riccardo nel. iiii. che Auicenna parla della potestà della natura la quale è finita e limitata. Ma la uirtù diuina infinita può reformare quello medesimo corpo in numero e numero all'anima sua. E de quelli chi saranno nutriti di carne humana dō sarà che resuscite in ogniuno la carne sua pche come dice Thomaso nel. iiii. della summa contra gentiles. accio che resuscite l'huomo quello medesimo in numero non si ricerca che ogni cosa materiale nel corpo secondo el tempo della uita si debbia resumere, ma solo tanto quanto basta al compimento della debita quantità. E in ogni defecto supplira la potentia di dō. Però dice Agostino al. xxi. lib. de ciuit. dei. al. xx. capi. Ab sit ut ad resuscitanda corpora uiteq. reddenda non possit omnipotentia creatoris omnia reuocare queis beatis nel ignis assumptis nel in puluerem cinerem nel collapsum nel in humorem solum nel in atras est exatm. Ab sit ut sius ullus secretumq. naturæ ita reclusat aliquid subtrahat sensibus nostris ut omnium creatoris, aut cognitione lateat, aut refugiat potestatem. Non e da consentire che per resuscitare li corpi e renderli alla uita non possa la omnipotentia del creatore reuocare quello che haue se consumato, o la forza delle beite o l'ardore del fuoco o che fusse facinorato e fatto polvere o risolto nell'humori o gittato e sparso dalli uenti. Non e anchora da accettare che alcuna cosa de naturæ a noi secreta e nascosta a li nostri sentimenti non sia cognosciuta dalla sapientia di Dio e soggetta alla sua potestà, onde concludemo che quello dō el quale fece di niente tutte le cose create esso quando li piacerà reformare li corpi nostri nella generale resurrettione

ne. ¶ Secondo prouiamo la resurrettione di corpi per ragione e possiamo assignare tre. ¶ La prima de reparatione. ¶ La seconda di perfectione. ¶ La terza di completione. ¶ La prima ragione inducemo Anselmo el quale dice. Si homo non peccasset nunquā morietur. Si non peccata l'huomo mai non moria, ma e l'anima insieme e il corpo sarà trasferito alla gloria beata. Duncy Xpo reparatione settimete l'huomo lasso il debbe restituire a quello stato cō il quale doua essere glorificato cō l'anima e cō il corpo. E pche qsto non si fa al presente. Duncy resuscitaremō poi la morte ouero seguitaria che la spparatione fatta per Xpo non si sustinente. ¶ La seconda ragione si chiama di perfectione. Secondo Riccardo nel quarto la resurrettione di corpi fa ad perfectione del uniuerso pche si trouano tre sustantie. La prima e pure spirituale como el angelo. La seconda pure corporale como sono li elementi e li corpi celesti. La terza cōposta di corporale e spirituale como el homo. Si le anime separate dalla corpi hauendo tutti a morire non si unissero un'altra noia alli corpi seguitaria che l'uniuerso fusse spemamete priuato della sua perfectione. Anchora l'anima e parte della sustantia cōposta de spirituale e corporale natura. E la parte de comune legge ha da essere impfetta senza il suo tutto. Duncy e incoueniente che tita nobis sustantia perpetuamente sia priuata della naturale perfectione del suo essere. pretera l'anima e forma del corpo. E la forma ha inclinatione naturale alla materia. E così l'anima e inclinata naturalmente a unificare e regere el suo corpo e nulla naturale i chinatione e in uano, qm Aristotile in tertio de anima natura nihil facit frustra. et in secōdo de celo de mundo. Natura non facit aliquid factū uanū. Duncy nell'anima separata sarà la inclinatione al corpo si non si hauesse unire a quello. ¶ La terza ragione si chiama completione spetra alla iustitia di Dio punire li cattiu. completamete, cioè nell'anima e nel corpo così como peccaro con l'anima e con il corpo. Però di ce lidoro in prio de sumo bono. Qui mēte

tractauerunt quod perfecerunt corpore simul animo puniretur & corpore. Similmente cō uene alla summa liberalità e elemēta di Dio che li electi & amici soi siano remunerati nel l'anima e nel corpo. Perebe li corpi loco fus non instrumēti & organi de l'anima ad essercitare li attiuirtuose e nelli corpi per amore di Christo sostennero fatiche uigilie abstinētie & li martiri asperatissimi tormenti infino alla morte. E como dice Paulo al.xi.cap. ad Hebreos. hebbero patientia alla carcere alle battiture alli flagelli altri abbrulati altri lapidati altri gittati nel mare e nelli fiumi altri sagittati altri pettinati & simile cose per confessare Christo. Et Terzo prouamo la resurrettione di corpi per essempli e quanto spetta alli gentili ouero pagani ce el famoso essemplio il quale recita Valerio massimo al libro a la rubrica de miraculis. E Macrobio in libro de somno Scipionis. & e scritto da Platone in libro de re publica. Che fu uno chiamato Feretres di Pamphilia soldato el quale fians do in una battaglia fu tronato poi lerito iacere morto con li altri morti. E passati dode el di cercando se li corpi morti per abbrular li el predrto Pamphilio si leuo uuo dice Platone ouero perche l'anima non se era mai partita dal corpo ouero perche ce retorno de nouo e dice publicamente gran cose lequale hauija uidute quelli di. Ma lassiamo le cose di gentili. A noi bastino li essempli della scrittura. Onde al terzo li. dellire. al. xvi. e. si pone como Helia resuscito el figliuolo morto de quella uedoua delquale dice Hieronymo nel prologo. In ionam sanctum ionam hebreis firmiter fuit filium fuisse mulieris. Sareptane quē Helias mortuum suscitauit. Mater postea di cente ad eum. Nūc cognoui quia deus es tu & uerbum dei in ore tuo uerum est. Li hebrei affermano che santo Iona fu figliuolo di una donna uedoua Sareptana elquale fuscito da morte a uita. Peco la madre disse ad helia. Mo conosco che sei homo di dio e la parola tua e uera. E al quarto lib. di Re. al quarto capo e scritto como Hrlmo resuscito el figliuolo morto di una altra donna. E ne leuau gello di Luca si fa mentione al. vii. cap. del

Adolescente suscitato da Christo. E in Mattheo al. ix. cap. della figliola del Archisynago go. E In Ioanne al. xi. cap. de Lazaro e nelli atti deli Apostoli al. xx. cap. narra Luca como predicando Paulo a Tcoade dimorando uno giouinetto chiamato Eutico in una fenestra si uene a dormientare e calco in terra dal terzo solaro e fu pigliato morto. Disse l'auolo & fatta oratione subito si leuo sano e sano uolasso li morti suscitati dalli altri apostoli e confessori deliquali duce deo ne diremo alla seconda parte di questa opera soloal presente narraremo l'essemplio di quelli santi chiamati setti dormienti. Ilquale scrisse co diu singulari hominis Theodoro e Rufino nella Città di Epheso erano sette gioueni christiani. cioe Massimiano, Malco, Martiano, Ioanne, Sarapione, e Constantino. Arruando in Ephelo Decio Cesari secondo alcuna e secondo altri Imperatore li furono acculati qlli gioueni como erano christiani e chiamati in la presentia di Decio li fu dato spacio mentre Decio andaua per la puluea e tornata che pensassero e deliberassero sacrificare alli idoli. Così partendosi Decio questi uendero el suo patrimonio e dispellaro a poueri la maggiore parte. Poi consigliandosi insieme deliberaro andarsi a nascondere in certe cauernue ouero grotte in uno monte chiamato Celion. e qstauano continuamente in oratione e uno di loro Malcho si mutaua l'habito e andaua alla città a cōprare roba da mangiare. Ritornauo lo Decio li fece cercare che sacrificassero alli idoli e questo uenne a noticia di Malcho elquale ritorno alla cōpagnia. E disse como Decio li facia cercare e parlando e cōferendo tutti insieme si possero ingnocchio ni a fare oratione. e come piacque adio si ad dormientaro. el di seguente fu ditto a Decio como questi si erano nascosti in le cauernue sotto quello monte auisato che non ce si possia entrare si nō per una bocca comando che qlla bocca fosse murata cō sassi grossi e sigillati. Morto poi Decio stette co qlli santi a dormire circa ceto nonata sei anni infino al tēpo de Theodosio imperatore e alhora era leuata la herefia di molti liquali negauano la res.

resurrezione. Onde uolse dio mostrare la uerità della resurrezione in quelli che anchora dormiano e puote in core ad uno citratti no di Epheso chi apperlisse quella bocca p fare dentro quelle cauerue allogamēti alli tuot pastori. Poi che la bocca fu aperta quel li Giouenissi fuggiaro parendo loro hauesse dormito solamente una notte. Onde Malcho uolse uscire a comperare da māgia re como altre nocte hauiā fatto. E quido uenē a la bocca di quelle cauerue. E uede dentro quelli falsi marauiglio. E poi arriuā do alla porta della città ei uede il segno della croce. E entrando alla città trouaua assai cole mutate. E uidda huomini liquali mal plu hauiā ueduti. E odia che parlauano molti fidelmente e con risurretta di Christo. Così stupefatto ando ad cōperare del pane e uolendo pagare quelli che li uendianoli dono le monete fatte al tēpo de Decio. Quelli incomēzaro a dire che qsto giouane ha trouato thesoro e poi li domandauano doue sbaua trouato. E esso dīcia che non era uero e potmolte parole il condussero innanzi al uescouo della città chiamato Mamertino e al Capitano ditto Antipatro liquali l'essa minauā doue hauiā trouato thesoro. E lui si ingenocchīo e disse io ui prego nō mi fate dispiacere dicetemi doue e Decio. E loro dissero. Molti anni son passati che fu Decio. Questo rispoose io mi marauoglio assai che heri io li lassai uiuo e mo non sia plu. E narro quello hauiā fatto con li suos compagni liquali stauano in quelle cauerue sotto il mōte Celion. Alhora il uescouo disse. Questa e uisione e miraculo de Dio e andaro a quelle cauerue e trouaro li cōpagni di Malcho e scrissero al Imperatore questo miraculo elquale si parti da Constantinopoli e ando ad Epheso e trouo in quelle cauerue quelli sette giouenī. E parlādo cō l'Imperatore laudando e benedicendo Dio inchinaro la testa e l'anima si parti dalli corpi loro. E l'Imperatore con grā deuotione li baso e ordino fusseno fatte certe cassette di oio doue fusseno riposti qlli corpi. Ma la nocte apparseno al Imperatore in uisione dicēdo che

lassasse li corpi loro sotto terra. E così l'Imperatore se fare in quello loco la chiesa doue furono honoreuolmente riposti.

¶ Come la resurrettione sera generale per che suscitārāno tutti li eletti li dannati e li piccolini. Cap. II.

**I**l secōdo misterio ad dichiarar della resurrettione si chiama generalita. Doue si ha ad itēdere che sera generale i tremodi.

¶ El primo per li eletti.

¶ El secondo per rispetto di dannati.

¶ El terzo per rispetto de li piccolini.

¶ El primo quanto alli eletti. Alcuni oppo neno che non suscitārāno. E questo il uoglio prouare con tre argumenti.

¶ El primo e che e più libera & espedita l'anima a contemplare Dio separata dal corpo che congiunta e unita cō quello. Donque non si deue fare quello che si e detrimento delle anime beate. ¶ El secondo argumentō e che non deue partecipare al premio el corpo elquale da impedimēto al merito. E pero non deue unirsi a l'anima un'altra uolta.

¶ El terzo argumentō e che non morirāno tutti li homini. Donque non sera la resurrettione generale. E prouasi che non morirāno tutti perche nel simbolo si dice uenturus est iudicare uiuos & mortuos. Venetura a iudicare li uiui e li morti. Donque alcuni seranno iudicati liquali non morirāno. E Auguistino in libro de battesimo parolorū dice. Quibusdam in fine largitur ut mortem ipsam repentina cōmutatiōe non sentiāt. Sara concesso ad alcuni nella fine del mondo che non sentiano questa morte pressa senza quella commutatiōe a pena o a gloria. ¶ Al primo argumentō rispoonde Riccardo che l'anima unita al corpo glorificato non ha alcuno impedimento a contemplare liberamēte & espeditamēte dio. Pero Aug. lib. xxii. de ciuita. del. cap. xxxvii. Dice di Platone e di Porfirio che ogniuno di loro disse una propositione che pare siano contrarie. Ma si le haueseno uolute bene intēdere forse sarebāo fatti christiani. Plato dixit sine corpibus animas in eternam esse non posse. Ideo enim dixit etiam sapientum animas,

Per quolibet longū tēpus tamen ad corpora rediturus. Platone disse che le anime non possono esse in eternū senza li corpi. E per le anime de li falli poi alcun tēpo habere a tornare alli corpi. Porfirio autē disse anima purgatissima cum redierit ad patre ad hec mala mundi nunquā esse reditus et se ut beata sit anima omne corpus esse luendū. Porfirio disse po che l'anima purgatissima ritorna al padre dio mai piu hauere a ritornare a q̄sti mali e miserie del mōdo. Et accio che l'anima sia beata si deue fuggire ogni corpo. Si l'uno e l'altro cioe Platone e Porfirio haueranno voluto bene, intendere tutti haueriano ditto una medesima cosa cioe che como dice Platone le anime tornano alli corpi. Et como disse Porfirio auenga non con tale intentione che le anime non tornano alli corpi corruttibili, ma incorruttibili priuari de ogni passione e miseria. Et Al secondo argumēto. Risponde Riccardo che nel corpo humano son due cose cioe la natura il uitio de la sensualita la natura nō da impedimēto al merito, ma la concupiscētia. E per li eletti resuscitaranno con la natura del corpo non con la concupiscētia.

Et Al terzo argumēto dice Riccardo che e falso dire che nō morirāno tutti gli hominū. Pero che dice dio ad Abraā Genesio 22. capitulo. puluis es et in puluere reuerteris. Tu sei poluere e ritornerai poluere, la quale sententia fu data sopra tutti descēdenti da Adam secondo lege di natura. Donde disse Paulus ad Hebreos alix ca. Statutum est hominibus semel mori. E statuto a tutti li hominū habere una uolta a morire. Quādo dūque si dice che Christo iudicaua li uiui e li morti si deue intendere iudicaua q̄lli che sono morti per il passato. E li uiui cioe quelli che mo son uiui e morirāno. E Augustino allegato di sopra corresse el suo ditto in secondo libro retractationum. Et Secondo fara la resurrettione generale per rispetto de li dannati liquali tutti resuscitaranno. Ma alcuni contradicono a questo poeche dice David al Salmo primo. Non resurgent impij in iudicio. Non resuscitarāno li impij nel iudi-

cio. Ma Riccardo espone bene q̄sto parlare che si deue intendere in duei modi.

Et El primo che non resuscitarāno de resurrectione spiritali nel presente iudicio de la misericordia.

Et El secondo modo che non resuscitarāno de resurrectione gloriosa ad exaltatione loro.

Et Tertio fara la resurrettione generale per rispetto de li piccolini liquali tutti resuscitaranno como scriuono nelli sermoni de la fede.

Et Della dispositione de li morti liquali resuscitaranno. Cap. III.

Il terzo misterio a dichiarare della resurrettione generale si chiama qualita. Doue e da vedere come resuscitaranno li morti secondo tre rispetti.

Et Primo per rispetto del luogo.

Et Secondo per rispetto della dispositione.

Et Terzo per rispetto del bue.

Et Primo e da vedere da che loco resuscitarāno li morti. Et a questo risponde Riccardo che si li corpi morti o quella poluere saranno nelli monumenti la si riformarāno e resuscitarāno secondo la propheta di Ezechie le allegata da noi nel primo misterio. Se li corpi non farāno nelli monumēti resuscitarāno in quelli luochi nelli quali al tēpo della resurrettione fara la principale parte del corpo. E si in quello tēpo fussero le parte del corpo in piu luochi. Como la meta del eno re in uno loco e l'altra meta in uno altro. Et cosi el capo e li altri mēbri. In tal caso si fara la resurrettione doue piacerà a dio. Et se il cuore fusse in uno loco e il capo in uno altro loco. Dicono alcuni che la resurrettione si fara da q̄llo loco doue fara il cuore perche quello e il primo mēbro formato nel corpo de l'huomo como dice Aristotile in lib. de animalibus. Et Auicenna dice. Cor est primū membrū in ulta et est primū principij uenarum, et nervorum et ab ipso tanquā a primo principio derivatur per totū corpus influētia anime utaliū motū causatiua, quia ab ipso est prima origo spiritūū qui sunt de la uia influētie ipsius anime, et est illud quod



ultimo merita in homine. El cuore e il primo membro nella vita. Et e primo principio delle vene e dell'nerui. E dal core si deriva per tutto el corpo la influentia dell'anima causativa delli moti e hominèi vitali. E da esso e la prima origine delli spiriti liquali communicano la induetia dell'anima al corpo. E quello che more l'ultimo nel humo, Altri dicono che l'uomo resuscitarà. Doue sarà il capo, perche secondo la lege civile digestis de religio. & sumptibus funerum. lege cū in diuersis. ubi est hominū sepultura, ubi est caput eius sepultū, la sepultura de l'huomo e doue e sta sepulto il capo. Ambrosio anelora sopra q̃le parole del Salmuta. Vis de humilitate meam. Dice che il capo e la principale parte del corpo. Ma questo noi uò il possemo meglio determinar che dire che li corpi in uerita resuscitarāno. Ma donde e como e da che luogo eccetti che saranno nelli monumenti il fa esso dio. E como dice Augustino al uigesimo libro de ciuitate dei capitulo uigesimo. Resurrectionem animarum futuram esse incarnare quando Christus uenturus est uiuus indicaturus & mortuos oportet si christiani esse uolumus ut credamus. Sed non ideo de hac re uanis est fides nostra si quodammodo futura sit perscete comprehendere non ualemus. Si uoi uolemo essere christiani bisogna che crediamo la resurrettione laquale si fara nel tempo del iudicio. Ma nò e uana la nostra si cò il nostro debile intelletto non possemo comprendere perfettamente como si fara. ¶ Secondo e da uedere como resuscitaranno li morti per rispetto della disposizione. E questo quanto a tre cose.

¶ Primo quanto alla età.

¶ Secondo quanto alla quantita.

¶ Tertio quanto alla deformita.

¶ Primo quanto alla età si domanda Theologi. Vtrum omnes resurgent in eadē ætate. Si tutti resuscitaranno in una medesima età. E dice Ricardo nel quarto alla. xcc. dist. che la età si po pigliare in tre modi. ¶ Primo per tutto el tēpo della uita de l'huomo de che nacque infino alla hora della resur-

rettione. E così non resuscitaranno tutti de una età perche pia tēpo fara dalla natiuita di Noe infino alla resurrettione che dalla natiuita de Moise, & Hbraā & simili. Altra mēte si piglia la età per il stato del corpo e della uirtu, secondo che dicemo che Adam fu formato in età uirile. E così resuscitaranno tutti di una età cioe in q̃lo stato del corpo e di naturale uirtu laquale hebbero quādo erano di trēta anni o si non la hebbero la douano hauere o uero di trentatre anni. E di q̃lo dice la glossa sopra la epistola ad Ephesios. x. capit. Omnes eadē ætate resurgent in qua christus mortuus est & resurrexit cuius cunque ætatis mortui fuerint. Tutti resuscitaranno in q̃la età nellaquale mori e resuscitò Christo. E questo il cōferma colū Aug. al. xxxi. li. de ciui. dei ca. xv. Quod cōmemorauit apostolus de mēsurā ætatis plenitudinis Christi sic accipiamus dictū ut nec ultra nec infra iuueniē formā resurgant corpora mortuorū sed in eā ætate ad quā Christū peruenisse cognouimus. Quello che dice l'apostolo che resuscitaranno nella età di Xpo si deue intēdere che resuscitaranno nella forma non puerile ne di uecchi ma giovenile. ¶ Secondo e da uedere quale fara la dispositiōe delli corpi per rispetto della quantita perche auenga che tutti resuscitaranno gioueni niētedimeno e da uedere si tutti haueremo una eguale statura. E rispōde Riccardo che nò, ma ogni uno resuscita nella statura laquale hebbe o doua hauere nella età sopraditta laquale nò e in tutti eguale, ma in alcuni maggiore in alcuni minore senza alcuna bruttezza et in alcuni fusse stata la natura diminuita troppo grāde di ola ridurre a ad una quantita cōueniente. ¶ Terzo e da uedere si li corpi suscitarāno cò le deformita i q̃li che furò o ciechi o zoppi & simile. E a q̃lo rispōde Aug. in Encheridiō resurgenti corpora sanctorū sine ullo uitio seruata integritate naturæ. Resuscitarāno li corpi di fāti senza alcūo uitio seruata la integrità della natura. Ma el ditto Aug. al. xxxi. lib. de ciui. dei. fa una distintione che ogni deformita bruttezza si reduce o per parte de i colori o

della figura o della diminutione delle parte  
o de la superabundantia. E in nullo modo di  
tale deformita resuscitaranno li eletti. E li  
corpi di dannati resuscitaranno senza la di-  
minutione delle parte, etoc con tutti mem-  
bri. Ma delle altre deformita alcuni tene-  
no che suscitaranno con quelle a maggiore  
confusione loro. Altri dicono che resuscit-  
taranno senza quelle perche nella resurre-  
tione si attendera piu alla perfettione della  
natura di corpi che a quella che fu prima. E  
conclude Augustino in Encheridion. Nos fa-  
tigare non debet eorum incerta pulchritudo  
quoru certae erit & sempiterna damnatio.  
Non deue fatigare la incerta bellezza di cor-  
pi di dannati delli quali lara certa e semper-  
na la damnatione. Et Terzo e da uedere co-  
mo resuscitaranno li morti per rispetto del  
fioc. E a questo respondemo che li dannati re-  
suscitaranno per essere puniti nel inferno co-  
li corpi e con le anime e li eletti per essere glo-  
rificati co l'anime e co li corpi nel cielo em-  
pireo. Ma como dice Aug. al. xlii. lib. de ci-  
uitate dei. cap. xvi. alcuni increduli. Necessae  
est inquit ut terrena corpora naturale po-  
dus uel in terra teneat uel cogat ad terram  
& ideo in celo esse non possunt. E necessa-  
rio che il naturale peso o ritenga in terra li  
corpi terreni o li sforza che stiano in terra.  
Onde non possono essere in cielo e serondo  
pone Aug. al. xdi. lib. de ciuitate dei. capi. xi.  
questi fortificano la sua falsa opinione per-  
che secondo Platone li elementi son cosi or-  
dinati che luno non cõtonde l'altro. E la ter-  
ra e piu bassa che tutti. como dunque el cor-  
po terreno po salire in cielo. e questi li con-  
futa August. massime con tre esempi. Et El  
primo esempio e naturale delli ucelli li qua-  
li hanno el corpo terreno e con le penne uo-  
lano per lare sopra la terra. Quello dio dun-

que el quale ha dato le penne alli corpi ter-  
reni delli ucelli & fali uolare per lare. Do-  
nare la uirtu alli corpi humani fatti immor-  
tali che possano habitare nel alto cielo.  
Et El secondo esempio e artificiale possi-  
no li homini con artificio fare natere ne lac-  
qua li metalli graui e ponderosi facendone  
bucili conche e simile. Perche dunque si non  
tradice al artefice omnipotente dio che non  
possa dare tale conditione al corpo huma-  
no sicche possa habitare in cielo. Et El terzo  
esempio e historiale del quale dice Augusti-  
no che ne fa mentione Varrone di quella uir-  
gine uisale infamata de stupro la quale im-  
pi de lacqua del Teuero uo criuello o gra-  
uato pertusato di acqua la quale non casca-  
ua dalli pertusi e in testimonio della sua in-  
nocentia la porto alli suoi iudici. Dice Au-  
gustino. Quis aquae pondus supra cribum  
tenuit. Chi tene il peso de lacque sopra quel-  
lo criuello, chilece che da tanti pertusi non  
cascasse lacqua. Responderanno li pagani e  
gentili che fu alcuno Dio o alcuno demon-  
io. Si fu alcuno dio, Saria forse quello mag-  
giore che il uero dio il quale fece el mondo.  
Si fu demonio saria piu potente che lan-  
gelo chi serue a Dio. Si dunque questo posses-  
se fare o alcuno dio fallo o il demonio per-  
che deue parere inconueniente che el grans  
de signore del cielo e della terra possa glo-  
rificare gli corpi di suoi eletti e quelli col-  
locare con le anime beate nel cielo empir-  
reo. Lasata dunque ogni curiosita e. edia-  
mo fermamente le cose ditte della resurre-  
tione generale. e prouedemone che uiuen-  
do christianamete possiamo resuscitare glo-  
riosi a godere con Christo Re della gloria.  
Qui uiuit & regnat in saecula saeculorum.  
Amen.

¶ Della ascensione gloriosa di Christo in cielo.

Scr. XXXIX.

**A**sumptus est in celum & sedet ad dextris dei. Ieri fronte hanc verba. var. ult. cap. Niente e delectuole gratiosa e dolce la historia di Christo leu quando salì col corpo e con l'anima al cielo. Doue noi semo certificati della immortalità de l'anima della gloriosa resurrettione delli corpi e della habitazione perpetua nel paradiso. Pero ad consolatione di tutti fedeli accio che si insegnano fare in maniera col diuino aiuto che possano acquiescere quello felice regno. Doue e la piena participazione di ogni bene noi in questo sermone tratteremo della ascensione di Iesu Christo della quale proponeremo a dichiarare tre misterii.

¶ El primo di dignità.

¶ El secondo di congruita.

¶ El terzo di qualita.

¶ Della dignità e preeminencia di Xpo notata perche sede alla destra di Dio e che se intende in nome di destra.

Capitolo. Primo.

**L** primo misterio a dichiarare della ascensione di Christo si chiama dignità. Pero si dice che salì in Cielo e sede alla destra di Dio cioe che e sopra tutti angelici li huomini beati. E di qsto disse Paulo ad Ephesios, al. i. cap. Constituit illum super omne principatum & potestatem & supra omne nomen quod nominatur siue in hoc seculo siue in futuro. El padre eterno constitui e pose quello suo figliolo sopra ogni nome nominato in questo seculo o nell'altro venturo. Doue per piu chiara intelligentia ne occorreuono tre dubii.

¶ El primo. Vtrum sit bene dictum quod Christus sedet ad dexteram dei patris. Si e bene ditto che Christo sede alla destra di Dio padre.

¶ El secondo. Vtrum sedere ad dexteram patris conueniat Christo secundum quod est ho-



mo. Si sedere alla destra del padre conueniat a Christo secondo che homo

¶ El terzo dubio. Vtrum alias a Christo conueniat sedere ad dexteram patris. Si conueniat ad altri che a Christo sedere alla destra del padre.

¶ Circa el primo dubbio, si po arguire che non e ben ditto Christo sede alla destra del padre con tre argomenti.

¶ El primo nulla cosa corporale conueniat a Dio il quale e spirito. Destra & sinistra sono cose corporale adunque non conuenient no a Dio.

¶ El secondo argomento se il figliolo sede alla destra. Dunque el padre sede alla sinistra e la destra e piu nobile che la sinistra. Dunque el padre sede nella parte piu ignobile.

¶ El terzo argomento stare a sedere sono cose opposte. E alli atti delli Apostoli. Staphano uide Christo stare alla destra di Dio. Dunque non sede. Contra questi argomenti son li testimoni della scrittura e la confessione della fede. Onde nel simbolo delli Apostoli si dice. At. endis ad coelos sedet ad dexteram dei patris omnipotentis. Sali nel cielo e sede alla destra de Dio padre omnipotente. E nel Symbolo delli padri. Ascendit in celum sedet ad dexteram patris. E san Paulo el conferma ad Ephesios al. i. cap. Constituens illum ad dexteram in ecclesiis.

Et ad Colenses al. iii. ca. Christus est in dexte-

teram dei sedens. E ad Hebr. al primo cap. Sedet ad dexterā maiestatis in eccelsis. E al decimo cap. Sedet in dextram dei patris. E ad Romanos al octauo capitu. Christus Iesus est ad dexteram dei qui etiam interpellat pro nobis. E Christo disse Marci decimoquarto cap. E Matth. uigesimosesto. E t. Luce uigesimosecondo. E t. filius hominis sedens a dextris uirtutis dei. Sederà il figliuolo de l'huomo alla destra della uirtu di dio. Et questo anchora il predisse David nel Salmo centesimonono. Dixit dominus domino meo sede a dextris meis. Disse il signore al signor mio. sede alla destra mia. Et perche s'ite parole se intendeno de Christo il testifica Paulo ad Heb. ab primo capitulo quando disse. Cui aliquando angelorum dixit deus sede a dextris meis. E ap. Martini uigesimosecondo capitulo disse alla iudei Quomodo David uocat eum in spiritu domini dicens dixit dominus domino meo &c. Demando Christo alli iudei. Che uis pare di Christo de chi e figliuolo. E loro risposta di David. E Christo disse como David in spirito prophetico il chiama signore. Disse il signore al signor mio. E Rabbi Ionatham lamoio presso a iudei nella sua translatione Caldarea disse in quelle parole de David. Dixit dominus uerbo suo. Dice el signor al uerbo suo. E Rabbi Ioden esponendo quello ditto nel Salmo decimosettimo. Dedit mihi protectionem salutis tue &c dextera tua suscepit me in futurum deus sanctus &c benedictus sedere faciet Regē messiam ad dexteram suam sicut scriptum est. Dixit dominus domino meo sede a dextris meis. Per l'aduenire Dio santo e benedetto fara sedere il Re messia alla destra sua como e scritto. Dixit dominus domino meo sede a dextris meis. Così anchora espone Rabbi Moises adarlan. Per dichiarazione dunque delli argumenti fatti contra. son da notare tre argumenti.

¶ El primo che quello nome dextera si troua nelle scritture ditto di Dio. Onde Exodi decimoquinto capitulo e scritto. Dextera tua domine magnificata est in uirtute. dexte

ra tua domine percussit inicum. O signore la tua destra e magnificata in uirtu la tua destra ha percosso l'inimico. E nel salmo quindicesimo. Delictationes in dextera tua usque in finem. E nel salmo uigesimo. Dextera tua inueniat omnes qui te oderunt. La tua destra trouara tutti quelli che ti hanno odiato. E nel Salmo decimosettimo. Iuxta plenā est dextera tua. La tua destra e piena de iustitia. E nel Salmo centesimosesto. Dextera domini fecit uirtutem dextera domini exaltauit me. La destra del signore a fatta cioe monstrata la sua uirtu, la destra del signore mi ha esaltato Et ista al decimo octauo capitulo. Dextera mea mensa est excelsis. La mia destra ha misurato li celi.

¶ El secondo argumento che quando dice mo Christo sede alla destra del padre. Non si intende in nome di destra alcuna cosa corporale. Ma e parlare methaphorico elquale designa alcuna cosa spirituale como anchora quando dicemo li occhi di Dio, le mani di Dio, &c simile como dichiararemo nelli sermoni precedenti. Pero Iohanne Damasceno nel terzo delle sue sententie dice. Non localem dexteram patris dicimus. Qualiter enim qui in circūscriptibilis est localem adscribetur dexteram. Non dicemo la destra del padre alcuna cosa locale. Como e possibile che dio in circūscriptibile possa habere dextera locale, quasi dicat non e possibile.

¶ El terzo argumento che per nome di destra alla quale sede il figliuolo secondo Augustino in libro de Simbolo. E t. Damasceno se intende tre cose, cioe la gloria della diuinita la beatitudine e iudiciaria potesta. Onde el figliuolo sede alla dextradel padre. cioe che con il padre e eguale nella gloria della diuinita nella beatitudine ouella iudiciaria potesta. E secondo Thomaso alla terza parte. q. lviij. quando dicemo alla destra o in la destra, quella propositione ad, o in, denota la distinctione personale in quanto el figliolo e l'altra persona che il padre e importa ordine de origine nō grado di na-

vera o dignità perche auenga chel figliuolo sia genito dal padre, niente meno e a esso equale consubstantial e perche le cose ditte e soluto il primo argomento.

¶ Al secondo argomento risponde Augus-  
tino in libro de Simbolo. *hinc beatitudi-  
ne dextra sunt, quia nulla est ibi mis-  
eria. In quella beatitudine delle persone di-  
uine ogni cosa e destra perche non e e alcu-  
na miseria. E il figliuolo sede alla destra del  
padre perche com e ditto sua origine dal pa-  
dre e perche il padre non ha origine dal fis-  
giuolo. Pero il padre non sede alla destra.*

*Pater dicit Athanasio a nullo est. E auenga  
che si potesse dire il spiritofanto sede alla  
destra del padre e del figliuolo. Niente di-  
meno secondo la appropriatione si dice del  
figliuolo, perche come dice Aug. In patre  
est unitas, in filio equalitas, in spiritulanto  
unitas equalitatisq; connio. Nel padre e la  
unita, nel figliolo la equalita nel spiritofanto  
la connexion e coniunctione per l'amore  
della unita del padre & equalita del figlio-  
lo. Onde secondo Alessandro de ales nel. iiii.  
della summa La equalita in diuinis proprie  
conuenne a tutte le persone diuine e per ap-  
probatione conuenne al figliuolo.*

¶ Al terzo argomento si risponde per quel-  
lo che e ditto nel sermone della resurrectio-  
ne di Christo che lui con il corpo glorioso  
senza la sua mutatione si fa vedere in quel-  
la forma che uole figurando alcuna uerita.  
E pero si fece uedere da Stephano stante e  
in piedi p denotare che era apparecchiato  
uoletlo aiutare e che fusse costante alle per-  
secutione al martirio.

¶ El secondo dubbio fu si sedere alla destra  
del padre conuenne a Christo secondo che e  
homo. Et a questo risponde Alessandro ubi  
supra. Che Christo secondo homo si po-  
pi gliare in duoi modi. El primo secondo la gra-  
tia della unione, cioè in quanto la natura di-  
uina e la humana sono unite in xpo in uno  
supposito ouero persona del uerbo. E secon-  
do questo modo Christo e figliolo di dio,  
ex consequenti sede alla destra del padre se-  
condo e equalita di honore in quanto uno me-

desimo hendo dato ad esso figliuolo di  
dio con la natura assumta perche la humani-  
ta di Christo secondo la condicione della ra-  
tura assumta. Auenga che no habbia la gloria  
& honore della diuinita. Niente meno no q-  
le cose le ha prispetto alla persona a chi e unite.  
¶ El terzo dubbio fu si sedere alla destra del  
padre conuenne ad altri che a Christo pote-  
rasi arguire per Aug. elq- dice in libro di  
Simbolo sedere ad dexteris est habitare in  
eius beatitudine. Sedere alla dextra di dio  
a habitare nella sua beatitudine. Tutti li elet-  
ti sono beati Dunq tutti sedeno alla destra.  
E xpo disse Matth. xxv. capit. *Stant oues  
quidē a dextris. Collocara le pecore, cioè li  
eletti alla banda destra. Da l'altra parte ce il  
ditto di Paulo ad Heb. al primo. e che a nul-  
lo delli angeli e ditto. Sedra alla destra mia.*

E pero auenga che li eletti siano in beatitudi-  
ne e siano alla destra. Niente meno sede-  
no alla destra per le rason ditte. Horama-  
ne donemo e condurre a contēplare quāta e  
la gloria di Iesu figliuolo della Vergine im-  
maculata elq- adorano li angeli a chi obe-  
discono tutte le creature eccetti li scelerati  
peccatori. Guai alli pazzi gētili liquali si dis-  
prezzano. Guai alli pīnati iudei liq- non  
li credeno. Guai alli mali christiani liq- non  
li seguitano. Questo e quello Iesu elquale pa-  
glio la carne humana e uero dio e uero ho-  
mo trētatte anni conuerso in terra. Questo  
e q- Iesu elq- coronato di spine ferno e  
piagato fu crocifisso in mezzo a due latroni.  
Questo e q- Iesu elq- morto e sepolto  
e resuscitato il terzo giorno. Questo e quel-  
lo Re di Re, Signor di Signori elquale re-  
gnara eternalmēte e il suo regno no haue-  
ra mai fine. Questo e q- Iesu elquale dara a tutti  
sui amici l infinito bene del santo paradiso.  
¶ Como fu celebrata la Ascensione di Chri-  
sto cōgruamēte per rispetto del tem-  
po della persona e del termino.

#### Capitolo. Secondo.

¶ Il secondo misterio a dichiarare dell' As-  
censione di Christo si chiama cōgruita.  
Deue noi notare come fu fatta del ita-  
mente per tre rispetti.

¶ Primo per rispetto del tempo.

¶ Secondo per rispetto della persona.

¶ Terzo per rispetto del termine.

¶ Primo per rispetto del tempo, Volse Christo poi la resurrectione aspettare de salire in cielo in fine alli quaranta giorni. E questo il fece per provare la verita della resurrectione. Pero dice san Leone papa nel sermone Quadragesimarum. Hodie diebus completus est numerus sacratissima ordinatione dispositus & ad utilitatem nostrae conditionis. Impenitus ut dum a domino in hoc spacio morae praesentiae corporalis extenderetur fides resurrectionis documentis necessarii muniretur. Fu adimplito el numero quadragesimo delli di del poſto dalla sacratissima ordinatione diuina per utilita della nostra eruditione aceto che essendendosi in questo spacio la dimorauza della praesentia corporale di Christo fusse confirmata la fede della sua resurrectione con documentis necessarii. Et iterum san Leone dice. Non hii dies qui inter resurrectionem domini ascensionemque fluxerunt ocioso transierant discursu sed magna in eis confirmata sunt sacramenta magna sunt reuelata mysteria. Questi di liquali furono cioe quaranta tutra la resurrectione e la ascensione non passarono co ocioso discorso. Ma in quelli si coſfirmato gran sacramenti e grandi mysterii.

¶ Secondo fu fatta congruamente la resurrectione di Christo per rispetto della persona, cioe di Christo elquale non debbe rimanere in terra, ma salire al cielo. E la ragione e secondo Thomaso alla terza parte perche il luogo deue essere proportionato alla cosa locata. E perche Christo resuscito alla uita immortale e gloriosa si li conuenia el luogo del cielo elquale e incorruttibile e non el loco dove habitauo noi e lquale e luogo di generatione e corruzione. E si alcuno dicesse che saria stato meglio per la salute della gente che fusse stato Christo sempre al mondo ueduto e udito perche li haueriano seguito molto piu huomini e donne che non fanno mo. A questo risponde Thomaso che como e ditto non era conueniente che stesse in

terra questo Re e della gloria. E la gente non si potlametare li no il seguita, pero che quasiunque no sia co la praesentia corporale manifestata in terra ee e co la existentia reale nel sacramento e con la efficacia di miracoli e co le gratie e doni dispensati alli sancti & amicis suoi con la luce della doctrina euangelica predicata in tutto el mondo. Pero disse alli suoi discipuli Mattheus ultimo cap. Ecce ego uobiscum sum omnibus diebus usque ad consumationem saeculi. Ecco che io son co uoi tutti di iſino alla coſumatione del seculo.

¶ Tertio fu fatta congruamente la resurrectione di Christo per rispetto del termino perche sali sopra ogni creatura corporale e spirituale. Pero dice Paulo ad Ephesios al quarto cap. Qui deſcendit ipse et qui ascendit super omnes coelos ut impleteret omnia. Quello figliuolo di Dio elquale dice e dal cielo sali sopra tutti li cieli per impire ogni cosa. E secondo Nicolo de Lira non si deue intendere che salisse totalmente sopra il cielo Empireo, dove non ee e luogo ne creatura alcuna. Ma che salisse alla piu digna parte del cielo Empireo, elquale e loco di beati e di premio e piu nobile cielo elquale conuenne anchora alle sustantie spirituale secondo congruentia, perche quelle sustantie sono uaprenti nel ordine delle sustantie. E niente dimeno Christo sali sopra tutte sustantie spirituale e sopra tutti i ordini dell'angeli. E no e inconueniente che il corpo di Christo sia prepoſto a tutte sustantie spirituale auenga che il spirito sia piu nobile che il corpo perche in quanto il corpo di Christo e coſgiunto a Dio per se naturalmente auenga la nobilita e preeminencia di tutte sustantie spirituale e de tutti li angeli.

¶ Come Christo sali in cielo con gran poſteſta e magnificetia uidendolo chlaramente con li occhi corporali suoi discipoli. Cap. III.

Il terzo misterio a dichiarare della ascensione di Christo si chiama qualita, dove e da notare che Christo sali in cielo.

¶ Primo con potentia.

¶ Secondo con magnificetia.

¶ Tertio

¶ Tertio con euidentia.

¶ Primo salu eon potentia per propria uirtu intendere quello dice Iano. I homofo che Chrifto falu per propria uirtu fecondo la natura diuina, non che la natura diuina, fa hile, perche non e cofa piu alta che quella e il falu e moto locale elquale non conuenne alla natura diuina immobile & in locale, ma fi intende che Chrifto per la uirtu diuina fa li nel cielo fecondo el corpo. Et parlando della uirtu humana quella li piglia in dno modi, una e la uirtu naturale laquale proce de dalli principi della natura. & cofi Chrifto non falu per propria uirtu. L'altra e la uirtu della gloria E in quello modo falu per propria uirtu, e la ragione di quefta uirtu alcuni l'affignano la natura della quinta effentia la quale e luce e ponemola effere de compofitione del corpo humano accio ebe per qlla fi concordano li elementi contrarii cioe la terra l'aere l'acqua el fuoco. Et in quello ftato della mortalita la natura elementare predominaua ne li corpi humani, ma nel ftato del lagloria a predominara la natura celefte fecondo la inclinatione & uirtu dellaquale el corpo di Chrifto e delli altri fanti poffono falire in cielo. Altri affignano la ragione della preditta uirtu per parte del'anima beata per la redundantia dellaquale fi glorifica el corpo a quella unito. Vnde dice Aug. in epifto la ad Diofcorum che fara tanta laobediencia del corpo gloriofo alla anima beata che doue uolera il fpirito subito fara el corpo. Auẽga dunque che falire al cielo fia contra la natura del corpo humano fecondo el ftato de la prefente uita nondimeno non fara eõtra natura del corpo glorificato delquale tutta la natura fara fuggetta al fpirito. Ma qui li dubita da alcuni fi el corpo di Chrifto e ogni altro gloriofo fi mouera da uno luoro ad un'altro in iftanti perche in tal moto opera la uirtu diuina. E a quello dice Aleffandro de Ales che auenga che la uirtu diuina fia infinita per parte di effa uirtu operante. Nientedimeno li effetti di quella uirtu fi rifeceueno nelle cofe fecondo la capacita e difpofitione di quelle. Il corpo non e capace

che fimoua di luoco a luoco in iftanti perche e bilogna che mouendofe el corpo de luoco a luoco fia eõmmenturato con il fpacio e fecondo la diuifione di quello *le diuifione e e po come dice Aruto. in. vi. phy. l. nientedimeno quantunque il corpo di Chrifto falendo non li moueffe in iftanti, pur quello moto fu affai uelociffimo quando in quel medefimo di falu da terra infino al cielo empareo elquale e fopra tutti cicli e corpi celefti. E auenga che Rabbi Moife dica che tato fpacio eto e da uno pianeta a l'altro in altezza quanto poffeffe e aminare uno in uia plana in cinqueceto anni e ogni di caminaffe .xl. miglia, nientedimeno quello il fa Dio. certo e che gran diffantia e dalla terra infino al cielo empireo. E quello li dimonftra perche il sole e la luna piu grande che tutti li elementi pareno li piccolini. ¶ Secondo falu Chrifto in cielo con magnificencia, cioe con gran fefta e allegrezza de tutta la celeftiale corte, doue noi hauemo a contemplare quanto fu mirabile e fupendo quello fpettaulo quãdo eõ la carne glorificata li transferfi el cielo hantia uinti li inimici debellati li demoni & fatta gran preda delli padri liberati dal limbo hantia deftrutta la morte e andauano alla deftra del padre. Non fu malne tale ne tanto ne anchora niente in comparatione a quello il triumpho di quelli troiani delliquali fi fa mentione nelle hiftorie, perche subito mãco la memoria loro e Chrifto regna in eternum. Pare una gran cofa a molti quando fe geno e fenteno narrare quello che e fcripto de quelli uitoriofi duci e capitanei di Romani delliquali affignaremo breuemente alcuni. Scipione affricano come pone Titoliui che uince Annibale e fece Carthagine tributaria a Romani triumpho honoratiffimamente elquale fu il Caero triumphale fe gustauano con molta fefta tutti Romani liberati da effo dalle mane di foi inimici. Scipione affricano come reeta Plinio de uiris illuftribus, poi fuggiugara l'afia a Romani arriuzato in Roma triumpho e fece portare in nanz ad effo duecento uintiquattro bandiere di inimici, pindure de citta e caftelle prefe*

trentotrentaquattro Corone de oro, ducentotrentaquattro nasi de oro & de argento infiniti principi e signori de tutta trenta doi intronquati & era il figliolo del Re Antiocho. Quanto Cecilio Metello ditto Macedonico perche uince Macedonia in quelli tēpi che fu destrutta Cartagine cōdusse Philippo Re di Macedonia in Roma incatienato, e così il fece andare innanzi il Carro triumphale quando triumpho secondo Plinio ubi supra. Metello figliuolo del preditto elquale s'aggiugio Creta a Romani secondo Eutropio tornato in Roma triumpho Papirio ditto Papirius cursor fm Titum Livium uincitore di Samniti elquale li Romani hauiano deliberato ponerlo contra Alefandro magno si hauesse tentato muouere le arme contra Europa tornando in Roma triumpho così poco el suo figliolo Papirio. Pomponio magno poi uinci li Pirrate e le vittorie de oriente secondo Plin. in vi. lib. de natural historia tornato in Roma triumpho della uittoria de Asia, Ponto, Armenia, Pamphilia, Capadocia, Cilicia, Syria, Scite, Iudei Bassiani, Albani, Hibernia, Creta, e de li Re Mitridate, Tigrane, Cesare poi molte vittorie & la morte di Pompeio e fine delle guerre ciuili secondo Suetonio in uno mese triumpho cinque uolte.

¶ Primo de Gallia e la Bertania.

¶ Secondo de Egitto.

¶ Terzo de Fornace & Ponto.

¶ Quarto de iuba & Affrica.

¶ Quinto & ultimo della Hispania. Ottauiano secondo Horosio tornando in Roma de Oriente intro in Roma con gran triumpho. Probo imperatore secondo Iriue Russino in anhalibus romanorum. per le vittorie di alemanti, Germani, Gothi, e Sarmate triumpho in Roma cinque di. intra le altre cose magnifiche fece fare una filua grande per forza ben disposta e chiusa doue fece ponere mille strudione strucci sturci mila le cerui, mille porci saluagiei, cento lioni, e to leopardi e altre bestie uiue ordinando che ognuno chi uolta s'inde pigliasse. Lasso assai altri per non dire, longamente. Solo uo

glio dichiarare che il triumpho era uno massimo honore elquale dauano Romani doue concurreno tre nobile allegrezze.

¶ La prima che quando tornaua in Roma quello che doula triumphare tutto el popolo si se facia incontra con grande festa.

¶ La seconda che tutte persone andauano innanzi al carro del triumphante con le mane ligate adietro.

¶ La terza che quello che triumphaua ha uia una corona de lauro e uestisse de uanasse de loue e salia al carro elquale tirauano quattro cavalli bianchi. Et così accompagnato dal senato e da tutto el popolo con soni e canti e laude andaua el capitolio e facia sacrificio a loue di tauri bianchi. Faciando molte altre cose in honore del triumphante. Ma in uero tutte furo uane friuole & insitorie. Drizamo dunque li ocelli della mente nostra al Re di Re. Duce inuetustissimo le fu Christo quando salì in cielo. E cōsiderso con quella compagnia ua al cielo e quanta moltitudine di angeli si li fanno incontra e quanta comotione fa ne cieli. Conduca Christo seco tante milia e migliaia de anime tante liberate dal limbo, hauiamo con seco quelle che suscitatoro con le anime e con li corpi. Erano anchora seco tutte le anime di iusti e di piccolini fidei lequale in questi quaranta di poila resurrettione si partero da loro corpi, deliquale alcuni teneno che dalla resurrettione di Iesu Christo infino alla ascensione sua furo nel paradiso terrestre. Altri dicono che accompagnauano inuisionabilmente Christo cum hymni e laude, & è possibile l'una opinione e l'altra. Non bisognaua a Christo carro triumphale doue era el suo corpo con le quattro dote gloriose per se stesso possia salire in cielo.

¶ Terzo sab Christo in cielo cōsideramente uidendolo li discipuli e li altri inquali erano in loro compagnia. Doue e da sapere che nel di della ascensione apparfe Christo alli discipuli duoi uolte. Primo alli undeci apostoli nel cenaculo come scriue Marco. uando a mangiare li apparfe Christo e riprese la inuidetia loro e durezza del cuore non



che all' hora fossero increduli e duri, ma prima e al hora li commesse l' officio del predicare e dimonstròli la forma del battesimo. E mangio con loro, e comando che non si partissino di Hierusalem, ma aspettassero il spiritofanto a loro promesso ioh. xliii. e poi molte gratiose parole e consolatorie uniuersale e che parlasse alla dilectissima madre sua laquale era la presente come si può cominciare dal primo cap. delli atti delli apostoli doue si dice che poi che Christo fu li si tornarono li discipuli nella casa doue stava no con le donne e cò la madre de Iesu a chi possente dire. O dignissima genitrice della mia natura e sollicita aiutatrice della mia peregrinatione e infantile necessita partecipe di tutte le mie fatiche laquale fusti con me confusa in croce con dolore ricercarla la tenerezza della materna dictione ma in questo di ti conduceste meco nella gloria, ma mi retene el bisogno di questi miei discipuli diletti alliquelli ti lasso madre e maestra alli quali tutti io ti raramando. E poi alcuno tempo io ti chiamaro alla gloria beata doue insieme con mi uincerai in eternum regina del mondo. Finito il mangiare e molti belli sermoni disse Christo che andassero al monte oliueto uerso Bethania. Alcuni dicono che Christo ando insieme con loro, e altri tenes no che dato che hebbe che andassero al monte oliueto disparte da loro, poi che furo con gregati al monte li discipuli e la madre benedetta con le altre tante donne apparso loro Iesu Christo tutto iocundo e gratoso, e poi alcune parole consolatorie disse. O madre mia ueneranda, o discipuli mei cari tempo e ch'io nada al padre mio. Non ui lasso oro ne argento non alieuo temporale bene tristorio uano. Lassui a tutti la mia benedittione. O chi potesse contemplare come tutti ingenor chioni ud' ano quella suane parole e guardauano l' amorosa faccia di Iesu elquale incomenzando da la madre dicea benedetta sei madre mia benedetti apostoli e discipuli mei benedette voi donne di

note e pietose con la mia benedittione ui lasso tutti quanti, così a poco si incomenzo a leuare da terra uidendolo tutti quanti. E quando fu in alto tanto che anchora il uediano andare con le mane eleuate appresso una nuola d'intorno a Christo e non il uidero piu questa nuola non fu per necessita di sustentatione come dice Beda, ma per ossequio di ueneratione laquale era lacida piaciuevole a uedere laquale formarono li angeli e con rinerentia la perdersero a Christo pero che anchora quella nuola de laquale e scritto al. ix. c. di Numeri. che apparso d'intorno al tabernaculo, e secondo che si mouia o stava ferma così faciao li figlioli d' Israel era moia dal presidio angelico secondo Nicolo de Liria. Non poteria la nostra mente comprendere con quale maniera con quale allegrezza entro Christo al cielo empirico adorato, laudato, e benedetto da tutta la citta superna dal padre suo accettato & esaltato nel regno perpetuo. Ma pare eleuato Iesu dal aspetto della madre e delli discipuli da un canto hebbero grande allegrezza habere reueduta tanta nouita gloriosa, e da l'altra parte rimaseno marriti con li occhi piangenti e lacrimosi uolendo se privati de la presenza di quello amoroso signor, e guardando in cielo, ecco che apparsono duoi uisibili angeli in specie uiuorum, uestiti di bianco in segno di allegrezza e stauano nel aere uicini a loro e dissero. O homini galilei di che ui marauagliate e guardate in cielo? Questo Iesu elquale e assom da uoi e non il uedete piu così uenera cioe a iudicare il mondo come l' habete ue dato andare in cielo disparendo li angeli e uolendosi partire la uergine madre con li discipuli credibile e che con grande rinerentia basassero tutti quel loco doue Christo habia tenuti li suoi santi piedi, e così tornarono in Hierusalem laudando e benedicendo quel redentore del mondo uero Dio & huomo elquale con il padre e spiritofanto uiuit & regnat in saecula saeculorum. Amen.

¶ Del spiritofanto mandato alli apolloli poi che Christo salì in cielo. Sermo. XXX.

**S**piritus sanctus quem mittet pater in nomine meo ille uos docebit omnia uerba sua. Re. de temporis nostri originaliter. Ioan. xlii. ca. Fa dimostrata la uirtù di dio stupēda e marauigliosa nel li apolloli santi quando li fu mandato uisibilmente il spiritofanto per il quale loro indotti deuentarono dottissimi nels le scritture di uine e debili e pagurosi di tuotaro audaci e animosi. E nati in insida habberno subito notitia de tutti linguagie odiano quelli che li parlanano, e loro seppeno parlare in manera che



discontendo per il mondo le minaro la uerita euangelica in populi e natione. E in ogni terra essio el sono della lor predica per que sta eafone accio che ogouno si conferma ne la fede de Christo Iesu focata da quelle primie cioe della nascente Chirisia. Ho delibera to in questo sermone trattar del spiritofanto de li pponere mo a dichiarare tre misterii.

¶ Il primo si chiama de cognitione.

¶ Il secondo di contrariatione.

¶ Il terzo di missione.

¶ Come si po cognoscere non per naturale ingegno ma per ruelatione e per le scritture che in dio e il spiritofanto, e di questo nome spiritofanto in quanti modi se piglia, e de molti nomi del spiritofanto. Cap. Primo.

**I**l primo misterio a dichiarare del spiritofanto si chiama cognitione, doue son da notare tre ocrita. ¶ La prima che nella scrittura diuina si da noticia ad ognuno come in Dio e la terza persona laquale procede per modo di amore laquale e detta spiritofanto. Del quale si ne fa mentione nel Gen. al. i. e. Spiritus dñi ferebatur super aquas. El spiritofanto del signore si riuoltana sopra le acque. e al. vi. c. Nō permanebit spiritus meus in homine. Non stara el spiritofanto mio nel homo. E al. xli. c. disse pharaoe. Non poteris mus inuenire talē uirū q̄ spiritū dei plenus sit. Poteremo noi trouare tale homo, cioe o mo Ioseph che sia pieno de spiritofanto de dio. B. Iudic. al. c. Fuit in eo spiritus dñi & iudica

uit israel. Fu i Othoniel el spiritofanto del signore. E al. i. lib. del li Re. al. x. c. Insuper Saulē spiritus dñi & pphetauit. Salì sopra Saule il spiritofanto del signore Dio e ppheto. E David disse al Salmo. xxxii. uerbo dñi celi firmati sunt & spiritus oris eius omnis uirtus e orū. Li celi furon firmati cō il uerbo di dio, e ogni loro uirtù e dal spiritofanto della bocca sua. E nel Salmo. l. Spiritus sanctus tuū ne auferas a me. Non leuare da me il spiritofanto tuo. E nel Salmo. cxlii. Spiritus tuus bonus deducet me in terrā rectā. O dlo el tuo spiritofanto non mi cōduca alla terra dritta. E il sauiio sequit al. i. c. della Sapiētia cō q̄ste parole. Spiritus domini repleuit orbē terrarū, il spiritofanto del signore ha pieno el mōdo e la terra. Et al. xli. c. O quā bonus & suauis est dominus spiritus tuus. O quā luaze e signore el tuo spiritofanto. E laia parlādo di Xpo al. xi. ca. disse. Regrescet super eū spiritus domini. R. i polera sopra lui el spiritofanto del signore. E al. xlii. c. Dedit super eū spiritū meū. Ho dato sopra lui el spiritofanto mio. E al. xlvii. c. Dominus misit me & spiritus eius. Il signore diu mi ha mandato el spiritofanto suo. Et al. lxi. c. Spiritus domini lup me. Il spiritofanto del signore sopra di me. E Ine le disse in psona di dio. al. di. c. Funda spiritū meū sup omne carnē & pphetae bunt filii uestri & filiae uestrae. Daro el spiritofanto mio sopra ogni carne, e prophetaranno li figlioli e le fighole nostre. E nel nouo testamento anchor a spesso si parla del spiritofanto

santo. Onde al l. c. di Matth. se dice della uir-  
gine gloriosa. In uenia est in utero habens de  
spiritu sancto. Fu trouata nel uentre granida  
di spiritolanto. E al. iij. c. Baptizauit ues sps  
ritu sancto. Vi battizara de spiritolanto. E al.  
xix. c. disse Christo. Qui dicent uerbum con-  
tra spiritum sanctum non remittetur ei. Non  
sara perdonato a chi dicit parola contra il spi-  
ritolanto. E al. ult. cap. E antes docete omnes  
gentes baptizantes eos in nomine patris &  
filii & spiritus sancti. Andate e insegnate ogni  
gente e battizareteli in nome del padre si-  
gliolo e spiritolanto. e Luca primo cap. disse  
l'angelo a Zacharia. Spiritu sancto replebitur  
ex utero matris suae. El tuo figliolo fara ple-  
no di spiritolanto dal uentre di sua madre. E  
alla uirgine gloriosa el Gabriele li disse. Spi-  
ritu sanctus ueniens in te. El spiritolanto sopra  
uerra in te. E al. iij. cap. Luca dice. Repleta est  
spiritu sancto. Fu Heliabath piena di spiritus  
santo. E di Simeone. Spiritu sanctus erat in  
eo. Era in lui el spiritolanto. E al. iij. c. Descen-  
dit spiritus sanctus corporali specie sicut co-  
lumba in ipsum. Discese il spiritolanto sopra  
Christo in corporale specie come una colum-  
ba. E al. xx. cap. di Ioane disse Christo alli apo-  
stoli Accipite spiritum sanctum. Pigliate il spi-  
ritolanto. E alli atti delli apostoli al. i. c. Acci-  
pietis uirtutem in ueruentis spiritus sancti  
in uos. Pigliate la uirtu del spiritolanto super-  
ueniente in uoi. E al. iij. c. e scritto delli apostoli  
li. Repleti sunt omnes spiritu sancto. Furo tuti  
pieni di spiritolanto. E al. vi. c. Elegerunt  
Stephanum plenum fide & spiritu sancto.  
Eleffero Ste phano pieno di fede e di spiritus  
santo. E Paulo disse ad Romanos v. c. Char-  
itas dei diffusa est in cordibus uestris per spi-  
ritum sanctum. La charita di dio e sparsa e dis-  
fusa nell' uostri cuori pil spiritolanto. C La  
seconda uerita da notare e che questo nome  
seolto si piglia in molti modi. C Primo per  
la uisanza del anima. E di questo disse Ste-  
phano. Actuum. xviij. c. cap. Domine Iesu acce-  
pe spiritum meum. Signore Iesu piglia il spi-  
rito mio. C Secondo si piglia per il uento.  
Ioan. iij. solutus ubi uult spirat. Il spirito, cioe  
il uento fiata doue uole. C Terzo per l'asus

to di questo sia el Salmo. Os meum aperui  
& aperiui spiritum. Aperi la mia bocca e, il-  
rai il spicio, cioe l'aero. C Quarto si piglia  
per l'angelo secondo quello ditto di David.  
Facis angelos tuos spiritus. Fatti li angeli toi  
spirti. C Quinto si piglia per dio come dis-  
se Christo Ioannis quatio capitulo. Spiritus  
est deus. Dio e spirito. C Sesto si piglia per la  
terza persona nella santa Trinita. E quan-  
to a questo e da sapere secondo Bonauentura  
nel primo alij. de cima distinctione, che spira-  
to nella uisanza spirituale si po pigliare, in  
doi modi. O uero per la spiritualita contra  
la corpulentia. E cosi ogni uisanza intelle-  
tuale si chiama spirito. O uero spirito e ditto  
to da spirare e coli l'amore e l'affetto spira-  
to da l'anima si chiama spirito secondo il pri-  
mo modo questo nome spirito conuenne a  
tutta la Trinita & e nome assoluto, per il se-  
condo modo conuenne alla persona del spi-  
ritolanto la qua' e procede come amore. E  
perche l'amore, puo essere ispirato nell' crea-  
tura immundamente & inordinatamente. E  
cosi amore uisioso e libidinoso, e puo essere  
inspirato bene & ordinatamente. E cosi e amo-  
re puro, pero quella persona la quale e amor  
respirato non solamente si chiama spirito,  
ma anchora lanto. E non si dice il figliolo san-  
to perche in diuinita generatione e moto na-  
turale doue non si attende santita o purita co-  
me si attende circa lo amore della uolonta.  
C La terza uerita che il spiritolanto e chias-  
mato da noi con diuersi nomi. Onde la chiesa  
sia dice in quello Hymno. Veni creator spiritus  
paracletus decies donum dei altissimi  
fons uisus ignis charitas & spiritualis unctio  
&c. Secondo Alberto magno nel compen-  
dio della theologia. C Il primo nome e pa-  
rachito cioe consolatore perche sista e genes-  
za a le mente ben disposte le delecteuole con-  
solatione come appare nell' apostoli. Acti. iij.  
v. c. liquali andauano allegri aliter mentis e al  
la morte. E a san Ste phano erano doli e pie-  
te con che era lapidato. e le asperie peniten-  
tie e furono suauie e delecteuole alli amici di  
dio. C Il secondo nome e dono di dio altissi-  
mo perche ogni dono descende da lui C Ter-  
z

non chiama fonte uitio, peche da abòdā temē  
te la gratia a chi di q̄lla ha fete a chi la domā  
da cō humilita e fede. Pero dice Cypriano  
nella epistola ad Donatū. Profluens largitor  
spiritus nullis finibus p̄mitur, nec ullis cober  
cētibz claustris intra certa metarū spacia re  
frenatur. Manat iugiter exuberat affluēter.  
Nostrū tātū pedus lūiat & patet. Quātū il  
luc fidei & pacis asserimus tantū inde gratie  
inūdiatū haurimus. Quello spiritofanto cōti  
nuamēte abòda e corre cō la grata, nō im  
pedido di alcuno fine ne cōcluso in streti spaci  
tū cōtinuamēte cresce e spāde se abòdā tūmē  
te. Habbia puro etecl nostro petto e voglia  
beuere peche q̄āto nol li porremo la fede ca  
pace tanta gratia inundante ne acquistamo.  
¶ Quarto si chiama fuoco peche accēde e in  
fūma l'afetto e l'amore cō tātū ardore che  
Paulo dicta ad Romanos al viii. Quis uos  
separabit a charitate xpi. Chi ne potra sepa  
rate dalla charita di Christo o tribulatione o  
angustia o fame o coltello, quasi dicat nūte.  
E seguito io son certo che ne morte ne uita  
ne creatura alcuna ce potera leuare dalla cha  
rita di dio. ¶ Quinto se chiama charita peche  
ne fa amare l'uno l'altro con fante e nero a  
more. ¶ Sello si chiama spirituale oratione p  
che mai fatiga fa laue le fatiche e tribulatio  
ne e tormēti dell'anima. ¶ Settimo si chia  
ma digito della destra di dio peche come tut  
te le cose corporale si dimostrano cō il digi  
to, così p il spiritofanto si dimostra a noi o  
per uerba. Pero disse Christo alli apostoli. Io  
an. xvi. Cū uenerit ille spiritus ueritatis do  
cebit uos omne ueritatē. Quādo uenira q̄llo  
spirito della uerita a' insegnara ogni uerita,  
cioe alla salute necessaria. Tutti q̄sti sopradit  
ti effetti si possono intēdere pla esperētia di  
santi p̄pheti apostoli martiri uirgini cōfesso  
ri e tutti amici di Dio liquali per il spiritof  
santo s'illuminati nel intelletto e fortificato  
nel affetto fecero tante opere di perfectione  
come dice deo dechiararemo nella seconda  
parte di questa opera.

¶ Come il spiritofanto e Dio elquale proce  
de dal padre e dal figliolo elquale aloro con  
tra la opinione della heretici. Cap. II

I l secōdo misterio a dicitare del sp̄ri  
tofanto si chiama cōtrariatione doue la  
xp̄iana fede cōtēda firmamēte che il sp̄  
ritofanto e Dio cioe secōdo Augu. in. li. de  
trinita. La terza persona nella trinita p̄duta  
dal padre e dal figliolo delisse si dice così  
nel. vi. del decretale al. c. uno d'essuma trini  
te fide catho. Fidei ac deuota p̄fessione fate  
mus q̄ spiritus sanctus eternaliter ex patre &  
filio nō t̄quā ex duobz principis sed t̄quā  
ex uno principio non duobz spirationibus  
sed unica spiratione p̄cedit. Noi diciamo cō  
fidele e deuota p̄fessione cioe cōfessione tes  
cōdo la glosa che il spiritofanto eternalmēte  
p̄cedet dal padre e dal figliolo nō come da dio  
principi ma da uno ne come da due inspi  
ratione ma unica spiratione. Cōtra q̄sta catho  
lica cōclusiōe si trouano tre op̄niōe erronee.  
¶ La p̄ria e de Arrio ilq̄le come dice Tho  
maso nel. iij. li. della sūma cōtra gētilēs. c. xxi.  
disse che il spiritofanto e il figliolo cōio crea  
ture. E che il figliolo e minore del padre e  
magiore del spiritofanto. E q̄sto errore quā  
to al spiritofanto il tēne un'altro chiamato  
Macedonio elq̄le disse che il padre e il figlio  
lo erano di una sūstātia, ma che il spiritofanto  
nō e che era creatura. E pero alcuni chiama  
no q̄sti Macedoniani heretici semitriani, per  
che in parte se discordano cō li Arriani, co  
me ditto e in parte se cōcordano, cioe tene  
do che il spiritofanto nō e dio cōtra hq̄l san  
Thomaso indace q̄sta ragione. Quorū est eas  
dem operatio oportet e adē esse naturā. Sed  
eadem est operatio patris & filii & spiritus  
sancti, ergo oportet e andem esse naturā. De  
chi e una medesima operatione cōuēne che  
sia una medesima natura del padre figliolo e  
spiritofanto e una medesima operatione dī  
que e una medesima natura. E così come il  
padre e Dio anchora el figliolo e il spiritofan  
to. Si proua che il padre e il spiritofanto par  
tano nella santi per sī ditto de Christo elquale  
disse Matthei de elmo. Non enim nos eūs q̄  
loquimini sed spiritus patris uestri qui loqui  
tur in uobis. Il spirito del padre nostro Dio  
parla a uoi. Similmente Christo parla nella  
santi. Onde disse Paulo alla seconda alli Cor

Parli al ult. cap. In me loquitur Christus. In me parla Christo. Appreso esse ubiq; et pro  
prium dei. E sere in ogni luogo e proprio di  
dio. Hier. xxxi. Coelum & terram ego im-  
pleo. Il spiritofanto e in ogni luogo secondo  
quello che si pone al primo cap. della Sapiē-  
tia. Spiritus domini repleuit orbem terra-  
rum. Il spirito del signore ha pieno il mōdo  
e la terra, dunque il spiritofanto e dio. Anchora  
si po arguire contra Ario. Nulla creatur  
ra po comprendere le cose profonde di Dio  
Il spiritofanto comprende le cose profonde  
di dio, dunque non e creatura, ergo est deus. di  
esso dice Paulo alla. f. alli Corinthi al. il. cap.  
Quia dei sūt nemo cognouit nisi Spiritus dei.  
Nullo ha cognosciuti li secreti di dio si non il  
spirito di dio. E per concludere questa parte  
fa apostol. fermeza il detto di Pietro di Ana-  
nia. Actuum. v. cap. Cur temptauit Sathanas  
cor tuum mentiri te Spiritui sancto. E poi dis-  
se. Non es mentitus homini sed deo. Perché  
ha tentato Sathanas el tuo cuore dire li mē-  
zogna al spiritofanto, non l'hai dūta ad buo-  
no ma a dio. Concludemo dunque con la sen-  
tenza di Augu. in lib. de sūe ad Petru. Quis  
quid est in deo, est ipse deus. Ogni cosa che e  
in dio e esso dio, perché come dice Aristot.  
xi. metaph. Dio e atto purissimo senza alcu-  
na compositione e così la sapientia seientia in  
telletto e cognitione uolōta e amore e esso dio  
dunque se il spiritofanto e amore del padre e  
del figliolo sequita che e dio. E la seconda  
opinione erronea contra il spiritofanto fu di  
Nestorio, come pone Thomas alla prima  
parte. q. lxi. el quale fu Vescouo di Constan-  
tinopoli e disse che il spiritofanto non proces-  
se dal figliolo. Ma dal solo padre. E questa  
opinione la tennero alcuni greci. Contra li  
quali e il Symbolo di patri. E il cap. primo  
de summa trinitate. & fide cathol. E Didimo in  
libro de Spiritu sancto. E Athanasio. E Anilo  
in una sua epistola la quale fu accettata nella  
Sinodo Calcedonese li quali confirmano il  
spiritofanto procedere dal padre e dal fi-  
gliolo a chi meritamente si deue prestare fe-  
de per la singolare lor santita e dottrina. Di-  
dimio di Alessandria e ueto della anathema

si imparo Grammatica, Geometria, e Dialec-  
tica post studioso nelle sacre lettere scrisse doi  
libri contra Ariam uno libro in itala, tre li-  
bri in Osea cinque libri in Zacharia e molti  
Commentari il preclarissimi sopra li Salmi. E  
sopra li euangelii Cyrillo fu uescouo di Hie-  
rusalem homo sanctissimo e dotto Athanasio  
fu Vescouo di Alessandria santissimo e dottissi-  
mo. Questi nominati dottori furono greci co-  
me pone la glosa al capitolo. Vno sopra alle  
gate de summa trinitate & fide cathol. libro  
sesto. Anchora tutti dottori latini antichi e  
moderni predicano con la confessione della  
Chiesa come il spiritofanto procede dal pa-  
dre e dal figliolo. Ma li greci si sforzano de-  
fendere li suo errore iotre modi.

Il primo che Christo parlando del spirito  
santo Ioannis decimoquarto disse. Quia pa-  
tre procedit il qual e procede dal padre.

Il secondo inducono Ioanne. I. nasceno el  
quale dice spiritum sanctum ex patre dici-  
mus & spiritum patris nominamus. Ex filio  
autem spiritum non dicimus. Desimo el ipso  
ritofanto dal padre & nominando spirito dal  
padre. Ma non il decimo spirito del figliolo.

Terzo si arguisse se il spiritofanto proce-  
de perfettamente dal padre. Dunque e cosa  
superflua che proceda dal figliolo.

Al primo risponde Thomas nel quarto  
della summa contra gentiles. cap. xxy. E alla  
prima parte. q. lxxii. Quod propter unitatem  
essentia: quod in scripturis de una persona di-  
citur de aha oportet intelligi nisi repugnet  
proprietas personalis ipsius etiam si addere-  
tur dictio exclusiua. Per la unita della essen-  
tia ogni cosa che nelle scritture si dice de u-  
na persona si intende de l'altra pur che non  
repugna alla proprieta personale, anchora  
che ce si giungesse la dictione esclusiua. On-  
de quando si dice Matthei. xi. Nemo nouit fi-  
lium nisi pater. Nullo cognosce el figliuolo  
eccetto il padre, e nondimeno dalla cognou-  
ne del figliolo non si esclude esso figliolo nel  
spiritofanto, donde se nel euangelio si dice  
se che il spiritofanto non procede eccetto  
dal padre non per questo se intendaria che  
non proceda dal figliolo perche questo non

repugna alla proprietà personale del figliuolo. Et non e da marauigliare se Christo disse che il spiritofanto pcededa il padre non fatta di sementione perche esso ogni cosa refes-  
 risse al padre dal quale ha cio che ha, come quando dice iohannis septimo. Mea doctrina non e il mea, sed eius qui misit me patris. La mia dottrina non e mia ma del padre il quale mi ha mandato. E così adas volte usa tal parlare per denotare come nel padre e la auto-  
 ta del principio lenza, pero di similitudine della equalita. Anchora Christo dimostro como esso con il padre e uno principio del spiritofanto quando lo il domino spiritofanto della verita. Et se medesimo disse nerita iohannis decimo. Ego sum uia ueritas & uita. Io son uia uerita e uita. Proterea il spiritofanto fu mandato dal figliuolo iohannis quintododemo. done disse Christo. Cum uenerit paracletus quetu ego mittam uobis, E il mittente che manda ha alcuna autorita in quello chi e mandato. Bisogna dunque dire che il figliuolo ha alcuna autorita per rispetto del spiritofanto laquale non e di maggioranza o superiorita, ma solo di origine, e si alcuno dicesse che anchora il figliuolo e mandato dal spiritofanto como esso dice per iohanna al cap. quinquagesimo sexto. Spiritus domini super me euangelizare pauperibus misit me. il spirito del signore sopra di me mi ha mandato euangelizzare alli poveri. Risponde Thomafo che il figliuolo e mandato dal spiritofanto secondo la natura adotta. Ma il spiritofanto non piglia natura creata che secondo quella si possa dire mandato dal figliuolo ouero hauere autorita el figliuolo per rispetto di esso spiritofanto, pero che il figliuolo ha autorita al spiritofanto per rispetto della persona terza.  
 Et al secondo argomento di greci liquali al legono Damasceno. Dice Thomafo che in questa parte non e autentico, auenza che molti l'escusano con dire che esso non il tenne amando, ma così forte salua ueritate opinando.  
 Et al terzo argomento di greci dice Thomafo che non e in persona che il spiritofanto proceda dal figliuolo poi che procede perfectamente dal padre, ma anchora e necessario per

che e una uirtu del padre e del figliuolo. Et ogni cosa che dal padre e necessario che sia dal figliolo pur che non repugna alla propria personale, cioe alla filiatione. Il figliuolo non e da se auenga che sia dal padre. Dunque il padre e il figliuolo son uno principio del spiritofanto per la unita della uirtu como tre persone son uno principio della creatura e producono la cō una attione. Et la terza opatione contraria al spiritofanto fu di alcuni heretici hgli dissero che il spiritofanto nō e egale al padre e al figliolo pche il padre po generare figlioli e il padre e il figliolo possono ispirare il spiritofanto, et il spiritofanto nō po generare il figliolo ne possire il spiritofanto dunque non e egale a loro. A questo risponde Alessandro nel primo della summa. che e una medesima potentia del padre per laquale genera e del figliolo che possa essere generato. E così una potentia del padre e del figliolo per laquale ispira il spiritofanto e del spiritofanto che possa essere ispirato. A questo proposito dice Thomafo alla prima parte. q. lxxi. artic. vi. in responsione ad tertium. si come una medesima essentia laquale e nel padre e punita e nel figliolo e filiatione. così una medesima potentia e per laquale il padre genera e per laquale il figliolo e generato. Et così e del spiritofanto como e detto.  
 Et Come si pone missione o mandare nelle persone diuine e del tempo quando fu mandato alli apostoli il spiritofanto e in che modo li fu mandato. Cap. III.

**I**l terzo misterio a dichiarare del spiritofanto si chiama missione, doue ne occorre a considerare tre cose.  
 Et La prima si se deue ponere missione o mandare nelle persone diuine.  
 Et La seconda del tempo quando fu mandato alli apostoli il spiritofanto.  
 Et La terza comoli fu mandato inuisibile segno.  
 Et Alla prima consideratione noi habemo a tenere firmamente che si pone missione in diuinus. Onde Paulo disse ad Galathas al. iii. c. Misit deus filium suum natum ex muliere. Mando Dio il suo figliolo nato dalla donna. e in questo medesimo capitulo. Misit deus spiritum suum

sol in corda nostra. Mando dio il spirito del suo figlio al nostro cuore. E Christo Ioan. iii. cap. Ait deus filium suum in mundum. Mandando dio el suo figliuolo al modo. E al. vi. cap. Misit me ut uisus pater. E Ioannis. xlii. Para chytus autem spiritus sanctus quem mittet pater etc. ut in themate. Fu mandato dunque il figliuolo e mandato il spiritofanto. E questa missione per rispetto del mandato non porta due cose, cioè emanatione inquanto una persona emana e procede da l'altra. E manifestatione per effetto. Pero dice Ang. al. i. lib. de Trinita. Mitti est cognosci esse ab alio. Et quia pater omnino, id est omnium dicitur missus. E per intendere più chiaramente si è da notare secondo Bonauentura alla. xy. distinto. del primo che la missione o mandare nelle creature ha rispetto a tre cose. cioè.

1. Primo al principio.

2. Secondo al termino.

3. Terzo al mezzo ouero mandato.

Primo quanto al principio ouero a chi manda, si possono considerare tre cose ouero che quello chi manda dal essere alla cosa mandata, e così e mandato il raggio dal sole, ouero perche li dà la uirtù, e così e mandato il dardo o saeta da chi il gitta. Ouero perche li dà la autorità e surdittione, e così manda uno amico l'altro. In questo modo la missione del spiritofanto si pone in diuinitis, pero che e mandato dal padre e dal figliuolo, cioè che da quelli ha l'essere e la uirtù e l'autorità di operare. Secondo la missione quanto al termino po essere in tre modi, perche alcuna cosa po esser mandata per quietare e posarsi, come la pietra quando si getta a basso. Ouero po essere mandata per essere hauuta, e posseduta come si manda el dono. Ouer anchora si manda ad operare alcuno effetto. El spiritofanto dunque e così il figliuolo e mandato per habuere per gratia in alcuna anima. E per essere posseduto etomo e dono, e per operare alcuno effetto. Terzo la missione quanto al termino in le cose create pone tre conditione de l'operazione laquale non conueneno alle perso-

ne diuine.

La prima e la separatione perche il mandato e messo si separa e parte da chi il manda. Come se io mando uno messo a Roma quello si separa da me perche Roma e distante da me. Ma quello non e in diuinitis perche dio mittente in ogni loco. E pero dal mittente al messo ce e alcuna separatione locale.

La seconda conditione della missione in le creature e l'aggiunctione in chi e mandato per la differentia del mittente al mandato perche il mandato differente dal mittente in substantia. Ma nelle persone diuine non ce e substantiale differentia. E pero tutte le cose son di eguale nobilita in chi manda e in quello che e mandato.

La terza conditione e la mutatione quando uno e mandato si muta per la distantia da quello che il manda. E perche in diuinitis quello chi e mandato e in ogni luoco con quello chi manda pero non ce e mutatione ma productione di alcuno effetto di nouo. Onde concludemo con Thomaso alla prima parte. q. xlii. Che in diuinitis non si pone missione secondo moto locale ne separatione, ma solo diffinitione di origine, ne po essere la minoratione perche eguale dignità & sapienza e in quello chi manda e in quello chi e mandato. La seconda cosa da considerare circa la missione del spiritofanto e del tempo quando fu mandato alli apostoli in signo uisibile. E a questo dice Luca Actum. ii. cap. Dum compleretur dies penthecostes. Quando erano finiti li di della penthecoste a pentha che uol dire cinque, e cosse cioè dice quassì cinque uolte dieci quasi cinquanta di da poi la resurrettione di Christo. E questo fu figurato nel uecchio testamento. Primo quando poi che Moise libero da Egitto el popolo iudaico il quinquagesimo di, descese dio in specie di fuoco al monte Synai e dette la lege a Moise. Secondo da cinquanta in cinquanta anni si dauano molti benefici a quello popolo come si nota leuit. xxv. cap. E come in quello iubileo si perdonauano li debui così per la gratia del spirito

fanto descendente alli apostoli si perdonas-  
 so alli penitenti li peccati. Et come in quel-  
 lo iubileo li serui se faciono liberi, così il spi-  
 ritofanto libera dalla seruitù del diavolo. Et  
 uenue il spiritofanto in dominica che corre  
 spūde alla creazione del mōdo fatto in quel-  
 lo di come canta la chē. sia. Et era anchora  
 quando discese il spiritofanto la hora de ter-  
 za si perche il spiritofanto e la terza perso-  
 na nella altissima trinita. Si perche si tenne  
 che li primi nostri pretri peccaro e perdeo  
 la gratia nella hora di terza come dice Als-  
 berto nel cōpendio della Theologia al pri-  
 mo libro. Si anchora per dimostrare che  
 nel terzo stato della generatione humana fu  
 diffusa copiosamente la grātia. E a quello li  
 dottori il primo stato e della lege di natura  
 d'Adam insino a Moise. El secōdo della le-  
 ge scritta da Moise insino a Christo. E il ter-  
 zo della lege della gratia da Christo insino  
 alla cōsumatione del numero dell' electi.  
 ¶ La terza cosa da considerare in che ma-  
 do fu mandato il spiritofanto alli apostoli. E  
 a quello dicono li dottori che il spiritofan-  
 to fu mandato alli apostoli. ¶ Prima inuisi-  
 bilmente, e questo fu quando furono chiamati  
 alla sequella di Christo e al apostolato, alho-  
 ra li fu dato el spiritofanto per loro iustifica-  
 tione e personale perfettione. ¶ Secondo li  
 fu dato el spiritofanto quando li mōdo xpo  
 a predicare inn uizi la sua passione, e dette li  
 potētia a sanare li infermi e fare miracoli  
 Matt. 10. 1. ¶ Tertio quando poi la re-  
 surrectione Christo li a sparre e fusione fia-  
 ro e disse. Accipite spiritum sanctum. Piglia-  
 te il spiritofanto accio che fusseno ministri  
 della sacrame nti e perdonassero li peccati. E  
 secondo August. quello fiato corporeo non  
 fu la sustantia del spiritofanto, ma uno signo  
 a denotare che il spiritofanto non solo pro-  
 ce de dal padre ma anchora da esso figliuo-  
 lo e spiritofanto in quelle parole non si pōt  
 Ma ne il dono del spiritofanto si che si intē-  
 da pigliare il spiritofanto cioè il dono del spi-  
 ritofanto. E così espone Philippo di monte  
 Calerio nella epistola sopra iohanne, e nel di

della penthecoste fu mōdato il spiritofanto  
 alli apostoli in unguento uisibile per darli intelli-  
 gentia delle scritture notitia di tutte lingue  
 audacia e fortezza cōtra ogni tormēto e sti-  
 cacia a cōuertire le gente uirtu di fare infra  
 colli e fermezza cōtra i peccati e abusi tanta  
 di gratia per plenitudine di redūdantia ad  
 altri. In che modo fu questo li declara Lucas  
 24. 49. cap. come stauano li apostoli e discipuli  
 tutti insieme come haui ordinato Christo  
 quādo salì in cielo. Luc. ult. cap. che li disse  
 aspettate nella citta mētre sarete pieni della  
 uirtu di dio da alto. e così stauano nel cen-  
 culo uigiliati alle orationi desiderosi a riceue-  
 re quello amōssissimo dono del spiritofanto  
 a loro promesso. Et perche dice il testo ch'  
 erano sedati nō si deuē pigliare per il se de-  
 re ma per il stare, sedētes idē manētes, co-  
 me espone Nicolo de Lira. E così qsto uera-  
 bulo se piglia nel Deuteronomio al secōdo  
 cap. Sedatis in caedes multo tempore idē  
 mansistis. Stando dūque quelli electi tube so-  
 nare della nascēte Chēsia si sente subito un  
 grā suono come di uno uehemēte spirito di  
 uento o tuono e impi tutta quella casa ap-  
 parseno uisibilmente a tutti loro certe lingue  
 como fiamme di fuoco sopra li capo di ogni  
 uno di loro e furono infoccamēte pieni di spi-  
 ritofanto. E incomenzaro a parlare con uari  
 ril linguagi come l'inspirano il spiritofanto.  
 E sentēdo qsta uoce molti se mossero a ue-  
 dere tāta nouita. E per questa uoce si intēde  
 quello suono uehemēte fatto nella casa oue  
 ro la grā uoce de li apostoli liquali lassaro el  
 pristino timore laudauano ad alta uoce con  
 gran seruire la Chēsia benedetto. Erano  
 allhora in Hierusalē huomini indei religiosi  
 cioè diuoti nel culto di dio di ogni natione  
 sotto il cielo liquali erano cōuenti per la fe-  
 sta solenne di indei perche come dice Nico-  
 lo de Lira qsti indei liquali meno Salama-  
 nasar Re de li Assiri non tornarono in indea  
 tuita di Babilonia rimasero o per amore di  
 figliuoli o de possessione acquistate in quel-  
 la patria. E altri pigliate da antiocho Re di  
 Greci e dispersi in piu prouince nō tornare



in iudea. Ma alcu di lor più diuoti si sforza-  
uano uenire in Hierusalē alle feste solēne. E  
quelli si condussero alli apostoli o in q̄lla cas-  
sa o in altro loco publico liq̄li nati mo uno  
mo un'altro in diuersi idiomiati laudauano  
Christo signore della gloria q̄lli che li odia-  
uo stauano dupefatti e marauigliandose di-  
ceno. O nō sono questi Galilei liquali par-  
lano. E come noi hauemo odiata la lingua  
cō che si parla danc semo nati Parthi, Mē-  
di, e samite, e quelli che habitano in Mesopo-  
tamia, in iudea, in Cappadocia, in Ponto, in  
Phrigia, in Pamphilia, in Egitto, in le parte  
de Libia verso la citta Cirenica e li forestie-  
ri Romani così ditti forestieri perche uenia-  
uo per mare dalla lōga iudee et profeliti q̄lli  
di Creta di Arabia hauemo oditi rostore  
parlare cose grāde di dio col nostro lingua-  
gio. Et cōd si marauigliuano dicēdo l'uno  
a l'altro che cosa ē q̄lla. Alcuni diciano che  
erano imberiacchi. Alhora si leuo Pietro e  
predico dimostrandō come hauiamo recepu-

to il spiritofanto e allego come etā stato pro-  
phetato di ioele, e cō tanta efficacia e seruo-  
re prediro la passione resurrettione e Ascē-  
sione di Christo che quelli che stauano a odi-  
re si cōmossero e dāsaro a Pietro e alli apo-  
stoli apparecchiati ad obedire o fratelli che  
habbiamo da fare. E Pietro rispose poeniten-  
tia agite & baptizate tur unusquisq̄ uestru. i. a  
re penitētia & ognuno di uoi si battezze, e co-  
nō in quello di si cōuertirōno circa tre milia  
persone come anchora diseno al primo ser-  
mone di q̄sta opera. E in q̄llo anchora dūta  
famēte dimostrarō quante uirtu op̄ero la  
gratia del spiritofanto mediante la predica  
delli apostoli. Pero noi ce douemo apparec-  
chiare cō humilta fede e cōpunctione e diuo-  
tione pregare il padre e el figlio che ce man-  
dino il spiritofanto a l'anima cō li dono del-  
la sua gratia per la q̄le possiamo cōseguire  
q̄lla beata uita in qua Christus dei filius cū  
patre & spiritofanto uiuit & regnat deus  
per infinita secula seculorum. Amen.

**¶ Della persecutione asperissima laquale fara Antichristo alla Chiesa Santa di  
Dio e alla christiana religione.**

**Sermone XXXI.**

**E**Rit enus tūc tribulatio tua  
erga qualia non fuit ab initio  
mundi ulque modo, neq̄ fiet. uer-  
ba sunt redēptoris nostri. Matt.  
xxviii. capit. Bisogna da tēpo in  
tēpo, da etā in etā, da generatio-  
ne in generatione publicare al  
populo christiāo la crudele per-  
secutione della chiesa laq̄le fa-  
ra figlio iniquo e pessimo. Antis-  
christo accio che q̄lli liq̄li si tro-  
uaranno in tale tēpessolo tēpo si  
trouano proueduti e armati cō  
il scuto della fede. E per la diuol-  
gata nouella del aduenimēto di q̄llo cōtra-  
rio a xpo il possano cognosce e seduttore in  
ginatore tirano e inimico de la uerita. Pero  
in questo sermone noi ne diemo alcune co-  
le utile e necessarie. Done proponeremo a  
dichiarare tre miserie.

**¶ El primo di nerita.**

**¶ El secondo di qualia.**



**¶ El terzo di uicinita.**

**¶ Come deue antichristo puenire a per-  
seguare la Chiesa e la sedē di  
Christo e questa uenta si pio-  
ua per le scritture. Cap. I.**

**I**L primo misterio a dichiarare la uerita  
ta della uenuta di antichristo laquale si  
conferma per le scritture e testimonij di

rusalem. Et erano tre ordini nella sua bocca  
cioe tre regni giunti insieme el regno di Cal  
dei, e quello di Medie l'altro di Persi. E di  
cianoli cioe a uno di releuati fu e m<sup>a</sup>gia &c.  
quando Am<sup>a</sup> & li compagni consigliauano  
al Re assuero. he uccideu le iudei. Hest.iii.  
cap. C La terza bestia era come leopardo, e  
haua quattro ale sopra di se & erano quat  
tro capi in questa bestia e fugi dala pote  
sta. Questa significa el regno de Alessandrio  
e delli Greci e resimigliaua al leopardo an  
male uelocissimo, perche Alessandrio presto  
fuggi uo tutto l'oriente. E la uarieta del leo  
pardo significa la diuersita di quelli che fug  
giu. E quattro ale significano quattro co  
se che furon in Alessandrio, cioe la fortezza  
del corpo l'animosita la largita e la industria  
co la quale uolaua uincendo l'inimici. Et heb  
be quattro capi q<sup>u</sup>o successori li q<sup>u</sup>li regna  
ro poi c<sup>o</sup> Ptolomeo in egipto. Seleuco in  
Siria. Antigono in Asia. Philippo in Gre  
cia. E fuit data la potesta cioe da Dio. C La  
quarta bestia era terribile o forte assai, la q<sup>u</sup>e  
significa l'imperio Romano, terribile per la  
crudelita usata contra martiri, miserabile per  
la sapientia humana, e forte assai per la pote  
tia. Et hauia li denti grandi de ferro, perche  
come il ferro doma li altri metalli cosi il re  
gno Romano domo tutti li altri regni. Et  
era dissimile alle altre bestie, perche auanzo  
la potesta e ferocita di tutte monarchie pre  
cedente. Et hauia dieci corne, cioe dieci Re  
o Imperatori Romani liquali perseguitaro  
christiani come pone Augustino ad apoc. de  
ciust. dei. cap. lii. El primo fu Nerone. El se  
c<sup>o</sup>do Domitiano. El terzo Trai<sup>o</sup>. El quar  
to Ant<sup>o</sup>io. El quinto Sciuero. El sesto Massi  
miano. El settimo Decio. L'ottano Vale  
riano. El nono Aureliano. E il decimo Dio  
cilitiano e Massimiano liquali regnaro insie  
me. Seguita Daniele. . Ahus conserget post  
eos & ipse potentior erit prioribus & tres  
reges humillabit & sermone<sup>s</sup> cōtra excel  
sum loquetur & sanctissimos conteret.  
Et putabit q<sup>u</sup> possit mutare tempora & les  
ges & tradentur in manu eius usque ad tem  
poris & tēpora & dimidium tēporis. Si leua

ra uno persecutore di Christo poi q<sup>u</sup>sti cioe  
anticristo. Et fara piu potēte a far male che  
l'imperatori prediti. Et humiliara tre Re,  
cioe suggiugara tre Re li piu potenti che si  
trouarano al suo tempo. Alcuni dicono se  
condo Nicolo de Lira che questi saranno il  
Re di Africa, il Re di Ethiopia, e il Re di  
egitto. E parlarà contra l'ecce<sup>l</sup>so dio, e oc  
cidera li santi dell'altissimo e pēfara de muta  
re li tempi cioe il corso e modo di uiuere e  
di mutare le lege, e fara secondo el suo uole  
re p<sup>er</sup> tre anni e mezzo c<sup>o</sup>si esponemo Augu.  
e Hier. p<sup>er</sup> tēpo per uno anno per tempora  
per dotam<sup>us</sup> e per mezzo del tempo per me  
zo de uno anno. Et al vii. cap. Daniele pro  
pheta l'auuenimento di Antichristo dicen  
do. Cum creuerint iniquitates cōsurget rex  
impudens facies & intelligens propositiones  
& roborabitur fortitudo eius sed non in ui  
ribus suis & supra q<sup>u</sup>a credi potest uniuersa  
uallabit & prosperabitur, & faciet & inter  
ficiet robustos & populum sanctorum secun  
dum uoluntatem suam & dirigetur dolus in  
manu eius & cor suū magnificabit, & in cor  
pia omnis rerum occidet plurimos. Et cō  
tra principē, principum cōsurget & sine ma  
nu conteretur. Quando saranno cresciute e  
moltiplicate le iniquita. Si leuara un re cioe  
anticristo impudēte, cioe senza uergogna  
a fare ogni male e intendera le propo<sup>s</sup>itio  
ne per il suo calido ingegno ha familiare cō  
roccio con il diuolo. Et fara grande la sua  
fortezza non per propria uirtu, ma per uir  
tu del diuolo permettendolo dio e piu che  
si posse credere che guastara ogni cosa e p<sup>ro</sup>  
sperara e fara secondo el suo uolere. E auan  
zara quelli robusti e fermi oella fede e il po  
pulo di santi secondo el suo uolere. E driza  
rassie el dolo e l'ingano nelle sue mane e ma  
gnificara il suo core. Et per la copia del the  
soro occidera molti e leuara cōtra il prin  
cipe di principi Dio. Et fara ucciso tēza ma  
no cioe di homo. Et una altra uolta Daniele  
le al x. cap. predisse la uenuta di Antichri  
sto in questo modo. adhuc alius tempus erit  
& faciet rex iuxta uoluntatem suam & ele  
uabitur & roagnificabitur aduersus omnem

deum & aduersus deum deus deorum loque-  
tur magnifica & dirigetur donec cōpleatur  
iracūdia. Perpetrata quippe est diuinitio &  
deum patrem suorum nō reputabit. Et erit  
in concupiscētiis fornicarū nec quēquam  
deorum curabit quia aduersum uniuersa cō-  
fuerget. Sana multo tēpo cioè di antichristo.  
E sarà antichristo scōdo la sua uolōta. E le  
uarrāse & magnificāra cōtra ogni dio. E par-  
lara manifestamēte cōtra dio delli dii. E di-  
zarāssi cioè per la sua superbia laquale ha  
uera effetta infino a tanto che sopra di esso  
sara adimpita l'ira di dio. Perpetrata e la di-  
finitione, cioè così e determinato nella pre-  
sētia di dio, e nō estimara dio di soi padri.  
E sera dato alle cōcupiscētie delle donne. E  
non fara stima di alcuno dio. E lenarāssi cō-  
tra ogni cosa, cioè cōtra dio e cōtra li homi-  
ni. Prophetizo anchora Ezechiele al trigesi-  
mo ottauo cap. di Antichristo alquale par-  
la come fusse presente in nouissimo annorū  
uenies ad terrā quā reuerfa est a gladio &  
congregata est de populis multis ad mōtes  
israel qui fuerant deserti. Ingiter hanc de po-  
pulis educta est & habitabunt in ea cōsiden-  
ter uniuersi. Ascēdens autem quasi tēpestas  
uenies & quasi nubes ut operias terram tu-  
& omnia agmina tua & populi multi tecū.  
hoc dicit dominus deus. In die illa ascēdet.  
sermone super eor tuū & cogitabis copita-  
tionē pessimam. Nel tempo nouissimo delli  
anni, cioè circa la fine del mōdo tu uenerai  
alla terra laquale e tornata dalla spata, cioè  
ad guastare la Chiesa laquale fu perseguita  
dalla spata. Primo di iudei e poi di tiras-  
ni infino a Constantino Imperatore. Et e cō-  
gregata di molti populi iudei & gētili. E cō-  
diuerati alli mōti de israel, cioè in iudea mō-  
tuosa laquale fu destrutta. primo da Caldel  
poi da Antiocho poi da Romani poi da  
sarraceni. Questa sarà piena di populi pers-  
e secondo Nicolo de Lira innanzi la uen-  
uta di antichristo li christiani da pū luochi  
ueneranno in iudea e spogliarāno la e habita-  
rāno in Hierosale m pacificamēte infino al  
la uenuta di antichristo. E tu antichristo sa-  
larai nella tua superbia e uenerai come uua

gran tempesta con molte niuite ad oscura-  
re e copire la terra tu & le tue gente & li  
gran populi che teleguitaranno. Quello ch  
dice il signore dio. In quello di saliranno  
superbi pensieri sopra il cuore tuo & haue-  
rai pessime cogitatione: Iohanne euangelista  
alla prima sua canonica al. ii. capitu. disse.  
Audistis quā antichristus uenit. Odistiue che  
antichristo ueneri. E l'anto Methodio mar-  
tire nel lib. elquale scrisse de tēporibus pri-  
mis & nouissimis dice. Veniet filius perditio-  
nis qui dicitur antichristus & putās qd sit de  
us exaltabit cornua eius nimis. Veneta il fi-  
gliolo della pditione e presumēdo di se che  
sia Dio essaltara le sue corne cioè le forze e  
la potētia assai. Questo Methodio e laudato  
da Hiero. nel prologo sopra Daniele e ne fa  
anchora mentione il maestro nelle historie  
scolastiche al. iii. ca. sopra il gene. De antechri-  
sto anchora dice Dam. nel. iiii. delle scie. De  
et scire quū oportet antechristū uenire. Cō-  
uic sapere che bisogna sapere che uēga anti-  
christo. et Aug. al. xxx. lib. de ciuit. dei al. ca.  
xix. Nō ueniet ad uiuos & mortuos iudeū  
dos xps nisi prius uenerit ad de uendens in  
anima mortuos aduersari. Et antichristus.  
Non uenera a iudicare xpo li uiui e li morti  
se prima nō uenera il suo auersario antichri-  
sto elqle seducera li morti ne l'anima per li  
loro peccati. Ma sopra tutti alegati di sopra  
a chi meritamēte si deue dare sede ce inter-  
uene la sentētia di xpo Iesu elquale disse a iu-  
dei. Ioā. v. cap. Ego ueni in nōie patris mei  
& nō acceperitis me. Alius ueniet in nōie suo  
& illū accipietis. Io ueni in nome del padre  
mio e nō mi haucti accettato. uenera un al-  
tro in nome suo e qlo accetterit. Ma alcuni  
fugeno qlla uerita dicēdo che nō uenera al-  
tro antichristo che qlli che son stati, e di qsto  
sono tre opinione. Et La prima che antichri-  
sti sō stato tutti e tūc heretici li qli hāno per-  
seguitata la chiesa di dio. E di qsti disse ioā.  
alla prima canonica al. ii. ca. Antichristi mul-  
ti sunt. E Hier. sopra qlle parole di xpo. Mar-  
the. xxxiii. ca. Multi ueniet in nomine meo di-  
centes. Ego sum xps. Ego reor oēs heretici  
ebat antichristos esse & sub nōie xpi doce-

per que cōtra Christū sāt. Io pēso che tutti heretiarche sono antichristi li q̄li sotto il nome di xpo insegnano le cose cōtrarie a xpo. e quantūque q̄lo sia uero che li heretici sia no antichristi nōdimeno uenera antichristo il quale sara peggior che quāti heretici si trouaro mai. ¶ La seconda opinione che antis christo fu Nerō el q̄le fece martirizare Pietro e Paulo e tātū altri e pseguito la chiesa. Ma a q̄lo si po dire che Nerone nō fu q̄lo anchilouero e scale del q̄le parlano le scritture sopra allegate, perche poi esso furono li altri crudelissimi pseguitatori del christiāno me anchora antichristo deue regnare tre anni e mezzo. e Nerone secōdo Horatio & eustropio regno. xiiii. anni piu che Nerone uel de se stesso. e antichristo sara occiso da l'angelo. Furon anchora altri liquali dissero che Nerone deue resuscitare e esso sara antichristo. et di q̄li dice Aug. al. xxx. lib. de ciui. dei. Multū mihi mira hæc opinatiō uidetur tāta p̄sumptio. Assai mi pare strana tāta p̄sumtione di q̄li che dicono tale pazzia. ¶ La terza opinione di altri li q̄li tengno che antichristo fu Macometti el q̄le ha sceminato tanto scandalo che una grā parte della gēte na in p̄ditione per essere della sua dñata setta. Ma q̄ti si conuinceno pche la persecutione di macometti, e durata piu che. 900. anni, e quella di antichristo assai piu tēpēiosa e iuriosa deue essere breue. Onde Christo disse Matt. xxviii. Nisi breuiati fuissent dies illi nō fieret salua oēs caro. Se nō si abbreviasseno quelli di nō si saluaria ogni carne secōdo Nicolo de Lira non si deue intendere che al tēpo di antichristo habbino essere piu breui e piccol: si di che sono mo per la quantita del die causata dal moto del Sole el quale e unī forme. Ma piglia qui il di per il tēpo perche il tempo di q̄lla tribulatione sara breue come e ditto poco innanzi. e pero concludes mo con Paulo alla. ii. ad Thēsalonicensēs. al secōdo cap. Reuelabitur ille homo peccati filius perditionis qui aduersatur & extollitur supra omne quod dicitur &c. Apparira quell'huomo di peccato figliol di perditione cōtrario ad ogni dio per la sua superbia.

« Delle pessime condizioni di Antichillo  
cioè della natività e della ingratitudine po-  
resta ha fare male. Cap. 11.

**I**l secondo misterio a dichiarare si chiama qualita, dove sono da considerare tre condizioni di antichristo.

«La prima de la sua natiuita.

Q La seconda della sua malignità.

«La terza della sua potestà.

¶ La prima della natiuita.e qui alcuni uole-  
riano sapere doue nacsera antichristo .e pa-  
re che la glosa sopra l'epistola ad Thessalo-  
nicenses dica che nacsera in Babilonia. et co-  
si pare che dica Hieronimo sopra Daniele.  
e di questa Babilonia parla Hieronimo so-  
pra xi.cap. Maia Babilone e metropoli ca-  
decoru colius muri.xvi. milia passuum erant  
per quadratū ab angulo in angulū quod est si-  
mul latitū.ubi que erat turris i altitudine triū  
millium passuum. Babilon e la principale ci-  
ta di caldea laquale era in circuito. lxxii. mi-  
lia grande quadrata e in ogni quadro erano  
sedecce miglia . e la era la torre alta tre mi-  
glia e Isidoro al.xv.lib.del l'ethimologie di-  
ce. Primus post diluuiū.Nēbroth gignas by-  
lone urbē. Mesopotamiae fundauit. Hanc  
semiramis assyriorū regina amplauit. Poi il  
diluuiio.Nēbroth gignē tūdo la città di B-  
abilonia , ma in Mesopotamia laquē fu poi  
ampliata da Semiramis regina delli Assyrii.  
e come pone ancora Isidoro al.xlii. lib.del  
l'ethimologie. p la dignità di qlla città. Asi-  
cōra e chiamata Babilonia tutto caldea la  
Mesopotamia e l'Assiria Ma nō fo cōe sia  
uerissimile che i Babilōia habia a nascere an-  
tixpo, laquē fu disfatta da Ciro re di medie  
Dario re de gli suo barba, o cioe Paulo Hos-  
rosio al.ii.lib.dice.Babylōe tēpore a Ciro  
rege subuersa est quo primū roma Tarqui-  
niorū dominatiōe liberata est babi'onia.Fu  
dellrutta da Ciro i qllō tēpo che roma fu li-  
berata da Tarquinio superbo vii. Re de ro-  
māi. Poreriasi dire che fusse poi reedificata  
nō pero cō qlla dignità e bellezza di prima  
niēte dimeno del loco della natiuita di anti-  
christo si ne' po parlare più. pressio opinādo  
che affirmādo.e tanto Metodio dice che na-

feera in Corrozzia & fara nutrito in Beths-  
 layda. E quistūque si dica così del luoco del  
 la sua natiuita diuersamente. niente dimeno  
 quanto alla origine e la comune opinione  
 per la prophetia di iacob che fara della gen-  
 te di iudei. ¶ La seconda conditione laqua-  
 le fara da cōsiderare e della malignita di an-  
 tichristo doue e da tenere che sera il più ma-  
 litioso, uizioso, iniquo, scelerato, e maluioso  
 huomo che quanti ne furon mai al mondo.  
 Ma qui alcuni domandano. Vtrum erit dia-  
 bolus incarnatus. Si fara diuoluo incarnato  
 si che habbia essere, nona medesima persona  
 e diuoluo. e paria douere dire che si, perche  
 di esso dice Damasceno. Homo ex forma-  
 tione generabitur & suscipiet omne actum  
 Satianz. Sara generato huomo da fornica-  
 tione e pigliara ogni atto e costume di Sa-  
 thana. E Gregor. xvi. lib. Moralium. Caput  
 iniquorum diabolus est qui ultimis tempus-  
 ribus illud uas perditionis ingressus anti-  
 christus uocabitur. El capo delli iniqui e il  
 diuoluo elquale nelli ultimi tempi entrara in  
 quello uasodi perditione e chiamarasse an-  
 tichristo. Contra e la sentētia di Hieronimo  
 elquale sopra il. vii. cap. di Daniele in quelle  
 parole. Ecce oculi hominis erant in cornu il-  
 lo dice. Non putemus iusta quorundam op-  
 inionem cornu illud. i. antichristū diabolū  
 esse sed unum de hominibus in quo Sathan  
 habitaturus est corporaliter. Non pensamo  
 secondo la opinione de alcuni che antichri-  
 sto sera diuoluo ma che fara homo in chi ha-  
 bitara il diuoluo corporalmente. E questo  
 non per assumptione o unione nel supposito  
 perche inconueniente qualunque supposito  
 creato possa assumere natura extranea co-  
 me fece il supposito increato in Iesu bene-  
 detto. E pero le parole di Damasceno e di  
 Gregorio si deueno intendere che il diuoluo  
 lo possederà totalmente antichristo nel ani-  
 ma e nel corpo. E di questo disse Damascē.  
 Præfatus dens iniquitatem futurā uolun-  
 tatis eius concedet in eo habitare Sathanā.  
 Sapendo Dio e preuidendo la iniquita del-  
 la sua uentura uolonta permetterà che hab-  
 bia in Sathana. Dunque fara uero e puro

huomo alquale anchora Dio dara l'angelo  
 bono in guardia da dio creato bono (con-  
 do natura, poi maligno per sua uolonta.

¶ La terza conditione di antichristo e la  
 potestà. E di questa serue Greg. alexand. lib. di morali. Sicut enim ex drus arbuta cas-  
 tera in altum crescendo deferit. Ita etiam an-  
 tichristus mundi gloriam temporariter obti-  
 nens mensuras hominum & honores culmi-  
 ne & signorum potestate transcendet, Spiritus  
 in illo est qui in sublimitibus positus pos-  
 tentia nature suæ non perdidit uel deiecit,  
 cuius iccirco uirtus nunc minime ostendit-  
 tur, quia dispensatione diuine fortitudinis li-  
 gatur. Come el cedro quello arbore così  
 chiamato auanza la altezza di tutti li altri ar-  
 bori, così antichristo obtenera per pecco tēs-  
 po la gloria del mondo e lo percherà la mē-  
 sura e li honori delli huomini con gran si-  
 gnoria e potestà di signi. E questo perche la  
 ramulae assai familiare quello spirito mali-  
 gno elqual carato dal cielo non perde la  
 sua naturale potentia laquale mo non la po-  
 uate impedire per dispensatione diuina, e  
 alhora come dice Ioanne al apocalip. per-  
 metterà dio che sia solta quella potestà per  
 merito di boni christiani fideli & patienti &  
 per iusta punitione di increduli & legeri e  
 uiziofi. e secondo notano li santi pigliara la  
 impresa del mondo e farase adorare per  
 Dio e guastara la christiana religione con  
 tre gran potestà.

¶ La prima di ferocie e numerosi esserciti.

¶ La seconda di appatenti miraculi.

¶ La terza di thesori inestimabili.

¶ La prima gran potestà, fara nelli ferocie e  
 numerosi esserciti con liguali in breue spa-  
 cio uincerà tutti Re e signori del mondo. e  
 a questo proposito dice santo Methodio.  
 Reservabunt portæ calpiz in lateribus a-  
 quilonis & gentes ille gog & magog ueniet  
 & concutietur omnis terræ pre timore eor-  
 um & expavescent omnes homines qui ha-  
 bitant super faciem uniuersæ terræ & abse-  
 dent se in montibus & spelancis a cōspectu  
 eorum. Si aperirano le porte calpiz nelle  
 parte de aquilone e quelle gente gog e ma

gog uelirano fuora e tremarano per paura tut  
ta la terra e tremarano tutti li huomini e  
molti si ascōderano in le spelūche e nelli mō  
ti scōdo serue el masiro nella historia sco  
lastica. Arriuando Alessandro magno alli  
mōti caspij, oltra li q̄lli in uno parte stauano  
q̄lle .x. tribu le quale ce hauiā colocate Sal  
manasar re delli Assyri come si serue alui.  
libro delli Re.xvii.cap. E non possiano par  
tire per il mare in nauigabile da una parte e  
da l'altra per li mōti. E alcuni dicono per la  
regina di Amazoni laq̄le insino al di d'hog  
gi tēne stretti li passi. quelli sentēdo Alessan  
dro esserli uicino mandaro a supplicare che  
l'aiutasse e donasse licentia che si potessero  
partire e tornare in giudea alla patria loro.  
E domādādo Alessandro perche stauano la  
ritenoti li fu risposto e hauīao offerro lor dio  
e per punitione li hauiā dati in mano de Sal  
manasar el quale li hauiā collocati in quella  
cauitate alhora Alessandro disse che nō uo  
lia cōtrariare a dio e uolēdo fare un muro  
da un mōte a l'altro per chiuderli tutti uis  
de che nō ce bastauano le forze huāe pre  
go dio d'Israel che supplisse esso. E così per  
miracolo si cōgiūsero li mōti altissimi luno  
cō l'altro liquali si apirāno al tēpo di antis  
christo e uelirāno quelle gēte in grā moltiti  
dine le q̄le si accostarono ad antichristo a chi  
esso dara ad intendere che e il uero messia e  
che e dō omnipotēte e farasse circūeldere  
pēr farsi bē uolere e cōdere da iudei. E ben  
uero de q̄lle gēte goge magog ne son uarie  
opinione. Aug. al .xxx. lib. de ciuita. di dice  
che alcuni suspicāno che p gog se intēdeno  
gette magog massageri gēte attē alle guer  
re. Vn'altro disse che gog e il nome pprio  
di antichristo magog e il nome del secondo  
figliolo de iapheth Gene.xc.a. Ma Aug dice  
che goge magog nō si pigliano p alcuna de  
terminata gēte, ma p tutti coloro hōi legul  
tarāno antichristo nelle bataglie. E tātō uol  
dire gog q̄nto e oia coperta e magog disces  
peria pche perse guitara la chiesa ne la quale  
stara cōpto el diuolo, e poi discopertamēs  
te cō le guerre uolētēte e tormētē tale fara  
la sua potētia nelle arme e guerre che nō fu

niēte in cōparatiōe di q̄lla la potētia di No  
h e lq̄ e come recita Iuliano acquilol'impe  
rio delli assiri ne q̄lla di greci cōtra Troiani  
laq̄le fecero in .x. antecōdo Pirigio da res  
ne q̄lla di Ciro e Dario cōtra Babilonia ne  
q̄lla di Romani cōtra tutto l'mōdo, ne q̄lla  
di Annibale cōtra Romani, ne quāto son sta  
te ne farāno insino al suo tēpo. E usara cras  
decha maudita cōtra chi li fara resisētia al  
tramēte rbe fece Antiocho cōtra iudei. i.  
& .2. Machab. ne Annibale cartaginese cōs  
tra Romani ne Cimbr theutonici germani  
& galli dell. q̄li recita Paulo Orosio al .v. lib.  
che uolēdo col loro cōstinguere el Romano  
Imperio fu mādato cōtra loro Manlio con  
l'esercito doue Romani presso al fiume ro  
dano furo uinti & fracassati & fu ucciso Mās  
lio e doi soi figlioli, e uccisi del esercito che  
mila solamente .x. ne scāparono, poi q̄lli uin  
citori entrarono alli pauglion e rēde di quel  
li morte, cio che trouaro argēto oro gioie  
e simile gittaro in fiume. E l'armature loro  
tutte le spezzaro li cauali li gittaro in fuis  
me, sicche nel uincitore uolse cognoscere pre  
da nel uinto misericordia. Ma l'anno seguen  
te tornādo uittorioso Mario di lugurtha fu  
mādato cōtra q̄lle q̄le fūdo alle māe nella bat  
taglia ne furo occisi .70000. e presi .100000.  
Pare che sia uno terrore sentire la furia e fe  
rocita del Taburlano re di Tartari el q̄le fu  
al tēpo di Bonifacio .9. q̄lo cō le guerre fu  
biugo Giberi, Albani, Medi, Persi, Armeni, e  
altri popoli. poi passo il fiume e usate con  
400000. cauali e .400000. piede piglio  
tutta l'asia minore e il grā turcho chiamajo  
Paziete il q̄le cōdusse seco incatenato con  
catene d'oro. poi ando della dal fiume Ta  
nar insino al Egitto e pigliodisse Smirna,  
Anthiochia, Sebastia, Tripoli, Damasco e  
molte altre citta disfec Casa e fece colesu  
pēde per tutto E quādo ponia campo ad al  
cuna citta. El primo di staua in un pauglio  
ne biaro. El secōdo di rosso El terzo negro.  
E se q̄lli assediati si rēdiano il primo di era  
no tutti salui. E se nō se rēdiano il primo ma  
il secōdo uccideua tutti p̄cipali. E se aspet  
tauano il terzo di, o se li pigliaua per forza

ogni cosa mōdaua a fuoco e fīama e tutti fa  
cia andare p taglio di spata. Per tornare dun  
que ad Antichristo cōcludemo che fīara vit  
toriosissimo nelle battaglie e pīssimo, cons  
culcava tutto el mōdo. ¶ La secōda potētia  
di Antichristo fīara di apparēti miraculi e di  
q̄li dice Paulo alla i. ad Thēsalonē. al. ii.  
c. *Curus aduētus erit in operationē satha  
niz in omnibus signis & p̄dignis, mēdaciis.*  
Sara la sua ue muta lecondo la operationē di  
Sathana in tutt'inganni & p̄dighi mēdaci. Dos  
ue e da sapere come diue mo nelli sermoni  
pcedēti che il diavolo po deludere & ingan  
nare li sentimēti, po anchora fare molte cose  
le q̄le non possōno fare li huomini, & pero  
pareno miraculi. Antichristo fīara molte co  
se p delusione e molte p uerita t̄aro esso quā  
to li soi p̄dicatori e chiamano se mēdace q̄li  
soi apparēti miraculi p la intētiōne sua de in  
gānare perche uolea dare ad intēdere che e  
dio. di q̄li segni disse Christo. Matth. xxiii.  
*Surgēt pseudo Chrīsti & pseudo p̄phete &  
dabūt p̄digia & signa magna in populo, ita  
ut in errore inducātur si sicut potēti et̄nēle  
sūt. Leuārānt salsi chrīsti & falsi p̄phete & fa  
rānt grā signa & p̄digia in populo, ita  
ut si possibile anchora errāntur li p̄destinati  
& electi.* secōdo Alberto nel cōpendio della  
Theologia li. vii. Antichristo fīara p arte ma  
gica che parlarano le statue e annunciarāno  
le cose nēture delle q̄le li diavoli haueno no  
ticia, fīara de seēdere fīame di fuoco sopra li  
suoi p̄dicatori e dirā che e il spīritolanto, fas  
nara e fīara sanare molti infermi & simile co  
se. ¶ La terza potētia di Antichristo fīara  
nelli thesori inestimabili. Hauerā t̄aro theso  
ro quāto ne uolera cō ille corrōpera gran  
gēte in modo che si fīara credere & adorare  
p dio dicēdo sem̄ male di Xpo della uirgi  
ne madre di tutti li santi apostoli martiri utr  
gini e cōfessori biassemādo e male dicēdo,  
doue se alcuni se marauagliano como e uerī  
simile che antichristo astuto & di grāde in  
gegno & intelletto uēga ad t̄ata pazzia che  
si uoglia fare tenere & adorar como Dio. E  
a q̄sto lo rispōdo che la p̄spēritā p̄sente quā  
do e assai imberbiata l'anima di miseri mortali

in modo che p̄sumeno dise medesimāz im  
itiano se della sua piccolezza e deificazio se  
medesimāz di q̄sto ue sono t̄ati esēmpli co  
mo si po autēticamēte uedere nelle historie  
in Daniele e iscritto al. ii. c. de Nabuchodon  
osor il q̄le fece fare q̄la statua doue fūte  
in adorato per Dio. e nō uolēdola adora  
re Anania, Azaria e Misael p non offēdere il  
uero Dio. Idolatrādo Nabuchodonosor si li  
fece andare innaci al suo cōspetto e miracū  
doli che li fīara gittare in q̄la tornace ardē  
te la q̄le era apparecchiata. Intra le altre pa  
role li disse. *Quis est deus q̄ uos eripiat de  
manu mea. Quale e q̄llo Dio che ui libera  
dalla mano mia, in tal modo plūmēdo orie  
che nō firmāua hauere superiore dio del cie  
lo, Recita anchora Iosepho di Car calligula  
quarto Imperatore di Romani huomo cru  
dele e auleno che salī in t̄ata supbia che man  
do la statua sua p tutto il mōdo accio che in  
q̄la fusse adorato como Dio e pche li iudei  
recusaro uolerla adorare. Mando uno clia  
mato Petronio eo lo esse cōto in iudea, ac  
cio che ponesse q̄la statua nel tēpio e uccis  
desse q̄li che ce cōtradiciāno. Narra di Do  
mitiano Imperatore, Paulo Horatio omo  
uēne a t̄ara pluntione d̄te stesso che uolia ef  
fere chiamato scritto e adorato Dio. Non e  
duncq̄ incōueniente che antichristo hauerā  
tale p̄funtione che uolera essere tenuto & as  
dorato dio c̄acceto che li fideli habbiano al  
cuno cōforto mādara d̄o dal paradiso terre  
stre Enoch & Helia h̄li p̄dicarāno contra  
antichristo e di Henoch si disse al. xlii. c. del  
ee elefīastico. Enoch placuit deo & trāslatus  
est in paradysum ut det gētibus sapiētiā.  
Enoch placet a Dio & fu trāslato al paradi  
so p dare sapiētia alle gentē, et̄oe p p̄dicare  
al tempo di Antichristo e di Helia p̄pheto  
Malachia al ult. c. e disse. Ecce ego mittā uo  
bis Helā p̄phetā antequā uenit dies domini  
magnus & horribilis. Ecco che io ui mandā  
ro Helia p̄pheta prima che uēga il di del si  
gnore grāde e horribile, et̄oe al tēpo de An  
tichristo prima che s̄rfacia il iudicio genera  
le. Questi poi larāno martirizati e cō la co  
rona del martirio salirāno alla beata uita. E*

poi tante cose fatte per Antichristo Iesu Signore del mondo l'uccidera o per Michael o per fulguro o fatta dal cielo. E allhora intesa la sua falsità si convertiranno li iudei e molti di quelli chi l'hauiano adorato, e propter Christum alla ciebla che sia pacifica e quieta, e così sarà la fine dannata di antichristo e i suoi seguaci perche tutte cose temporale del mondo ricchezze, solazi, e piaceri, grã dezze, e signorie presto mancano: eccetto il regno di Christo e di suoi eletti il quale durara in sempiterno como fu ditto a Damele al. vii. ca. *Suscipient autem regnum sancti dei altissimi & obtinebunt regnum usque in seculum & seculum seculorum.* Pighiaranno il regno di cieli li santi di Dio altissimo e possederanno sempiternalmente.

¶ Del tempo di Antichristo del quale alcuni dicono che passato e sia vicino e quanto tempo, sarà dapo, Antichristo infino al iudicio.

Cap. iiii.

Il terzo misterio a dichiarare di Antichristo si chiama temporalità. Doue ne occorreno tre difficultà.

¶ La prima perche alcuni hanno tenuto e predicato che antichristo e nato.

¶ E la seconda se il tempo de uenuta di Antichristo e vicino.

¶ E la terza quanto tempo sarà dapo antichristo infino al iudicio.

¶ Alla prima difficultà io rispondo che deus nostris, alcuni hanno predicato che e nato Antichristo e non sia trouato uero, ma l'hanno fatto per trafeone.

¶ La prima ragione e della leuita che questi legeramente si sono mossi ad accettare certe prophetie finte o interpretate a suo modo alcune prophetie nere e di questi propheti legierine dissemo nella sermoni precedenti.

¶ La seconda ragione e della iniquità laquale regna intro a christiani in ogni stato in ogni grado e conditione di persone. e per questo auenga si habbiano a temere li iudicii e flagelli di dio niente dimeno e fosse impossibly a iudicare che sia si piena la misura di peccati che per quella dio habbia da per mettere la tribulatione di antichristo. Que-

sta plenitudine l'hà a iudicare Dio. ¶ La terza ragione perche alcuni hanno predicato che antichristo e nato e non se trouato uero e la nouità. Dice Quid. in lib. de Porto, et quocumque nuntias charissima di tutte le cose. Però certi predicatori sotto specie di tirare li populi a deuotione hanno finte uisioni e predicati miracoli liquali non furo mai, o annunciatto male con dire l'hanno per reuelatione fatta a serui di dio, e simile cose em qsto modo si hanno formata la conscientia grossa, e auèga che non sia stato el uero che antichristo sia nato l'hanno affermato e ditto essere così di certo. Ma certo che uole predicare el uerbo di Dio deue attendere sopra ogni cosa fauorire la uerità e la scritura di uerità e guardarse dalle menzogne ouero bugie perche dice Augu. xxii. q. ii. al. c. *Primū. ad sempiternam salutem nullus duendus est opitulante mendacio.* Nullo si deue indurre ouero chiamare alla salute sempiterna mendacià la bugia. Dice la glossa. Putati el monacho dice che la sua regola e dolce laquale e aspera per indurre alcuno a farsi monacho.

¶ La seconda difficultà se il tempo della uenuta di antichristo e vicino e a questo io non so respondere si no che innanzi la uenuta di antichristo si recuperara Hierusalem e habitarassi da christiani como pone Nicolo de Lira sopra il. xxxviii. cap. *Fideles electi de terra promissionis per saracenos ibi retinuentur ante aduentum antichristi. iterum supra eodem trigesimo octauo cap. super isto cap. Nicolaus dicit ante aduentum Antichristi christiani de pluribus terris uenient in iudeam & capient eam & ibi pacifice habitabunt ad tempus & postea quasi al. xx. cap. E non solo si acquistarà Hierusalem, ma anchora Constantinopoli. E questo il disse santo Metrodio superius allegato che in quelli tempi l'imperatore delli greci starà in Hierusalem sette anni. E odendo il Re o Imperatore di Romani che Antichristo si apparecchierà andare contra Hierusalem in ce si conducherà con gran gente congiungerassi con l'imperatore di greci e andaranno in golgota doue Christo fu crucifisso.*

A ii



elisso e il Re de Romani si leuara la cora  
na dal capoe poi con deuotione spandera  
le mane leuandolo al cielo. E così renderà il  
spirito a dio. E alhora apparerà il segno de  
la croce in cielo e rimarà con l'esercito  
l'imperatore di Greci. E facendosi uicino  
Antichristo sarà alle mane con christiani li  
quali saranno uinti & espugnati. Si la recupera-  
zione di Hierusalem e di Constantinopoli  
si farà da qui a poco tempo per uirtu di dio  
il fa esso signore. Non però infino a mo non  
ce uidemo dalle parte nostre principio ne  
disposizione alcuna. Quello che sarà Dio e  
quando noi non il sapemo. E poco non pos-  
simo affermare che sia uicino il tēpo di An-  
tichristo. ¶ La terza difficultà era quanto  
tempo sarà d'apoi antichristo infino al iudicio.  
E secondo Nicolo de Lira sopra Eze-  
chiele al. xxxix. cap. e sopra il. xii di Danie-  
le alcuni dissero che saranno quarantacinque  
di, accio che li ingannati da Antichristo si  
possano tornare a penitente. E questo il de-  
ducono perche in Daniele è scritto che la  
ebhominazione di antichristo durarà di, mll  
la ducento nonāta, che fanno tre anni e mez-  
zo e dodici di e pigliasse il principio di que-  
sti anni non da quello tempo che incomen-  
zara d'apparere. Ma da quello tempo che  
sarà di tanta potestà che se farà adorare per  
Dio poi seguita Daniele. Beatus qui expe-

ctat & peruenit usq; ad dies mille trecentos  
trigintaquique. Doue appare che auanza  
no oltra li mille ducento nonanta, quaranta  
cinque di poi liquali rhi sarà stato fermo al-  
la sede o si pentirà sarà beati. ¶ Alcuni al-  
tri dicono che qui si piglia il di per l'anno p  
quello che dice dio al decimo cap. di Eze-  
chiele. Diem pro anno dedi tibi. lo ti ho da-  
to el di per l'anno. E così questi quaranta cin-  
que di se intendono quarantacinque anni. Ma  
questo non poslare con le cose dette, perche  
leguitaria che la persecutione di antichristo  
hauesse a durare mille ducento nonanta an-  
ni. E però saluo iudicio megliore, meglio e  
dire che solo dio sa quello tempo d'ur risse-  
re intra la dissipatione di antichristo e il iu-  
dicio generale. Però comandando Daniele  
l'angelo el quale li apparì sopra l'acqua del  
fiume Tigris che sarà poi queste cose bres-  
spose. Va de Daniel quia clausi sunt signatiq;  
sermones usq; ad praesentium tempus. Va  
o Daniele che son chiusi e signati questi ser-  
moni infino al tempo disposto da dio el qua-  
le non spetta a noi sapere. Dunque credimo  
quello che ce basta per saluare. E non uo-  
gliamo sapere più che bisogna. Non plus fa-  
pere quam oportet sapere accio che così ne  
faciamo digni della gratia di Dio. Qui uinit  
in secula seculorum. Amen.

¶ Della uerità del iudicio generale. doue con l'anima e con li corpi compariranno tutti li  
huomini del mondo tanto reprobi quanto li eletti. Sermone. X X X I I .

**V**idebunt filium hominis ue-  
nientem in nube cum pote-  
estate magna & maiestate. Ver-  
ba sunt Redemptoris nostri. Lu-  
ca. xxi. c. Stanno molti ostinati  
e duri nel mal fare e non se cura-  
no correggere & emendare la lor  
uita dissoluta, peroche si danno  
ad intendere che non saranno mai  
puniti de loro peccati e manca-  
menti. Ma questi si conuinciono  
per le parole di Christo dio in  
carnato piene di ogni sapientia.  
Esso e l'quale disse Matthei. xxii.



za: Multi sunt uocati pauci uero electi. A molti sono chiamati e pochi son li eletti. E llo narra la parabola notata da Matt. al. xlii. Concludendo como nella cōsumatione del secolo usciranno li angeli & separaranno li reprobos da iusti & ponerranno nel camino del foco cioè del inferno. E llo ne insegna como uenera cō grā potesta a iudicare tutti quati. e perche e adai utile la memoria di q̃so iudicio e alpero iudicio q̃le si ha uera da fare ho deliberato in questo sermone trattare della sua uerita la q̃le alli eccitati dal amore mundano pare una fabula o uero fictione, e per attendere mo solamēte a mostrare como e uero che si fara il iudicio seguitando Aug. il quale dice. al. xx. lib. de ciuitate dei. al primo cap. De die ultimo iudicii del quod ipse donauerit locuturi eum: asserturi aduersus impios & incredulos tanquā in edifiis fundamēto prius ponere. debemus testimonia diuina. Hauēdo noi a parlare del ultimo di del iudicio di dio quello che lui che inspira ranoledolo provare prima como nel iudicio damēto de le distio. Douemo cōtra li impii e increduli ponerci li testimoni diuini. e così noi inducere mo tre principali testimoni.

Il primo di propheti.

Il secondo di apostoli.

Il terzo di dottori.

Como li propheti predissero apertamēte che fara el iudicio. Cap. Primo.

El primo testimonio e di propheti. e in comēza l'obel quale dice al. xvi. ca. Fu gite a facie gladii. quoniam ultor iniquitatis gladius est & scito e esse iudicium. Fugite dalla faccia della spara, cioè dalla sententia dell'istemo iudicio perche quella fara uen detta delle iniquita. e sapiate che fara il iudicio, cioè q̃lo generale. e David nel salmo. ix. Cognosceatur dominus iudicia facies in operibus manuum suarum. comptzbenus est peccator. Conuertantur peccatores in infernum omnes gentes quae obliuiscuntur domini. Quoniam non in fine obliuio erit pauperis patietia pauoru non parebit in fine. Exurge domine confortetur homo iudicetur gētes in cōspectu tuo. Sara cognosciuto

il signore quādo fara il iudicio. E il peccatore fara iudicato secōdo le sue opere. Cōue tirāno li peccatori. & ioe iudicāno al inferno e tutte gēte smēcate di dio. Perche nella fine cioè al finale iudicio nō fara smēricato il pouero il quale in q̃la uita presentate pare abbandonato. E non parira nel fine la patietia di poueri amici di dio leuate cioè ti leuata tu signore Iesu con la tua patietia e nō si cōfortara homo a resistere & farāno iudicate le gēte nel cōspectu tuo. E al Salmo xcv. iudicabit orbē terraz in equitate & populos. iudicara el mōdo cōla iustitia e li populi cō la uerita. E al Salmo cix. iudicabit in nationibus implebit ruinas conuallabit caput in terra multoru. I. & torrēte in uia bibi. potēra exaltant caput. Christo iudicara nelle natione, & ioe in presentia di ogni natione empira le ruine, cioè delli angeli. E p che li hebrei in questo uocabulo ruina hāno cadanera che sono li corpi morti senza anime si po esponente cioè unira le aie alli suoi corpi, rōpera li rāpi le teste de molti, cioè delli dānati lui beue l'acqua del torrente nella uia le tribulatione della sua passione. Pero esaltara el capo dimōstrando la sua maestà gloriosa. E al primo lib. delli Re e scritto al secōdo ca. quello che p̃ spirito prophetico disse Anna. Dñs iudicabit fines terraz & dabit imperium regi suo & sublimabit cornu xpi sui. E il signore iudicara le fine della terra e dara l'imperio al Re suo, cioè Christo suo figliuolo e sublimara il corno, cioè la potesta di xpo suo figliuolo. E David al salmo. xcix. Deus manifeste ueniet deus noster & nō silebit ignis in cōspectu eius exardescet & in circuitu eius tēpestas ualida. Adnoras ultorū desursum & terram discernere potuū suum. Secondo Aug al. xx. lib. de ciui. dei al xxi. cap. Quelle parole sono ad litteram dīte del iudicio general e el quale seguita Nicolo de Lira così espon dolo. Dio uenera manifestamēte cioè orduto manifestamēte Re della gloria e iudice di tutti uenera cō dio e nō tarera quādo dara la sententia. E nel suo cōspectu apparet el diluuiū del foco il q̃le pcedera il iudicio. E di ritorno

a lui fara grãdissima tempesta la commotio  
ne di tutte creature chiamara el cielo, cioe  
li angeli da sopra e chiamara la terra, cioe  
tutti morti liq̃li resuscitaranno p discernere  
il populo suo. E isaia al xxxv. c. Ecce dñs es  
gredietur de lo o suouit uisitet iniquitatē habi  
tatoris terræ. Ecco che il signore, cioe iesu  
Chrislo ascera del suo loco, cioe del cielo em  
pireo uenendo al iudicio p uisitare le iniqua  
del habitatore della terra, cioe di peccatori  
liq̃li amano le cose terrene. E al xxx. c. Ec  
ce nomē dñi ueniet de longinquo. Ardēs fu  
ror eius & grauis ad portadū labia eius re  
pleta sunt indignatione & lingua eius quasi  
ignis deuorās. Ecco el nome del signor uen  
ne dalla lōga, cioe al iudicio doue era grã di  
sistia dal tēpo de isaia. E fara ardente el suo  
furore p il diluuiū del fuoco e fara graue a  
portare & sostenerlo le soi labre, cioe contra  
reprobi farāno piene de indignatiōe e la sua  
lingua come fuoco deuorante. Seguita isaia  
al ult. cap. Ecce dominus in igne ueniet. Q. ra  
si turbo quadriga eius reddere in indignatio  
ne furore m suū & increpationē suā in sūma  
ignis. Ecco il signore uenera in loco. E al suo  
carro fara como una gran tempesta, cioe li  
angeli esecutori del iudicio e rendera indis  
gnatione el suo furore, cioe l'effetto de la sua  
iustitia. E la sua increpatione, cioe la senten  
tia contra li reprobi fara in sūma di fuoco,  
del iudicio anchora propheta Daniele el q̃le  
disse al. vii. ca. Ecce cum nubibus cœli quasi  
filius hominis ueniebat & usq̃ ad amicum  
diem puenit & in conspectu eius obtus  
lerunt eum & dedit ei potestātē & honorē  
& regnū & omnes populi tribus & lingue  
ipsi seruient potestas eius potestas æterna  
quæ non auferetur & regnum eius quod nō  
corrumpetur. Ecco che nelle nuuile del cie  
lo uenia quasi il figliolo del homo, cioe Chri  
sto. E dice quasi perche nō foloe figliolo  
del homo ma anchora di dio. E p̃uene in sū  
mo al antiquo delli di, cioe p̃uene alla equali  
ta del padre in una diuina esēmia e p̃sentas  
rolo, cioe li angeli nel suo conspecto p̃che li  
angeli nel iudicio farāno ministri di Chri  
sto d et teli potestā el padre & honore e regno

e tutti populi tribu e lingue li seruerāno e la  
sua potestā fara eterna e il suo regno nō ha  
uera mai fine. Io le anchora al. iiii. c. disse. Dō  
mus de syon rugiet & de Hierusalē dabit uo  
cē suā & mouebūtur cœli & terra. Gridara  
de syon con rugito el signore, cioe contra li  
dānati e di Hierusalē dara la uoce sua alli es  
lettie nominasse syon e Hierusalē p̃che in  
q̃li luochi sī fara el iudicio. E mouerāno sī li  
cieli cioe che rizerāno li beati e mouerā  
sī la terra p b dānati liq̃li andaranno sotto la  
terra al inferno. Malachia prop̃beto anho  
ra del iudicio al. iiii. c. e disse. Ecce dies uen  
iet succida quasi caminus & erūt omnes su  
perbi & omnes factiēs impietātē stipula &  
inlāmabit eos dies ueniēs. Dicit dñs exerci  
tuū quæ nō derelinquet eis radicē & germē  
& orietur uobis timentibus nomē meū soli in  
iustitia. Ecco che uenera uno di, cioe del iudic  
cio acceso e infāmato como un camino a  
dēte. E diuētārāno tutti superbi & impij co  
mo paglia trita & deputata al fuoco. Et  
uenēdo q̃llo di. Dice il signore Dio delli es  
erciti nō si lassara alli dānati piu radicē ne  
ratno, cioe che nō hauerāno piu luoco ne tē  
po di saluarsi e nascera a voi chi temete con  
timore filiale el nome mio el sole di iustitia,  
cioe Chriſto ueduto nella gloria della diuini  
ta e humanita sua. e Sophonia al. i. c. Iuxta  
eclī dies dñi magnus iuxta & uelox nimis dis  
es ire dies illa dies tribulationis & angustie  
dies calamitatis & miserie dies tenebrarū  
& caliginis dies nebulæ & turbinis. E uicino  
el di del signore grāde e uicino e ueloce ass  
fai uō il dice p la breuita del tēpo ma per la  
certeza. Q. uelo fara di de ira, di de tribulatio  
ne & angustia di de calamita & miseria di de  
tenebre e caligine di de nuuole & grā tēpes  
te. Qai dice August. al. xxx. lib. de ciui. del. c.  
i. che il tēpo del iudicio sī chiama alle uolte  
el di del signor e pigliasi il di p il tempo. Ma  
alcuntargumētano cō uoler provare che nō  
fara el iudicio p una autorita di Naum el q̃  
le dice al. i. c. Non iudicabit deus bis in tē  
p̃um. Non iudicara dio due uolte una cosa.  
Ma iudica tutti dio nel pūto della morte o  
saluādo o dānādo ognuno secōdo el suo me

rito. Dunq non iudicara un'altra uolta. A questo reſpoſe Riccardo nel. iiii. alla diſtinct. xyl. che il iudicio quale fa mo dio e particolare e non e manifeſto a tutti ne anchora da tutto el premio alli boni e tutto il ſupplicio alli reprobi. Ma quello iudicio uenturo ſara di tutti inſieme e a tutti manifeſto e ſara ognuno premiato o puniſto con l'anima e con il corpo. Onde dice Augu. al. xxi. lib. de ciui. dei. e. l. iſte dies iudicii proprie ſam uocatue rogo nullus ſibi erit Imperite quareſe locus cor inuſus ille ſit ſcelix. Ille iuſtus inſelix oſ mium nūq tunc non niſi bonorum uera & plena ſcelicitas & omnium nō niſi malorum digna & ſumma inſcelicitas apparebit. Queſto di ehi ſi chiama proprio di de iudicio po che nullo hauera luoco per ignorantia lamentarſi e dire perche eſſo inuſto e felice & ha bene. E quello iuſto e inſelice & ha male. Alhora apparera che la ſumma e uera felicità ſara ſolamēte deſſi iuſti e boni e la digna e ſumma inſelicità ſara di peccatori & ſcelerati.

¶ Como fu predicato el iudicio generale dalli apoſtoli e diſcipuli di Chriſto. Cap. ii.

**I**l ſecondo teſtimonio a puare la uerità del iudicio ſi chiama & e deſſi apoſtoli. Onde iacobo al v. e. diſſe. Agite mune di uſtes plorate ululantes in miſeris uſtris q aduenient nobis. Diuitiz ueſtraz putrelaz lux & ueſtimenta ueſtra a tineis comeſta ſunt. Aurum & argentum ueſtrum eruginas uit & erugo eorum nobis in teſtimonium erit & manducabit carnes ueſtras ſicut ignis theſaurizatiſis uobis iram in nouiſſimis diebus. Fate o ricchi, cioe ſecondo la uolōta ueſtra, cioe ogni male per diuentare ricchi. Et e parlare ironico ſecondo Nicolo de Lira che ſi deue intendere per contrario piangete e ululate, cioe plāgerite per le uoſtre miſerie quale ni uenerāno nel iudicio le uoſtre ricchezze ſon mātate le uoſtre ueſte māglate delle righe l'argēto & oro uoſtro e diuentato rugiente. E la ſua rugine ſara teſtimonio contra uoi, cioe contra la crudeltà uſata a poterle mangiar le carne uoſtre como fuoco hanceti acquiſtata a uoi la ira nelli di

noſſimi del iudicio. E in queſto medefimo capitolo iacobo conſorta li tribolati dicēdo. Patientes eſſote fratres uſq ad aduentum domini. ecce agricole expectat ſciolum fructum terrae patienter ſeſens donec accipiat temporaneum & ſerotinum. Patientes igitur eſſote & uos & cōfirmate corda ueſtra, quoniam aduentus dñi appropinquabit. O fratelli ſiati patienti nelle tribulatione inſino alla uenuta del noſtro ſignore. Ecco l'ēſempio del lauratore del campo elquale porta con patientia la ſatiga del laurare aſpettando el frutto el primo e l'ultimo. Siate dunque uoi patienti & cōfirmate il uoſtro cuore p che il ſignore uenera, cioe al iudicio a darui el premio, e San Paulo alla ſeconda alli Corinthis al. v. cap. Omnes nos manifeſtari oportet ante tribunal chriſti ut referat unusquisq propria corporis prout geſſit ſiue bonum ſiue malum. Conuene che tutti noi debbiamo apparere nel conſpetto della ſedia di Chriſto accio che ognuno porta nel ſuo corpo bene o male como hauera operato. E ioanne alla prima eanonica al ſecondo cap. Filii manete in eo ut cum apparuerit habeamus fiduciam & non confundamur ab eo in aduentu eius. Figlioli ſtate in Chriſto accio che quando apparera nel iudicio habbiamo fiducia, cioe certezza della noſtra beatitudine e non ſiamo conſuſi da eſſo nel ſuo aduentu. E Pietro alla ſeconda epiſtola al terzo capitolo. Adueniet dies domini ut ſur in quo ecdi magno impetu tranſiet. Venera il di del ſignor, cioe del iudicio como ehi na a furare cioe ſubito & improviſo quādo li teli faranno gran nouita. Ma contra tanti teſtimoni ſi leuano alcuni con dire che li Propheti e li apoſtoli e li Santi parlano queſte coſe p metterci pagura non che ſia coſi la uerità. A ehi reſponde Hieronimo ad Palmachium & dice. An putamus fratres quā iocundo prophetæ prædicent ridendo loquantur apoſtoli Chriſtus iudicium inſtantiter comminatur. Sed ioci non ſunt ubi ſupplicia intecedunt. Si iocando paſſi ſunt credantur iocando locuti Iſaias ſecā ſecatur Daniel leonibus deputantur. Paulus caput truncatur

gladio. Et Petrus dñi exēplo in cruce suspē.  
ditus. Et hoc totū ut nos a peccatis tua dor-  
mina reuocaret. Como ne uolemo pua-  
re che li propheti iudicano iudido. E li apo-  
stoli pua l'io giocādo. E xpo minaccia li iudi-  
cio infamitate. Ma nō son giuchi ne cū. Do-  
ne p la uerita e cōcorre nō iūi supbia. Si-  
loro sostinero giocando le passioni credati  
che parlaro giocādo. Ma fu legato p mezo  
p la uerita. Danle fu posto nell'aco di leon.  
Paulo fu decapitato. E Pietro crucifisso ac-  
cio che cō tali effēph reuoc. sēno uoi dalli  
peccati e credessimo alle lor parole. Alcuni  
altri si trouo di. Mō dice Pietro alla. x. epist.  
sola al 3. e. Veniēt i nouissimis diebus in de-  
cepiōe. Illatore iustia ppias cōcupiscētiās  
ambulātes dicēti. s. Vbi ē illi promissio. aut ad-  
uētus eius. Ex quo. n. patres dormierō oīa  
sic pseuerāt ab initio creaturę. Nelli di noui-  
ssimi. cioè al tēpo di anti xpo si leuarāno alcu-  
ni ingāntori liquali andāno scōdo l'apa-  
petito de la sua ietualita e cōcupiscētia. E di-  
rāno doue e la pmetta del aduēio di xpo al  
iudicio. Tūti āni fo che si dice e ancora nō e  
mēte sono passati e morti iā padri apostoli  
e martin perigne. cōfessori de amici di Dio.  
E le cose stāno como stauāno da principio e  
cōtra q. li fa la esperiētia delle cose passate.  
E q. to al. i. aduēio di xpo si fa che p. 5000.  
anne e 399. dopo il peccato di Adā semp'ia  
dūto uegnera uegnera e nella. i. eta de Adā  
insino a Noe. Tutti iusti chi fu reuelao el  
misterio de la incarnatione dicāno uegnera  
uegnera. Questo medesimo nella. 2. da Noe  
insino ad i. abraā. E poi nella. 3. eta insino a  
Dauid. E poi nella. 4. insino alla trāsmigra-  
tione di Babilonia. E poi nella. 5. insino a Xpo  
semp' sona q. la uoce uegnera uegnera. E  
uēga che ce fusse interposto tātō tēpo alul-  
tumo p ur uēne. Così fara della uenuta sua al  
iudicio E pero loīne all' apocal. al. i. 4. c. Vi-  
de uno angelo el q. le criāua cō grā uoce so-  
pra ogni gēte ogni tribu ogni lingua e ogni  
populo. Timete deū & date illi gloriā & ho-  
norē q. uenit hora iudicii eius. Timete dio  
o pīati della chiesa santa. Timete dio o im-  
peratori & signori del mōdo. Timete dio o

dottori & ualēti hoī. Timete dio o eloquēti  
oratori. Timete dio o debacati e robati glo-  
uē. Timete dio o robati dōne. Timete dio  
o annosi uocchi. Timete dio o soliti mētra-  
ti. Timete dio o religiosi e sacerdoti. Times-  
te dio o iudici e gēti. Timete dio o sū. bi. o  
auari. o iusticioti. o pīati. o blasfemi. o rali  
xpiani. Timete dio e date a lui gloria & ho-  
nore perche uēngra l' hora del suo iudicio.  
Cōmo li dottori e xpo lelu confirmāno  
la uerita del iudicio geierale. Cap. III.

**L** terzo testimonio si poare la uerita di  
iudicio generale si e di dottori e di xpo  
sapiētia del padre Aug. al. xx. lib. etui. dei. al  
1. c. dice. Tenet oīs ecclesia dei uerū xpianum  
de celo esse uētū ad iudicandos uiuos &  
mortuos. Tūte tutta la chiesa del uero dio  
che xpo uēngra dal celo a iudicare li uiui e  
li morti. E Bernardo in una e pīssola. Veniet  
dies illa quādo plus ualebit para corda quā  
astuta uerba cōsciētia iōa quā mai supia ple-  
na grā quidē iudex ille nō siccetetur oīs nec  
fallatur uerbis. Uēngra q. lo di quādo ualē-  
rā no piu se cōfessioe bone che le astute parole  
e li bō cuore che le burle piene peche q. lo in-  
dice nō si cōtēpra e cō donie presenti ne si  
potera ingānare cō parole. E l' hēc ad Sants  
manū diaconū lapīū. Parce q. lo animar. tate  
& ecede dei futurū iudiciū. Perdona alla ani-  
ma tua & cie. & el iudicio uēngra. E ad asse-  
lā de sctis amicus. Attē tribūal xpi stabit. 7.  
ibi patibit qua mēte qs uixerit. Staremo di-  
nanti alla sedia di xpo iudice. Al l'oca si co-  
gnosceat ognocomo fara uisito. Et ad Pal-  
mūchū & Oceanū. Aderit illa dies in qua  
facta nostra q. si in quadā tabula depicta mō  
siccā erūt. Quātū in die illa exped. fiet si  
in hac uita & mēbrau l'ensu & uiscerū uigo-  
re caruissent. Quātū ille elingues & multi for-  
liciores loq. cētus erūt quāsi pastores. philo-  
sophis quāsi ebetes argutis pferēdi sunt Ci-  
ceronis. Uēngra q. lo di quādo si uēdēno  
tutti nōstri fatti o boni o cattivi como se fus-  
sēno pinti in una tauola. O quātō faria stato  
meglio p molti si in q. la uita non hauefiero  
mai hauuto forza nell' i. sentimēti e nelle uis-  
cere. O quātū mati e grossi parlatori farāno

pia felice che li homin eloquenti quati passo ignorati piu che philosophi. Quati simphet e di tardo ingegno (sarano spochi alle onate cautelle puaue di Cicerone. E nella epistola ad Heliodoru de contemptu mundi. Veniet, dies illa ueniet in qua corruptiuni hoc & immortale deducet incorruptione & immortalitate. Beatus serinus que inuenierit dñs uigila te. Tunc ad uoce tube pauebit terra cu populo. Tu pauebit cu iudicaturu dño. Lugubris mibns imugiet tibi ad tribu pectora feriet potensissimi quonda reges nullo latere palpiabunt Exaltabitur cu parole sua uenit Tunc igneus iuppiter adducetur cu suis flutibus Plato discipulis Aristoteli argumeta non poterunt. Tunc tu rusticanus & pauper exultabis ac dices. Itece crucifixus deus meus. ecce iudex q obuolutus panis in pscpio uaggit hic est operari ac qstuarie filius hic matris gestans sinu homine deus fugit in egriu hic uelutis corcino hic sentiens coronatus hic magnus demoniu habet qd Samarites. Carne manus iudex qd fixeras Carne latius romane quod foderas uidete corpus anid sit quod dice & baris cu nocte sustulisti discipulos. Vegnera qdlo di uegnera quando qdlo corpo corruptibile e mortale uelita la incorruptione & immortalita. Beato il seruo il qle fara trouato dal signor uigilante. Allhora alla uoce della troba si spauerara la terra co li possidi. E il modo ci dara uoce di lameti batte rinosi li petti luno a l'altro. Tu poterai co xpo iudice comparerano nodi tremando qdli ebi al modo furu Re potensissimi la fara con suoi seguaci Venus e l'infamato iuppiter fara condutto o uigila o no el fluto Platone co suoi discipuli. Non giurarano li argumeti ad Arist. in qila uolui tu idiota o poverello con qre se la & allegrezza dirai. Ecco il crucifisso dio mio. Ecco el iudice el qle infasciato con poteri panis uaggi e piassi nel pscpio. Questo e qd figliuol putatino di ioseph sobro & della povera madre. Questo e qdlo dio qd fugi quato alla humanita in epitio nel sero della madre. Questo e qdlo uelito p beffa della ueste derisoria e occinea cioe rossa i similitudine di purpura. Questo e qdlo chi lu coro-

nato di spine. Questo e qdlo chi fu ingiuriato Mago demonico & Samaritano. Guardo o iudaico populo le mai icquale edificasti in cioce. Guarda o Romano il costato iquale aperissi co la lanza. Per te mete o iudei si qdso e qdlo corpo el qle quando refuseto. Dici siuo che l'hauiano tolto secretamente h discipuli Di qdso iudice o anchora dice qdle paro le Gregorio in una Homelia pientis teporis ita apeda el leticia u nqua amaritudine sequitis iudici recedat a memoria. Cui si de ue l homo allegrare alla piente uita che mai si parta dalla memoria, l'amaritudine del ueturo iudicio. E horamai pno dire ti oppo lögamente noi pstarctio le orecchie alla uoce di iesto xpo e alle sue uerissime parole. Esso al euagelio di Matth. al 25 e fa expressa mentione del iudicio e della separatione de li eletti dalli reprobi como dichiarare mo nel li sequeti sermoni. E al 12. c. di Matt. Reprédedo la durezza di iudei disse. Viri Ninivite surget in iudicio cu generatione ista & condēnabunt ea quia pernitentia egerut in pdcatione bonz. Resuscitarano qdli di Nimue co qdla generatione cioe di iudei condēnarano la peche fecero penitentia alla pedia di sion. Et ecco che qdla cioe esso xpo e piu che lona non udito da iudei. Regina austri surget in iudicio cu generatione ista & condēnabit ea quia uenit a sinibus terraz audire sapietia Salomonis. La regina di austro, qdla di Sabbar resuscitara nel iudicio co questa generatione & condēnaralla, perche si parti dalle fine della terra cioe assai daloga e uene insino a Hierusalem per uidere la sapietia di Salomone. Et ecce plusquam Salomon hic. E questo dicia di se medesimo e piu che a Salomone. Augustino al uigesimo de ciuitate dei al quarto capitulo. e pone queste parole. Duas hoc loco discimus & uenturum esse iudicium & cum mortuorum resurrextione uenturum. De Ninivitis enim & Regina Austri quando hic dicebat de mortuis sine dubbio loquebatur quos tamē in die iudicii resurrexturos esse predixit. Nec ideo dixit condēnabunt quia ipsi iudicabunt. Sed quia ex ipsorum comparatione illi me

rito damnabitur. Due cose imparamo nelle parole di Christo in questo luogo e. La prima che fara il iudicio. La seconda che fara con la resurrettione di morti, perche senza dubbio quando dicit di Nimite e della Regina di Austria parlaua della resurrettione predicando como douano resuscitare nel di del iudicio. Ne disse condempneranno che hauesieno a iudicare. Ma perche in compassione loro questi meritamente farano con demnat. E nel euangelio di Mattheo al decimotertio capitulo. Narro Christo la parabola del bon seme seminato nel campo. Doue uno inimico te semina la zizania. E nasce quella herba trista con la bona. Al tempo che si metti el campo el patrono fece cogliere la zizania e ponere al fuoco e il frumento il fece referuare. Dichiaro Christo alli discipuli questa parabola. Qui seminat bonum semen est filius hominis. Ager autem est mundus. Bonum uero semē hī sunt filii regni. zizania autem sunt filii nequam inimicus autem qui seminauit ea est diabolus. Messis uero consumatio seculi est messis angelī. Sicut ergo colliguntur zizania & igni comburantur sic erit in consumatione seculi. Mittet filius hominis angelos suos & colligent de regno eius omnia scandala & eos qui faciunt iniquitatem & mittent eos in caminū ignis. Ibi erit sietus & stridor dentium. Tunc fulgebunt iusti sicut sol il regno patris eorum. E il seminatore e il figliolo de l'huomo el campo e il mondo. E li boni seme sono li eletti figliuoli del regno di dio la zizania e mala herba sono li reprobī. l'inimico seminatore della zizania e il diuolo e il tempo del metere la consumatione del seculo li mettori son li angeli liquali separanno li iusti dalli peccatori e li heretici scandalosi e alli altri reprobī cazaranno al camino del fuoco del inferno. Doue fara pianto e stridore di denti li iusti resplenderanno como sole nel regno del padre suo. Chi po contradire a tanti testimoni chi po negare tanta infallibile uerita. Aperite le orecchie del cuore o miseri mortali o peccatori o innati o transgressori delli comandamenti di

Dio. Non senza che gridano le scritture sante. Guai a chi fa male e non si pente. Vdite o lurde anime quello che dice il Sano al capitolo del Ecclesiastico. Vbi dissolutis corde. E al undecimo capitulo. Vbi nobis uiri impii qui dereliquistis legem domini. Guai a uoi impii liquali haucti lassata la legge del Signore. E staia al primo capitulo. Vbi genti peccatrici. Guai alle gēte peccatrice. E al xli capitu. Vbi qui contradicit factori suo. Guai a chi contradice al suo fattore. E Ioan. Apocalip. xxiij. capitu. dice. Audistis uocem unius Aquile uolantis per mediu eorum uoce magna clamantis & dicētis. Vbi, ueh, ueh, habitābus in terram. Io uidi la uoce de una aquila, cioe la sacra scrittura uolante per mezzo del cielo, cioe della chiesa militante la quale grida con gran uoce. Guai qual qual a chi habita in terra, cioe alli ostinati peccatori. E per concludere siādo noi certificati del iudicio aspero e pauroso promedemone mo che e'l tēpo accioche lib. rati dal male eterno ne treuamo al secondo collegio di beati liquali in quella beata uita sempre laudano e benedicono Christo Dio elqual con il padre e spirito uiuit & regnat per infinita secula seculorum. Amen.

Della terribilita delli segni del iudicio.  
Sermone. XXXIII.

**E** Rūt signa uerba sunt redēptoris nostri Luce. xxi. c. Sara grā cōmōtōe e molte nouita in tutte creature del cielo e della terra quādo uengera xpo a iudicare el mōdo. e como quādo uēne in carne e nacque dalla madre uergine lece uedere legni di allegrezza e fessa como diceo nel sermone della sua natiuita. Così per contrario quando fara el iudicio generale fara fare cose terribile e spauetose a cōfusione e terrore di miseri dānatī, pero aceto che ognuno uiaa cōtōmore in q̄sto sermōe. Noi tratteremo delli segni del iudicio delli q̄li cōi emularemo tre miseri. Et il primo de conditione. Et il secondo de ragione. Et il terzo de conclusionē.

¶ Como nel tempo del iudicio faranno molti segni nel Sole, nella Luna, nelle stelle, negli angeli, & in tutte creature. Cap. Primo.

**I**l primo misterio da cōtemplare delli segni del iudicio si chiama cōditiōne. E dal te-  
slo euāgelico si raccolgono. 3. principali segni.  
¶ El primo delli corpi celesti immutazione  
¶ El secōdo delle uirtu angelice cōmotiōe  
¶ El terzo del segno del re demptore ap-  
paritione.

¶ Del primo segno dice Christo. Mattheo. xxiiii. cap. Sol obscurabitur & Luna nō dabit lumē suū. & stelle cadēt de celo. Si osten-  
dara il Sole e la Luna nō daria el suo lume, & le stelle caderanno dal cielo. E Luc. xxi. E nūc signa in sole luna & stellis. E q̃lo il predisse Ihu. al. xxi. cap. Stellæ coeli & splendor earū nō expandent lumē suū obtenebratus est sol in ortu suo, & luna non splendebit in lumine suo. Le stelle del cielo & loro splendore nō expanderanno el suo lume. oscurara el Sole quando nascerà la luna nō hauerà splendore.  
¶ Circa la oscuratione del Sole e della luna se cōdo Alessādro de Ales nel terzo de la sū-  
ma e Riccardo nel quarto alla dist. xxx. e da notare che si po pigliare in doi modi. Que-  
ro nella uenuta di xpo in q̃lo aere. E così si oscurarano non perche habbiano a perdere la luce, ma paria che non li habbiano per la chuarita del corpo di xpo la quale auanzara q̃lla. e q̃lo p̃ncipio ista el q̃le dice al. xxxiii. cap. Erubescet luna & cōfundetur sol, cum regnauerit dominus exortusū. Vergogna-  
rasi la luna e il sole starā cōfuso quando re-  
gnara el signore delli esserciti, eloe si ue-  
dra christo i maestae cognosceratse signore del mōdo altramēte si po intendere la oscurita del sole e della luna in quelli tēpi uicini al tu-  
dicio. E così eclisfarano sopraturalmēte a terrore di peccatori. E q̃lo il predisse ioel al. iiii. e. Sol cōuerteret in tenebras & luna in sanguinē anteqm̃ ueniet dies dñi magn⁹ horribilis. El sole si cōuertera in tenebre e la lu-  
na in sangue prima che uēga il di del signor,  
cioe il di del iudicio grāde del cadimēto del-  
le stelle. Dice August. al. xxx. lib. de ciuita del  
al. ca. xxxiii. Che si deue intēdere nō che pro-

priamente habbiano a cāscare pche li corpi celesti nō son graui ne corrutibili como di-  
ce Anil. in primo de celo & mōdo. Ma in-  
tāto si dice che caderanno da elelo inquanto  
pariranno priuate del suo lume p̃spetto del  
splēdore di xpo, ouero si po intendere che  
caderanno da cielo quito alla appartitione p  
che appariranno tāti infāmati uapori nel ae-  
re che paria che cāscano le stelle dal cielo.  
¶ El secōdo segno ista delle uirtu angelice  
cōmotiōne, E di q̃lo disse Christo. Virtutes  
coelorum mouebūt. Mouerānos le uirtu del  
cielo. E q̃lo secōdo Alessādro e Riccardo  
si po intēdere in doi modi. O uero p l'ordi-  
ne delle uirtu istg le secōdo Dionisio in libro  
de angelica hierarchia e mezzo nella meza  
Hierarchia o ueramēte se intēde per tutti li  
angeli pigliādo le uirtu p il primo modo si  
mouerāno, pche li angeli di q̃lo ordine del  
officio. e circa el generale regimēto del mō-  
do farāno cole noue e grāde innāzi l'aduēti-  
mēto di christo più che haueſſino fatte mai.  
E nello aduentu mēto di christo cessarāno mo-  
uere li corpi celesti. Pigliādo le uirtu p tutti  
li angeli beati si mouerāno secōdo il mās-  
tro delle sentētie, nō per alcuna paura. Ma qua-  
si per una marauiglia delle cose lequale ue-  
derāno. E di questo dice iob. al. xxxvi. e. Co-  
lūnz coeli cōtremiscunt & pauēt ad nutum  
eius. Le colūne del cielo, cioe li angeli per li  
quali se administra il moto del cielo tremas-  
no e spauētaranos alli suoi cōmūdamenti.  
Quello tremore secōdo Nicolo de Lira nō  
significa effire nelli angeli alcuna pena, ma  
solo una reuerētia a dio. ¶ El terzo segno il  
quale apparera e del segno del redemptore  
apparitione e di questo disse Christo. Tunc  
apparet signū fili hominis. Allhora appa-  
rerā el segno del figliolo del huomo. E que-  
sto si po intēdere in tre modi secōdo Ales-  
sandro. Primo per il segno della croce del  
quale canta la chiesa. Hoc signū crucis erit  
in celo cū dominus ad iudicādum uenerit.  
Questo segno della croce fara in cielo quan-  
do il signore uenerā a indicare. Secōdo si po  
intēdere per la passione di Christo in carne  
repiēntata nelli segni delle cicatrice. E di



q uello dice loí. apocalip. i. Videbit eum  
 nis oculus & qui eum pupugerunt. Il uedera  
 ogni occhio & gli anchora che il crucifiles  
 no è terzo si poimèdece el legno della cro  
 ce impresso nella fronte di fideli. Ma auens  
 ga che Christo facesse mentione di questi  
 soli legni. Nàte dimeno uerisimile & che ins  
 nazi el iudicio faràno stupende & gràde nos  
 uita nel cielo nella terra nelle acque nella anis  
 malti nelli ucelli nelli pesci nelli arbori nelle  
 pietre. E in ogni creatura. Onde Hier. in an  
 malibus iudiciorū. scilue hauere letto. auens  
 ga che nò l'affirma como l'acqua del mare  
 si leuara tào in alto che soparchitara l'altez  
 za de tutti monti della terra & poi abbassa  
 tào che a pena si potea uedere. & qlo non  
 deue parere impossibile quòdo l'acqua del  
 mare rosso si fece in due parte a modo di  
 muro el populo iudako & passò per il mez  
 zo con li pie di furti. Anchora si legge nelle  
 Croniche como al secòdo anno del impe  
 rio de Valsi inano fu un grà terremoto qsi  
 p tutto el mondo. E il mare si sparle tào lo  
 ra che somocuse Nicca & guastò molte citta  
 & terre in Sicilia & nelle altre isole del mare  
 & lussògo innumerabili popoli. Seguita Hier.  
 como poi il mare tornara al suo essere. E ap  
 pariranno le marine belue sopra l'acqua & cò  
 tra lor natura gittaranno mugli & gridi &  
 gei stridore poi si condinceràno li ucelli & li  
 animali nella cāpi gittando tutti noce como  
 di lomēti Nascoderàno si per paura li huomi  
 ni & le dōne siaràno smarriti si che nò haue  
 rāno ardire di parlare. Li arbori & l'herbe fur  
 darāno sangue & le pietre si sbatterāno l'una  
 cò l'altra. Sarà un grà terremoto & non solo  
 cascarāno tutti li edifici del mōdo ma an  
 chora si solanarāno tutti mōti & colle leua  
 rassi pol el dilunto del fuora da leuāre a po  
 nēte in tanta altezza in quāta furo le acque  
 del diluual al tempo di Noe & morti li hu  
 mini seuntorapoi la resurrettione generale  
 & il iudicio.

¶ Como li preditti segni si farāno a d'nota  
 re le terribilità del iudice uenturo & a d'ac  
 cusare li peccatti & a demōstrare quā  
 cōpassione alli miseri dānati. Cap. 11.

¶ L' secòdo misterio a contemplare dell' segni  
 del iudicio si chiama calone. Doue & da no  
 tare como li preditti legni si farāno per  
 tre calone.

¶ La prima si chiama de offensione.

¶ La seconda d'accusatione.

¶ La terza di compassione.

¶ La prima ragione di offensione & dimōstra  
 re quanto sarà terribile el iudice christo alli  
 dānari quòdo le sue creature darāno tào ter  
 rore alli huomini. Pero dice Gregorio nella  
 Homelia. Multa debēt mala praecurrere ut  
 malum ualeant sine fine nocere. Deneno pri  
 ma essere molti mali per annunciare quello  
 male il quale sarà senza fine. Pero che si tes  
 meno li huomini, la oscurita del sole li terre  
 mori, li tuoni, le fulgore, & tempeste, li rugiti  
 di leoni l'aspetro di draconi & similia, mol  
 to piu temerāno la tremenda uoce del se  
 uerissimo iudice quando condannarā li res  
 probi & cercarāno uendetta. E di quello dis  
 ce il Sauio al quinto capitolo della sapiētia.  
 Armabit creaturam ad ultionē inimicorum  
 suorum. Armara dio la creatura in uendet  
 ta di suoi inimici. & qlo perche Dio fece tut  
 te le creature ad utilita de l'huomo & tutte  
 son state obediēte a dio seruendo al homo.  
 Trouandosi li huomo essere slato a dio cibel  
 le & disobediente. Pero quelle tutte le accusa  
 ranno como ingrato. Onde a luo modo il  
 cielo cridaia. O dio omnipotente io ho ser  
 uito al huomo con tutti planeti facendo el  
 tuo comādameto. & luti si ha offeso. Vindet  
 ta fa uindetta. Cridarāno il sole luna, & stelle.  
 O grande dio noi dāmo alli peccatori luce  
 secòdo il tuo ordine. & loro ti dispresaro fa  
 uēdetta dio. Così gridarāno tutti li elemen  
 ti & ogni creatura. Pero dice Hugo de santo  
 Vittore in illa die ultionis nihil habebit qđ  
 respondere possit homo peccator ubi rox  
 lū & terra sol & luna dies & noctes & totus  
 mūdus stabit aduersus nos in testimonium  
 peccatorum nostrorum. In quello di, de uen  
 detta non hauera che respōdere per sua sca  
 sa l'huomo peccatore. Doue si cielo, la ter  
 ra, il sole, & la luna, il di, & la notte, & tutto el  
 mōdo siarāno cōtra noi in testimonio di noi

stri peccati. E La terza ragione di quelli segni li chiama di compassione. Mouerannoli quasi per uno affetto di compassione tutte le creature verso li miseri dannati. Pero dice Chiristofomo sopra Mattheo. Patre familias moriente domus eius turbatur familia plangit & nigris se uestibus induit sic humana generi ppter quod facta sunt omnia circa nosm constituto eccli misteria lugent & candore deposito tenebris indantur. Quando more il padre di famiglia tutta la casa si conturba & ognuno piange e uestiuosi di negro. Così fiando al fine la humana generatio ne per la quale Dio ha fatto ogni cosa piangeranno li corpi celesti e diuentaranno oscuri & tenebrosi. El se dunque piangerà la dannatione di reprobi piangerà la luna piangeranno le stelle piangeranno li elementi e ogni cosa creata. O quanto sei duro tu peccatore. O quanto crudele a ti medesimo ele quale ti cognosci che sarai dannato e non piangi, piangi che ti piangerà il sole. Piangi che ti piangerà la luna. Piangi che ti piangeranno le stelle. Piangi che hai offeso dio, accso che ti perdona. Piangi el cuore contrito e domanda perdonanza. O petto di petra o cuore di diamanteo insensibile mente dell'anima peccatrice la quale odendo tante cose lequale dicemo non si commoue non si compunge non si leua dal peccato e ritorna al Signore Dio.

E Como si concluderanno li segni del iudicio in quello suono tremendo della tuba la quale chiamara ognuno al iudicio. Cap. III.

Il terzo misterio a contemplare dellisegni del iudicio si chiama conelusione. Si coneluderanno tutti segni in quello spauentoso suono della tuba. E di questo disse Chiristo al. xciij. ca. di Matth. Mittet angelos suos enim tuba & uoce magna & congregabunt eos etiam ad quatuor uentis a summis coelorum usque ad terminos eorum. Mandara li angeli suoi con la tromba e giamba e gran uoce e congregaranno li suoi eletti, cioè specialmente quantunque anchora saranno chiamati li dannati dalli quattro uentri cioè secondo Remigio da quatteo parte de

la terra, cioè oriente & occidente Aquilone & Austro & ex consequenti dalle altre parte della terra meno principale. E dalli summi del cielo, cioè da ogni loco sotto il cielo doue habita la gente. E Paulo alla prima alli corinthi al. xv. ca. dice. Canet enim tuba & mortui resurgent incorrupti. Suonara la trôba e li morti resuscitaranno incorrotti. Doue dice Riccardo nellist. alla dist. xlii. che la uoce della tuba non fara causa efficiente della resurreitione dell corpi & unione eò le anime, ma fara causa instrumentale. Pero disse Paulo alla prima ad Thesalonicenses al. iij. ca. In uisu & uoce archangelì & tuba dei descendet de coelo. Descenderà dal cielo chirsto in comandamento in uoce di archangelo & in tuba di Dio. Doue si poneno tre cose le quale conerreranno alla resurreitione.

E La prima fara el comandamento, perche Chiristo comandaua alli angeli che racogliano le puluere & parte di corpie questo dice in comandamento.

E La seconda cosa fara la reformatione di corpi e unione con le anime. E questo si fara per uirtu diuina. Onde disse Paulo che uenera in tuba di Dio.

E La terza cosa fara el suono e uoce delli archangelì. Perche quelli liquali furono guardiani delle provincie. Cridaranno fortemente & sensibilmte & o suono articulado & mediante alcuna sensibile creatura còdo ognuno che debbia eò parere innel a Chiristo al iudicio. E questo denota Paulo quando seguita uenera in uoce del archangelo di questa tuba dice Chiristofomo sopra Mattheo. Vere uox magna. Vox tubae terribilis cui omnia obedunt elemēta quae petras seindit inferos aperit portas tartareas frangit uincula mortuorum dirumpit. Et de profundo abyssi rutinas eorporibus suis assignet. Veramente fara grāde la uoce di quella tuba fara terribili le che obediranno tutti li elemēti laqule spèzza le petre apre l' inferno e rōpe le foci porte superchia le forae della morte. Et caua tira dal profundo de l'abyssio le anime e assigna a suoi corpi. Di questa formidabile uoce. Scrive Hieronimo sopra Mattheo.

Quoties diē iudicii cōsidero toto corpore contremisco. Sicut. n. comedā suā bibā, suā aliquid aliud faciā semper uidetur illa tuba terribilis insonare in auribus meis. Surgite mortui uenite ad iudiciū. Quāte uolite cōsidero el di del iudicio mi tremā in tutto el corpo. E se io māgio, o betta, o faccia quello che ho uoglia sempre mi pare che uoia alle mie orecchie quella terribile tuba leuatū morri e uenite al iudicio. E nella epistola ad Cromachiū & Heliodorū dice. Ego in ierle rū meorū latēse pulchro & peccatorū uicū lis colligatur quottdie dū illū clamorē expectō. Hier. uenī foras. Ego deniq; oīa tūa tū meo. Ionafosio nel sepulchro di mei peccati e ligato cō le catene di mei defecti e mīca mēi ogni di aspetto uidere qūo grā erido di Signore o Hier. uenī fuora. E per qūo nulla cosa mi fa secore. Ma sempre tremo e uiuo cō timore. O peccatrice anima pēsa che di ee Hier. quello santo. Quello amico di Dio. Quello extenuato di ieiuni e de uigilie. Quello exercitato nel diuino seruitio e rida io temo. E perche nō temi tu peccatore inimico di dio. Considera bene le parole Hier. io temo. E nel uero e da temere qūa citatione quella chiamata laquale nō si potera lupire a qūo proposito fa l'esempio el quale diūse Balaā nella legēda di Iosaphath che uno grā Re ando a suo piacere nel Carro deaurato scōtro certi poveri mal uestiti. Et subito de scese dal Carro facēdoli moita festa. De che li suoi baroni se desdegnaro e marauigliaro e nō hauēdo animo repredere il Re il disse

ro al suo fratello el qūe cōfidentemēte il riprese de quello ai to riputato uille da tutti i suoi baroni e cauaberi. Era cōsue in qūo regno quādo uno si douia iudicare a morte per alcuno maleficio che il Re mādaua uno suo trōbetta mūzi la porta della sua casa e suonaua uno certo suono elquale li daua ad intēdere che si apparecehuale a donere morire. E siādo hora di uespere. Quello Re mādō el suo trōbetta inūzi la porta della casa di quello suo fratello. Doue fece qūo sono a significare la morte. E odēdo quello suono quello si disposero della sua uita. E tutta notte stette in pīti & in lamēti & fece testamēto & ordinō la sua casa come hauesse a morire. Et la mattina uellito di negro sece ando al palazzo del Re. Iuo fratello acēōpagnato da la dōna sua e dāli figlioli e tutta la famiglia cō lamēti e pīti. Et il Re s'il fece andarē dināzi la sua presentia. E facēdoli carezze e festa li diūse. O pazzo mio fratello si hai hauuta tanta paura della trōbetta mia. E fai che mai m'hai offeso, como nō debbo io temere la trōba di Dio laquale mi chiamara al iudicio cognoscēdo tutti mei peccati quali ho cōmesso & cōmetto tutta uia. E in qūo modo il mūdo uia cōpunto e satisfatto. Doue noi cōcludemo che ognuno si deue spesso ricordare cō Hier. della uoce della tuba laquale ce chiamara al iudicio accioche cōpiūti dal timore lassamo li uiti e peccati facēdono degni della gratia de Dio. E poi del la eterna gloria. In qua Xps uiuit & regnat per infinita secula seculorum. Amen.



¶ Del ordine e conditione del iudicio generale e della sentētia contra li dīnati suane uocatione delli cēcti. Ser. XXXIIII.

**C**um uenerit filius hominis in maiestate sua & oēs angeli eius cum eo, tunc congregabuntur ante eum omnes gentes. Verba sunt redēptoris nostri originaliter. Matth. xxy. capitulo. In questa labile e momēanea & breue nostra uita. Doue ognuno deue paderēsi cō tutte le forze a fuggire el sempiterno

no male della dānazione e acquistare l'infinito bene del paradiso. Sāra una gran iactura a' altri miseri dānati quando con l'anima e con il corpo saranno marcerati al inferno oscuro & tenebroso. E li eletti amici di dio haucranno increscibile gaudio e allegrezza quando saranno deputati a possedere il beato regno de' celi. E perche questo si fara nel iudicio generale pero anchora in questo sermone noi ne parloremo. Delquale proponeremo a dichiarare tre principali miseri.

Il primo di ordinatione.

Il secondo di reuelatione.

Il terzo di premiatione.

Del ordine del iudicio quanto al fuoco e quanto al modo e in che manera fara veduto Christo tanto dalli eletti quanto dalli reprob.

Cap. Primo.

**L** primo misterio si chiama ordinatione. Sāra ordinato il iudicio. Pero quanto al fuoco.

Secondo quanto al modo.

Terzo quanto al aspetto.

Primo del fuoco dissero alcuni che fara la ualle di losaphath perche disse loele in persona di dio al. in. ca. Adducā oēs gētes in ualle losaphath & desceptabo cum eis. Cōgregaro ogni gente alla ualle di losaphath e di mandaro rāfione da ognuno del bene e del male. Ma il maestro delle sentētie nel. x. alla diu. xviij. Dice con tutti Theologi che quello ditto non se intende litteralmēte, ma spiritualmente secondo la sua interpretatione. Pero che ualle di losaphath se interpreta ualle di iudicio. e pero dice il maestro che christo apparira sopra il mōte Oliueto in aere. Uonde salī in cielo e forsi cerca quello luogo nelquale li apostoli li uidero coprire, da quella nuola lucente. E li huomini si congregaranno li eletti in aere. E li reprob in terra e se alcuno domandasse perche nō uenera Christo a iudicare nel monte caluario doue fu crucifisso. Rēspōde il maestro che il mōte Oliueto fara plu cōueniēte che il mō

te caluario. Peroche pati in forma infirma e ludicra in forma gloriosa come salī in cielo. Secondo la a ordinato el iudicio quanto al modo. e cōsi potemo pīotofamēte cōtemplare che descēdera dal cielo empireo christo figliolo di dio in maellate e tutti li angelie santi in sua cōpagnia, e allhora sedera sopra la sedia della maiesta sua, cioe che monstara e usara la potestā iudiciaria. Doue li dottori domandano. Virum iudicare cōueniat Christo scēdū diuinitatē, aut scēdū humanitatē. Se il iudicare conueniera a xpo scēdo la diuinita o uero scēdo la humanita, e rēspōde Bonauetura nel q̄rto alla. xviij. diu. che accio che il iudicio sia ferino e ualido si ricercāo due cose nel iudice. La prima e l'autorita di sentētiare, perche come dice la glosa al cap. sentētia de sentētia & re iud. Sentētia a nō suo iudice lata nō tenet. idem si pone. C. si a nō competēte iudice, l. i. &. ii. &. ii. q. i. cap. in primis. & xvi. q. i. cap. frater. e la scēda cosa che si ricerca e la potestā dī punire o premiare. Quelle due cose principali sōn in dio in esso e l'autorita in quale e signore de' tutti e noi sēmo serui. Pero dice David. Domini est terra plenitudo eius oebis terrarū & uniuersū qui habitant in eo. La terra e ogni sua plenitudine e di dio tutto el mōdo e suo e quātū habitano in quello e ancora in dio la potestā a punire e premiare e nullo li po resistere. Onde dice Hieser al. xli. cap. Domine rex in ditione tua cūcta sunt posita & nō est qui possit resistere uolūtati tuae. Signore dio Re omnipotente ogni cosa e sūggienta e posita al tuo imperio e nō e chi possā resistere alla uolūtā tua. q̄ste due cose ha cōmunicare la santa trinitā a Christo huomo. e prima l'autorita dandoli il dominio. Onde Pietro disse Actū scēdo ca. Certissime et sciat omnis domus israel, quia dominū e cum & Christum fecit deus hūc le sum quem uos crucifixistis. Sappia certissimamēte tutta casa d'israel che dio, cioe tutta la trinitā ha fatto signore e christo q̄sto se fu, cioe unēdo la sua humanitā al uerbo el q̄le iesu uol crucifigessi. Si anchora la Trinitā dette a xpo la potestā secondo che lui disse

Matth. ult. cap. Data est mihi omnis potestas in celo & in terra. A me è data ogni potestà in cielo & in terra e altri atti delli apostoli al decimo cap. è scritto. Ipse est constitutus a deo iudex uiuorum & mortuorum. Christo è costituito da dio iudice di uiui e di morti. E perche le preditte due conditione son in dio per natura. E in Christo huomo per gratia. Pero la potestà di iudicare e di Christo secôdo la diuinità per natura. E secôdo la humanità per gratia. Onde secôdo la diuinità ha la potestà principale e naturale. E secôdo la humanità ha la potestà commissa. E questo è che disse Christo. Ioan. v. ca. Potestatis dedit ei iudicis facere, quia filius hominis est. Dette dio la potestà a Christo fare el giudicio perche è figliuolo de l'huomo, cioe usibile dalli reprobì e dalli electi. E perche la potestà principale è in dio e commissa è Christo homo. Pero la sententia si douera dare da Christo homo. E di questo disse Christo. Ioan. v. cap. Pater nō iudicat quem, sed omne iudicium dedit filio. El padre nō iudica alcuno, ma ha dato ogni iudicio al fillolo. E perche Christo è dio & homo la sua sententia non sarà como da iudice delegato, ma como è da principale in chi è la potestà secôdo la diuinità e secôdo la humanità. Pero dalla sua sententia nō potera appellare nessuno. Dunque manifestandosi Christo a iudicare si farà portare dalli angeli li instrumenti de la passione riformati per miracolo, cioe la colōna, la corona de spine, la croce, li chiodi, la spōgia e la lanza. E tutti li electi andarāno incōtra nell'aere como è detto. Et questi son designati misticamente da Joāne al. vii. cap. del apocalyp. Doue dice. Audui numerum signatorum centumquadragesimiquatuor milia signati. Io ho udito il numero delli electi signati centoquarantaquattro milia. Doue Joāne pone el numero determinato, per l'indeterminato el quale è figurale non letterale descriuendolo secôdo li nomi delli patriarche delle tribu di figlioli d'Israhel per li quali nomi si designano misteramente li stati di coloro che si deueno saluare. E pero dice ex tribu Iuda duodecim milia si-

gnati. De la tribu di Iuda dodici milia signati. Iuda si interpreta confessione e significa tutti peccatori e tutte le peccatitose. I quali poi li peccati tornano a penitentia. Questi compareranno nel iudicio lieti e torodi de li quali disse Christo. Matthe. xxi. Meretrices & publicani præcedent me gno dei. Le meretrice e li publicani precederāno nel regno di Dio. E il secôdo stato si è delli electi se designa per Rubē. Ex tribu Ruben duodecim milia signati. Rubē se interpreta filius uisionis, figlioli di uisione si significa tutti li huomini docti & illuminati di sciētia li quali hāno cō humilità fatta la uolūtā di dio. E il terzo stato è la tribu di Gad. Ex tribu Gad duodecim milia signati. Gad se interpreta accinto. L'atroculo significa tutti maritati obligati l'uno a l'altro li quali sono fideli a Dio e al matrimonio e uiuono como boni christiani. E il quarto stato è la tribu di Aser significa beato a chi ha ricchezza per questo si designano tutti sacerdoti li quali hāno cura de anime e son ministri delli sacramenti. E il quinto stato è della tribu di Neptolim il qle se interpreta delectatio ma significa di tutti Religiosi li quali si delectano alla obseruātia de diuini consi gli e uiuono religiosamente. E il sexto stato è Manasse e interpreta si obliuione. e significa tutti Heretice & solitari li quali attendono a la uita cō templatiua. E il settimo stato è di Zimone e interpreta si obediētia. e significa tutti boni figliuoli morti sotto la cura e obediētia del padre. E l'ottauo stato è Levi e interpreta si assumpti significa tutti boni prelati della chiesa assumpti al reggimento de l'anime. E il nono stato è de Issachar e interpreta si uir mercedis huomo di mercede significa tutti boni artefici e color chi fatigano per mercede. E il decimo stato è de Zabulō e interpreta si torre di fortitudine e significa tutti imperatori, Re, Principi e Signori li quali gouernano bene e cō iustitia li populi e cose sece publiche. E l'undecimo stato è de la tribu de Ioseph e interpreta si augmento e significa tutti boni mercanti li quali cō sua industria sollicitudine e fatica augmenrano le ricchezze

ricchezze della elita e terre. Et il duodecimo stato e de la tribu di Benjamin e inter pretati continenti e significa tutti continēti m stato di uolūta. Poi ce farāno tutti martiri e confessori con li apostoli e tutti altri eletti liquali cantando e subalandoincomēzarāno con suauemelodia. Tu res gloriz Christe. Tu Re della gloria Xpo. Noi ti adoramo e benedicemo el qle con la tua santa Croce ricomparsi el mondo. Da l'altra parte comparerāno in terra tutti miseri dannati. Et li primi farāno Caim de luda eon qli chi se delperaro della misericordia di Dio. Et li secondi farāno tutti superbie infanti Theologi e li uani philosophi e li arroganti farisei e li pruratori e aduocati in iustitie e li falsi notari e li fallaci oratori perseguitatori della iustitia e della uerita. Et li terzi farāno tutti maritati liquali eōtraffeno in gradi prohibiti e non seruaro nola fede matrimoniale e le dōne adulate le qle hanno nutriti li figlioli de li adulteri con dāno de loro mariti e di figlioli le gittimi. Et li quarti farāno tutti mali sacerdoti liquali ignoranti pigliaro cura di anime e nō dissero l'officio diuino e celebrauero con peccato mortale e ottennero li beneficii con simonie e uendero li sacramenti e tennero le concubine o publice o priuate. Et li quinti farāno tutti mali religiosi liquali non seruaro le sue regule o constitutione e tēnero uita di faccomanie altri superbi ambiziosi dell'officii Hippocrite, inuidiosi, malisoli, detrattori, sudurroni, maligni, mendaci, e communiati de molti heretici. Et li sesti farāno tutti solitarii mali ociosi pigri con bon mangiare e poco parlare uanti dalla gloria uana &c. Et li settimi farāno tutti mali figlioli disobbedienti a lor padri e madre e ingrati alli beneficii recuti d'loro uechiezzafuanti a l'lor bilogni e assai uolte erudebi con parole e fattati. Et li ottauil farāno tutti prelati lupi liquali non entrarono per la porta ne furō chiamati da Dio como Aaron. Ma usurparo le dignita de la chiesa con denari non fauore tēporale con altri modi indebiti e dispēsa

ro li beni della chiesa nō ha ponerli, ma ad altri dannati &c. uel &c. Et li noni farāno tutti mali mercanti, fraudolenti, falsari, peruratori, inganatori, e usurari. Et li decimi farāno tutti tiranti e mali signori smeticati di Dio e oppositori di loro ludditi amatori dile mesi delimi cō grauari loro populi indebitamēte usurpatori della auctorita spirituale e pseguitatori della ecclesiastica liberta. Et li undecimi farāno tutti artefici cattui fraudatori di misure di pesi robatori delle cose d'altrui. Et li duodecimi farāno tutti incontinēti e lussuriosi e tutti li altri peccatori liquali tuti gridarāno lamētādosi. Guata noi peche nacquetmo mai al n.ondo. O uolenti noi doue ne cōducere mo dināci alla tacera di tātō turbato e implacabile iudice. O mōti doue seti unite sopra de noi e coperiteue e scōdate dalla ptenia del iudicare. Et Terzo fara ordinato il iudicio quāto al petto secōdo Alessandro ubi supra. Bonauētura Riccardoe li altri theologi nel libro della dist. xviij. Tāto li eletti quāto li reprobil uiderāno qilo Xpo iudice. Li reprobil uiderāno nella forma nella qle e li figliolo de l'huomo, ma nō in qila infirmita nella qle fu mēdicato, ma nella clarita e maiesta secōdo la qle iudicara, farā p uirtu diuina superna naturalmente che ueganola forma gloriosa del corpo di Xpo a maggiore cōsolatione loro, peche hauerāno grā trā l'itida e pena uedēdo la gloria di Xpo odiato da loro peche li dānati odiano dio, nō peche e summo bene. Ma peche punisse loro peccati. Cognoscerāno anchora li reprobil la diuinita di Xpo e intēderāno p segni certissimi &c. esseti manifesti che e dio omnipotēte. Ma nella propria forma nō la poterāno uedere. E la ragione e secōdo Bonauētura che tale forma omnino e improporcionabile alli occhi del peccatore & a tutti colero li qli nō sono sūl uati plume di gloria o p superabōdātia de gratia. E peche alli reprobil nō si dara gloria ne simplicemēte, ne a tēponō poterāno uedere nel suo esser la diuinita di Christo e la ragione, peche nō li si dara uirtu, p la qle possāno uedere qila luce peche nō poterā

effere senza fumma delectatiōe. Onde e impossibile & nō intelligibile che li dānati uedessero la essentia diuina senza gaudio el quale nō cōuene a loro. E li eletti uederāno la gloria del corpo di Christo cō li occhi corporali molto allegramēte. Similmēte uederāno la gloria dell'anima sua mentalmēte. Et uederāno chiaramēte la diuinita, e farasē p' alitu diuina che Christo fara cōi ueduto e udito da q̄lli chi starāno dalla sōga como da q̄lli chi starāno dappresso. E allhora como disse Christo Marth. xxiii. c. *Piangēt omnes tribus terrar. Prāgerāno tutte le tribu e natione della terra, cioè q̄lli chi farāno al numero di dānati. Prāgerāno li iudei: Prāgerāno l'idolatre pagane e gētili. Prāgerāno Macomethani, Turchi e faraceni. Prāgerāno tutti mal christiani. Prāgerāno scismatici & heretici* O quanta angustia farā nelli dānati quādo uiderāno la multitudine glorioza e felice de' eletti. Allhora como disse il Santo al. v. della sapl'eria. *Stabunt iusti in magna cōlāria aduersus eos q' angustiauerūt & q' abstrulerūt labores illorū uis dētes rurbabūt timore horribili & mirabūtur in subiratione inspirate salutis dicētes intra se poenitētiā agētes & pre angustia spiritus gemētes hii sunt quos aliquādo habuimus in chellum & similitudinē impios periti.* Nos infensati uirā illos estimabamus infanti & sine illorū sine honore. Ecce quomodo cōputati sunt inter filios dei & inter sanctos fors illorum est. Ergo errauimus a uia ueritatis & iustitiae sūme non luxit nobis & sol intelligētiae nō est ortus nobis reliqui sumus in uia iniquitatis & perditionis & ambulauimus uias difficiles usq' autē domini ignorauimus. Quid nobis pluit superbia aut diuitiarū fastidia, qd cōtulit nobis. *Trāsierūt omnia illa tāquā umbra, & tāquā nūcūs percurrēs. Et tāquā nauis, que pertrāsīt fluctuātē acquā cuius cō preterierit nō est ueligiū inuenire neq' semitam caris ne illius in fluctibus.* Aut quis quē transuolat in aere cuius nullū inuenitur argumentū itineris illius. Starāno allhora li iusti in grā constantia e securita contra quelli da chi fu

ron oppressi nelle persone e nella roba desiderāno quelli dānati la compagnia degli eletti e turbarāno si con horribile timore. E marauigliarāno se uedere cōi subito nelli eletti la salute laquale non sperauano e dirāno intra di se pentendosi senza frutto gemendo & desolando per la doglia. Quelli sono q̄lli liquali delectauamo qualche uolta improphetando & ingiuriando loro uita. Noi pazzi la stimauamo una pazzia e crediamo loco fine effere senza honore. E como che stanno con li figliuoli de' Dio, cioè con li angeli e son in loro compagnia. Dunque noi erramo la uia della uerita e hūme della iustitia non uene a noi, cioè per nostra colpa. E il sole della intelligentia della uerita non illumino el nostro intelletto. Fatigato nella uia della iniquita e della perditione e caminamo a fare male con fatica e nō sappiamo la uia del signor. Che gioua a noi la superbia e l'abundantia delle ricchezze che bene tu ha fatto quasi dicat nullo, passa ro tutte quelle e tutti beni del mōdo como umbra. E como uno corriero alqual cammina in prezza e corri e como ua la naue cō uento in poppa che quādo e passata p' l'acqua nō se uede più la uia che la soa carina. Questa e la meza parte nella naue pluata e grossa, che le altre parte. Pero la uia che fa nell'acq' doueria parere e più passata nō se uede niente. Così quādo uola nel aere l'uccello poi ch' e uolato nō si uede più sua uia. Et Como nel di del iudicio si manifestarāno li peccati de' tutti quanti e nullo si poterā escusare ne defendere. Cap. 11.

**I**l secondo misterio a dichiarare del iudicio si chiama reuelatione, secondo Riccardo nel quarto dist. xliii. In quello iudicio cognoscerāno tutti quanti tanto li iusti quanto li reprobi li peccati che fecero. Li reprobi li cognoscerāno per loro crudelitate & afflictione e li eletti li cognoscerāno per loro consolatione cognoscedo la misericordia di dio, laq̄le li perdono laudando e magnificando quella anchora li eletti cognoscerāno tutti li peccati delli dānati & le miserie loro. E cognoscerāno tutti li

peccati li q̄li fecero li eletti. Et così li dānati  
 cognoscerāno tutti li peccati l'uno de l'al-  
 tro e tutti li peccati che fecero li eletti. Et  
 la manifestazione delli peccati delli eletti  
 non generarā a loro pena ne uergogna ne  
 confusione. Ma farā a loro gloria p̄ la peni-  
 tētia la q̄le fecero doue relucera la bellez-  
 za della pietā di Dio, la q̄le p̄ la penitētia ha  
 iustificata l'anima peccatrice. Et di questo  
 parla Gregorio lib. moralium, tertius finē.  
 esponēdo quello ditto di David. Misericor-  
 dias domini in aeternum cantabo, doue di-  
 ce. Quo modo misericordias domini cātat  
 in aeternū qui miserū se ignorat fuisse. Et sī  
 misericordie trāsactio nō meminit unde largito-  
 ri misericordie trāsactio laudes reddi. Como can-  
 ta in eternū le misericordie del signor quel-  
 lo che non sa che fu miserā. Et non si rae-  
 corda della passata miseria, doue ren-dera  
 laude al donatore della misericordia. Et q̄-  
 sta tale cognitione fara p̄ uirtu diuina peche  
 uorra dio che ognūno possa leggere nelli li-  
 bri de le cōsciētie tutti li beni & li mali ope-  
 rat, accio che tutti uegano como Xpo ius-  
 tificāte p̄miera li eletti & dānata li repro-  
 bi. Et se alcuno dicesse che e solazzo alli mi-  
 serū hauere cōpagnia in miseria e il peccato  
 e somma miseria. Dunq̄ li reprobi hauera-  
 no solazzo cognoscedo li peccati delli altri,  
 non solo delli dānati, ma anchora delli iusti  
 & santi. A q̄sto rispōde R. secundo che li dā-  
 nati sarāno totalmēte indisposti a ricevere  
 solazzo alcuno. E p̄ la cognitione delli pec-  
 cati donati alli eletti p̄ la penitētia si affis-  
 getāno pēsando che le loro baneseno uolu-  
 to tornare a penitētia Dio li haue ria pers  
 donato. De tutte le cose p̄dite dice ioan.  
 nel Apoc. alpsi nel xxx. e. Vidi thronū mas-  
 gnū & cādidū & se demem super eū. A cuius  
 cōspectu fugit terra & cōlū. Et loetis  
 nō est inuētus ab eis. Et uidi mortuos ma-  
 gnos & pusillos stātes in cōspectu throni.  
 Et libri aperti sunt. Et alius liber apertus  
 est qui est uitae. Et iudicati sunt mortui ex  
 his q̄ scripta erāt in libris sēc opera ipsōe.  
 Io uidi una grande sedia, cioe la potestā de  
 Xpo, Et era bīcha cioe la charita. del iudi-

cio, la q̄le fara cognosciuto fusso da tutti. Et  
 sedina sopra quella sedia uno cioe Christo  
 Dio & huomo. Et dal suo cōspetto si fugia  
 la terra e il cielo. E nō si trouana luoco da  
 loro, cioe che mutarāno il stato in che so-  
 no al p̄sente. Et uidi li morti grādi & pie-  
 cioli cioe resuscitati stare nel cōspetto del  
 la sedia del iudice. Et ap̄sino li libri, cioe del  
 le cōsciētie. Et aperse un'altro libro, la q̄-  
 le e della uita, cioe la p̄destinatione diuina  
 nella q̄le sono representati u'espressamēte q̄li  
 che sono ordinati alla beata uita. Et saran-  
 no iudicati li morti secōdo le opere loro p̄  
 le cose scritte in q̄li libri delle cōsciētie per  
 che li peccatori nō solo sarāno iudicati per  
 li cattui fatti e male parole, ma anchora p̄  
 le cogitatione e secreti del cuore. O in che  
 doloroso pūto sarāno allhora li miseri dā-  
 nati quādo non li giurarāno scuse nō prie-  
 ghi, nō piāti, nō lamēti, nō parēti non ami-  
 ci. Pero dice Gregorio nella Homelia. O  
 quā angustia erūt tūc mix reproborū. Supe-  
 rius erāt iudex iratus. Inferius horrendum  
 chaos. A dextris peccata accusantia. A si-  
 nistris infinita dāmonia ad suppliciu trahē-  
 tia. Iustus cōsciētia urea. Foris mundus ar-  
 dens. Miser peccator sic cōprehensus quo  
 fugiet latere erit impossibile, apparere in-  
 tolerabile. O quāto sarāno allhora strette le  
 nle di reprobi. De sopra starā il iudice ira-  
 to. di sotto l'horrendo a bīssō del inferno.  
 dalla bāda destra li peccati accusarā. dalla  
 sinistra infiniti demoni apparcchiati a ti-  
 rare al supplicio dētro la cōsciētia remor-  
 dente, suora il mondo ardēte, così stretto e  
 comprehenso el misero peccatore, doue  
 fugira doue anderā nascondersi fara impos-  
 sibile, e cōparire fara dolore intolerabile.  
 ¶ Come Xpo parlarā blādamēte alli elet-  
 ti e duramente alli dānati e come si sparti-  
 rāno li dannati dalli beati. Cap. lli.

Il terzo misterio a dichiarare del iudi-  
 cio si chiama p̄ematione, doue haues-  
 mo a considerare tre cose.

¶ La prima delli eletti la allocatione.

¶ La secōda de li dānati la cōtristatione.

¶ La terza consideratione di separatione.



¶ La prima e delli eletti la allocutione, alli  
 q̃li q̃nto parlara e mētalmete e corporalme  
 te. Onde si po cōtēplare che si uoltara con  
 allegra faccia alla colēda genetrice sua alli  
 patriarchi, e ppheti alli apostoli, martiri,  
 uergini, e cōfessori. E a tutti li eletti dicēdo  
 o benedetti dal padre mio uenite a posside  
 re il regno il quale ui e apparecchiato dalla  
 cōstituzione e principio del mōdo. O uos  
 ue beneditione. O dolce chiamata ueniti  
 al regno doue e ogni locūdita, ogni ricche  
 za, ogni solazo, ogni pace, ogni securita, os  
 gni satietà, e ogni bene, doue no e alcuno in  
 cōmodo, nulla fatiga, nullo dolore, nulla pa  
 gura, nulla morte, nulla discordia, e nullo  
 male. Et dira a q̃lli che hauerāno fatte le o  
 pere della misericordia, io hebbi fame &  
 desime da mangiare. Io hebbi sete e desime  
 da beuere. Io era pouero peregrino e raco  
 gliessime. Io era nudo e uoi me uestisti. Io es  
 ra infermo e uoi me uisitasti. Io era in carce  
 re e uoi uenisti a me. Et q̃lli tutti rispōderā  
 no dicēdo. O signore quādo ti uedemo ha  
 uete fame & demoti a mangiare, o hauer se  
 te e demoti da beuere, o quādo ti uedemo  
 forestiero o peregrino e albergamoti. O te  
 uestimo uudo. O uisitamo infermo, o uenim  
 o a trouare in carcere. E rispōdera li Re  
 di uita eterna. In uerita ui dico ogni cosa di  
 q̃le che facessi ad uno di minimi mei fra  
 telli li facessi a me. Ma in q̃sto passo e dano  
 tare secōdo Nicolo de Lira che q̃lla domā  
 da di iusti. Signore quādo te uedemo hauer  
 fame &c. Nō pcedera da ignorātia, per  
 che loro cognoscerāno certitudinalmente  
 che Xpo reputa a se le opere di misericor  
 dia fatte a suoi mēbri p leq̃le farāno certi  
 hauerli a saluare. E similmete li reprobī fa  
 perāno che meritārāno essere dānati peche  
 nō fecero le opere della misericordia. Dun  
 que q̃lla domāda tūto delli boni quāto de  
 li dānati fara una q̃stione di admiratione e  
 marauiglia p la grādezza della gratia fatta  
 alli eletti & p la grādezza della miseria al  
 laq̃le farāno cōdēuati li reprobī. ¶ La ses  
 cōda cosa da cōsiderare e delli dānati la cō  
 triditione. Qualmete po pēlate q̃le uido

piūto q̃li uote q̃li lamēti farāno allhora li  
 dānati. Shatterāno li pettie e ridaranno.  
 Guai a noi ebe nō semo chiamati al beato  
 regno. Guai a noi punati d'ogni bene. Guai  
 a noi sbāditi dal cielo. Guai a noi chi aspet  
 tamo l'amara sentētia. Voltarisse poi Chri  
 sto cōtra loro reprehēdēdo la ingrati tudine  
 uolata cōtra d'esso, alli q̃li Chriſto potera  
 dire q̃lo che scriue Chriſostomo sopra Ma  
 theo. E go ppter uos homo factus sum al  
 ligatus, denus, celsus & crucifixus, ubi cū  
 tātarū uoluntariū me & crucifixus. Ecce p̃caum  
 sanguinis mei quē dedi p redēptionem ani  
 marū uestrarū. Vbi est seruus uestra quā  
 mihi p p̃ccio sanguinis mei dedistis. E go  
 super gloriā meā uos habui cū essem deus  
 appareā homo & uultorē me omnibus res  
 bus uestris fecistis. Nā omne rē uisimā ter  
 ra amplius dilexistis quā iustitiā & fidē. Io  
 p uostro amore fat to homo hebbe patiētia  
 essere ligato battuto dilegiato e crucifisso,  
 doue e il frutto di tāte mie iniurie. Ecco el  
 p̃cio del sangue mio pagato p uoi, doue e  
 il seruizio che ho recuuto da uoi p iūto be  
 ne. Io ue estimai sopra la gloria mia esse uo  
 do Dio mostarmi uero huomo. E uoi mi  
 estimati più uile che tutte le cose del mon  
 do e amassate più li suoi uisissimi beni che  
 la fede e la iustitia mia. O seclerati. O i gra  
 ti che male hauesti da me. Che fu da fare  
 che io non facessi p la salute uostra. Ponite  
 mēte al mio capo splēdido e gratioso. Que  
 sto e q̃lo che fu coronato di spine. Guarda  
 te la mia lucēte e bella faccia, q̃la e ebe in  
 croce patiuā come leprosa. Vedite le mie  
 mane e li mei piedi. Questi furon cōfitti  
 dalli chioi. Ecco el mio costato il quale fu  
 ferito con la lanza uoi iniqui non uolesti il  
 mio amore. Io hebbi fame e uoi non m'ide  
 sti da mangiare &c. O maledetti, maledetti  
 sia la uostra mīa amara, maledetti li uostri  
 corpi, maledette le anime uostre. Ite gite  
 andate uia prinati del mio bene. Andate  
 uia non più al mondo, ne alli passati diletti.  
 Andate uene uia, non a feste, non a giocchi  
 e riso. Andate uene uia al fuoco, o spauen  
 tosa sententia. O irreuocabile parola. Au

Uate al fuoco non per uho anno, nò per cēto anni, non per mille annie milioni di milioni, ma in eterno. Eterno che non finirà mai mai mai. Olme mal. O terribile cosa mai mai mal. La terza consideratione e della separatione de laq̃le dice Bernardo in uno sermone. Quis putas tunc merore sit q̃ lectus quā tristitia cū se parabūtur in p̃i a consorcio iustorū & a uisione dei, & tradit in potestate dāmoniorū cū ip̃s in ignem eternū nunquā lucē uideri nunquam refrigeriū adeptū sed per malis amorum mīlia in inferno cruciadi Quale te pēti che

fara il merore, quale pianto e quale tristitia, quādo Christo cons̃ electi sarāno in cielo. E li impij si parterāno dalla terra dal cōsortio di Dio e della sua cōpagnia di iustij Et sarāno dati in potestate deli demonij con liquali andarāno al fuoco eterno. E non uideranno mai più lume, ne hauerāno più refrigerio ne riposo per mīlia miglaja de anni sarāno cruciati nel inferno. Dunque sforzatione non essere con li dannati, ma con li electi a possedere quella immortale gloria in qua Christus uiuit & regnat per infinita secula seculorum. Amen.

¶ Delle eccellentissime conditione della gloriosa Vergine Maria. Nel tētre della quale uolse Christo incarnarsi il suo diletto figliuolo. *Sermone XXXV.*

**F**ecit mihi magna qui potēs est, gloriosissimæ Virginis Mariæ. Verba sunt illa originaliter. Luc. i. e. Dispese l'altrezza del diuino cōsilio si trouasse una dōna laquale fusse più eccellente che tutte creature del cielo e della terra dopoi il suo figliuolo incarnato. Questa fu la figliola di ioachim & Anna laquale p̃e esser stata eletta madre di esso Christo Dio & huomo superchio di dignita de tutti li elementi de tutti corpi electi sole Luna, e Stelle de tutti Re e P̃egine Imperatore, e Imperatrice del mondo de tutti li homini, e angeli beati. Pero dice ambro. in lib. de Virginitate. Quid nobilius di eius matre scilicet dei. Quid splendidius ea quam splendor elegit. Quale cosa si po dire più nobile prestare che la madre di dio. Qual cosa più splendida che quella eletta del splendore del padre el quale e il figliuolo. Non ce basta certamente copia de quālungue polito e discreto parlare da el p̃i tuere quanta e la magnificentia la grādezza la preeminētia de quella donna beatissima laquale tenne si gratioso figliuolo nel suo uentre uterino. Nientedimeno nò dē ne macare dalle sue e simili laude done l'afetto e bona uolonta supplisse la inopia del dire. Per questa cāione delibero al presēte dire alcune cose della pietosa e nostra



madre per intendere quanto Dio la uolse sublimare & esaltare con molte eccellentissime conditione dellequale in questo sermone ne proponeremo a dichiarare tre solamente.

¶ La prima si chiama unita.

¶ La seconda nobilita.

¶ La terza sancta.

¶ Come la carne di Christo fu d'una medesima massa e natura con la carne della Vergine madre. *Cap. Primo.*

**L**a prima eccellente conditione della Vergine madre si chiama unita che la carne de Christo fu una medesima massa e natura con la carne della Vergine madre. e auenga che la carne di essa madre nò fusse unita al uerbo di Dio personalmente.

come la carne del suo figliolo. Nientedimeno assai fu che la carne del suo figliolo con cetta per spirito tanto fusse inseparabilmente unita alla diuinità. Ma per intendere questa parte con qualche dottrina ce occorre non dechiarare tre dubii.

¶ El primo. Vtrum Christus debuit assumere carnem de massa nobis conformis sue de genere Adam. Se Christo debbe pigliare la carne della massa de la nostra natura e della generatione di Adam.

¶ El secondo perche non piglio Adam ueniendo quella natura diuina l'anima e la carne di Adam.

¶ El terzo perche Christo nolse nascere solo da femina senza huomo.

¶ Al primo dabbio risponde Bonauentura nel terzo alla distinctione duodecima, che Christo uolse hauere la carne conforme al la nostra e de una natura per tre ragione.

¶ La prima se chiama de iustificazione.

¶ La seconda de offensione.

¶ La terza de ordinatione.

¶ La prima ragione e per seruare la iustitia accio che fusse de una medesima generatione ne l'atisfattore Christo con il preuaricator Adam secondo dice Anselmo. Et de questo scrisse Paulo al li hebrei al secondo cap: Qui sanctificat & qui sanctificantur ex in io omnes. Quello che santifica, cioe Christo & quelli che sono santificati sono descendenti da uno Adam. Et si alcuno arguisse che l'improprio de li parenti redanda al la prole e a figliuoli. Christo debbe essere mondo da ogni improprio. Dunque non debbe essere della generatione di Adam. Si risponde che qsto intendese quando el figliolo e imitatore del peccato di parenti o padre o madre. Ma quando el figliolo e senza peccato non li e mcameto l'improprio di parenti. E pero Christo piglio la carne della massa de Adam benignamente accio che liberalse adam & tutti li eletti da qsto suo improprio e mcameto. ¶ La seconda ragione si chiama de offensione nolse Christo dimostrare la dolcezza della sua misericordia in finita alla humana generatione quando si

nolse conformare alla natura de l'huomo el qle si era stato inimico. ¶ La terza ragione si chiama de ordinatione. Ordino Dio che la humana generatione tutta descendes e multiplicasse da uno principio adā per representatione de esso uniuersale principio diuina qle ordinatione non si deue rompere per il peccato. E pero la carne di Xpo non si debbe formare si non de qlla massa de che fu la carne di adā e la nostra semper pero intendendo che qlla carne benedetta fu aliena da ogni corruttione e ietidita o bruttezza di concupiscenza per la uirtu del spiritolanto.

¶ El secondo dubio peche Xpo non uni a la natura diuina la carne e l'anima di adā. E a questo risponde Bonauentura e Alessandro de ales che non fu conueniente per tre ragione.

¶ La prima per parte di Dio.

¶ La seconda per parte de Adam.

¶ La terza per parte della humana gnatione.

¶ La prima ragione e che non conuenia al creatore de tutti unire alla persona del uerbo la carne e l'anima de uno homo peccatore quando nella forma assunta douia iudicare tutti li altri peccatori tanto secondo la natura assumete quanto secondo la natura assota.

¶ La seconda ragione per parte de adā e che non era ragionevole che adā che lo inuili tanto per la propria colpa fusse tanto esaltato che fusse Dio. Assai li debbe bastare che fu reconciliato.

¶ La terza ragione per parte de tutta la humana generatione che uolendo dio essere l'atisfatto per il peccato di tutta l'humana generatione non faria silara equi grata ad esso la satisfattione di Adā peccatore ne faria mai bastata come qlla di Xpo innocente.

¶ El terzo dubio peche Xpo uolse nascere solo da femina senza huomo. Materia potesse nascere ouer da homo mascolato senza donna come adā ouer de huomo e donna come tutti noi. E a qsto risponde s. Thomas a la terza parte. q. xxxi. E assigna tre ragione.

¶ La prima del muliebri sesso comeditatione.

¶ La seconda della uerita confirmatione.

¶ La terza della generatione impletione.

¶ La prima ragione fu per commendare il

sesso muliebre a dare ad intendere che an  
 chora le femine sono disposte a ricevere la  
 gratia & la gloria di dio. Onse dice Augu-  
 stino in lib. lxxviii. quæstionum. Hominis  
 liberatio in utroque sexu debuit apparere.  
 La liberazione de l'humana gente la uolse  
 mostrare Christo nel sesso mascolino e nel  
 femina. E perche il sesso mascolino e piu  
 nobile che il femino. Pero Christo piglio  
 la natura humana nel sesso mascolino. E  
 perche il sesso mascolino si doua saluare per  
 Christo, pero nacq dalla femina. E Augu-  
 stino nel lib. de Agone christiano dice. No-  
 stite uosipfos continere utrius filius del utru-  
 suscepit. Nolite uos ipsas continere sicut  
 mine filius dei de femina natus est. Non ui  
 dispregiate o mascoli Xpo fu mascolo. No-  
 ui l'utero o femine che il figliuolo di dio nac-  
 que di femina. E auenga che la femina Eua  
 fusse principio del peccato ruina del hu-  
 mo uia della perdizione. Nientedimeno la  
 Vergine santissima fu uaso di gratia pieno  
 reuelatione de l'humana gente porta del pa-  
 radiso. Di questa dice Augu. nel sermone  
 della sua natiuita. Hæc enim est sicut camp-  
 de qua ortum est preciosum lilium conual-  
 lum per culpas partum natura mutat per  
 thoplasiorum qua deletur & culpa. Pre-  
 cium est in ea illud. Eue infidelitatis eulo-  
 gio de quo dicitur. In tristitia paries filios  
 qua illa in letitia dominum parturit. Eua  
 enim luxit, ista exultauit. Eua lachrymas.  
 Maria gaudium in uero reportauit, qua illa pec-  
 catorem, illa edidit innocetm. Questa ma-  
 dre di Iesu e quello desiderato fiore del cam-  
 po della quale e nato el precioso giglio de  
 li monticelli per il parto della quale se mu-  
 ta la natura di primi parenti, per la quale si di-  
 strugge la colpa fu precioso in se e castato  
 quello eulogio di Eua infelice. Eulogio, cioe  
 testamento. extra de testamētis al cap. nos  
 qui de ioin glosa. & C. de testamētis in. I. su-  
 bemus In q̄llo eulogio fu detto ad Eua pac-  
 turarai in tristitia li figliuoli. Ma la Vergine  
 dignissima il parturi in letitia. Eua porto la  
 chrisma nel uentre. E Maria gaudio. Quella  
 parturì il peccatore. E quella l'innocente.

¶ La seconda ragione perche Christo uolse na-  
 scere da femina fu per confirmare la uerita de  
 la assona natura. & di q̄ta scrisse augu. ad  
 Volusianum che uolse nascere Christo per  
 togliere uia ogni casone di errore, perche sus-  
 se cognoscuto uero homo. ¶ La terza ra-  
 sone fu per adimpre la maniera e il modo  
 della generatione de li homini. Stando es-  
 duto huomo senza huomo e donna. Adā  
 e Eua de homo senza donna, e tutti noi de  
 huomo & donna rimania fusse edutto uno  
 de donna senza homo. Questa fu la santis-  
 sima sua madre una sola al mondo dotata  
 di tanto priuilegio.

¶ Come Christo uolse che la sua madre  
 fusse nobilmente generata secondo la sua  
 origine e parentela. Cap. II.

La seconda conditione della Vergine  
 madre si chiama nobilita. Fu la imma-  
 culata uergine di nobile p̄genie, como can-  
 ta la chiesa. Regah ex p̄genie Maria exor-  
 ta resurget Maria respicere nata de regale  
 progenie. Et questo il descrisse Matthe. al  
 primo cap. del suo euangelio, doue pone  
 quattordeci Re, quattordeci duca, e quat-  
 tordeci patriarche, liquali furono nella p̄-  
 genie della Vergine Maria. Ma in questo  
 luogo se conuene dichiarare tre dubi.

¶ Il primo. Quare Mattheus descripsit  
 genealogiam Christi. Perche Mattheo des-  
 crisse la generatione di Christo.

¶ Il secondo. Vtrum genealogia Christi  
 potuit describi. Se la generatione di Iesu  
 Christo se possete descriuere.

¶ Il terzo. Vtrum Mattheus conuenien-  
 ter illam descripsit. Se Mattheo scrisse be-  
 ne della generatione di Christo.

¶ Al primo dubio risponde Christofomo  
 che Mattheo scrisse la generatione di Chri-  
 sto per confirmare di etedeti cōtra li here-  
 tici iudei, liquali diciano che Christo non  
 discese dal seme di David. E per conlequente  
 che non fu il messia el quale doua nascere  
 della stirpe regia de David como prophes-  
 tizo Isaiā al. lx. cap. E Hieremīa uigesimo  
 terzo ca. Onde perche Christo era nutrito  
 in Nazareth li iudei diciano. Nunqu galilea

uenti Christus, quasi dicat. Non forse uene-  
ra da galilea Christo quasi non come scri-  
ue Ioanne al. vii. cap. Pero Mattheo uolse  
confutare la impieta indalca e largamente  
fare mentione della generatione di Chris-  
to dicendo. Liber generationis Iesu Chris-  
ti filii David, filii Abraam &c. El libro del-  
la generatione di Iesu Christo figliuolo de  
David figliolo di Abrahā. E secondo Chri-  
stissimo tene Mattheo la consuetudine del-  
li iudei inq̃li denominano tutto el libro da  
q̃llo de che si tratta del principio. Et Al se-  
cundo dubbio ce occorre douere arguire ch  
Mattheo nō possete descriuere la genera-  
tione di Xpo, pero che Isaiā disse al. lii. ca.  
Generatiō eius q̃s enarrabit, quasi dicat  
nullus. Chi potera enarrare la sua genera-  
tione quasi che nullo. Ma a q̃llo risponde  
Hierony. nella Homelia e dice. Non p̃te-  
mus euāgelistam p̃phetā esse cōtrariū ut  
q̃d ille impossibile dixit affatu. Hic narra-  
re incipit q̃i ibi de generatione diuinitatis.  
Hic de incarnationis est dictū. Nō p̃sumo  
l'euangelista essere cōtrario al p̃pheta che  
doue el p̃pheta disse essere impossibile par-  
lare della generatione di Christo l'euangeli-  
sta l'incomēza a parlare, pero che il p̃phe-  
ta disse della generatione eterna secondo la  
quale el figliolo e generato dal padre e l'eu-  
angelista parla della generatione di Xpo  
tēporale secondo la q̃le nacq̃ della Virgi-  
ne madre. E se anchora si opponesse a que-  
sta risposta pero che Ioāne scrisse della ge-  
neratione eterna quādo disse. In principio  
erat uerbū. In principio era il uerbo Doue  
pone la personale distinctione del padre e  
del figliolo. Si risponde che Isaiā disse che  
nullo homo p̃p̃ forza de natura & de in-  
regno cognoscere la trinita delle persone  
diuine e la generatione del figliolo eterno.  
Et Ioāne ne parlo p̃ riuēlatione del spirito  
santo. Pero Hieronimo in epistola ad Pau-  
linū disse. Ioānes tascius p̃fector i dōctus.  
Et unde uox illa obsecro. In principio erat  
uerbū. Hoc doctus Plato uelēuit. Hoc Des-  
monstrea eloquēs ignorauit. Ioāne rosis-  
to p̃fatore indotto donde p̃ferti q̃lla uo-

ce. In principio era el uerbo quasi dicat nō  
da se, ma p̃ riuēlatione diuina. Pero seguita  
santo Hierony. Questo misterio del uerbo  
di Dio nō il seppe eō il suo grāde ingegno  
il dotto Platone e q̃llo eloquēte Demouche  
ne ne fuono ignorāti. Et el terzo dubbio  
era si Mattheo descrisse bene la generatio-  
ne di Christo. E alcuni argucono che nō.  
Et Primo perche lui non fece mentione  
de nō de David & de Abraam e non disse fili  
Iacob. Et secondo che Abraam tu manzi  
de David. E Mattheo pose prima David  
poi Abraam Secondo che narra Augu. al  
xvi. lib. de ciuit. dei al ca. xvi. Abraam naco  
que al xlii. anno del regno di Nino mille  
duecento anni prima che si facesse Roma. E  
Roma fu fatta settecento anni e cinquanta  
dini prima che incarnasse Christo. E David  
come pone Lattantio al iiii. lib. fu mōte em  
quanta anni prima che patisse Christo. Uō  
de si raccoglie che Abrahā fu innanzi a Da-  
uid circa nouecento anni. Et Terzo si ar-  
guisse che Luca dice al primo cap. che Ios-  
eph fu figliolo di Hely. E Mattheo dice di  
Iacob doue pare ce sia contrarieta dentro  
li euangelisti. Et si non deue essere contras-  
sicta in luce come si nota in la glosa del ps-  
logo del decretale. & C. de ueteri iure enu-  
cleando in lege tanta. contrarium. Molto  
meno deue essere cōtrarieta nella lege euā-  
gelica. Et Al primo obiecto risponde santo  
Hieronimo nella Homelia che Mattheo te-  
ce mentione de questi due, etoe Abraam e  
David. Lassati li altri perche a questi fu fat-  
ta specialmente della p̃missione di Chris-  
to ad Abraam quando li disse Dio. In te s-  
mine tuo benedicuntur omnes gentes. Nel  
seme tuo saranno benedette tutte le gen-  
te, cine per Christo il quale secondo la car-  
ne fara del tuo seme. Et ad David li fu fatta  
la p̃messia quando li disse dio. De fructu uē-  
tris tui ponam super sedē mē. Del frutto  
del tuo ventre ponero sopra la sedia tua,  
etoe che della tua p̃genie nascerà q̃llo che  
sara Re delli Re, e Signore delli Signori.  
Anchora dice Nikolo de Lira che Abrahā  
fu primo intro li patriarchi elq̃le publico

mente confesso la lege di Dio. Como si scriue al. xv. cap. del Genesi. E in signo li fu data la circumcissione signo di distinção deli fidei e li infideli. Et fu tanto obediante a Dio che uolle per obedirli uccidere con le sue proprie mane Isaac suo figliuolo. Onde Auguino dire al primo lib. de ciui. del. xxc. Abraam non solum non est culpatus crudelitatis crimine, merum enim laudatus est nomine pietatis quod uoluit filium nequam scelerate sed obedienter occidere. Abraam non solo non fu inculpato de peccato de crudelitate, ma piu presto laudato con nome di pietà quando uolle uccidere el figliuolo non sceleratamente, ma per obedire a Dio. David anchora fu primo tra li Re del populo iudaico, eletto secondo il uolere proprio di Dio, come si nota prima al cap. Si quis omnem septima questione. E al primo lib. della Re al. xliii. e. e scritto. Quasiuit dominus uirum iuxta eorum suum. Cerco Dio uno homo secondo il uero suo, cioè David. E per questo si chiama da Matteo Re per eccellentia quando dice. Iesse autem genuit David Regem. Iesse genero David Re. E David re genero Salomone. E se alcuno uollesse sapere perche fu tanto accetto David a Dio. Auenga che non si possano inuestigare li diuini secreti e iudicii, non dimeno si po assignare alcuna cosa di questa accettatione, cioè la sua mansuetudine. Di questa disse nel primo. Meminit domine David de omni mansuetudinis eius. Secondo Giraldo addone sopra quarto Ethicorum. E li mansue non se adira uolentiera. E quando bisogna irarsi piu presto si tira al difetto del ira che al eccesso. E non e puntitino ne uindictiuo e perdona uolentiera la iniuria & l'offesa. Questa mansuetudine la monstro David quando perseguitato da Saul insino alla morte possendolo occidere non li uolle fare mai como si po uedere al primo lib. della Re al. xciii. & c. xxi. cap. Anchora quando li fu nunciata la sua morte il pianse con grande compassione e tenerezza, como si scriue al secondo lib. della Re al primo cap. Per le sopras-

ditte cose dunque appare perche Matteo nomino Christo figliolo di David & di Abraam. Ma qui e da notare per questo uocabulo figliolo secondo Hieronimo sopra Daniele perche e costume che la scrittura santa tutti proaul & maggiori chiamarsi patri. Et li descendenti da quel dirte figlioli. Et questo si conferma nel testo & nella glosa al cap. Nam & rex. de uerborum significacione. & ff. de uerborum significacione. l. appellatione. & l. liberorum. & ff. de gradibus. Iurisconsultus. Al secondo argomento doue se dice che David fu presto ad Abraam. Risponde Christo sopra Matteo che questo fu per la preeminencia de la regia dignitate, perche e da piu la dignita regia che la naturale. Et Hieronimo nella Homelia dice fu presto David ad Abraam per tessere ordinatamente la generatione perche si hauesse ditto primo Abraam. Et poi David bisognaua un'altra uolta replicare Abraam. Al terzo argomento si risponde che Ioseph hebbe doi padri, uno legale, l'altro naturale. Jacob fu padre naturale. Et Heli legale secondo Hieronymo sopra Matteo e contra uno Iuliano Augusto dquale opponia falsamente la dissonantia dell euangeliste. Non intendendo quello che era ordinato da Dio nel Deuteronomio al. xxy. capitu. Che quando erano doi fratelli carnali e uno pigliaua moglie morendo senza figliuolo, el fratello era tenuto pigliarsi quella donna per moglie e se facia figliuoli quello era figliolo legale del morto e naturale del uiuo. Et li dunque como pone el maestro ne la scuola scolastica fu fratello di Iacob morendo senza figliuoli Heli, Iacob piglio la sua donna per moglie e genero Ioseph. E in questo modo del figliuolo legale naturale si fa mentione. extra de diuortis al. c. deus qui.

Comela Vergine gloriosa fu santificata nel ventre della madre. Cap. III.

La terza conditione della gloriosa Vergine di Ielo, si chiama santitate, doue sono tre dubii.

¶ El primo. Vtrum beata uirgo fuit in utero sanctificata. Se la beata Vergine fu sanctificata nel uentre della madre.

¶ El secondo. Quæ sunt le sanctificatione.

¶ El terzo se la sanctificatione sacramentalis e da più che le altre.

¶ Al primo dubio si po arguire che la vergine beatissima non fu sanctificata in uentre della madre, pero che nõ si troua nella scriptura, & secondo Hieronymo ad Paulinum. Quod de scripturis sanctis auctoritate non habet eadem facilitate continetur q̄ p̄batur. Quella cosa scãlle non ha auttorità dalle scritture tante facilmente se puo reprobar. Ma in uere cõtra questo fa el ca. cum marthe, de celebra. missa. doue se dice che assai cose nõ sono scritte, le scãlle pero rasoni uolmente se possono credere essere uere. E per questo Alessandro de Ales in libro terzo della summa. Et Thomaso alla terza parte. Dicono che la uergine Maria fu sanctificata nel uentre della madre p̄ tre razione.

¶ La prima di concessione.

¶ La seconda di superatione.

¶ La terza di celebratione.

¶ La prima razione di concessione che questo priuilegio fu cõcesso a Hieremia & a Ioanne Battista. Di Hieremia e scritto al suo primo capi. Ante quã exires de uentre matris charia. Lucee primo capi. Spiritus sanctus replebitur ex utero matris sue. Sara pieno di spiritus sancto nel uentre della sua madre. Oñque come dice Bernardo ad monachos Lugdunenses. Quod paucis mortalium constat esse collatum fas, certe non est tante uirgini fuisse negatum. Questo priuilegio elq̄ se e dato ad alcuni p̄chi mortali non e cõueniente che si debbia negare a tanta uirgine. ¶ La seconda razione si chiama di superatione che la purità della uergine Maria debbe superare ogni altra purità o nettezza di qualũque pura creatura scẽdo quella sententia di Anselmo. Decebat ut filius hominis conceptio de matre purissima fieret q̄ ea puritate niteret q̄ sub deo maior sub deo neq̄ intelligi. Cui deus pater unus

cum filii sui sibi ita dare disposuit, ut esset unus idẽ dei patris & uirginis filius. Conuenia rhe x̄po fuisse concepturo da una matre purissima, nella scãlle fuisse tale splendore de purità che loito diõ non fuisse la maggiore. A chi dio padre dispose cõsi dare el suo unico figliuolo da le abeterno genito, che quello fuisse figliuolo de dio e di essa Vergine. Oñclade si dunque che se la uergine Maria non fuisse sanctificata nel uentre della madre che non saria maggiore la purità, che quella di Hieremia & Ioanne Battista.

¶ La terza razione si chiama celebratione, che la chiesa celebra la sua natiuità, pero che fu prima santa che nara, e pero si ne fa allegrezza e cãtati quella antiphona. Com iocunditate natiuitatem beatæ Mariæ celebremus. Celebramo con iocundità la natiuità del gloriosa Vergine Maria. Ma quẽ da notare secondo Iacobo da Voragine nella legenda della natiuità, perche come serue Ioãne Beletu fu gran tempo che non si facia festa della natiuità della madonna. Et ritrouandosi poi uno gran seruo di Dio affiduo alla cõtemplatione ogni anno alli otto di Settembre odia nel aere granchaui e melodie di angeli. Donde cõstretto prego Dio con humilità si reuelasse che significaua tanta allegrezza fatta più anni in uno medesimo tempo. E li fu dichiarato come in quello di era nata al mōdo la uergine Maria. Et che lui il douesse manifestare alla chiesa, acẽto sene facesse ogni anno la festa. Et inreso questo il summo pontifice doppo molti ieiuni & oratione anchora diligẽte examinatione delle scritture trouo essere cõsi. Et ordino la solennità della natiuità della uergine fosse ogni anno celebrata in tutta la Chiesa santa. Dopo molti anni Innocentio Papa quarto ordino si facesse l'officio per tutta l'ottaua. E la rasonne fu che morto Gregorio non hãdo molti della Cardinali nel conclave per elegere il Papa non si possiano concordare, e stauano in periculo che li Romani nõ li occidessero. Pero fecero uoto alla Regina del cielo che si per gratia del suo figliuolo si cons

cordavano fariano che per suo honore si facesse l'offitio della natione per tutta la ottaua. E così loro elauditi. Et effetto Cclesiino quarto, il quale uisile o dieccotto, o uinctotto di. Poi el quale fece adimplere il uoto, Et el secondo dubio e quante sono le significatione. Et a questo risponde Alberto nel compendio della theologia al quarto libro al terzo cap. che sono tre.

¶ La prima sacramentale.

¶ La seconda speciale.

¶ La terza materiale.

¶ La prima sanctificatione e quella che sanctifica l'anima nel sacramento del battismo. Et in questo si remoue la colpa e donasi la gratia, ma lascia la pronita di peccare uenialmente e mortalmente. ¶ La seconda sanctificatione fu di Hieremia, e di iohanne Battista e altri simili concessa per peiuelegio speciale, e quella remoue dall'anima la colpa originale e conferisce la gratia e remoue la pronita di peccare mortalmente, ma non uenialmente, pero si dice a santo iohanne.

Antea deserti teneris sub annis ciuium turmas fugiens petisti ne leui saltem macula re uitam faminz posses. Tu andasti alle spe lunche di deserti e fugisti le brigate e compagnie delli citadini alli anni teneri, accio che non maculassi la tua uita di qualche ueniale peccato co alcuna legiera e otiosa parola. ¶ La terza e la sanctificatione materiale. Et questa remosse la colpa originale conferì la gratia e solse la pronita de peccare tanto mortalmente quanto uenialmente.

¶ El terzo dubio era se la sanctificatione sacramentale e da piu che le altre. Et a questo dice Alberto che la gratia della sanctificatione nel uentre e da piu quanto alla essentia che la gratia sacramentale per le cose ditte. E si sente dimeno quanto ad alcuni effecti e

da piu che la gratia delli sanctificati in uentre della madre, pero che il battismo apre la porta del cielo, e habilita l'huomo alli altri sacramenti. Auenga dunque che nel battizaro rimanga la pronita di peccare, non tedi meno si batizato subito morisse e uolaria in cielo, come si seruie al ca. debitum. de baptismo & eius effectu. Non era cosi delli sanctificati in uentre della madre. Siu miltete il battismo habilita alla susceptione delli altri sacramenti, como e porta di tutti secondo se pone de praxbytero non bapti, in glos Et alla. xxxii. dist. al. f. uerum. & t. i. q. i. c. si quis per ignorantiam. Ma lassando queste comparatione tornamo alla Vergine benigna, della quale in uero no po ingegno alcuno inuestigare quanta gratia li fu concessa in quella sanctificatione. E non e da marauigliare quando Dio la fece nascere predestinata ab eterno essere sua diletta sposa e madre del suo coeterno e confusantiale figliolo, che certamente posse mo tenere che furo e lono incomprehensibile le perfectione delle gratie della Vergine. Maria. Non solo al intelletto humano ma angelico. Pero la santa Chiesa h dice magnificandola. Sancta & immaculata uirginitas quibus te laudibus offeram, nel cielo quem coeli capere non poterant tuo gremio contulisti. O santa. O pura. O alta. O letice donna. O uergine delle uergine non so quale laude io ti possa dare, la quale tene sti & portasti nel tuo santo uentre quello in finito Dio, el quale non puo tenere il cielo nella terra. Dunque meritamente ognuno la deue magnificare e benedire, la quale insieme col suo figliuolo triumpho e gode in quella beata uita, alla quale esso l'istru ne per duca. qui uinit & regnat in saecula saeculorum. Amen.



¶ Della seconda natiuita della Vergine gloriosa, dalla quale Christo incarnato uolse prendere la corpulenta substantia.  
Sermone. XXXVI.

**C**on iocunditate natiuita  
tem beate Marie cele-  
stemus. Sancte matris eccle-  
siaz. Verbalit filia. Inuita la san-  
ta madre chiesa tutti i fide-  
li xpiani che debbiano ricorda-  
re e celebrare con allegrezza  
la natiuita della gloriosa Ver-  
gine Maria, pero che in quello  
di felice nacque colei, la quale  
era eletta sposa del padre eter-  
no, madre del figliuolo, e arma-  
rio del spiritofanto leuita del-  
li angeli, consolatione della fan-  
ti padri rinchiusi nel limbo speranza della



peccatori specechio di santita, refugio del-  
li bisognosi, conforto di tribulati, madre de  
gratia e Regina di misericordia. Per ques-  
ta cagione uolendo noi intendere la gran-  
dezza di Christo per rispetto della digni-  
ta materna in questo sermone tratteremo  
alcune cose piaceuole e diuote della Nati-  
uita de quella Vergine benigna e pietosa  
dellaquale proponeremo a dichiarare tre  
sublime & eccellente conditione.

¶ La prima si chiama diuina produci-  
one.

¶ La seconda parentale conditione.

¶ La terza singulare privilegiatione.

¶ Come Dio con la sua potentia produ-  
sse la Vergine Maria piu digna e nobile che  
tutte le creature del cielo e della terra es-  
setto Iesu Christo suo figliuolo. Ca. Primo.

**L**a prima eccellenza della natiuita del-  
la Vergine Maria si chiama diuina pro-  
duci-  
one, doue si ha da notare che dio  
tutte le cose create fece per l'uomo como  
ne dimostra la esperienza che da ogni crea-  
tura l'uomo riceue beneficio. E la uer-  
gine Maria la produsse dio che incarnandosi  
hauesse ad essere sua diletta madre, nel uen-  
tre dellaquale douia habitare noue mesi.  
Dunque fu cosa conueniente che lei auan-  
zasse ogni dignita de qualunque creata na-  
tura da Christo in fuori. Ma per intende-

re quella parte con qua'che dottrina ce ne  
correnno dichiarare tre dabil.

¶ El primo. Vtrum potentia del magis re-  
lucet in productione uirginis Marie qua  
in productione aliarum creaturarum. Se la  
potentia di Dio relucet piu nella produ-  
ctione della uer-  
gine Maria che delle altre creature.

¶ El secondo. Se dio potette fare meglio  
re la Vergine Maria che la fece.

¶ El terzo Se la Vergine Maria fu produ-  
ta prima che le altre creature.

¶ Al primo dubio se risponde con una ne-  
ra distinctione della sacri Theologi, cioe che  
la potentia de dio nella productione delle  
cose create si puo considerare in tre modi.

¶ Primo quid dicitur de in se.

¶ Secondo nel effetto prodotto quanto al  
termine a quo.

¶ Terzo nel effetto prodotto quanto al  
terminus ad quem.

¶ Si se considera la diuina potentia quan-  
to al primo modo in se, quella non si po-  
dre maggiore o minore, pero che e una  
medesima infinita. E quella una laquale  
ha creati li angeli quella medesima ha crea-  
te le anime. E quella una laquale ha pro-  
dotto l'uomo quella medesima ha produ-  
ti li ucelli, li pesci, li animali bruti, li quel-  
li una laquale ha fabricati li cieli con ogni  
suo ornato quella medesima ha fondata la

terra e ordinati li elementi, e tutte le cose elementare. Pero dice David. Tui sunt ecci & tua est terra, orbem terrarum plenius dixerim te terrarum fundasti. Tuoi sono li cieli & tua e la terra il mondo e ogni sua parte il facesti.

¶ Secondo si puo considerare la potentia di Dio circa le cose create quanto al termine a quo. E cosi non si po dire che una cosa creata manifesta piu la potetia diuina che n'altra, perche tutte le cose create produsse Dio in essere de niente como dicono li dottori nel secondo lib. E san Tho alla 1. parte. q. xlv. E auenga che li filosofi manifestassero in questo articolo della creatione dicendo che de niente non si puo fare cosa alcuna. A questo si risponde che e uero secondo la potetia della creatura, ma non secondo la potentia infinita di Dio.

¶ Terzo si po considerare la potentia diuina nel effetto prodotto quanto al termine ad quem. E cosi quando una cosa creata e di piu perfectione e nobilita tanto piu manifesta la potentia di Dio. Como se uno pintore facesse una pintura bella posu' al. tra piu bella, quella piu bella mostra piu la eccellentia del maestro che quella mancò bella, anega che sia uno medesimo maestro. Donque nelle cose create da Dio doule piu eccellente, cioe l'angelo e l'anima rationale. E auenga che quanto al essere naturale sia piu eccellente l'angelo che l'anima. mēte dimeno quanto ad alcune cose le accidentale e da piu l'anima che l'angelo.

¶ Primo che Dio creò li angeli tutti insieme dal principio del mondo. E le anime essi delectandosi in quelle se crea continua mēte. e creara insino alla fine del mondo.

¶ Secondo che l'anima fu creata da Dio in tale dispositione che nella gloria beata passasse tutta l'angelica natura como semo certi dell'anima de Christo, e della Vergine sua madre.

¶ Terzio che auenga che sia uero quello che dice. s. Thom alla 1. parte. q. xcix che l'angelo sia piu ad imagine di Dio che l'humano. Niente dimeno fm quid e accidentale

mente e piu l'anima che l'angelo, pero che como dice Riccardo nel secondo alla dist. xvi. Considerando Dio inquanto rege e conuenie tutto l'uniuerso tutto esistere in ogni parte dell'uniuerso. Così e piu espresa la imagine de Dio oell'anima, che nel angelo inquanto l'anima contiene e rege tutto il suo corpo come tuo uniuerso esistente tutta in ogni parte del corpo. Onde tenendo che l'anima secōdo alcune cose sia piu nobile che l'angelo quantunque tutte le anime siano create eguale specificatamente, cioe da una medesima natura. Niente dimeno quanto alla perfectione delle sue potentie, intelletto, memoria, e uoluntà una e creata piu prestante che l'altra. Pero l'anima di Christo fu creata piu eccellentemente che tutte le altre. E poi quella anima della sua benigna madre. E pero in quella appare piu la potentia diuina che nelle altre cose.

¶ El secondo dubio era se Dio possente fare meglio la Vergine Maria che la fece. E qui non conuenie a noi misurare la potentia diuina incompreheussibile. So' o ne basta intendere quello che scrive Bonauentura, nel primo alla dist. xliiii. che hauendo rispetto al fine, perche fu prodotta la Vergine Maria, cioe per essere madre di Dio incarnato non possa lei essere di maggiore perfectione, pero che per tale privilegio passo la gratia d'ogni altra creatura. E poi la gloria e beatitudine de tutti li angeli, & huomini d'apoi Christo.

¶ El terzo dubio fu se la Vergine Maria fu prima prodotta che le altre creature, perche la chiesa in sua persona canta el ditto del Ezechiassi. al. xxiii. cap. Ab initio ante secula creata sum. Io sono creata da principio innanzi a tutti secoli. E al. viii. ca. di Proverbi. Dominus possedit me in initio uiarum suarum antequam quicquid faceret a principio ab eterno ordinata sum & ex antiquis antequam terra fieret. Nec dum erant abyssi, & ego iam concepta eram. Nec dum fontes aquarum eruperunt. Nec dum montes grauimole constituerant. Ante

omnes colles ego parmicbar. Adhuc terrā nō fecerat & flumina & cardines orbis terrarū. Quando pparabat ecclesias ad eū quādo certa lege & gyro uallabat abyſſos, qñ do & ibera firmabatur luxū & librabat ion tes aquarū. Qñdo circumdabitur mari terminū suū & legem ponebat aquis ne trā frēt fines suos. Qñdo appēdebatur funda mēta terrarū cum eo erant cuncta compos nēs. Et ſignore mī ha poſſeduta da principio delle ſue uie, & ſue dalle ſue opere innanzi faceſſe coſa alcuna. Fu ab eterno ordinata con le coſe antiche prima che fuſſe fatta la terra. Non erano li abyſſi, & io era già cō ceputa. Non erano rotte & aperte le fonte ne firmati li gran monti. Et era io parturita, cōi innanzi le coline. Non haui Dio fatta la terra & li fiumi & le cardine del mōdo cioe le parte principale del mondo, & cioe Oriēte, Occidēte, Auſtro, & Aquilone. Que ro ſi chiamano cardine le due eſtremita de laxe del mondo, cioe el polo Arctico & lo Antartico. Citea liſi ſi ſoluit il cielo, come ſa la porta circa li ſoi cardine. Quando apparecchiaui li celi io era preſente. Qñdo cō certa lege & ordine regularui li abyſſi. Qñdo firmaua di ſopra li celi & peſaua le fonte delle aque. Qñdo impoma el ſuo termino al mare & imponia la lege alle aque che non paſſaſſino el ſuo fine. Quando appēdia li fundamēti della terra io era con lui cōponēdo & ordinando ogni coſa. Que ſte parole ſe cōdo Nitolo de Lira proprie dirono della ſapiētia increata da Dio. Ma la Chieſia le appropriata alla glorioſa Virgine Maria, ſe cōdo lequale pare che lei fuſſe produtta innanzi da ogni creatura, niē tedimēto & in contrario la ſentētia di Baſilio, di Strabo, & Beda, liquali come dice Bonauētura nel ſecondo alla. xii. diſtin. teneno che qñto coſe furono create da principio, cioe la materia prima, l'angelica natura, il cielo empireo, & il tēpo. Et la ragione & che noſſe dio creare le prime coſe nelle ſubſtantie corporale nelle ſubſtantie ſpirituale & nelle mīſure. La prima oelle ſubſtantie corporale paſſiua & la materia prima. La prima

nelle ſubſtantie corporale attiuā, & il cielo empireo. La prima nelle ſubſtantie ſpirituale, & l'angelica natura. La prima nelle mīſure & il tempo. Poi Dio fece la diſtinctione & l'ornamento del cielo & della terra, & il teſto zoro ſece Adam & Eua, creò le anime loro. E non e uero quella opinione che di e, che tutte le anime furono create inſieme con l'angelica natura, come nelli ſermone ſequēti deo dice dichiararemo. Dunque non e uero che la Virgine Maria fu produtta innanzi, & prima che le altre creature, ne anchora da principio della creatione. Alcuni male intendendo diſſeno, che la Glorioſa Virgine Maria fu produtta ſecondo l'anima ab eterno. Ma como dice ſanto Thoſmaſo alla prima parte alla qñſe. lxi. Solo Dio padre ſigliolo & ſpiritoſanto & ab eterno. Queſto tene la fede catholica, & il contrario e cola heretica, pero che le la creatura fu produtta in eſſere di mīſure. Dunque non era ſi nō era, dūque nō e eterna. Altri diſſeno, che quātūto l'anima della uergine Maria nō tu ab eterno. Nōdimeno ſo creata innanzi delli angeli, & delli iſteli, & le coſe ſopraditte, & qñla nō po ſtare, pero che l'anima e forma & atto proprio del corpo organico ſiſico, como dice Aristo in i. de anima. E il proprio atto ſi deue fare nella propria materia. Volendo dunque noi intēdere le parole del Sauio appropriate dalla chieſia alla glorioſa Virgine Maria ce conuenē notare il duto de Auguſtino. al. xxi. li. del de cōfeſſiōr, & doue dice che alcuna coſa ſe po dire pria & innanzi che l'altra i qñto modi. ¶ Primo per priorita di eternita coſi. Dio ſi dice eſſere prima & innanzi che ogni creatura non per tempo, ma per eternita. ¶ Secondo alcuna coſa ſi dice eſſere prima & innanzi, che l'altra per priorita de origine. Auenga che il raggio ſia inſieme col ſole in uno mēdeſimo tempo, & cōte di meno el ſole ſi dice eſſere prima che il raggio, perche il raggio e del ſole, & non e il ſole del raggio. ¶ Tertio alcuna coſa ſi dice eſſere prima, che l'altra per electione & dignita. E coſi ſe intēde el parate de lozane Batuffa quīdo

dice parlando di Christo al j.e. di loã. Ante me factus est. Christo e fatto innãzi di me non ie po dire icòdo la diuinità, però che come ti càta nel Symbolo delli padri. E sso secondo la diuinità e genito nò fatto, però che quella eterna generatione del sigliolo in diuinità nò e materiale, come la generatione delle cose generabile e corruttibile, ma e secondo la emanatione intelligibile come anchora in noi el uerbo nostro mètale pcedde intelligibilmente e immaterialmente, come dichiara. s. Tho. alla i. parte. q. cccvii. Christo dunque fu fatto prima che il Battista non per tèpo, perche Ioanne era di sei mesi quãdo fu concetto Christo. Dunque fu per dignità. Onde Gregorio dice nella Homelia. Ante me factus est, id est mihi prius latus in dignitate. Fu fatto innanzi di me, cioè più digno che io. In questo modo le in tēdono le parole, le quali càta la chiesa che quãdo Dio fece la Vergine gloriosa cōfiderato che la fece per incarnarsi in essa fece la più accetta la più grata la più diletta era tura che fusse mai liata ne sara in tutto l'usurarlo. E innãzi che la facesse secondo l'attuale cōfessione quãdo ab eterno tutte le cose poi create erano nella mēte diuina la più chiara era q̃lla che doua essere sua madre. C Delle egreggie conditione del padre, e della madre della gloriosa Vergine Maria.

## Cap. II.

**L**A seconda eccellentia della natiuità della gloriosa Vergine Maria fu chiamata parentale conditione. Intra le altre virtù di Ioachim & Anna sono tre molto pressante & singolare.

¶ La prima matrimoniale fidelità.

¶ La seconda prossimale pietà.

¶ La terza diuota religiosità.

¶ La prima virtuosa cōfessione di Ioachim & Anna sur la matrimoniale fidelità. Doue e da sapersi prima che Ioachim di Galilea della città di Nazareth prese p dōna, ouero p moglie Anna de Bethleē la quale era r'el la tribu de Iuda. E nò si deuie impaurire al cūo che santa Elisabeth fusse consobrina, della Vergine Maria nate de due sorelle

cioe de Anna la Vergine Maria. E dala sorela de Anna chiamata Hismenia, tanta Èlizabeth e la uergine Maria era della tribu sacerdotale, ouero leuitica. Però che come dice Grego. Nazāreno. Nutu diuino factum est ut regū genus sacerdotale stirpi ingeneretur Christus q rex est & sacerdos ab utroq. nascetur secundum carnem. Fu fatto p uolonta di Dio che la generatione regia apparuisse e giogessesi in matrimonio cō la stirpe sacerdotale, accio che xpo ilq̃le e Re e sacerdote nascesse dal loro sercōdo la carne Ioachim dūq̃ cōgiuto in matrimonio cō Anna andaua sempre p iania di duo ois seruendo suoi comandamēti. Sumitūte Anna sua moglie. E tutti doi erano iusti senza reprehensione. E sopra tutti erano fideli l'uno a l'altro. e q̃sto e grandemente necessario tãto alle mogliere q̃nto a loro mariti, peche q̃sto e uno delli tre beni del santo matrimonio, secondo scrive Augu. in lib. dono coniugali. E notasi al xxxvii. ea. q. i. c. coniuges. e. ca. oēs Sono tre li beni del matrimonio, cioè il bene della prole, il bene della fede e il bene del sacramēto. E la ragione che il matrimonio si po cōsiderare iquãto e drittato dalla natura laq̃le fheina alla cōfessione de l'huomo e della dōna p cōseruatione della natura. E così ce ne il bene della fe. C Secondo si po cōsiderare il matrimonio inquãto e drittato dalla gratia. E in q̃nto modo significa la unione de la diuina & humana natura, e poce e il bñ del sacramēto.

¶ Terzio si po cōsiderare il matrimonio inquanto e drittato dalla ragione laq̃le induce il marito e la donna siano fideli l'uno a l'altro. E perche ne il bene della fede. Et a questa fede se obligano con il cupre con la bocca e con l'opera.

¶ Primo cō il cuore quando el marito pone l'ancillo al digito della donna. E però dice Iudoro. xxx. q. v. al cap. i. c. m. a. Che si pone al quarto digito perche iuie una uena, la quale ua infino al cuore.

¶ Sercōdo si obligano con la bocca p le parole de piente, ouero con il signo del capo doue e la boca. Onde extra de spōsa. al. c. r. ū

apud, se dice che il furdo e muto possono contrahere matrimonio con li signi. Auenga che non con parole. E questo si confersa. ff. de iure dotium l. mutus. e non obsta che al. e. si inter. de sponsalib. e de sponsal. duorum. al. e. licet. si pone la forma expressa delle parole. Pero che come dice la glossa al prefato cap. cum apud. Nel contrahere al matrimonio non possendosi expressare le parole basta el cōsentimento con li segni come anchora si pone. de sponsalibus. al. cap. tuz.

¶ Terzio se obligano el marito e la donna alla fede matrimoniale con la opera consentendo congiungersi insieme. Pero ioachim & Anna perseverando in questa fidelita continuamente. & non obliate che Anna uirtuosa fuise sterile mai pero ioachim li rappe la fede seruando quello che poi scrisse el nostro Augustino. xxxij. q. v. al. e. si quis. Quis uxorem habeat sterilem siue corpore deformem siue membris debilem uel eccam uel claudam uel sandam, uel si quid aliud siue morbis siue laboribus doloribusq; coactam &c. Ciascaduno che ha uera la sua donna sterile, ouero bruta di corpo, ouero debile de membri o ceca, o zota o furda, o in qualunque altro defecto se suffe. Et conclude non meno li e obligato ad osservare la fede.

¶ La seconda cōdizione de ioachim & Anna fu per la prossimale pietà che auanzando delle intrate loro più che non bisognaua al suo uivere, e della sua famiglia ne faceua parte alli poveri bisognosi per l'amore di Dio. E auenga che a questo proposito potesse indurre molti e assai testi della scrittura, mientedimeno a confusione deli auari rapaci & insatiabili christi mi inducero uno detto de Tullio nel lib. de offic. doue dice. Quicquid sine detrimento cōmodari potest id tribuantur cuiq; nel ignoto. Quello che l'huomo puo dare senza suo incommodo el deue dare a chi ne ha bisogno.

¶ La terza conditione di ioachim & Anna si chiama diuota religiosità. Erano dis-

uote alle cose de dio a dare delle sue intrate alli ministri del tempio. e andare alle ieiunantie e feste in Hierusaluma secondo l'usanza no li iudei specialmente alla pascha in memoria della liberatione da Egitto. Alla Penthecoste in memoria della legge data a Moyse. Alla festa de tabernaculi in memoria di quella stantia che fecero quaranta anni nel deserto. Et alle loro feste.

¶ De tre singolari priuilegi della natiuita della gloriosa Vergine Maria. Cap. iij.

**L**A terza eccellentia della natiuita della gloriosa Vergine Maria si chiama singulare priuilegiatione, piacque al grande Dio che fusse priuilegiata la natiuita della Vergine gratiosa de tre singolari priuilegi.

¶ El primo fu l'angelica annunciatione.

¶ El secondo la materna secundatione.

¶ El terzo la formola decoratione.

¶ El primo priuilegio della Natiuita della uergine Maria fu l'angelica annunciatione, che fu da l'angelo annunciata. E auenga che questo sia ratto nella historia, ouero legenda, niente dimeno si po. E deue credere perche se questo fu concesso ad altri, molto più alla Vergine Maria. Noi trouiamo nel Genesi al. xviij. ca. Como fu annunciata la natiuita de Isaac al suo padre uechio duecto anni. Oudendo so Sarra sua moglie e sterile e uechia. Similmente nel li brodeli iudici. al. xiiij. capi se lege como fu annunciata la natiuita de Sansone, primo a la madre sterile a chi apparse l'angelo e disse. Sterilis & absq; liberis sed concipies & paries filiam. Tu lei sterile e senza figliuolo, ma conciperas & parturirai uno figliuolo &c. Poi dicendolo al marito. Mahuel sece oratione pregando Dio che un'altra fia tal'angelo dicesse, che si faria di quello figliuolo. E cō si apparse prima alla sua donna, laquale il chiamò e uenoe insieme con lei doue era l'angelo, elquale li disse tutto quello che hania ditto alla sua donna. Di

Sanctio Ioanne Battista scriue Luca al. i. capi. come

Como fu annunciato al padre suo Zacharia duncq molto piu debbe essere annunciata la natiuita della Vergine preciosa. Pero si feriuo nella sua legeda come uedendose loachim co l'opprobrio della sterilita che in uini anni mai hauiua hauuto i gliuchi quasi uergognandose si ne andoua llare co li suoi pastori. E poi alrui di trouadoli remoto da loro in oratione li apparle l'angelo co multa luce elqle il conforto che no timette discendo, io son l'angelodi Dio mandato a ti p'auisarti che esso padre supermo ha essaudito le oratione tue accettate le tue elemosine, e ha hauuto compassion alla tua uergogna p'l opprobrio della sterilita, laqle non e peccato ma difetto de natura e quando Dio stringe qualche uolta el uentre de alcuna che non faccia figliuoli, uole dimostrarle che poi apredolo con la seconda el figlio lo chi nasce e per uolora di esso dio. Parra lo sterile infino alli 90. anni. E poi genero Harb, a chissu promessa la benedictione de tutte le gene. Rachela fu sterile e poi genero ioseph, elqle hebbe tanta preheminentia lo spirito che fu piu forte che Sansone, e piu santo che Samuele & l'uno e l'altro ebbero la madre sterile. Pero Anna tua dona parturira una figliola e chiamera el suo nome Maria, e dal uentre di sua madre fara piena di spiritofanto. e della sua infanzia fara dedicata a Dio e dimorerà nel santo tempio. E como lei nascerà dalla madre sterile, così da lei nascerà el figliolo di dio p' saluare el mondo. E questo signorino dono che quando sarai in Hierusalem a qlla porta chiamata Aurea trouerai Anna laqle ti uenera incontro. E ditte qle parole l'angelo disparle Ritroua li si Anna in casa orando con altri li apparle l'angelo e disse ruite qlle medesime parole leqle haueua ditte ad loachim supponendo che andasse alla porta Aurea, perche la contraria luo marito. Et el secondo priuilegio della natiuita della uergine Maria fu chiamato materna uiscerantiane. Secondo la admonitione de l'angelino ando in Hierusalem ioachim e trouo la dona sua alla porta aurea e rassegraronli

& insieme si ritornarono in casa loro doue Anna concepiu el suo parto la figliola, tato desiderata. Ma qui e uenue dire solo un puto che sono alcuni grossi, hqli dicono che la uergine gl'riola fu concepita di spmofanto como fu ielu Christo. Questa opinione e falsa & impia & heretica, perche la uergine Maria fu concepita da ioachim & Anna como tutti li altri quicunq dopo nella ereatione dell'anima fusse a qlla per gratia speciale e oneroso che unendosi qlla anima alla carne generata e concupiscibile ne uenue traheffe el peccato originale secondo la pietosa opinione qle comunemente si tiene hoggi. Et el terzo priuilegio della natiuita della uergine Maria si chiama l'ormosa de oratione. Volle dio che como era bella l'anima sua cosi el corpo fusse ornato da ogni naturale bellezza. Et qsto si canta la chiesa al stilcap. de la Cantira, diceudo in persona di dio. Totā pulchra ex anima mea, & macula non est in te. Tutta sei bella, e non in te macula alcuna. Credo io che doctores malfecundo el corpo fusse. no li piu belli che mai si trouasseno ne troueranno p' primo Adā. e l' secondo ielu Christo. E due donne passarono la bellezza de tutte le altre eloe Eua & la Vergine Maria. E Alberto magno sopra natus est. Induce qsta ragione che secondo el philosopho la natura intende semp assimilatione. E p' q' se nella generatione non e impedita ouero erra, el figliolo si resimiglia al padre o alla madre. E p' q' lo natuola la Vergine madre mediante la uirtu di dio, laqle non si puo impedita ne errare. Pero seguita che el figliolo fu simile alla madre e la madre al figliuolo. Se duncq ielu Christo fu bellissimo como dice Dami. al. 4. 4. Speciosus forma &c. Dū que la matre fu bellissima. Et possiamo tenere che fu piu bella che non fu Rebecca laqle si dice nel Genesi al. xxviii. ca. Quod fuit quella decora nimis uirgoc pulcherima. E piu bella rito Rachela de chi e scritto nel Gen. al. xxxix. e che erat uenusta facie & decora aspectu. Che hauala faccia uenusta, cioe grata e bella nel aspetto. E piu bel

la che sudith dellaquale si fa mentione al. 8. cap. E piu che Heder dellaquale si dice al. 11. cap. E piu che Helena o Poluxena o Calisandra e le altre che pone la historia di genti. E specialmte la bellezza della uergerie Maria superchiana tutte le altre per la grande honella laquale era in lei, pero che la intrinseca e cordialissima affectione sua a la pudicitia uirginale se comunicaua in tale maniera al suo aspetto alli suoi costumi a li suoi gesti a li sue maniere alli loi modi al suo parlare e a tutti li movimenti del corpo, che como dice Bonauentura nel suo ter

zo troua si scritto in uno antiquo libro iudaico mai su huomo di la se uo e carnale che guardando a quella santa faccia non re fredasse da ogni concupiscentia comouesse se a diuotione, si che la sua bellezza mai fu occasione di scandalo alcuno ne actiuo ne passiuo. Così dunque bella e delicata la purturi santa Anna, laquale mo e assai piu bella con il corpo affonta e glorificata nel cielo, allaquale sempre ce douemo racomandare, che prega per noi el suo diletto figlio lo elquale uiue & regna per infinita seculorum. Amen.

¶ Della abundante gratia della Gloriosa Vergine Maria. - Sermon XXXVII.

**I**N me omnis gratia gloriose uirginis Mariz, Verba sunt illa origina luer. Ecclesiastici. xxxlii. e. Delecta si ogni anima si dele uolere parlare le grazie & a similitudine prerogative della dignissima matre del nostro saluatore Iesu Christo. Pero che auenga che esso figliolo di Dio per nostro amore incarnato ha uoluto habermi nascere non estimando alcuna mundana preheminentia. Nientedimò delibero che la Vergine madre fusse dotata de ogni dono e spiritali gratia. Si che non lenza cagione su da l'angelo Gabriele nel suo saluto piena di gratia nominata, per laquale cosa in questo nostro sermone diremo della gratia di quella Vergine pietosa, allaquale proponeremo a dichiarare tre principali milierii.

¶ Il primo chiamaremo di superatione.

¶ Il secondo di obietione.

¶ Il terzo di demonstrazione.

¶ Como la gratia della Vergine Maria su perchio la gratia de tutti li angeli & huomini dapi di Christo. Cap. 1.

**I**L primo misterio da dichiarare della gratia della uergerie Maria si chiama di superatione, doue si deue sapere come su si copiosa la gratia della gloriosa uergerie maria che auanzo la gratia de tutti li angeli, archangeli, uirtute, principati, dominatione,



potesate, throni, cherubini, e seraphini, de tutti li patriarchi, propheti, apostoli, martiri, uirgini, e cōfessori intendendo sempre da Xpo in fuori. Pero dice Hieronimo nel sermone a Paulo & Eutichio. Careris p partem pstatut Mariz uero tota se residit gratia plenitudo. A tutti li altri su prestata la gratia in parte, ma a Maria li su comunicata cō plenitudine. Ma p intendere questa parte si ha da notare secondo la dottrina de Alessanbro de ales nel suo terzo della summa che si troua tre plenitudine di gratia.

¶ La prima plenitudine di eccedentia.

¶ La seconda di sufficiencia.

¶ La terza di eccellentia.

¶ La prima plenitudine della gratia si chiama di eccedentia. Questa su in Iesu Christo nostro Signore, delquale Ioanne al. 1. cap.

Vidimus gloriam eius gloriam quasi unigeniti a patre plenam gratiam & veritatis. Non uede mo la gloria sua, cioè l' eccellenzia di questo uerbo incarnato sopra ogni creatura como e la gloria del unigenito el quale precede natu ralmente dal padre, & uedemo questo uerbo pieno di gratia e di uerita. Questa gratia si dice piena in Christo per parte di essa gratia. Pero che esso peruene al summo grado de gratia. E quanto alla essentia e quanto alla uirtu & habbela in tanta eccellenzia quanto hauere si potesse & in gradissima essentia ne a tutti li effetti della gratia. E questo il dischiara piu apertamente Alessandro el quale dice che in Christo furono tre gratie.

¶ La prima la chiama gratia de unione.

¶ La seconda gratia di capo.

¶ La terza gratia de singulare santita.

¶ La prima gratia de unione fu in Christo piena secondo la ragione della causa finale. Pero che l'ultimo effetto e fine de la gratia e unire coloro che l'hanno ad esso Dio. E questo il uisibile per cognitione e per amore. Ma in Christo el fine della gratia fu non solo unire per cognitione & amore, ma anchora per unione personale. Sicche questo uno fusse figlio del huomo e figlio di Dio. E questa e la maggiore unione che si possa pensare ne trovare. Pero questo e effetto plenissimo della gratia. ¶ La seconda gratia di capo fu in Christo piena in ragione de causa efficiere. Pero che da Christo deriuo e descende la gratia in tutti li altri santi, onde si dice capo de li electi. Ioannis primo cap. ¶ La terza gratia fu in Christo piena in ragione di causa formale, che quella informaua l'anima di Christo ad ogni atto de tutte le uirtu e de tutti li doni perfectissimamente. Ma contra questo si poteria arguire e dire che in Christo non furono tutte le uirtu. Dunque non e fu la plenitudine della gratia. Questo si prova perche in Christo non fu fede la quale e prima in ordine delle uirtu. La fede e delle cose non uedute. E Christo uedea ogni cosa in chi era la luce de ogni scienza non hebbe anchora Christo penitentia la quale e uirtu secondo che dichiara el maestro al quarto

delle sententie alla dist. xliii. Et la penitentia e dolore della peccata in Christo non fu peccato. Dunque ne penitentia. A quello rispon de Alessandro che sono alcuni doni gratulati con imperfettione, la fede e de non gratia to e in quanto consente alla uerita non e ueduta dice imperfettione. Similmente la penitentia in quanto abhorrina el peccato dice perfettione. ma in quanto abhorrina el peccato commisso dal penitente dice imperfettione. in Christo dunque fu perfectamente il consentimento alla uerita el quale aspetta alla perfettione della fede, ma non e in alcuna cognitione enigmatica ouero oscura. E fu in Christo quello che di perfettione nella penitentia, cioè l'abominatione del peccato, perche nullo si trono mai ne trouara che tanto habbia la uolonta opposita al peccato quanto Christo. Auga che non de peccato proprio. ¶ La seconda plenitudine della gratia si chiama de sufficiencia quando alcuno ha tanta gratia quanta bisogna o ha sia per saluarsi ouero a quello stato inchi Dio lo lege. E cosi Stephano si dice pieno de gratia. Alii atti della apostolici al. vi. cap. Pero cioe hebbe tanta gratia quanta li bisognaua essere patiente al martirio per amore di Christo. E Paolo hebbe tanta gratia quanta li bastaua predicare audacemente el nome di Christo. Onde dice alla prima alla Corinthi al. xv. cap. Gratia dei in me uacua non fuit, sed gratia eius semper in me manet. La gratia di dio non fu uacua in me e sempre in me con me. E san Ioanne Battista hebbe la gratia piena quanto bastaua a la auerita uita e penitentia sua. il perche dice ad Zacharia l'angelo. Luce primo cap. Spiritus sanctus replebitur ex utero matris suae. Sara pieno di spirito sancto dal uentre di sua madre. ¶ La terza plenitudine della gratia si chiama di eccellenzia, questa fu quella della gloriosa uergine maria, la quale quantunque non fusse como quella di Christo, nondimeno l'auanzo quello di tutti li altri tanto angelici quanto huomini. In quanto fu eletta a piu alto stato che nella pura creatura. E s. Thomas alla. iiii. parte alla. q. xxxvii. induc questa



razione. Quanto una cosa è più vicina ad alcuno principio in ogni generatione tanto più partecipa lo effetto di quello principio. Comosì po vedere per li esempi. Quanto uno è più vicino al fuoco tanto più partecipa l'effetto del suo caldo. E li angeli liquali sono più propinqui a Dio che li huomini partecipano delle bontà diuine che li honoraua come dice Dionisio Al. in cap. della eccelsa Hierarchya Iesu Christo è principio della gratia secondo la diuinità autoritativamente. Et secondo la humanità instrumentamente la beatissima Vergine Maria fu propinquissima a Christo secondo la humanità. Però che da lei piglio la humana natura, però debbe ottinere da Christo maggiore plenitudine di gratia.

¶ Della gratia de la uergine Maria laquale al cum falsamēte impugnano arguēdo che nō fu in lei plenitudine di gratia. Cap. II.

Il secondo misterio della gratia della uergine Maria si chiama di obiectione. Si stonano alcuni heretici & blasphemus liquali dicono iniquamēte che nella uergine Maria nō fu la gratia piena, ma assai diminuta. Primo quanto alla fede.

¶ Secondo quanto alla speranza.

¶ Terzo quanto alla charita.

¶ Primo si oppone che fu diminuta la gratia della Vergine Maria quanto alla fede. Però dice dubito alle parole de l'angelo di cōdo. Quomodo fiet istud &c. Como si fara questo che tu angelo mi dici. Luc. primo cap. Et è simile quello parlare a quello de Zacharia dice. Vnde hoc sciam cum sim senex & uxor sterilis. Donde sapero io questo chio son vecchio e la mia donna è sterile. E dicēdo così fu incredulo. Però l'angelo li rispose. Pro eo quod nō credidi uerbis meis et istaceas & non poteris loqui &c. Perché nō hai creduto alle mie parole dimental muto e poterai parlare. Insino a tanto fara a l'impeto quello che io ti ho ditto, e iue del figliuolo che ti nacera. Così dunque dubito la uergine Maria. E como si scrisse al cap. primo de hereticis Et c. de hereticis. le ge & cōda. Dubius in fide infidelis est. Ad dubio

nella fede e infidele. A questo risponde il detto dottore Bernardo supra nullus est cuius la uergine Maria nō dubito como lee Zacharia. Et la sua fede la dichiara el spirito santo quando Helisabeth li dice. O beata tu laquale credidisti. Però quando dice comonita ra questo non dubio. del fatto, ma dimunta del modo. Nō dille si se fara questa cosa, ma in che modo le fara. Quasi dicet come si dicesse. Il mio signore Dio fa el uoto di mi sua antela. Cōche lege e co che ordine parturirò io el figliuolo io mi remetto alla tua santa uolūta e però Beda Venerabil. dice che quello ditto. Quomodo sono due diuine e diuine. Per questo si cōclude che la fede la abūditissima nō dimunta in essa Vergine dellaquale dice Aug. in lib. de Virginitate. Beator fuit Maria cōcipiendo sicut Christus quā cōcipiendo carnē Christi materna propinquitas, nisi Marię plusset sub talibus nostrum corde quā carne gestasset. Fu più beata la uergine Maria cōcepēdo la fede di Christo che cōcepēdo la sua carne. E nō li fatta uoluta la materis propinquitas nō ha uelle nel suo cuore portato più felicemēte quello suo figliuolo che tenuto nel suo uentre incarnato. Ma anchora si poteria arguire cōtra, che la fede e delle cose nō uedute ne cognoscute per esperienza la Vergine Maria cognosce li misteri di Christo & erit nēte alli articoli della fede per cognitione esperimentale cōcepēdo parturire della uergine uedendolo uisitato e salire nel cielo. Dunq nō hebbe di questi articoli fede. A questo si può rispondere secondo la dottrina di Bonauentura nel terzo delle sentētie che a uēga che la uergine gloriosa esperimentale mēte cognoscesse li misteri di Christo pertinenēte alla diuina natura. Niēte dimanco in questo si magnifica grāde mēte la sua fede che non uedea la diuinità sua e crediala firmamēte tenia Christo rinchiuso nel suo uentre. Et cre dila grādezza della sua diuinità. Parturillo piccolino nel presepito pouere et lo piangēdo e lachrimando molto nella faticosa adorandolo per uero Dio. E così nō obstantē che li ueda soggetto alle commune

hostre penalita caldo, freddo, fame, e sete. Nientedimeno semp' illa uolera lermia alla sede della sua diuinita. Et nel tēpo di q̃lla ignominiosa & acerba & dura passione portata da q̃llo innocente Iesu p̃ la salute nostra tutti s̃ apostoli discipuli amici e familiari soi p̃dero la fede della sua diuinita p̃fando che fu bono iusto e s̃anto huomo. Ma non Dio. Però Christo riprese li discipuli liquali andauano in Emmaus sec̃do che scriue Luca al. xxviii. ca. Dicendo loro. O stulti & tardi corde ad credendam &c. O stulti & tardi di cuore ad credere le cose parlate da li p̃pheti. E q̃sta reprehensione lu p̃che demā dandoli di che rason. uano loro r̃iposeno. Noi parliamo di Iesu Nazareno ilq̃le fu homo quasi non dio ma era potēte nelle opere di miracoli e nella efficacia della dottrina. Anchora come narra Marco al. xvi. ca. Quando li apparse alli discipuli nel di della Ascensione riprese la incredulita loro e la durezza del cuore. E benché Maddalena. Ioane euāgelista e li altri p̃segno alla passione e morte di Christo nō dimeno tutti p̃dero la fede della sua diuinita. Ma la gloria sua madre semp' stette immobile credendo che q̃llo suo figliolo diletto, auēga che patisse tante aspre pene era dio secondo la sua diuinita impassibile immortale e glorioso. ¶ Sec̃do opponeno altri alla gratia della uergine Maria. Dicēdo che non fu piena p̃ rispetto della sperāza. Sec̃do dice el maestro nel terzo delle sentētie. Spes est expectatio summe beatitudinis. La sperāza e aspettare la beatitudine uentura, la uergine Maria hauala beatitudine p̃sente p̃che li disse Helisabeth santa beata quā credidisti. Beata sei tu laq̃le credidisti. Dunq̃ nō era in lei sperāza. Perche como dice s. Paulo alli Romani al. viii. cap. Quod uidet quis sperat. Che bisogna sperare q̃llo che si ha al p̃sente. Dunq̃ seguita che la uirtu della speranza non fu nella uergine maria. A q̃llo r̃sponde Alberto magno sopra missus est che nella uergine Maria fu la sperāza & expectatione della beatitudine superna piu che in nulla altra creatura. Ma della beatitu-

dine si puo parlare in duoi modi o uero se condodisposizione o uero secondo prenunciatione. Sec̃do dispoitione ne parlo christo quando disse beati li poveri di spirito, cioe p̃ dispoitione, p̃che la pouerta uoluntaria dispone alla beatitudine perfetta. E così le intendeno le altre sette beatitudine, cioe del p̃zato, della mātuetudine &c. Sec̃do prenunciatione se intēde el ditto c̃. Dauid nel Salmo. Beati qui habitāt in domo tua domine in secula seculorum laudabunt te. Beati coloro liquali habitano nella casa tua, cioe nel cielo e impleto questi sempre ti laudarāno. Quando Helisabeth disse beata seitu laq̃le credidisti, parlo sec̃do la dispoitione, quasi dicat tu sei disposta essere beata p̃ eccellētia piu che ogni altra creatura. ¶ Terzo arguicono alcuni contra la plenitudine della gratia della Vergine Maria dicēdo che in lei non fu la charita in quello eccellente grado, elq̃le si puo trovare nella creatura. E q̃sto e nocere el martirio p̃ l'amore di Dio e dell'i prossimi. Onde disse Christo al euāgelio de iohanne al. xiii. ca. Maiorem hanc dilectionē nemo habet ut animā suā ponat q̃s p̃ amicis suis. Nō puo essere maggiore charita che in quella quoad l'huomo pone la uita per li amici soi. La uergine Maria non fu martirizzata. Dunq̃ non hebbe la charita perfetta. A questo r̃sponde Alberto supra missus est. che la uergine maria. Auenga che non fusse martire secondo el corpo. Nientedimeno hebbe il martirio mentale p̃ l'intenso dolore della passione del suo figliolo el quale li predisse Simone. Luca. ii. cap. Tuam ipsius animā pertransibit gladius. Quasi dicendo la passione del suo figliuolo fara uno coltello el quale ti passerà l'anima. E p̃ questo s. Hieronimo nel sermone della asuntione. I dice che la uergine pietosa fu piu che martire. ¶ Como Dio uolse dimostrar la eccellentia della gratia della uergine Maria p̃ nel palmēte in tre cose stupide. Cap. III.

**I**l terzo misterio ad dichiarare della gratia della uergine Maria si chiama demonstratione. Auenga che in molti

modi el grande Dio dimonstrasse la gratia della uergine Maria. Nondimeno al presente ne noteremo tre.

¶ El primo fu la miraculosa concettione.

¶ El secondo la miraculosa parturitione.

¶ El terzo la miraculosa lactatione.

¶ El primo modo nel quale dio dimostro la gratia della Vergine Maria fu la miraculosa concettione. A lei sola fu concesso concipere miracolosamente el suo figliuolo, Doue e da notare che la concettione di Christo fu miraculosa per tre principali ragione.

¶ Primo per ragione del tempo.

¶ Secondo per ragione della Vergine.

¶ Terzo per ragione del termino.

¶ Primo per ragione del tempo che fu fatta quella concettione subito & instanti e la nostra concettione e fatta successiue, secondo dice Damasceno nelle sententie. E esso scrive San Thomaso nel terzo alla.iii. di. & alla terza parte.q. xxxiii. La concettione di Christo fu fatta per uirtu diuina la quale stando infinita puo subito & instante produrre el suo effetto. Onde in quella concettione furono fatte quattro cose insieme per la uirtu di Dio.

¶ La prima fu la conuersione del purissimo sangue della Vergine beata nella carne di Christo.

¶ La seconda fu la formatione de' membri organici.

¶ La terza l'animatione del corpo organizzato.

¶ La quarta della unione de l'anima e del corpo con la diuinita. Si che in uno instante fu Christo nel uentre della Vergine uero huomo e uero Dio.

¶ La seconda ragione perche fu miraculosa la concettione di Christo fu per rispetto della Vergine. Certo e che non po' una uergine concipere per natura senza commistione de homo, E ben uero secondo dice s. Thomaso che quantunque la concettione di Christo fusse miraculosa simpliciter & absolute per rispetto della uirtu agente & formante laquale fu la uirtu diuina e ogni cosa si iudica piu secondo la forma

che secondo la materia. E piu secondo la cosa patiente. Nientedimeno perche la materia laquale administro la uergine Maria alla formatione del corpo di Christo fu naturale dellaquale naturalmente si puo formare el corpo de l'huomo. E per questo si dice Christo essere naturale e uero figliuolo della uergine Maria. Pero quella concettione secundum quid per parte della materia si po dire naturale.

¶ La terza ragione perche miraculosa la concettione di Christo si fu per parte del termino che fu terminata che Christo concetto fusse Dio & homo figliuolo secondo la diuinita del padre ab eterno & figliuolo secondo la humanita de la madre in tempo. E como dice san Bernardo in una medesima persona si trouato congiunte tre cole in Christo, una eterna, l'altra antica, la terza noua. La eterna fu la sua diuinita, l'antica la carne tradutta da Adam, la noua fu l'anima sua de nouo creata. ¶ El secondo modo in chi Dio monstro la gratia della Vergine Maria si chiama miraculosa parturitione che partui el suo figliuolo con tre stupende conditione.

¶ La prima se chiama integrita.

¶ La seconda impassibilita.

¶ La terza firmita.

¶ La prima conditione fu la integrita parturi Christo salua la integrita della sua uirginita. E a questo proposito Augustino disse in uno sermone, Quinatus est primo sine matre in coelis natus est sine patre in terris. O miracula o prodigia fratres charissimi naturae iuxta mutantur in homine, Deua nascitur uirgo sine uiro grauidatur. Mariam uiri nesciam sermo dei maritatus simul facta est mater & uirgo mater facta, sed incorrupta uirgo habens filium nesciens uirum semper clauis, sed non infecunda. Quello elquale nacque prima senza matre in cielo uolse nascere senza padre in terra, o miraculo o prodigio fratelli charissimi. Ma tarosi le lege della natura ne l'huomo, cioe nella Vergine gloriosa: Nasce Dio la Vergine si fo grauida senza huomo. E quella

amarice della Virginità la feconda il di-  
uino femente. Trouatali infieme madre e  
Vergine fatta madre, ma incorrutta Ver-  
gine con il figliuolo senza cognoscere l'uo-  
mo. Sempre chiuſa ma non infeconda. E  
ben uero che qui è da notare ſecondo la  
ſententia di s. Thomalo alla terza parte a  
la queſtione. xxviii. ſi alcuni diſſeno che  
Chriſto naſcendo piglio a tempo la dote  
della ſubtilità agilità, ma meglio è a dire  
che tutte queſte coſe furono fatte miracu-  
loſamente per la uirtù diuina. Pero dice  
Dionifio in una epiſtola che Chriſto opera-  
ua le coſe de l'huomo ſopra la forza della  
humana conditione como ſe demonſtra  
nella Vergine concipiente e nell'acqua in-  
ſtabile & mobile laquale ſoſtenne la grauità  
delli piedi terreni. ¶ La ſeconda conditio-  
ne della uergine parturiente ſi chiama im-  
poſſibilità che parturi Chriſto ſenza paſ-  
ſione e dolore alcuno. E queſto il prediſſe  
Iſaia. xxxv. cap. Germinans germinabit ſi-  
cut liliū & exultabit ietabunda. Produce-  
ra el ſuo figliuolo ſenza corruptione como  
fa il giglio, & parturirallo con effuſatione,  
& allegrezza. ¶ La terza conditione della  
uergine parturiente ſi chiama firmità. Auē-  
ga che uedeſſe el ſuo figliuolo quella ue-  
rgine precioſa, ueltiro della noſtra carne paſſi-  
bile. Nientedimeno como diſſemo di ſopra  
ſempre ſette ferma nella fede de la ſua di-  
uinità, & como cōta la chieſia Virgo quem  
genuit adorauit. Adoro, cioè de adoratio-  
ne diſtinta como Dio quello che eſſa haui-  
na generato. Pero dice s. Bernardo che dio  
fecer tre opere ſupende. ¶ La prima fu la  
coniunctione de Dio & de huomo, la ma-  
ſtella e la infirmità la uilità & tanta ſublimi-  
tā. Niuna coſa è più alta di Dio, niuna più  
uile e baſſa che la terra. ¶ La ſeconda coſa  
fu che una fuſſe madre e uergine. Non fu  
mai più odiro che una uergine parturiſſe,  
& che una madre fuſſe uergine. Et in que-  
ſto è tanta la ſuperexcellenſia de la uergine  
maria che queſta ineffabile dignità hauere  
el figliuolo dio non ſi troua ne in angeli ne  
in homini, ne anchora nelle perſone increa-

te eccetto in una perſona diuina del padre  
e in una humana della Vergine madre. E  
como è impoſſibile alla perſona del figlio-  
lo e dell'ipſoſanto generare dio e al pa-  
dre e impoſſibile generare un'altro figlio-  
lo perche queſto perfectiſſimamente gen-  
tiſimo tiro tutta la potentia del generare. Coſi  
è impoſſibile un'altra donna concipere e  
parturire dio eccetto per noua potētia col-  
lata da dio e queſto non ſarà mai. ¶ La ter-  
za coſa grande laquale fece Dio che con-  
giuſſe la fede & il cuore humano gran ma-  
raniglia certo che tanta fede ſi trouaſſe nel  
uero della glorioſa uergine maria che cre-  
deſſe el ſuo figliolo dio. ¶ E ſ terzo modo  
nelquale dimoſtro la gratia ſua nella uer-  
gine maria fu la miraculoſa lattatione che  
lei dal ſuo petto latte quello leſu piccolis-  
mo. Onde dice la chieſia. Lactante mo in pre-  
ſepio ſola uirgo lactabat ubere de coelo ple-  
no. Lattaua el ſuo figliuolo poſato nel pre-  
ſepio e haui el latte nelle mamelle dato  
dal cielo, cioè ſupernaturalmente dalla uir-  
tù de dio. E auenga che quello latte gli-  
deſſe dio. Nientedimeno leſu daua con tan-  
to amore e di buona uoglia quanto haneſ-  
ſe mai fatto nulla altra madre. E non ſolo  
lattare, ma ogni altro ſeruitio como e l'in-  
ſaſciare, il polare, il leuare, il tenere in bra-  
zo e ogni altra coſa. Quella madre pia el  
facia con gran ſollicitudine e tenerezza. O  
petto benedetto doue tante uolte quello  
piccolino poſaua quello capo ſanto, O ma-  
melle doue poſia la bocca precioſa quello  
incarnato dio. O felice brazze quelle che  
teniano el Re del cielo e della terra. Pero  
non è da marauigliare ſi a tale amoroſa  
madre del ſuo figliuolo incoronato elqua-  
le fede alla deſtra del padre l'ha fatta regi-  
na di miſericordia e di penſatrice de le gra-  
tie allaquale meritamente tutti douemo ri-  
correre con ferma ſperanza pregandola  
che interceda per noi al ſuo figliuolo caro  
diletto che ce ne conduca al regno di celeſti.  
Qui uiuit & regnat per omnia ſecula ſecula-  
lorum, Amen.

¶ Delle amplissime illibate laude della uirginita della madre di Iesu nostro  
Salutore. Sermone XXXVIII.

**A**dducuntur Regi uirgines post  
eam illuminati prophetæ. Verba  
sunt illa Psalmi. 44. Pare alle mente  
oscurate della philosophia mundana  
e paza cosa incredibile de ad ogni ra-  
sone contraria che una donna sia stata  
Vergine e Madre e uergine innanzi  
al parto, uergine nel parto, uergine  
poi el parto. Ma questi li confunde la  
parola del celeste nuncio il quale disse  
in quella felice sua ambasciata. Nō es-  
rit impossibile apud deum omne uer-  
bum. Non sarà impossibile a dio ogn  
uerbo, cioe fatto. Perche como dice David.

Dixit & facta sunt. Quello che uole el puo  
fare como Signore de ogni creata natura.  
E certamente assai inetto e goffo l'ingeg-  
no di coloro liquali conlessano Dio indit-  
tore e ordinatore de tutte le cose create  
del cielo della terra del sole della luna del  
le stelle, dell'arbori, herbe e fiori, pesci, ues-  
celli e animali. E poi negano essere Dio so-  
pra la natura. Contra di quelli dice Cicero  
ne in quello libeo de uatura deorum allega-  
to nelli sermoni precedenti. Nulli est natu-  
ræ subiectus aut obediens deus. Omnem  
ergo regit ipse naturam. Non e soggietto  
Dio a cosa alcuna el quale rege e gouerna  
tutto l'uniuerso. Per questa caxone lassata  
ogni curiosita superchia e uana ho delibe-  
rato in questo sermone trattare della uirgi-  
nita inuolata di Maria la quale la chiesa per  
eccellentia nominata Vergine delle uergin-  
ne. De quella dunque uirginita. Noi propo-  
neremo ad dichiarare tre principali misse-  
rie. Nelliquali intenderemo quanto fu essi-  
mia e prestantissima la uirginita de Maria.  
¶ El primo misterio chiamaremo di figura-  
tione.

¶ El secondo di prenucciatione.

¶ El terzo di offeruatione.

¶ Como la uirginita di Maria fu si-  
gurata nel uecchio testamento.

Capitolo. Primo.



**I**L primo misterio da dichiarare della  
uirginita di Maria si chiama di figura-  
tione e raccogliere dal uecchio testamen-  
to quattro figure.

¶ La prima si oone al Exodo al.iii.cap.

¶ La seconda al Exodo al. xxxvii. cap.

¶ La terza in ezechiele al quadragesimo  
quarto capitulo.

¶ La quarta in Daniele al.ii. cap.

¶ La prima figura si pone al terzo capito-  
lo del Exodo. Doue e scritto como paicu-  
do le pecore moise del suo socero entro  
nel deserto e arriuo al monte di Oreb, se-  
condo Nirolo de Lira. Questo fu el mons-  
te Sinay chiamato di Dio per quello che  
presso ce si douia fare, cioe che Dio lui do-  
ua presto dare la lege. E stando quiui Mo-  
se li apparle Dio in una fiamma di fuoco la  
quale uscia o esca dal mezzo de un'arbo-  
re de Rouzre o de spine. E quell'arbo-  
re in tanta fiamma non si brusaua, figuraua la  
Vergine maria la quale si douia infiam-  
mare nel cuore concependo Dio incarna-  
to e non si douia mancare dalla integri-  
ta della sua uirginita. Pero canta la chiesa  
e dice in una Antiphona. Rubum quem ui-  
derat moyses incombustum conseruata a-  
gnouimus tuam laudabilem uirginitatem.  
O uergine munda de immaculata nell'ar-  
boro chi uide moise infiammato e non

brusato. Nel cognoscemo la conseruatio-  
ne della tua laudabile uirginita,

¶ La seconda figura si pone al. xxxviii. ca.  
del Exo. Doue si contiene di quella archa  
laque fece Beskel uno così chiamato. E in  
quella fuoco riposse tre cose, cioè la uirga che  
hauiano Moysè & Aaron quando cerra-  
ua no da Pharaone, rbe liberasse il populo di  
Dio. Pero fu seruata in memoria de quella  
liberatione della seruitu e gitriaca.

¶ La seconda cosa erano le tabule della le-  
ge in memoria della legge data al monte  
Synai.

¶ La terza era la manna seruata in memo-  
ria della refettione e cibatione del populo  
nel deserto. Di questa archa dire Augu. al  
x lib. de ciui. del al. xvii. ca. che era chiama-  
ta archa del testamento. E nel tempo della  
peregrinatione nel deserto la portauano in  
sieme nel tabernaculo con debita uenere-  
tione. E nel intrare che fece il populo in ter-  
ra di promissione como e scritto al. 3. ca. di  
Iosue. intrado li sacerdoti con quella archa  
al fiume Iordano l'acqua muto il suo corso  
e mmo indietro, e qñle che corrian a baf-  
fo descesero al mare morto in maniera rbe  
il fiume diueto efficcato in quella parte dō  
de passo el populo. Poi arriuando alle riec-  
che città idolatra Iosue per romandamen-  
to fece andare li sacerdoti con quell'archa  
sette uolte a torno le mura. E la settima  
uolta ruinaro senza botta d'arregliaria ro-  
mo si nota al. 6. ca. di Iosue. Dopo che furo  
no intrati in terra di promissione per li pees-  
cati loro furono uinti dalli Filistei e supli le  
uata l'archa, laquale portaro in uno tēpio  
del suo dio chiamato Dragone e posero p-  
so alla statua, ouero idolo suo. E chiusero qñ  
lo tempio el di seguente aprendolo trouo  
quella statua in terra e gressa p laqualcosa  
uolieno redere a iudei e la posero infra uno  
Carro, alquale ligaro certe uacche da chi  
tolieno li uitelli lattanti e lassarole andare  
senza guida. E quelle non rurandosi delli  
mugiti e eridi di loro uitelli, liquali eeano  
citenuti pigliaro ele camino e gionsero la in  
liso a Bethfames, doue stauano li iudei e p

non dice ogni cosa. Quell'archa figuraua la  
gloriosa Vergine Maria, perche como in  
quella erano reposte le tre rose sopraditte  
cioe la uirga le tabule la manna, così nel uē-  
tre sacratissimo dr la uergine Maria fu ripo-  
sto Christo in chi era la diuinita signifrata  
per quella uirga, et ece l'anima signifrata  
per le tabule dr la lege, perche l'anima di  
Christo sia dotata di ogni sapientia Et era  
ce la natura corporea signifrata per la mā-  
na. Pero che la carne di Christo fu puissi-  
ma senza alcuna brutezza di peccato. E l  
perche quell'archa era de legni di sethim, li  
quali sono incorruttibili bianchi & belli si-  
guraua la bellezza della incorruttione del-  
la uirginita di Maria, ¶ La terza figura si  
pone in I. zerbiele al. 4. 4. rapit. Doue dice.  
Conurte me ad uiam portæ sanctuarii ex-  
terioris quæ respiciebat ad orientē & erat  
clausa. Et dixit dñs ad me porta hanc r lau-  
sa erit, & non aperietur & utr non transiet p-  
eam, quoniam dominus deus israel ingressus  
est per eam. Io mi uoltai alla uia della por-  
ta del santuario esteriore nel tempio e era  
sercata, ouero chiusa e dissi mi il Signore.

Questa porta fara r hiusa e nullo homo pas-  
sara per quella. perche il signore d'israel e  
passato, cioè passara p quella. Sopra le qua-  
le par le dice Augu. in uno sermone. Mira-  
bilis est prophete uisio, sed mirabilior ad-  
impletio. Quid est porta in domo dñi clau-  
sa nisi q uirgo Maria semper erit intacta.  
Et quid est homo non transibit per eā nisi  
q Ioseph non cognouit eā. Et qd r st dñs so-  
lus intrat & egreditur per eā nisi q spiri-  
tus sanctus impregnauit eam & dñs angelo-  
rum natus est per eā & quid est clausa erit  
in eternū nisi qā Maria uirgo est ante par-  
tum & uirgo post partum. Dicit ergo Ma-  
ria porta facta sum celi ianu facta sum fi-  
lio dei. Mirabile e questa uisione del profe-  
ta, Ma piu mirabile l'adimpletione dr la p-  
feticia, rbe cosa e questa porta chiusa si non  
ebe la Vrgine Maria sempre stata intacta.  
E che cosa e non passara huomo per eā si  
non rbe Ioseph non la cognobbe malcar-  
nalmente. E che cosa e li signore inga &

exe per lei si non che il spiritofanto la in-  
grauido & il Signore delli angeli nacque  
da lei. e che cosa e fara e huius in aeternum  
si non che Maria fu uergine nanci al parto,  
e uergine poi el parto. Dicea dunque maria  
io sou fatta porta del cielo donde e passas-  
to il figliolo de Dio. ¶ La quarta figura de  
la uerginita di Maria si pone al. 2. ea de Da-  
niele. Doue si narra como Nabucodonosor  
el serondo anno del suo regno uide un son-  
no & fuegliato si lo smetico, e poi mancan-  
do tutritanti de Caldea a dirlo e interpre-  
tarlo chiamato Daniele el dichiaro p spiri-  
to di pfezia e disse. Tu Re uedisti una sta-  
tua grande terribile e hauea el capo de oro  
ottimo. El petto e le brasse d'argento el  
uentre con le coste de rame, le gambe era-  
no de ferro, una parte di piedi era de fer-  
ro, l'altra de creta cotta. Poi uidiui una pie-  
tra, laquale uenia dal monte senza mane sen-  
za essere toccata, e percotia quella statua, a  
li piedi, e cõplali e gittaua la per terra e l'os-  
ro, e l'argento, rame e ferro diuentauano  
poluere & non paria piu niente. Poi quella  
pietra di diueto uno monte grande in manie-  
ra che impi tutta quãta la terra. Dichiaro  
Daniele e disse. Tu sei il capo de oro, etoe,  
che per qllo se significa la tua monarchia,  
e questo per la gran ricchezza e per la diu-  
turnita de qlla monarchia. E così fu certas-  
mente quello regno como e l'oro infra li  
meralli. ¶ Suggiunse appresso Daniele &  
disse. Doppo el tuo regno sara un'altro mi-  
nore significato per l'argento. Questo fu el  
regno delli Medi, e Persi, come scriue Hie-  
ronimo sopra Daniele, e pche il regno di  
Medi, e Persi, prima erano di distinti e in uo-  
no regnaua Dario, ne l'altro Ciro. Pero sa-  
rono significare p doi brasse e succedẽdo  
qsti dei regni al regno di ealdei, morto Da-  
rio rimanendo Signore Ciro suo nepote fe-  
cõ iurẽsno in uno petto in uno solo. Descri-  
se Danil appresso la terza monarchia de  
macedoui, laqle hebbe Alessandrio magno  
e foi successori secondo Hieronimo e fu si-  
gnificata p il rame, pche e molto sonora p  
denotare la eloquentia del greco sermone.

¶ Suggiunse Daniele che lara uno quarto  
regno simigliato al ferro. Peroche como el  
ferro doma ogni cosa. Così qsto ultimo do-  
ma e lugglagara tutt'el mōdo, in fine la-  
za p le guerre ciuile e diuisione assai debile  
e cõtro como ti dimostico qlla parte del  
li piedi de creta cotta. E in qlli di quãdo lo  
Imperio Romano signoreggiara ogni res-  
gno, suscitara Dio del cielo un'altro regno  
elqle nõ mōchara mai ne lara dato ad altri.  
Quello e il regno di Christo ilqil nõ hauea  
mai fine, come disse l'angelo a Maria, Luce  
primoea. Cõcluse Daniel e che questo res-  
gno ultimo di Christo era significato per la  
pietra, laqle uenia dal monte senza essere  
toccata. E qlla figuraua como xpo douea  
nascere della sua madre Vergine intatta.  
¶ Como la uerginita di Maria fu dalli po-  
pheti prononcata. Cap. II.

Il secondo misterio a dichiarare della  
uerginita di Maria si chiama prononcia-  
tione. Piacque al grande Dio per molti anni  
prima che fusse la uergine Maria, che la sua  
uerginita si donesse prononciare e bandire.  
E spetialmente ne sonaro quattro uoce.

¶ La prima fu di ioseph.

¶ La seconda delle Sibylle.

¶ La terza di Apolline.

¶ La quarta de Mala.

¶ La prima uoce profetica di ioseph pa-  
triarcha, delquale facemo mentione nelli  
sermoni passati. Questo nel suo testamento  
disse profetando. Vidi quex luda nata est  
ulrgo habens stollam hirsinam & ex ipsa  
prodiit agnus immaculatus gracia del sal-  
uans omnes gentes. Io uidi che della tribu  
de luda e nata, cioe nascerà una uergine ue-  
stita di bianco, dallaquale uenera l'agnello  
immaculato. E lui per la gratia di Dio, del  
laquale sara pieno saluara ogni gente.

¶ La seronda uoce profetica fu delle Sibyl-  
le, dellequale anchora e ditto ubi supra. E  
quelle tutte diceo predissero come una uer-  
gine doueria parturire dio incarnaro.

¶ La terza uoce, laquale predice la uer-  
ginita di maria fu di Apolline secondo si po-  
ne nella legenda della Natiuita di Christo.

Hauendo Romani hauuta una longa pace con li loro nimici, edificaro uno tēpio chia-  
mato da loro Tēpio di pace. E iui poseno  
la statua di Romulo, poi domādaro a mo-  
doloio Apolline, el q̄le teniano dio, e nel  
suo idolo respondia quāto tempo duraria  
q̄llo tēpio. E Apolline tēpse durara men-  
tre che parturira la uergine. Oudendo q̄llo  
Romani disse io. Dūque durara in eternū.  
Non eredian che mai uergine parturisse.  
Pero posero el titolo nelle porte, o sopra  
q̄lle. El tēpio della pace in eterno. Ma in  
quella notte che nacque Iesu Christo par-  
turito dalla madre Vergine quello tēpio  
cascò dalli fundamēti. In questa parte puo  
alcuno stare perplesso. Pero che in quello  
idolo d'Apolline respondia el demonio.  
Como dūque e possibile che il demōio sa-  
pisse che la Vergine donia parturire. A q̄-  
sto si risponde che como dice san Tho. alla  
prima parte alla q̄ōne. ex. Molti secreti di  
dio son stati e son rinelati dalli angeli bōi al-  
li demoni, o per darli più pena. o p̄ impos-  
sargli che elcquiscano alcuna cosa in p̄ui-  
tione di cattiuo, per esercizio di boni. E  
queste tale reuelatione per rispetto alli an-  
geli boni son illuminatione, perche le ordi-  
nano a Dio. E per parte delli demoni non  
son illuminatione. Pero che non le ordina-  
no a Dio, ma ad executione della propria  
iniquità e augmento de odio ad esso Dio.  
C La quarta uoce, laquale predisse la uer-  
ginità di maria. Fu quella di Esaia, elquale  
disse al. vii. cap. Ecce uirgo concipiet & par-  
tiet filium & uocabitur nomen eius Hema-  
nuel. Ecco una uergine conceperà & partu-  
rirà un figliuolo e chiamarassi el suo nome  
Hemanuel. ma li iudei opponeno contra di  
noi, dicēdo che questo parlare di Esaia non  
se intende per la uergine maria. E primo  
che fu ditto innanzi a queste parole. Dabit  
dominus ipse uobis signū. E ecce uirgo. El si-  
gnore m̄ dara el segno. Ecco una uergine  
parturira. Questo segno dunque fu dato ad  
Agaz el suo popolo donia essere liberato  
da i rei. Liquali uoliano guastare il suo re-  
gno. Iesu Nazareno nacque passati cinque

cento anni dappoi el regno de Agaz. Dun-  
que fu la sua natiuità nō in segno de quella  
liberatione. E pero essi iudei esponeno q̄sta  
prophetia de Ezechia figliolo di re Agaz  
elquale nacque poi le parole del profeta.  
ma lecōdo Rabi Salomone questo e falso.  
Pero che Ezechia era di. xxv. anni quādo  
incomenzo a regnare pos el padre Agaz,  
como si scrue al. 4. lib. delli Re. al. 17. cap.  
E Agaz regno. 16. anni como si mostra al  
4. lib. delli Re al. 16. cap. Dunque in princi-  
pio del regno di Agaz prima che fusse dit-  
ta questa prophetia. Ezechia era nato & ha-  
ua noue anni. E per questo Rabi Salomo  
negare che questa prophetia se intende del  
figliuolo di Esaia delquale la moglie gioue-  
netta era gravida. E perche non se sapia si  
douea parturire masculo o femina. pero  
dicēdo esser costitudinalmēte che donia par-  
turire masculo era segno che como faria ue-  
ro che la sua dōna parturira il figliolo ma-  
sculo. Così faria uera la liberatione sua e del  
suo popolo, ma questa esposizione non go-  
stare. Pero de quello figliuolo chi douia na-  
scere, disse Esaia. Erit effusio alarum eius im-  
plens latitudinē terrar. Esaia. 8. cap. Sata tan-  
ta la rēfensionē delle sue ale, che impiera la  
latitudine della terra, cio del regno de iu-  
dea. Et questo nō fu mai che Esaia, o suo fi-  
gliuolo fusse signore del regno de iudei. Pe-  
ro in uerita questa scrittura se intende de  
xpo e della uirgine madre, come mattheo  
narra al primo cap. E quella liberatione da  
questi re, liquali uoliano deffare il regno di  
dei, fu segno della saluatione del mondo, la  
quale si douia fare per Iesu Christo, e uen-  
ga che Agaz non uedesse quel segno. Nica-  
nedimo nō il uidero q̄li che descēsero da ef-  
so, cioe maria e Ioseph. Pero il p̄fetanō dis-  
se. Audi Agaz. ma audite. O casa di dauid.  
E così la obietzione di iudei rimane soluta.  
Secōdo loro ne opponeno che nella sopra-  
ditta autorità. In hebreo si dice balma nō  
uergine. E q̄llo nome nō significa uergine,  
ma adolesecēto o giouinetta. A q̄sto rispō-  
de Nico. de Lira. che alma in hebreo e scrit-  
to con h significa la giouinetta nascosta,



fi che nō si dabita della sua pudicitia & in  
tegrita. E col nō si trouano in tutta la scri-  
tura i frutte si non tre, cioè Rebecca dellaq-  
le si dice al. 24. ra dei Geneti q̄lla decora ni  
mis uirgocq̄ pulcherrima . era citella assai  
polita & Vergine bellissima & seguita puel-  
lā quæ egredietur . La giouenetta laquale  
usura in il libro e scritto Halmā, laquale  
uscira la feronda fu Maria sorella di Moise  
dellaquale e sentito al. 2 rap. del Exo. Fuit  
puella. Ando la donzella. In hebreo si dice,  
Ando Halmā & q̄ste due così nominate fu-  
rono Vergine purissime la terza così nomi-  
nata fu la uergine Maria in questa p̄teta.

¶ Tercio ne contradicono li iudei che nel-  
la p̄teta de Isaiā si dice. Si chiamara il suo  
nomr Hamanuele Christo fu r̄chiamato se  
fu. Dunque non si po intenderre di Christo.  
A questo risponde Nico. de Lira, r̄he sono  
doi nomi uno di natura, l'altro de imposi-  
tione huomo e nome di natura, P̄tro, lo d̄-  
ne e si mir sono nomi de impositione, He-  
manuel e nome di natura, ouero proprie-  
ta, & se interpreta dio con noi . E questo e  
proprio di Christo in chi la natura diuina  
& humana sono congiunte in uno supposito.  
E r̄osi e r̄chiamato r̄on piu altri nomi si  
gnificante la proprietā della natura I su e  
nome di impositione . E peron non milita  
la cauillatione de giudei r̄ontra la intellis-  
gentia uera e netta esp̄sitione della pro-  
phetia dr Isaiā.

¶ Della debita osservantia della uerginita  
di Maria, dellaquale Vergine uolse na cere  
Christo remanendo anbro uergine poi il  
parto, e perche r̄alone fu desponsata a Ioseph.

Cap. iiii.

**E**L terzo misterio da dichiarare si chia-  
roa della uerginita di Maria la osserua-  
tione, e per intendere br̄ne proponeremo  
in questa parte quattro dubi.

¶ El primo. Vtrū beata Virgo debuit uir-  
ginitatem seruare. Sc̄la uergine maria deb-  
be seruare uerginita.

¶ El secondo, petr̄he Christo uolse nascere  
de madre uergine.

¶ El terzo, si poi che partorì Christo, ma-

ria fu sempre uirgine.

¶ El quarto, petr̄he fu desponsata a Ioseph.  
¶ Al primo dubio si po arguire che la uer-  
gine gratiosa non d̄bbe seruare uerginitate,  
Pero non douia fare r̄ontra la ordinatione  
di Dio, elqual disse nel Genesi al. 1. ra. Cre-  
scite & multiplicamini, & replete terram.  
Crescite & multiplicare & impite la terra,  
E peto al Drute. al. vii. rap. fuggiuissē, Non  
erit apud te sterilis utriusq̄ sexus . Non s̄a  
in questo populo sterile ne mairulo ne les-  
rosina . A questo risponde el maestro delle  
sententie nel. 4. d̄r̄l. xxx. Che la Vergine  
maria non fere cōtra la l̄ge, ne r̄ontra l'or-  
dinatione diuina. Pero chr̄ como si dice, ex  
tra de regularibus & transcurrentibus ad res  
ligionem, in cap. licet, & c. xix. q. 2. al. ca. Due,  
ubi spiritus, ibi libertas . Et quæ spiritu dei  
aguntur nō sunt sub lege . Doue e il spirito  
santo li e liberta . E quell̄r̄he si moueno p̄  
spirito di Dio non sono sotto la l̄ge. Dun-  
que la uergine maria per infusio del sp̄ri-  
to si proposi seruare uerginita r̄metten-  
dosi sempre al uolere di Dio. Poi como di-  
re. s. Thom. alla. 3. parte. q. 2. s. disponsata a  
Ioseph insieme cum ipso fece uoto de Ver-  
ginita esp̄presso. Et questo si conferma p̄ Au-  
gu. al. 1. sufficiat. al. 5. ouero rap. Beata ma-  
ria. 22. q. 2. ne decreto . E san Tho. assigna  
la r̄alone, perche la uerginita de maria deb-  
be r̄sistere confirmata col uoto esp̄presso che  
le opere della perfectiōne son piu laudabi-  
li fatte con uoto che senza uoto. E benue-  
ro che Landolpho Catatolo nel suo d̄rito  
che aufa sia r̄omune opinione r̄he la uer-  
gine maria facesse uoto esp̄presso de uirgi-  
nita insieme con Ioseph. Poi che cōtraffē il  
matrimonio cō r̄sso p̄uerba de p̄senti. Niē  
te dimeno fu possibile che hauesse fatto pri-  
ma el uoto esp̄presso che contrahesse con Ioseph,  
e r̄on il uero uoto della uirginita ha-  
uesse r̄ōtratto, petr̄he el matrimonio e cō-  
sentim̄to n̄lla copula carnale si o l'uno  
o l'altro il domanda . Si dunque constasse  
per reuelatione alla donna che mai el ma-  
rito li hauesse a cercare il d̄rito matrimo-  
ne per lei si non che il spirito santo la ins-

niale poteria stare el uero matrimonio col uero della uirginità. Perche non seguitarla nella copula carnale e così poteria essere che alla uergine Maria li fosse stato uisitato che mai Ioseph li domandaria el debito in ogni modo credibile e & assai uerisimile che la Vergine benedetta lece uoto de uirginità per reuelatione di dio e Ioseph fusse uergine con lei come dice Hiero contra Heluidio. E auenga che nō fusse seguita copula carnale intra Ioseph e la uergine maria, nientedimeno tanto loto fu uero matrimonio, como di chiaro tutti li dottori nel quarto delle sententie & confirmati nel decreto alla uirgin, causa q. ual. c. mittenti: perche auenga che la perfectione seconda del matrimonio consista nella copula carnale, nondimeno la perfectione prima e formale consista del mutuo consentimento alla copula coniugale, per la quale è tenuto l'uno a l'altro seruare la fede. Pero auenga che Maria e Ioseph non consentissero espresse nella copula carnale consentio nella copula coniugale contrassero per parole de presenti. E perche nel seguente sermone tratteremo la laude della uirginità non curo essendemi a dichiarare como nel tempo della giuria e piu alto & eccellente il stato uirginale che il matrimoniale. Solo basta intendere che quella uergine delicata uolse seruare la uirginità per uolonta di Dio.

¶ El secondo dubio fu perche Christo uolse nascere dalla madre uergine. E a questo risponde san Thomas alla terza parte. q. xxvi. che fu per tre ragioni.  
 ¶ La prima per la dignità del padre.  
 ¶ La seconda per la pueritia del figliuolo.  
 ¶ La terza per comandare la uirginità.  
 ¶ La prima per la dignità del padre, perche non era conueniente che quello il quale hauià el padre in cielo hauesse altro padre in terra. Sūdo dunque Christo uero naturale consubstantiale figliuolo di Dio nō faria stato condecie hauesse altro padre carnale e a rispetto di dio ignobile e uile.  
 ¶ La seconda ragione e per la poertità del figliuolo, perche questo figliuolo nato dal-

la uergine era ab eterno dal padre genito senza corruptione. Così anchora doua nascere dalla madre senza corruptione.  
 ¶ La terza ragione per comandamento della uirginità. E di quella parla Hierony. e dice in una epistola ad Iacras uirgines de continentia original, ut illustra uirginitatis meritum claret & quā digna sit deo manifestus possit intelligi illud re cogitaturus dñs & saluator noster cum propter humani generis salutem hominem dignaretur accipere non aliquam uirginem elegit uterinam in se uisus e in matre scilicet uirginitatis prauit exemplum: Accio che si cognosca e chiaramente quanto e il merito della uirginità, quanto e accetta a dio, ogniuno debbe pensare che uolendo el nostro saluatore pigliare carne humana e ch'esse habitare nel uero uirginale. Dette essempio in se al mascoirale della uirginità e nella madre altre donne. E certamente non deue offendere nelle orecchie nell'animo di persona alcuna, che uicinandosi el figliolo di Dio fusse nato dalla madre uergine quando anchora li porie & gentili attribuiscono sicuramente la natura da uergine ad alcuni loro homini eccellente. Pero dice Hiero. contra Iouinianio, Speusippus, sororis Platonis filius & Cleareus in laude Platonis & Anaxilides in secundo lib. de la filosofia dicono che Peritome madre di Platone fu ingrainata da dio Apolline tenendo che quello principe della sapientia fusse nato de madre uergine. E Hieronimo mostra uolta contra Iouinianio. Ne nobis dñe saluatore m. de uirgine procreatum Romano exprobrare potentia auctor: s. orbis & gentes suz, Iba uergine & matre genitos arbitrantur. Accio che non ne inuria la Romana potestà, perche con uerita confessiamo el saluatore nostro dalla uergine nato. Noi li. pponemo l'esempio di quelli chi fundaro Roma Romulo, e Remulo, liquali essi Romani falsamente teneuano che Romulo e Remulo furon generati da Iulia sua madre uergine ingrainata da Marte dio delle battaglie.  
 ¶ El terzo dubio fu si poi che parturi xpo

Maria seruo la uirginità e quello impio heretico Heluidio male interpretando la scrittura disse che auèga che Maria partorisse per gine, mentedimeno possiua la uirginità e ingegnarsi prouarlo. Et primo che nell'euangelio ioseph si chiama padre di Christo. Onde Luca al. xx. ca. dice. Cum induceret puerum Iesum parentes eius &c. Portando al templo Iesu piccolino el suo padre & la sua madre. E un'altra uolta, Erant pater eius & mater admirantes super hiis que dicebatur de illo. Si marauigliauano el padre Ioseph e la madre de le cose che si diceano di Christo. E un'altra uolta Luca. Dixit mater eius ad Iesum. Disse la uergine Maria a Christo figliuolo peche ne hai fatto così. Ecco el padre tuo & io ti ce regnamo cō el grā dolore. Et ecco disse Heluidio Ioseph ditto padre di xpo. Et secōdo arguisse Heluidio peche Luc. ubi supra dice della uergine Maria. Poperit filium suum primogenitum. Parturi el suo figliuolo primogenito. Dōde hebe il secōdo genito. Et Tertio arguisse che Mattheo il primo c. dice Ioseph. Nō cognouit eī donec peperit filium suum primogenitum. Non cognobbe la uergine Maria Ioseph donec. Insino a tūto che partori el suo figliuolo primogenito. Dūque dopoi la cognobbe. Et Quarto arguisse Heluidio heretico che Christo hebbe fratelli como scrisse Ioan. al. ii. ca. Descendit in capharnaū ipse & mater eius & fratres eius & discipuli eius. Descese in capharnaū xpo e la madre e li fratelli e li soi discipuli. Dūque xpo hebbe fratelli carnali. Perche altramente nō si faria differētia da fratelli discipuli el testo dice li fratelli e li discipuli. Et Al primo argumēto risponde Hieronimo sopra Matteo che Ioseph e nominato padre di Christo nō carnale, ma putatiuo che così era pēso della inagione parte. E peche anchora Ioseph aiuto la uergine Maria ad alcuare quello figliuoletto. E nō deue parere cosa finta extranea ad Heluidio e suoi separti Intellecto &c. expositione di Hieronimo. Quando noi trouamo in tutte le scritture diuine & humane che questo nome padre non solo si dice del padre

carnale, ma di molti altri deliquali nō e so percho farēne mētiōe a confusione de li sacrilegi heretici e blasphemii. Pero padre si dire prima Dio e questo il pronamo per molte scritture segūte. Nel Deuteronomio al uigesimo secōdo cap. si dice. Ipse est pater tuus qui fecit te & creauit te & possidet te. Dio e padre tuo elquale ti ha fatto, ti ha creato e posseder ti. E Ista a lestante cap. Tu domine pater noster redēptor noster a seculo nome tuum. Tu Signore padre nostro redētor nostro, E al. lxi. cap. Pater noster es tu. Nos nero iusti. Tu Dio sei padre nostro e noi femo iusti. E Hieremia al. i. Voca me pater meus. E Malachia al. ii. ca. Nūquid pater unus omnium nostrorum. Non e uno, cioè Dio padre di tutti noi quasi dicat. Si e Christo nel Euangelio di Mattheo al. quinto ca. Pater tuus qui uidet in abscondito redet tibi. El padre tuo Dio elquale uede le cose nascoste e secrete, li remunerara. E al. i. ca. Cum oraueritis dicite pater noster. Quando faceti oratione direti. O padre nostro. E al. x. ca. Non enim uos estis qui loquimini, sed spūs patris uestri quī loquitur in uobis. Non seti uoi che parlate, ma il spirito del nostro padre ilquale parla in uoi. E al. xvi. ca. Vnus est pater uester ecclesis. E nel euangelio di Luca al. vi. ca. E sote perfecti sicut pater uester ecclesis perfectus est. Siate perfecti come e perfetto il nostro padre ecclesiale. E san Paulo alia secōda al li corinthi al. octauo cap. Vnus est deus pater ex quo omnia. Vno e il padre dio delquale sono create tutte le cose. E di q̄sto ne son molti testi nel dīcreto. xl. q. ii. al. cap. ad mensam. &c. xl. q. ii. al. cap. i. qui abstulerit. &c. xli. q. i. al. cap. i. alienus. &c. xcix. q. ii. al. ca. omnibus. E de peni. dist. iii. al. ca. de quotidianis. Et Virgilio anchora nel i. del Eneidea dice. Sed pater omnis potēs speluncis addidit atris. E al. x. Tū pater nō potēs rerū cui summa potēs & in pia lochi gētili dictano q̄sto nome padre di dio. Onde narra Paulo che Horatio quādo Pyro re de Epiroti nēne in aiuto de li Tarētini cōtra Romani. Poiche fu aile mane

in battaglia Valerio Leuino Capitano de  
Romani hauendo ucciso uno de Pyrro mo  
stro la spata sanguinosa gridando che haua  
ucciso Pyrro. E odèdo q̃to q̃sti de Pyrro i  
comenzano a uoltare le spalle. Ma subito  
mostrandosi loro Pyrro ripigliaro animo e  
furo si riettamete alle mane che mori una  
gran gente da una parte e da l'altra. Paro  
ri male la vittoria a Pyrro, el quale poi fece  
scrivere al templo di Ioue quello titolo.

Qui ante hae inuicti fuere uiri pater opti  
me olympi.

¶ Hos impugna noli de ab eis uictus sum.  
O padre ottimo dio io ho uinto in q̃sta bat  
taglia q̃sti Romani che mai furò uinti. ma  
io son uinti da loro. Questo dicia che si ual  
tra battaglia fusse stata simile nò li remane  
ria huomo, perche in q̃stali rimaseno assai  
pochi ho uoluto passare a longamete peco  
ra mostrare che Dio e ditto padre. ¶ Secò  
do padre si se chiama ogni auo e proano co  
mo dissemo nel settimo sermone. ¶ Terzo  
el diuolo si chiama padre di cattui. Onde  
Christo disse al uiti. ca di loane. Vos ex pa  
tre diabolo estis et desideria patris uestris  
uultis adimplere. Voi seti figliuoli del dia  
uolo e uoleti adimplere li suoi desiderii. E di  
questo si pone il ditto di. s. Ambro. alla. xxi.  
cap. q̃one q̃nta. Certe fratres mendacesi,  
quia omnes qui amant mendacii filii sunt  
diaboli. Guardate uoi fratelli dalle menzo  
gne, perche ognuno che le ama e figliolo del  
diuolo. ¶ Quarto padre si chiama ogni sa  
cerdoto como si nota. xxi. di. al. c. q̃s dubi  
tet. Quis dubitet sacerdotes Christi Regū  
et principū omnium patres et magistros cen  
seri. Chi dubita che li sacerdoti di Christo si  
chiamano padri e maestri di tutti re e prin  
cipi. ¶ Quinto padre si chiama alcuno per  
antiquita como dice Gregorio. Est pater  
hic cura pater est. Alius gentitura. E pater  
arate. Così anchora dice li padre chi gouer  
na alcuno a modo di figliolo, pero si lege  
nel principio delle Romane historie e fan  
ne mentione loane Solobrienle nel politra  
tone al q̃m lib. che Romulo fundatore di  
Roma elcise cento homini antichi per go

uernare secondo loro cōsiglio. E per la uce  
chiezza si fece chiamare senatori. E per la  
cura della Republica patri, et erano scritti  
li nomi loro con lettere d'oro, pero li chia  
mano padri conseritti. ¶ Sello si chiama  
no patri. Li preti iquali batizzano. E liue  
scou, liquali chrismano. E tutti quelli che be  
uano dalla fonte quelli che se batizzano, o  
uero teneno quelli che se chrismano, como  
si proua alla. xxx. cauda q̃one prima al cap.  
ad minima. E q̃one. al. al. cap. ita. et de cōsec.  
disto. 30. al. cap. uos ante omnia. et de cogni  
tione spiritali. cap. ult. ¶ Settimo si chia  
mano patri quelli che insegnano ad altri, e li  
discipuli figliuoli, como dice Ambrosio in  
primo libro de officiis nel prologo. E Ma  
crobio nel prologo sopra el somnio di Sei  
pione chiama Eustachio suo discipulo si  
gliuolo. Ho ditto così diffusamente per chi  
dere la bocca fetulenta de Heluidio a chi  
non deve essere cosa estranea che Ioseph si  
fusse chiamato padre di Christo, anega che  
non l'hauesse generato. ¶ Al secondo argu  
mento risponde Hieronimo contra Helui  
dio che nella scrittura non si dice primoge  
nito per rispetto del secondo genito, ma q̃  
lo che prima nasce dalla donna si bene non  
nacesse altro. E questo si mostra al libro di  
Numeri al. li. cap. E al. xvi. cap. ¶ Al ter  
zo argomento de donec dice Hieronimo  
che aile uolte si piglia per tempo de termi  
nato. Aile uolte si piglia per sempre. E  
che così si proua per quello che dice Da  
uid in prima del padre al figliolo. Sede a  
dextris meis donec ponam inimicos tuos  
scabellum pedum tuorum. Siede alla mia  
destra sinno tanto che io metterò li tuoi  
inimici, cioè li diuoli e dannati scabello sot  
to li tuoi pie di non si intende che poi non  
sedera, ma per sempre simile e nel Salmo  
donec si dice. Oculi nostri ad domnū deum  
nostrum donec miseratur nostri. Li oc  
chi nostri si leuano al nostro Signore  
Dio insino a tanto ce hauera misericordia.  
Dunq̃ si donec. significasse qui tēpo deter  
minato el propheta cōseguita la misericor  
dia nò leuaria piu li occhi a dio. e q̃do e sal

do, pero donec significa qui sempre & non  
 tempo determinato. ¶ Al quarto argumen-  
 to si risponde da Hieronimo, che fratelli nel  
 la scrittura si pigliano in quattro modi, cioè  
 per natura per gente per cognatione e per  
 effetto. Per natura come Esau & Jacob e li  
 dodici patriarchi, e Pietro & Andrea per  
 gente tutti giudei si chiamano fratelli nel  
 Deutero. al. xxi. cap. Non feceratis fratri-  
 tuo ad uxorem. Non praesulari ad uxorem  
 tuo fratello, cioè iudeo. li. al. xxi. cap. Si ui-  
 deris alium fratris tui aut bouem occidisse  
 in uia non despicies, sed subleuabis cum eo.  
 Se uiderai calcato in terra per la uia l'as-  
 no del tuo fratello aiutalo a leuare. Per af-  
 fetto chiama fratello ogni prossimo, così si  
 piglia nel euangelio di Matth. al. i. cap. Si  
 peccauerit in te frater tuus. Si peccara in  
 te il tuo fratello, cioè il tuo prossimo. Quir-  
 to si chiamano fratelli quelli che descende-  
 no da una progenie. Onde al. xlii. cap. Disse  
 Abraha a Loth fratres enim sumus. Noi se-  
 mo fratelli, e niere dimeno Loth era figlio  
 lo del fratello di Abraam chiamato Aram  
 e di quello si scrisse nel Genesi al. xxi. cap. to-  
 m'è ditto fu padre a Loth, e nel Genesi al.  
 xlii. ca. Odio Abram come era stato pre-  
 so Loth suo fratello. Cōcludemo per le co-  
 se dette che fratello nel euangelio si dicos-  
 no di xpo quelli liquali erano della sua ge-  
 te, ouero cognatione specialmente quelli,  
 liquali furono figliuoli delle sorelle della glo-  
 riosa uergine Maria. E di queste ne fa men-  
 tione Atanasio sopra la epistola ad Gala-  
 thas. E como è scritto nella legenda della  
 Natiuità della Vergine Maria, Anna poi  
 che morì Ioachim suo marito prese uno al-  
 tro marito chiamato Cleopha, e morto il  
 sone tolse unaltro chiamato Salome. Da  
 Ioachim fece la tierzena Maria da Cleopha  
 hebbe un'altra chiamata Maria. E questa  
 fu maritata ad uno chiamato Alfeo. E di  
 questi furono figliuoli, Iacobo minore Ioseph  
 Iusto e Simone cananeo, e Iuda Thaddeo.

chiamata pur Maria. e questa fu moglie  
 di Zebedeo. Dalliquali nacque Iacobo ma-

zore e Ioanne euangelista. Sta dunque fer-  
 ma e infallibile la uerità della uerginità di  
 Maria non obstante le debile obietione di  
 Hiluidio heretico. ¶ El terzo dubio pete  
 che la Verzene Maria fu desponsata a Ioseph.  
 E a quello si assignano alcune ragione  
 per tre aspetti.

¶ Primo per rispetto di Christo.

¶ Secondo per rispetto della madre.

¶ Terzo per rispetto nostro.

¶ Primo fu conueniente che fusse despon-  
 sata la uerzene Maria per rispetto di xpo.  
 E primo accio che non fusse stato despez-  
 zato dalla infidelità, como illegittimo, pero  
 dice tanto Ambro. super Luca. Quid ius  
 deus, quid Herodi possit alenti si nuntium ui-  
 derentur ex adulterio persequi. Che colpa  
 si poterla ascrivere o a Herode, o ali iudei  
 si hauessemo ditto che persequitauano uno  
 nato de adulterio. Similmente fu conue-  
 niente per parte di Christo, che la sua ma-  
 dre fusse desponsata a Ioseph, accioche col  
 consueto modo della scrittura fusse degen-  
 ta la genealogia di Christo per il marito,  
 ilquale era de una infelissima tribu con la  
 donna. ¶ Appresso fu conueniente per  
 oc-  
 cultare il suo parto al diuolo a confusio-  
 ne della sua malitia facendo scire ignatio.  
 Pero quete danotare che auenga che il di-  
 uolo hauisse possuto conoscere per uirtu  
 della sua natura, che la madre di Christo es-  
 sa uergine non eccitata. Niente dimeno li  
 era prohibito, che non conoscesse il modo  
 del diuino parto. E questa è sententia di Au-  
 gu. nel. i. rzo lib. de Trinitate che il diuino  
 lo poteria sapere, e operare molte cose, dal-  
 lequale impedisse dalla uirtu de diu. non  
 ebba che poi non obbe Christo essere figlio  
 lo di diu per alcuno modo dalla uirtu. Pe-  
 ro che già era tempo che mostrasse la sua  
 uirtu e mira el diuino lo. Iohannes non ha  
 ua nella infantia mostrandose simile ali al-  
 tri pierolini. Secondo fu conueniente che  
 la uerzene Maria fusse desponsata a Ioseph

¶ El primo accioche non fusse stata lapid-  
 data quasi adultera.

¶ Secondo

¶ Secondo per hauere aiuto ad allevare Christo.

¶ Terzo su cōueniente p rispetto nostro.

¶ Primo che in quello la uergine gliotola fu uergine e delonata si honora e cōmē da in essa l'uno stato e l'altro, cioè della uirginità e del matrimonio contra li heretici Taciani liq̃li dānuano el matrimonio. Et cōtra li Heluidiani liq̃li dānuano la uirginità.

¶ Secondo nel matrimonio della uergine maria si designa la chiesa uergine desposata a Christo como dice Aug. in lib. de laudat uirginitate.

¶ Terzo per ioseph semo certificato dalla uirginità libata della sua sposa. Pero che como dice Ambrosio sopra iosephletior testis pudoris maritus adhibetur q̃ possit & dolere iniuriā & uindicare opprobrium si non agnosceret sacramentum. E efficace fu el testimonio di ioseph el quale possete defendere ogni infamia della sua donna. E anchora haueria possuto uindicare della iniuria si non hauesse per reuelatione de dio rognosciuto el sacramento. Da questo si caua quello ditto extra de adulter. al. e. maritis. mariti plus exteris de adulteris & accusare & defendere possunt. E i mariti piu che li altri possono accusare & defendere le donne. E como dice Ambro. ubi supra. Maluit dñs de suo ortu quā de maritis pudore dubitari. Sciebat enim tenerā esse uerecundiam lubricam famam pictoris uer putauit ortus super fide matris in iuris abstinentiam. Volle piu presto Christo che altri dubitasse del suo nascimēto e pensassino che fusse figliol di ioseph che fusse infamata la sua benedetta madre. Sappia lui quanto e tenera la fama della dōna. Pero non uolse che a torto parte fusse infamata. In che modo ioseph fu certificato de la uirginità di Maria li scriue Matth. al. 1. e. Doue si narra secondo Nicolo de Lira como hauendo contratto el matrimonio ioseph con la uergine Maria lei fu annouetata da l'angelo e concepi Christo e uedendo da l'angelio como Helisabeth era grauida di sei mesi se parti con licentia di ioseph e ando alla casa de Helisabeth laquale erano alle

parte di Hierusalem doue stette tre mesi Ritornara poi in Nazareth ioseph la uida de grauida. Et circa quello e da uedere si ioseph hebbe sinistra opinione d'essa uergine castissima. Et lassando ognialtra opinione o modo di dire seguitaremo quello che tene Chiriosomo e Origene e Bernardo sopra misus est. che ioseph uedendo grauida la uergine Maria sana tutto stupito & marauiglioso e considerata la sanita sua la honesta la pudicitia il uoto fatto della uirginità uedendola grauida non sapia intrudere el sacramento diuino. E come dice Alessand. de ales nel terzo de la summa la facia della uergine Maria era transfigurata per hauere el figliolo di cio in uentre in modo che ioseph guardandola si rommonia a timore amore & reuerentia. Et pero pēlo como indigno lassarla, ma leetamente per non darli infamia. Pero dice Chiriosomo sopra Matheo. O inestimabilis laus Maris uirginis magis credebatur ioseph castitati eius quā utero eius plus gratie quā naturae. Conceptionem manifeste uidebat & fornicationem suspicari non poterat possibilis esse credebatur mulierem suae uero concipere quā Mariā posse peccare. O inestimabile laude di Maria uergine piu credia ioseph alla sua castita che al suo uentre piu alla gratia che alla natura. Vidia la cōceptione manifestamente & non possena pensare inueamēto di fornicatione. credia piu essere possibile una donna concipere uergine che maria potesse peccare. Dicia dunc in se medesimo io non son digno stare in sua compagnia mentre dio non mi dichiara questo secreto. E se io la lasso che ognuno el sapia faro dimandato che uol dire e perche. E in questi pensieri dormentandosi li apparme in sonno l'angelo dicendo ioseph figliuolo de David non temere stare in compagnia con la tua donna. Quello che e nato in lei, cioè nel suo uentre e del spieito tanto parturira un figliolo e chiamerassi il suo nome iesu e nota che non disse parturira a te como fu ditto a Zacharia Helisabeth parturira a te el figliuolo perche Christo nō era

figliolo suo per carnale generatione. E per darsi ad intendere l'angelo la diuinità di Christo seguito e disse. Questo figliuolo la ra el popolo suo saluo dalli peccati suoi. Aile da tenere quello chi e ditto della fermezza del cuore di Ioseph quantunque stesse admirato prima che l'angelo il dichia tasse, che certamente mi pare douere dire che quello santo uecchio fu da dio priuile giato piu che santo ne santa del uecchio de nouo testamento. Dopo Christo e la sua immaculata sposa. E accio che si possa ecci tare nerio lui la nostra deuotione. Prima che damo fine a questo sermone ne condu ciamo alla consideratione de la perfettio ne di questo santo sposo della ueirgine be nedetta. Doue noi notaremo como e mis rando questo tanto e in tantita eccellente per quattro rispetti.

¶ Primo per rispetto alla ueirgine

¶ Secondo per rispetto a Iesu.

¶ Terzo per rispetto al padre eterno.

¶ Quarto per rispetto a li santi precdetti.

¶ Si noi consideramo la eccellenzia di que sto santo in comparatione alla ueirgine Ma ria fu molto singulare.

¶ Primo per ilpetto del matrimonio qua le fu intra loro contratto per uolonta di dio. E perche nel matrimonio si fa la unio ne de l'anima intanto che il sposo e la sposa si dicono una persona. Como dunque si po te ria penlare che il spirito santo hauesse us nita alla mente de la ueirgine Maria alcuna anima si non fusse stata molto simile a lei nelle operatione delle uirtu. Pero uerissimi le e che Ioseph fu mundissimo in uirginita profundissimo in humilita, ardentissimo in incharita, altissimo in contemplatione. E p che la ueirgine sapia quanta era la unione matrimoniale nel spirituale amore. E sapia per reuelatione del spiritofanto che questo li era dato in sposo e fidele guardiano dela sua uirginita e ha conuersare insieme co essa con il figliolo di Dio incarnato. Pero co sincero affetto cordialmente l'amaua. E co si pregando per lui, l'impetraua incredibi le gratie. Similmente si augmentaua da dir

della sua uirtu e gratia per la conuerfione santa della gloriosa ueirgine Maria in chi uedia in tutti. Ioi costumi gesti e parole os gni santimonia ogni integrita ogni splendo re di bonta. Poi hebbe la conuertatione di Christo tanto tempo e tene si che morisse innanzi la passione di Christo. Fero se in quello tēpo si trouaua uiuo se ne faria mē sione nel euangelio e anchora Christo non haucra raccomandato ad altri la sua ma dre dilecta. Appresso di quello e da pensa re quanto esso Ioseph cordialmente con os gni sollicitudine aiutata serua alla madre e al figliuolo tanto quanto il parturi tanto quanto il fugi in Egitto e quando il ritor no e così tutto el tempo che uisse in quello mondo e perche la ueirgine era grauissima merliamente il debe amare. dapoì Christo piu che ogni altra creatura. ¶ Secondo fu molto prestante la eccellenzia di Ioseph p rispetto a Iesu Christo, quello benedetto si gliolo in tutti signi e leuori li mostraua as more & riuertia como da padre. Hora cō sidera quanto balla el cuore di Ioseph e in siamasi ad amare Christo quando sapia che il figliol di dio si chiamaua suo e esso Chris to rito tēpo il nominaua padre e hauialo elctto che l'hauesse nutrire portare regere e conseruare nelle necessita della morta le uita da esso uolūtatiamente assumta. O cō quāta dolcezza s'il tenia la brazzo s'il ba sau e cō quanta compassione nel uiaio di Egitto caminādo quando possauano un po co s'il metia in seno. ¶ Terzo fu grāde men te sublimato Ioseph per rispetto al padre eterno el qle eless e esso Ioseph hauesse cura de la sua castissima sposa del suo unigenito figliolo incarnato. ¶ Quarto si po compre hēdere la eccellente quantita di Ioseph per ri spetto alli santi pcedetti patriarche pphete e amici di dio, tutto qlio che a loro fu re uelato della miseria di Christo Ioseph per la piu parte nedde per esperienza. Per q sta calone e digno de ogni ueneratione per li meriti del quale prosperare ogni suo diuo to hanere in questa uita la diuina gratia poi la gloria sempiterna. Amen.

**A**dducuntur Regi uirgines post  
eam illeminati prophete. Ver-  
ba sunt ista originaliter Psalmo. 44.  
Con dispiacere e gran fastidio sentis-  
no li huomini carnali uiti e fetulenti  
le magnificentie della uirginità san-  
ta. Per li quali dice Hieroni. nella epi-  
stola ad filiam Mauriti de commenda-  
tione uirginitatis. Luxurioso uers-  
um castitatis offensio est. La parola  
della castità offende le orecchie e l'a-  
nimo del lasciuoso. E questo intrane-  
ne perche comodisse Christo al li c.

di Ioanne. Omnis quam male agit odii lu-  
cem. Ognano el quale fa male ha in odio la  
luce. Di questa setta fui on Iouiniano Vigis-  
lantio & Heluidio heretici liquali Hiero.  
glorioso espugno e confuse potentissimam-  
mente seruendo contra loro libelli e cor-  
mentaroli pieni di hentezza del ignorantia  
& ogni falsità. Pero hauendo nel preeden-  
te sermone parlato della illibata uirginità  
della madre di Iesu mi pare cosa conueni-  
te che in quella debbiamo trattare de la  
uirginità in generale dellaquale propones-  
remo a dichiarare tre miserii.

¶ El primo di diffinitione.

¶ El secondo di commendatione.

¶ El terzo di coronatione.

¶ Della diffinitione della uirginità & in  
quanti modi si piglia la uirginità. Cap. I.

**I**l primo miserio da dichiarare della  
uirginità si chiama diffinitione, doue si  
domanda che cosa è uirginità, e a questo  
risponde Aug. in lib. de nuptiis & concus-  
piscencia. Virginitas est in carne incorruptis-  
sima perpetua incorruptionis meditatio.  
Virginitas e deliberato e fermo proposito  
di uirgine e incorruttamente nella carne cor-  
ruttibile. Doue e da sapere che si trouano  
cinque uirginità.

¶ La prima delli angeli.

¶ La seconda delli paruoli.

¶ La terza di uoluntarij.

¶ La quarta di pagani.



¶ La quinta di uirtuosi.

¶ La prima uirginità delli angeli de chi  
dice Hiero. nel sermone ad Paulū & Eustio-  
chiū. semper est angelis cognata uirginitas.  
Sempre la uirginità e cōpagna alli angeli.  
Nistedimeno q̃lla uirginità nō e a loro me-  
ritoria. Pero che e cōditione di natura. Pe-  
ro dice s. Ambr. i lib. de uirginibus. Maior  
e uictoria uirginū quā angelorū. Angeli. nī-  
sine carne uiuūt uirgines uero in carne triū-  
phāt. Più grāde e la uictoria de li huomini  
e donne uirgine ehe q̃lla delli angeli. Pero  
che li angeli uiuono senza carne e li uirgini  
triūphano nella carne. ¶ La secōda uirgin-  
ità e delli piccolini. Prima che habbiano l'u-  
so della ragione. E si q̃lli poiil battesimo mo-  
reno in q̃llo stato la loro uirginità e cō bel-  
lezza, ma senza merito, pche nō meritano  
la aureola delle uirgini e la ragione che in loro  
nō fu la uolūtā e il proposito seruare uirgini-  
tā. E i q̃lla etā sono rīmigliati li piccolini  
e paruoli alli furiosi ff. de acquir. pos. l. i. §.  
furiosus. C. de falsa moneta. l. i. ¶ La terza  
uirginità delli inuolūtarij di coloro liq̃li  
hāno fatto uoto di uirginità. E bōche seruao  
q̃lla corporalmentē. Nistedimeno la uolūtā  
si corripē cō molti cōsistēmēti alle disordi-  
te cogitationē carnali e uāi desiderie tātō mē-  
te lo atto del peccato quātū ce calcano i pe-  
dimēto o di loco o di tēpo o di uergogna e  
simile. E si q̃lli talimorū sēno sēza peccare si  
nō solo nō haueriō la corona delli uirgini



ma anchora farieno dannati eternalmente. Pero che la uirginata corporale lenza la mētale nō uale mēte. Questo si pua p quel lo che dice Chriſtoſomo xxxii. q.v. al ca. Sicut. n. peccatū opus sine uolūtate nō fa cit ita & iustitia ex opere nō cōsumatur nī si uolūtās affuerit. Multi. n. corpore quidā castitati studēt. sed adulteriū uolūtate cōmit tūt. Si solo cō la uolōta fa el peccato nō la opera nō uolūtaria. Così nō essere l'atto iu ſto e uirtuoso p la opera senza uolōta. Mol ti sono caſi con il corpo, ma lono adulteri cō la uolōta. E a qđlo pposito dīſe Hiero. ad eustorhiū petīt & mēte uirginitas. Iſe ſunt uirgines male uirginea carne nō ſpiri tu. uirgines ſolte q̄ oleū uō habētes exclu dūtur a pōſo. Si perde cō la mēte corrot ta la uirginita. Queſte ſono male uirgine cō la carne e nō cō la mēte uirgine paze ca zate dal pōſo Chriſto leſu de ſi ſe la mēto ne al xxx. c. de Matth. E Augu. al. c. nec to lo. alla pſata. xxxii. q.v. E tū i tractis ab ierū da uolūtatione corporibus fugit caſtitas ip ſa de moribus. Anchora ſeruata la corpora le i mūchia māca la caſtita dalli boni co ſtumi. E bē uero ſecōdo dice Aſeſiano alla ſuma ſua lib. i. che la uirginita pđuta mē talmente e nō e corporalmente ſi recupera p la penitētia. Si una dūq̄ ſeruata la integrità del corpo auēgache cō la mēte haueſſe pec cato nō una ma pia uolte ritornādo a peni tētia e morēdo coſi pētiua riceue la corona delle uirgine. Queſto ſi cōſeima p la gloſa ſopra qđle parole del Leuitic. al. v. e. hec eſt hoſtia p delicto laquale dire. E que paret deo uirtus iuſtorū & digna penitētia pecca torū q̄ reſtaurat in priſtinū gradū. Coſi pia ce a diola uera penitētia di peccatori co ſmo la uirtu di iuſti laqđle penitētia reſtaura al priſtino grado del merito. Ma a queſto ſi poteria a guire. Primo p uno ditto de Hu gone. Ne rō in ſpe eorrectionis peccare de bet q̄ q̄ ſemel inmittitur ipſum amplius nō recuperamr. Nullo deue peccare cō ſpe rāza de pētur. Pero che qđlo che una uol ta ſi pde mai piu ſi recupera. Secōdo ſi po opponere p una ſentētia di Hiero. J. diſ. de

cretorū al. c. Quicūq̄ reuerti in priſtinū gra dū difficile. E cola difficile tornare al prio grado. A qđa nī pōde Bonauētura nel. iij. alla diſ. che Hugone parlo del tēpo quādo l'huomo fa el peccato che nō ſi recupera piu. E Hiero. parlo del grado della eccleſia ſſica dignita. perche ſecōdo il rigore della diſciplina caſēdo alcuni e priuati delle dig nita eccleſiaſtiche per loro peccati non ce poſſono tornare piu quātūq̄ fariano peni tētia deli qđ ſi fa mentione alla pſata I. diſ. al. c. ut conſtitueretur. e al. c. ſi lapsus. e al. c. qui ſemel. e al. c. psbyteriū e al. c. mīſore. e al. c. elee. cū. e al. c. elee. ſicōr e al. c. ſi eps. Dove ſi pōne ita li altri lo eſempio duno ſacer te el qđle cōmitte uolūtariamente l'omici dīo che auēga ſi pēta non ſi laſſa piu mini ſtrare nel ſacerdotio. extra de homici al. c. lator. Similmente uno rhuico homicido uolūtario ſi nō deue pmonere ad aliro or dine piu alto. Ma auenga che per la raſone ditto. cioe per il rigore della iuſtitia ſi ac cū ordinato. Nientedimeno pct non deparia ſe in tutto li peccatori e intendere quanta e la efficacia della penitētia. Si ſono tro uati molti liqui dopo loro peccati per la penitētia ſon ſtati reſtituti alle dignita ec cleſiaſtiche. Como ſuſan Pietro elquale per la penitētia fu reſtituto al principato del Apoſtolato non obſtante el peccato prece dente como ſi nota alla ſopra ditto. ſo. diſ. al. cap. ponderet. al. cap. conſi ſerandura. e al. cap. fidelior. Similmente al. cap. ſi poſt ordinationem. al. §. e contra ſi dire come Maria ſorella di Aaron percoſſa della lepra perche hauia mūmurato. contra Moi ſe ritornando a penitētia fu ſanata e ten dūta li priſtina gratia di prophetare. Aa ron poi che fece il uittelo a iſtaſtia del po pulo elquale in quella uolta a pecco per ſo latria tornato a penitētia fu conſecrato in ſummo ſacerdote. David poi l'adulterio e l'omicidlo per la penitētia recupero el priſtino ſpirito del prophetare. Conclu demo adunque che ſi merito della uir ginita perduto per il peccato mentale non ſi recupera per la penitētia. E ſi

ma se quando la uirginità è pdata corporal-  
mente p propria uolōta, peche como dice Bo-  
naue, nel terzo alla diti xxx. E al merito del-  
la continētia uirginale ha riguardo al pre-  
mio accidētale da se. E pero ricerca la scor-  
ruttione della carne laq̃le perduta nō si po-  
riuerperare. Et la quarta uirginita su di pa-  
gani ouero gētili su appēso loro in summa  
ueneratione la uirginita. E questo il dimos-  
tra Hieronimo cōtra quello impio Iouinia-  
no in molti modi. E primo narra como le  
Sibille furo uergine dicendo. Quid referā,  
Sibillas Heritream, Cumana & octo reli-  
quas. Nam Varto decem fuisse autumat.  
Quarū Insigne uirginitas est & uirginitatis  
premiū diuinatio. Che dirò delle Sibille la  
Heritrea e la Cumana e le altre otto delle  
quale fa mētionē Varone numerate dicēce  
di queste fu la eccellētia essa uirginita. E il  
p̃mo della uirginita preannunciare le cose di  
dio per spirito di pphetia. Appēso fa men-  
tione Hieronimo della figliola di Pythagor-  
a e dice. Timens scribit, Pythagore uirgī-  
nem filiam choro uirgīnū praeluisse & casti-  
tatis eas instituisse doctrinā. Scrive. This-  
men como Pythagora hebbe una figliuola  
uergine laq̃le tiro a sua cōpagnia molte al-  
tre animādole alla castita uirginale. Fa mē-  
tione anchora Hieronimo di Romani liq̃li  
trauiano al tempio della dea ueste done t̃a-  
nno al suo culto e seruuto le uirgine ueste-  
le. E narra di una di quelle uirgine ch̃tas-  
mata Claudia che siando infamata al l'ame-  
te di chionessa p purare la sua innocētia  
mosse una nave e tirola cō grā facilità e se-  
ce quello sola che non possiano fare molti  
homini insieme. De un'altra scrue anchora  
ra Valerio chiamata Tucia che pur così in-  
famata tolse uno erino, che granato ouero  
farnaro perlorato cō che si aconza el gra-  
do o la farina. E disse o dea ueste se io son  
netta e casta fa che posso portare in q̃sto tē-  
pio cō q̃sto uiso pertuiato l'arq̃e cōfesse-  
ce empi q̃llo de acq̃ e tēnelo come fusse sta-  
tolano e intero. E como segulta Hieroni-  
mo cōtra Iouuliano. Certe romani popu-  
lus quanto honore uirgines semp habuerit

hinc apparet q̃ cōsules & Imperatores &  
in curribus triūphātes q̃ de superaus gēti-  
bus trophæa referēhāt & omnis dignitatis  
gradus eis de ula credere solitus sūt. Appa-  
re quāto el pōpulo Romano honorata le  
uergine pero che tutti lor capitanei & im-  
peratori quādo triūphauano cō tāta solen-  
nitae pompa p le uittorie haunte de loro  
Inimici & tuti li altri in qualūque grado di  
dignita scōtrādo le uirgine p ua li dauano  
luoco. E non solamēte romani, ma anchora  
ra altre natione di gentili estimauano gran-  
demēte la pudicitia uirginale. Recita Hie-  
ronimo cōtra Iouuliano romo uolēdo cee-  
ti tirini de Athena uiolare le figliole uer-  
gine di Fedone elq̃le hāuiano ucciso nel con-  
uino q̃lle se gittrarono in un pozzo, ut uir-  
ginitatē morte seruarent p seruare e defen-  
dere con la morte la loro uirginita. Scrue  
appēso di uno chiamato Nicomore che ha-  
uendo uinti quelli di Thebe finamoro di u-  
na uergine su già p̃ione. E fecela cercare se  
nolla esser sua dōna ouero moglie. Ma q̃lla  
scritta pudicis mētibus plus uirginitatē eis  
se quā regnū, sentit iudico essere da p̃in-  
la uirginita che il regno. E così q̃llo piangē-  
do e lachrimādo l'uccise con la p̃pria ma-  
no. Suggiunge Hieronimo e dice. Narrat  
scriptores præce & aliā Thebanam uirgī-  
nē quā hosti macedo corruerat dissimulat  
se pablisper dolorē, & uiolatorē uirginitas  
tis suae, iugulasse postea dormientem ut nec  
uiuere uoluētis possi perditā castitatē, nec  
ante mori quā sul ultri existeret. Narrano  
li scrittori della grecia de una uergine The-  
bana laq̃le uno soldāto di macedonia uio-  
lentemēte corrupe como fingendo non cu-  
rarsi della inghuria ne doleri della oppressi-  
sione lassō adormētare colui e così l'uccise  
e poi allegramēte uicisse le medesima e nō  
uolse uiuere pdata la uirginita ne uolle mo-  
rire prima che facesse la nēdeta del suo cor-  
ruttore. Tutte q̃lle cose sono ditte p mon-  
strare come anchora la uirginita era in pre-  
cio & estima p̃so alli pagani. Ma nel uero  
q̃lla tale uirginita nō era uirtitoria perche  
nō era ordinata al uero & uno dio m̃cha.

poi quando era di. 60. anni generò Abel e la sua sorella delbora. E quando Adā era di cento anni Caim uccise Abel. E ben uero che altri dicono che Adam lece q̄li primi Caim e Calmala quādo era de. 15. anni. E Abel e Delbora quādo era di. 30. anni. Ma questo nō m̄glie la uerita che Caim uccise Abel. e pero si trouo uergine. Per uentre dū que al p̄posito nostro uolēdo sse incaroare el figliolo di Dio uolse fusse spiegata la bandiera uittoriosa e trōphāte & elesse la sua madre uirgine, como e ditto nel p̄cedente sermone. E in le dimonstro essempio de uirginita la q̄le poi offeruato ioanne Battista l'euāgelista & tutte le uirgine sante. Pero dice Augu. in ista de bono coniugali. Non est impar meritū continēte in loāne qui nullas expertus est nuptias & in Abraā qui filios habuit. Nō e di meno el merito di ioāne uirgine che fu quello di Abraā el quale hebbe figlioli. E Hieronimo. xxxi. q. iiii. al. c. quis igitur. Quomodo Abraā placuit in cōiugio, sic oīe uirgines placēt in perpetua castitate. Come piaceq̄ Abraā a dīo nel matrimonio, così mo li sono accettati li uirgini nella perpetua castita. Et sequita. Seruiūt ille legi & tēpori suo. seruimus nos legi & tēpori nostro in quos fines & colorū deus perūt. Serui Abraā alla lege di q̄llo tempo, seruamo oīi alla lege del nostro tēpo in chē e deue nita la fine del seculo. Ma qui po a leuuo domandare le questa uirginita e di comādamēto. E rispōde s. Paulo alla priā all' Corinthi al. vii. ca. e dice de uirginibus. Preceptū domini nō habeo, cōsiliū autem do. Io non trouo comādamēto di uirginita, ma ne do cōsilio. Dice la glosa. a domino spiritus sancto m̄hi inspiratū. Da s̄gnore spiritofanto a me ispirato. E come dice Hieron. xxxiii. q. v. al. c. qui sūt. E poneti nella glosa. al. c. i. de summa trini. & fide cath. Ideo plus amat uirgines xp̄s quā alios quia ip̄s tribuit qd̄ nō fuerat imperatū. Pero Xp̄o ama piu le uergine che le maritate peche uolūtariamēte fanno quello che nō e comādato. E como si nota. xxviii. q. i. al. c. iā nunc. Et sunt in nostris officiis

gratiora quā cum liceret non impendere tāme causa dilectiois impendimus. Quidē le cose ne sono più accette lequale poteria mo lassare stare, ma per amore le facimo. Pero fuggiūge Hieronimo ad Eustochio. Maior est merces q̄ non cogitur sed offertur, q̄ si fuisset imperata uirginitas, nuptiæ uidebūtur ablatæ & durissimū erat contra naturā agere angelorūq̄ uitam ab hominibus extorquere. E più accetta la mercede offerta che sforzata. Se tu fusti stata in comādamēto la uirginita saria stato tolto el matrimonio, e era cosa durissima sforzare la natura, cioè la naturale inclinatioe e cereare la uita dell' angelī e comādamēto dalli huomini. E a q̄llo p̄posito Hieronimo ad sacras uirgines de continētia uirginali scitu de cost. Grāde est & immortale & pene ultra naturā corpoream superare luxuriā & cōcupiscētiæ sūmā animi uirtute restringere uim gēminæ oblectationis excludere uideret cōtra hatmani generis legē despicere cōiugii solacia dulce dūcē cōtēnere liberos & que cūq̄ p̄sentis uitæ comōda sunt p̄ nihilo ip̄e futuræ beatitudinis cōputare. E cosa grāde l'opra le cōmune forze di mortali & oltra la natura di lor corpi so perchiare la lussuria & nincere con la uirtu del animi all'ardēte sūma della cōcupiscētia lassare el piacere della delecte uole compagnia del marito e de la moglie uiuere cōtra la lege della humana gēte despreciare li solazi del cōiugio nō far stima della dolcezza di figlioli. Et tutti beni della p̄sente uita estimarli mēte p̄ la speranza della beatitudinis nēruca. E benchē la uirginita sia molto difficile, mēte di meno como dichiarare mo alla quinta ragione a chī la uole e facile e l'ocūda p̄ l'aiuto della diuina gratia. C. La seconda ragione peche e più magnificata la uirginita che il matrimonio si chiama priorita. Et q̄sta se induce cōtra e coloro li q̄li dicono che prima in el matrimonio nel tercesse paradiso che nō fu la uirginita. Ma contra q̄li dice lero. ad eustochio. Eua sparadisi uirgo fuit post tunicas pellicias sumuisti iustū nuptiarū. Eua fu uirgine e poi che ne

fu scaciata a uesita di pelle cōsumo el matril  
 momo. Ma contra q̄lto ditto si opponeno  
 li iudei ignorāti secōdo dice Nicolo de Li  
 ra sopra el quarto al. v. e. del Genesi. E tene  
 no che Adam genero li figlioli prima che  
 fusse discaciato dal paradiso terrestre. E q̄  
 sto si credeno. parlo, primo che dio li co  
 mādō che crescessero e multiplicassero intē  
 dēdo dal atto della generatione. E secōdo  
 che e scritto al. v. e. del Genesi. Hic est liber  
 generationis Adā in die qua creauit deus  
 hominē. Questo e il libro della generatione  
 de Adā nel di quādo ereo dio l' homo, dun  
 que in q̄llo di che fu creato genero. A q̄llo  
 rispōde Nicolo de Lira che secōdo scriue  
 August. sup. genesi ad litterā. Adā & Eua  
 nō rōsumato el matrimonio nel paradiso.  
 Pero che ce dimoraro poco tēpo. E il co  
 mādāmēto il q̄le hebbero di crescere e mul  
 tiplicare fu generale, pero aspettauano la  
 determinatione di dio in special. Et tūdo  
 comādāmēto affirmatiuū obligaua secōdo  
 le cōstitutioe del tēpo e loco e tūale. Al dit  
 to del Genesi q̄llo el libro &c. Si rispōde  
 che nō si piglia il di naturale ouero artif  
 ciale, ma si piglia il singulare pil plurale co  
 me anchora quādo si dice al. i. e. a. ille sunt  
 generationes cœli & terræ quando create  
 sunt in die q̄o fecit dñs cœlū & terram &  
 omne uirgultū agri. Queste son le genera  
 tiōe del cielo e della terra quādo sono crea  
 te nel di nel quale fece Dio el cielo la ter  
 ra e li arbori & herbe delli cāpi. E pur e cer  
 to che q̄le cose nō furo fatte in un di, ma  
 in più di. Dicefe dūq̄ nel di, cioe nelli di in  
 plurali. Lassato dūq̄ el grosso sentimento  
 di indei tenēdo cō li dottori catholici che  
 Adā & Eua in paradiso furo uirgini. C La  
 terza ragione pche e piu magnificata la uir  
 ginita che il matrimonio si chiama durabi  
 lita che il matrimonio māca tūto nella mor  
 te quāto nella resurrezione generale. Pero  
 dice Hieron. Nuprix finitur in morte uir  
 ginitas post mortē incipit coronari. El ma  
 trimonio finisce nella morte, ma la uirginit  
 a poi la morte riceue la corona. Dose e  
 da notare che ogni matrimonio carnale o

spirituale q̄le e nella religione e nella prela  
 tione o rato o cōsumato se disciue per la  
 morte naturale secondo Pietro de Pandi  
 nel. iiii. alla dist. ccc. xxi. Pero che mora om  
 nia soluit, la morte solue ogni cosa. in autē  
 tico. de nuptiis. al. 5. deinceps. E pero morē  
 do el marito oia moglie che remane po  
 cōtrahere un'altra uolta cō altro a altra, pe  
 ro disse Paulo. Mortuo uiro soluta est a le  
 ge uiri eus uinit nobis tūto in dño. Morito  
 el marito la dōna sua e soluta dalla lege de  
 obligatione. Mariatū a chi uole secōdo dio  
 elne legittimamēte che nō cōtra li impedi  
 mēti del matrimonio. E pche la obligatio  
 ne cōtra nō si ritorna. Se uno morto re  
 suscitasse nō e piu obligato al matrimonio. E  
 auēga che nella sacramēti nelli q̄li se impris  
 me il caratere. Nel resuscitato nō si debbia  
 reiterare el sacramēto pche uno batizato  
 o chrismato o ordinato nō si deue suscitādo  
 reiterare il battismo o la cōfirmatione  
 o l'ordine sacro pil caratere impresso inde  
 lebile. Nientedimeno pche il matrimonio  
 nō e imprime caratere se uno et̄q̄le haia  
 moglie resuscitasse non li faria piu mo  
 gliere eccetta se de nouo cōtrahesse matel  
 monio cō q̄lla. Similmēte el religio susci  
 tado nō e piu obligato alla cōseruatiōe della  
 sua regola pche la leuitū personale sua si  
 è lingue p la morte. E cōsi anchora uno u  
 scono resuscitato auēga che retēga la conse  
 cratione, niēte dimeno non riempira la sua  
 chiesa eccetto li sia de nouo cōlieta pche  
 una uolta e morto alla sua sposa p̄slando  
 dunque della uirginita cosa e uerissima che  
 dura in eternū. Onde Xpo disse al euange  
 lio. Matth. xxii. e in resurrextione neq̄ nu  
 bēt neq̄ nubentur. Nella resurrextione ge  
 nerale, nō pigliarāno li masculi moglie,  
 ne le dōne ierāno piu maritate a masculi.  
 Ma delli uirgini dice ioāne al. xiii. cap. del  
 Apocalipsi. Hi sunt qui cū mulieribus non  
 sunt cōmquinati, uirgines enim sunt & ses  
 quūtur agnū quocūq̄ uerit. Questi sono li  
 quali mai se imbratarono con peccati car  
 nali. Sono uirgini e cōsi starāno sempre se  
 guēdo l'agnello Christo Rē della gloria cō

laude & esultatione marauigliosa. C La q̄r  
ta ragione, perche e più magnificata la uer  
ginita che il matrimonio si chiama copios  
sita e più copiosamente remunerata che il  
matrimonio la uerginita, pero che come scri  
ue Hieronimo cōtra Rufino e la glo. sopra  
Matheo al. xlii. cap. E anchora si pone nel  
la glo. al. c. firmitei. de summa tri. & fide. ca  
tholi. super uerba continentes. Tre sono li  
ordini nella Chiesa di Dio uergine conti  
nente uidue e maritate. A li primi si da el  
frutto rentesimo. A li secondi. lx. E a li ter  
zi, cioe maritati. xxx. E la ragione po essere  
perche la uerginita dispone & ordina più a  
Dio che non fa il matrimonio. Peco. s. Pans  
lo alla prima alla Corin. al. vii. cap. dice. Mu  
lier inupta & uirgo cogitat, quæ dñi sunt  
ut sit sancta corpore & spiritu. Quæ autem  
inupta est cogitat quæ sunt mūdi & quomo  
do placeat uiro. La donna uergine pamos  
se de dio pensa le cose di Dio e de conser  
uarsi santa e netta nel core nella carne. Ma  
la maritata pensa alle cose del mondo, & in  
che mudo possa piacere al marito. 6. La  
quinta ragione perche e più magnificata la  
uerginita, che il matrimonio si chiama gra  
tiosa. Questa e che dio ha concessa tanta  
gratia a molte uergine per conseruarsi nels  
la loro uerginita che. saria una cosa molto  
prolissa ad esplicarlo di tutte, pur ne farei  
mo mentione di alcune. E incomenzare  
mo de quella Agnese Romana, della quale  
scrive Ambro. in lib. de uirginibus, che sian  
do giouenetta di tredici anni al tempo di  
Dioclitiano, e Massimiano amata dal figlio  
lo del prefetto di Roma e ricercata che il  
piagliasse riccamente per marito, rispose che  
ella baula per sposo quello Iesu, del q̄l mai  
mancano le ricchezze della ricchezza, del  
quale si marauigliano il Sole, e la Luna, de  
chi la madre e uergine, e il padre non fa car  
nalita de femina, al quale semono li angeli  
del cielo & ogni creatura. A quello sono de  
spōsata. A lui solo ferno la sede a chi mi ra  
comando con tutta la mia mente Senten  
do queste e più simile risposte, el prefetto i  
formato che dixi de Iesu xpo si la fece pre

sentare dinanzi. E poi che con lōsenghe e  
dolce parole e gran promesse non la posse  
te mouere dal suo casto e sano proposito  
li disse o sacrifica alla dea ueste. Poi che uol  
essere uergine, ouero sarai uenerata nel  
luoco delle meretrice. Ella recusando disse,  
io ho l'angelo del Signore guardiano dello  
mio corpo. indignato quello prefetto la fe  
ce spogliare & condurre nuda al luoco delle  
meretrice, doue teneo l'angelo lucente il  
quale li dette una bianca ueste. E uolendos  
e intrare in quello loco alcuni gioueni im  
pauriti dal splendore dell'angelo fugirono.  
Ma el figliolo del prefetto con più ardore,  
che li altri furioso intro per uolerla toccare  
e subito fu affogato dal diavolo. E fatta ora  
tione da santa Agnese suscitò predicandola  
se de di Christo. El prefetto timendo libe  
rarla la lasio in mane de nno suo Vicario  
chiamato Aspasio, el quale la fece gittare  
in uno gran fuoco, doue staua senza alcuna  
lesione. A l'ultimo Aspasio li fece dare di  
una spada dentro la gola, e così uergine &  
martire ando al suo diletto sposo: Dopo  
che fu sepolta da Christiani, e da soi padri  
e madre, e altri suoi attinenti, l'ottano di os  
gilando el padre e la madre d'intorno alla  
sepoltura, li apparsero una iocūda compa  
gnia de uergine nelle uestite di oro. E in me  
zzo di quelle era Agnese, e alla sua destra sta  
ua uno angelo più bianco che neue, la quale  
dasse al padre e alla madre, guardateci non  
mi piangeti come morta, ma state allegri  
e di buona uoglia, che con questa gratiosa  
cōpagnia si uostira di lucente uestimire des  
signando per quello la luce della gloria ac  
quistata in paradiso. E per tale uisione la  
chiesa fa la festa di s. Agnese alla ottava sua  
Constantia figliola di Constantino uergine  
e leprosa. Odendo questa fama ando essa a  
stare una notte appresso a quello sepolero.  
E adormentandosi uide Agnese molto al  
logra, la quale li dixi, Constantia se crede  
rai in Christo sarai liberata. A questa uoce  
surgendosi si trouo libera & sana. E batte  
zata fece fare in quel loco uno monasterio  
che hozi si chiama sant' Agnese, doue di

moro lentamente in uirginità essa con molte altre. Santa Lucia siracusana accusata a Paleasio ufficiale di romani che era xpiana, presentata al suo conspetto, costante mēte confessando xpo uolendola fare cōdure Paleasio al fuoco delle meretrice, ne homini, ne boui la possettero mai mouere. E al ultimo li fu data d'una spada intro la gola, e così felicemente consumò el suo martirio. Santa Cecilia convertì el suo sposo Valeriano, & il fratello di Valeriano Tiburtio con tanti adiutorij quali hebbe da Dio, come diffusamente è scritto nella sua legēda. E per non dire longamente, non solo furono aiutate tante uergine a conseruare la uirginità, ma anchora fattelorte contra ogni tormento insino alla morte uolenta.

¶ Della corona e premio singulare della uirginità chiamata dalli theologi aureola. Cap. Terzo.

**E**l terzo misterio da dichiarare della uirginità si chiama coronatione, la quale è uno premio ditto dalli theologi aureola, doue per chiara intelligentia si deueno notare cinque dubij.

¶ El primo. Quid est aureola, che cosa è aureola.

¶ El secondo che differentia è intro aurea palma & aureola.

¶ El terzo le la bellezza dell' cicatrice ne li martirij aureola.

¶ El quarto si se da la aureola alle uergine sfottate con uolentia.

¶ El qnto si l' aureola si da solo alli uergini.

¶ Al primo dubio, cioè che cosa è aureola. Risponde Alberto nel cōpēdio della theologia, e dice all' ultimo lib. al cap. xxxix. Aureola est mentis specialē gaudiū ueniens ex opere excellenti & privilegiato. Aureola è uno gaudij speciale della mēte, elqle nasce da alcuna opera eccellente privilegiata. E auēga che questo premio sia principalmente nell' anima. Niente dimeno per redundantia dona anchora alcuna bellezza nella carne.

¶ Al secondo dubio dice che Alberto ubi supra, che aurea è il premio sustitiale della anima ditto corona p similitudine, ilquale,

premio corrisponde alla charita, e fa partecipare a l' anima esso dio uedendolo chiaramente tenendolo securamente e fruendolo con lumina delectatione. E in questo l' anima e regina possedendo pacifica mēte quel regno, delquale dicit xpo nel di del iudicio. Venite o beneditti dal padre mio e possidetel regno, elqle uie apparecchiato dal principio del mondo. Palma è uno premio accidentale ilquale si dona all' anima per la bona uolontà, quātunque ce mōuasse la opera, come fu in s. Martino in s. Antonio in s. Francisco, e altri, liqli uolūntaria haueriano sostenuto il martirio e non mōto per loro, ma per alcuno impedimento p uolontà di dio. Aureola si chiama quello premio accidentale, ilqle si dona per la uolontà bona & per l' opera eccellente, cioè la uirginità, il martirio, e la predicatione del euangelio di xpo e della iustissima fede. ¶ Al terzo dubio risponde Alberto che la bellezza delle cicatrice, laqle lara nelli corpi di martiri, come pone Aug. al. xxxi. lib. de ciuit. dei. Nō si po chiamare aureola, pero che molti martiri suscitārano lenza cicatrice como quelli che furon suffocati in acq & altri cōsumati de fame nelle carceri, & simile. ¶ Al quarto dubio si hauerano l' aureola le uergine a chi fusse stata latta uolentia. Rispōde s. Lucia a quello tirāno, ilqle minacciua farli mansueto p forza. Si in uitam feceris me uoluntati castitas, mihi duplicabitur ad coronā. Quando contra mia uoglia mi farai togliere la mia uirginità, hauerò doppia corona. Vna della uirginità, l'altra della patientia. Et a questo proposito sia quello ditto alla. xxxi. causa. alla. v. q. al. ca. Quid autē. Non inquitur corpus nisi de consensu mentis. Non si imbratta el corpo lenza consentimento della mente. E santo Ambrō. dice al. ca. tollerabilis. Virgo prostrui potest adulterari non potest. Vbi uirgo dei est templum dei est. Alla uergine quale tene ferma uolontà e casta si puo fare uolentia al corpo lenza suo adulterio ne peccato. In ogni modo la uergine de Dio e templo di Dio, E al cap. proposito. seguita. s. August.

Ipsi corpori non aufert sanctitatem uolentia libidinis alienae quam seruat perseuerantia suae continentiae. Non si toglie dal corpo la fantasia per la uolentia della aliena libidine quando la uolontà persevera nella continentia. Questa medesima sententia si conferma al cap. re vera. Al cap. potest. e al cap. magis timeamus.

¶ E il quinto dubbio era se la aureola si dona alle sole uergine. E risponde Alberto che si dona anchora alli martiri, e alli predicatori. E questo per tre ragione.

¶ La prima per eccellente operatione.

¶ La seconda per eccellente triumphatione.

¶ La terza per eccellente confirmatione.

¶ La prima ragione e per la eccellente operatione. Sono tre le eccellente operatione, lequale corrispondeno a tre potentie dell'anima.

¶ La prima e la castita uirginale, laquale eccellentemente corresponde alla potentia concupiscibile.

¶ La seconda opera eccellente e la predicatione della uerita, laquale corresponde a la potentia rationale.

¶ La terza opera e la patientia del martirio laquale e opera eccellentissima della potentia irascibile.

¶ La seconda ragione perche si dona la aureola alle uergine, predicatori e martiri, e per la eccellente triumphatione. Tre sono li inimici dell'anima nostra, de liquali si dice Bernardo. Mundus caro & demonia di uersa mouent praelia. El mondo la carne e li demoni moueno diuersi e grã battaglie di teutatione contra noi, li martiri uinceno

eccellentemente il mondo, doue non si ama piu cosa alcuna che la propria uita. Li uergini triumphano eccellentemente della carne, e li predicatori confundeno eccellentemente il diavolo, perche il cacciano non solo da se, ma anchora da quelli a chi predicatori.

¶ La terza ragione, perche se dalla aureola alle uergine, predicatori e martiri per la eccellente confirmatione. Questi sono conformi a Christo, pero che lui fu uergine predicator e martire, della sua uerginita si ha il testimonio di Hieronimo ad matrem ad filiam Mauritii. de commendatione uerginitatis, laquale e nel sermone precedente e incomenza. Vt illustrius uirginitatis meritum pateat &c. Della predicatione di Christo, ne dicono li euangeliste. Onde Mattheo al quarto cap. Corpiť Iesus predicare & dicere poenitentiam agite. Incomenzo. Iesu a predicare e dire. Fate poenitentia. E Luca al. viii. cap. Ite & euangelizans regnum dei. Caminaua Christo per citta e castelle predicando & euangelizando il regno di Dio, del suo martirio ancho cel dimostra la sua acerbissima passione. E pero hauendo esso figliuolo di Dio monstrata a noi la via del paradiso non ce deue parere cosa estranea la obseruantia della uerginita. Doue si troua l'esempio de tante millia e millia de uergine, lequale mo stanno in compagnia de quello sposo immacolato a godere nelle delitie del cielo. Doue ne perdura la clementia di esso pietoso Salvatore, elquale uiue & regna per infinita secula seculorum. Amen.

**M**issus est angelus Gabriel  
a deo in ciuitatem Gal-  
lez cui nomen Nazareth, ad  
uirginem desponsatam uiro.  
Scribuntur hæc uerba Luc. i.  
cap. Quando uenella plenitudo  
dine del tempo, poi che in tan-  
ti millia anni di eta in eta fu  
prenunciato che Christo dio  
si doua incarnare, esso padre  
benigno aperse la uena largi-  
ssima della sua clemetia, e man-  
do el uerbo eterno a despon-  
sa re la humana natura nel uen-



tre la creatissimo della gloriosa uergine Ma-  
ria. E per questo sacramento fu suspendissi-  
mo e marauiglioso, uolse che fusse celebra-  
to interuenendo ce la solennissima ambaletia  
fatta a quella sua eletta diletta & immas-  
culata sposa. Per questa cagione, accio possas-  
mo conoscere a l'una cosa pertinette al pros-  
posito della annunciazione de quella beattissi-  
ma donna. In questo sermone proponere-  
mo a dichiarare tre principali misterii.

¶ El primo chiamaremo de angelica mis-  
sione.

¶ El secondo de angelica salutatione.

¶ El terzo de angelica confabulatione.

¶ Como fu conueniente che l'angelo an-  
nunciassse alla uergine Maria li misterii del-  
la incarnatione e delle conditione di essa an-  
nunciazione tanto dall'angelo quanto del  
tempo e del luogo. Cap. Primo.

**I**l primo misterio a dichiarare della an-  
nunciazione della Vergine gloriosa si  
chiamata angelica missione, doue ne uocor-  
reno considerare cinque cose.

¶ La prima de congruita.

¶ La seconda de dignita.

¶ La terza de clarita.

¶ La quarta de temporalita.

¶ La quinta de localita.

¶ La prima cosa da considerare della con-  
gruita, doue domandano li dottori. Vtrum

fuit conueniens ut angelus annuntiaret ui-  
gini in ea dei filium incarnandum. E a si fu  
conueniente e congruo che l'angelo annun-  
ciasse alla Vergine, come in lei si doua in-  
carnare il figliolo di Dio. E a questo rispon-  
de. s. Thomas. alla. ii. parte alla. q. xxx. che  
si per tre ragione.

¶ La prima per parte di Dio.

¶ La seconda per parte de l'angelo.

¶ La terza per parte della Vergine.

¶ Primo fu conueniente per parte di dio:  
E questo per seruari l'ordine instituto dal-  
la sua miranda sapientia, il quale e che li ui-  
scerati siano reuelati alli huomini median-  
te li angeli, come dice Dionys. nel. iii. cap. de  
ecclesiis hierarchia, e se alcuno opponesse,  
che la Vergine Maria era da piu che li an-  
geli e superiore a loro. Dunque como Dio  
alli seraphini superiori alli altri angeli reue-  
la immediate suoi misterii, cosi doua im-  
mediate reuelare alla uergine Maria. Respon-  
de. s. Tho. che auenga che lei fusse superior  
re alli angeli quanto a quella dignita, alla qua-  
le era eletta, cioe essere madre di Dio. Nè  
tedimeno era inferiore a loro quanto al sta-  
to della uita presente passibile. Pero ancho-  
ra xpo quanto alla passibile uita fu alquan-  
to dalli angeli minorato, como dice. s. Pau-  
lo alli hebrei al. ii. capitu. Ma perche Chris-  
to era uisibile e comprehensibile non biso-  
gnaua fusse instrutto dalli angeli, perche la



sua scientia era più che quella dell' angeli. Non era così della gloriosa vergine Maria, laquale non era in stato de comprehensori, cioè beati, pero conueniente cosa era fusse instrutta dall' angeli beati. E si anchora alcu no arguisse che lei hauiuerma fede della incarnatione di xpo illuminata dal spiritolan to più che null' altro patriarcha o prophet a del uocebio te lameto, ne anchora nouo, dunque non bisognaua li fusse rielato da l' angelo. Si po dire che per la sua humilita non pensaua, ne credea fusse lei quella elet ta madre di tanto signore. ¶ Secodo fu co sa congrua & conueniente l' annunciatione per parte dell' angelo de che dice così Be s dat una Homelia. Aptu humanz restau s rationis p' helpiu ut angelus mitteretur ad uirginem partu concestrandu qia pri ma perditionis humanz causa fuit cum fer pens a diabolus mittebatur ad mulierē spi rito superbie decipiendam. Fu apto princi pio della restoratione humana mandarli l' angelo alla Vergine, laquale douia essere consecrata del diuino parto, pero che la pri ma causa della humana perditione fu quan do l' angelo cattiuo nel serpente ando a ten tare Eva inganandola con lo appetito dela superbia. Come dunque si adopero alla coina dell' huomo l' angelo delle tenebre, co si si deue a foperare alla salute l' angelo dela luce. ¶ Terzo fu cosa conueniente & con grua l' annunciatione dell' angelo per parte di essa Vergine si per hauere occasione ele uarsi la sua mente in Dio si per dimostrare la lora purita, come dice Hiero. nel sermone ad Paula & Eustochio. Bene angelus ad uir ginem mittitur qia semper est angelis co s gruas uirginitat. Si anchora per hauere li suo uoluntario cōsentimento. Pero che nel la incarnatione fu fatto el spiritusle maris monio intra Dio e la humana natura, laqle si douia assumere dalla Vergine. benedeta, po in questo matrimonio summo si riac creata el cōsentimēto della uergine elet ta sposo dal padre eterno, perche senza el cōsentimēto nō po essere matrimonio, ro mo si scrive. extra de sponsalibus. a. l. c. cum

locum e a. l. c. tua. E. xxviii. q. ii. a. l. c. sufficiat. La Vergine dique nel luoco di tutta la ha mana natura fu richiesta al cōsentimēto de quella sponda desponsatione e unione. ¶ La secoda cosa da cōsiderare circa l' an gelica missione si chiama di dignita. Doue si fa difficulta ad intēdere di che ordine fu quello angelo. E alcuni disseno che fu el più degno del ordine più basso doue liano quel li argeli quali annunciano a noi li secreti di Dio e quello pare si possa tenere, pche dis se l' euangelio lu mādato l' angelo. Ma ques to si po elponere che largo modo li archa geli dominatione &c. tcon checobi e se saphiri si possono chiamare angeli. Onde al xxv. cap. di Mattheo disse Xpo che al di del iudicio uenerāno con lui tutti li angeli intendendo tutti li ordini delle tre Hierar s che. & secondo dice Isidoro al. vii. lib. delle Ethimologie. Angeli graze uocantur. He s braice malaoth. Latine uero nūciū interpre tantur ab eo quod dñi uoluntatem popu s lis nūciant. Angelorū autē uocabulum offi cii nomen est nō naturz. Semper enim spi ritus sunt, sed cum mittūtur uocantur ange li. Quibus ideo pictorum licētia pennas la eis ut celere eorū in eundā disursum signi ficet. Angeli in Greco, & In Hebraico mala s oth In latino se interpretano nūciū, pero che annūciano la uolonta di Dio alli huomi ni. & questo uocabulo e nome di officio nō di natura pche sempre sono spiriti, ma qñs do sono mandati si chiamano angeli, alihqñ la libertate licentia de pictori la le pēne per significare il presto loco disorso in tutte le cose. E così per la ppropria del uocabulo nō si po cōcludere che l' angelo Gabriele fusse del ultimo più basso ordine. Pero dice fau to Bernardo sopra missus est. Nō arbitror hūc angelom ex minoribus esse q. qualibet ex causa solebat ad terras et cetera legatione fungi. Non pōto che questo angelo fusse del ordine di più bassi, liqñ per ogni cosa spēs so sono mandati in terra. Et un' altra opinio ne di s. Thomaſo alla iii. dist. del terzo del le sententie. E alla terza parte. q. xxx. liqñ dice che quello angelo fu del ordine dell

archangeli per salvarsi la proprietà dell'ordine. Pero che alli angeli spetta la cura particolare de uno huomo. E pero nūciano le cose minime. Ma li archangeli attendeno alla cura e gouerno della moltitudine, pero si chiamano archangeli & si principi angeli. E perche l'essentimēto della uergine Maria, il quale si cercaua dal'angelo era atto de singulare persona, ilqle redūduua in utilità de la moltitudine di tutta la humana generatiōe. Pero si poteria tenere che fusse del ordine dell' archangel, e che fusse il primo de quello ordine. E q̃sto po hauere alcuna fermezza, pero che la chiesa dice alla Vergine Maria Gabrieleum archangelum scimus diuinitus te esse affectū. Sapemo che ti parlo lo archangelo Gabriele. Anchora Augu. nel sermone della annunciatione induce la Vergine santissima, laqle parla di se medesima dicendo. Venit ad me quidam magnus paranympus Christi non patriarcha primus aut propheta egregius sed Gabriele archangelus iace rutilans ueste coruscans in ecclesia mirabilis. Vene a me uno grande paranympo, cioe fidele guardiano della mia castità e pcuratore di xpo nō fu alcuno di q̃no patriarcha ne egregio propheta, ma l'archangelo Gabriele cō una rutilante e splendida faccia cō la ueste relucēte cō mirabile gesto in ogni sua maniera. Alcuni altri dicono che si poteva tenere che non e inconueniente p̃tā singularissima cosa fusse mandato uno singularissimo nūcio, ilqle fusse il più eccellente del ordine di Seraphim, pero che come scrive Gregorio. Summū angelum uenire dignū fuerat, qui summū omnium nunciabat. Digna cosa era che uenisse uno summo nūcio ad annūciare quello summo dio che doua incarnare. E certo la op̃tione di san Thoma e cōforme alla consistenza della ragione di Theologi e da Diosmisio. Ma questa ultima satisfa meglio alla piena massima che la incarnatione di Xpo passa e auanza ogni regola generale, doue non e inconueniente per tanto unico e singulare misterio fusse mandato alla gloriosa Vergine il più nobile angelo del cielo.

La terza cosa da considerare circa la angelica uisione si chiama di elarità. Doue anchora e da intendere le quello angelo apparisse chiaramente alla uergine Maria in uisione corporale. E a questo rispōde. s. Thoma che si, e assigna tre ragione.

La prima di similitudine.

La seconda di certitudine.

La terza di altitudine.

La prima ragione di similitudine, e perche l'angelo annunciava la incarnatione di dio Inuincibile, ilqle doua apparere nella assumpta carne uisibile. E ra dunque conueniente, che l'angelo inuincibile pigliasse corpo nelqle apparisse uisibilmente. E della apparitiōe dell' angeli nelli corpi assunti ne diremo di fusamente quādo deo duce in questa opera parleremo di loro. Solo mo afirmando q̃lo che dice. s. Thoma. alla prima parte alla q̃ōne, et, che auenga che li angeli siano subsistite incorporee. Niente dimeno alle uolte pigliano corpo per uolonta di Dio forse mandolo de questo aere spissato e ingrassato, quale si po figurare e colorita. E auenga che non sia corpo organico fisico, non dimeno e uero corpo alq̃le l'angelo si unisce non come e forma, ma come e motore per apparire uisibilmente a chi Dio uole. E questo si per dimostrare la intelligibile compagnia laquale hauerāno li beati nel paradiso si anchora per manifestare alli homini tanti liarmēte li diuini secreti. E in questo modo l'apparitione dell' angeli nel uecchio testamento per la maggiore parte fo in uisione corporale, tequale erano uno figurale iudicio di Christo, ilquale Dio deua apparire in carne.

La seconda ragione, perche apparisse l'angelo in uisione corporale si chiama certitudine, perche le cose uide con li occhi carnali sano gr̃a certezza. Pero dice Chrysostomo sopra Mattheo. che l'angelo non apparisse in sogno alla uergine Maria, como a Ioseph, perche annūciava cosa de più altezza e lo pra ogni humano intelletto.

La terza ragione perche apparisse l'angelo in uisione corporale si chiama de altitudi

ne, cioè per la altezza e dignità della uergine Maria, la quale doua ricevere Christo nõ solo nella mente, ma anchora nel corpore uentre. p. questo nõ solamente si doua delectare p. la metales illuminatione, ma anehora si douano per la uisione de l'angelo rectare suoi sentimenti corporali. E se alcuno di cesse che e pla delectuole uedere l'angelo nella sua sublimitate in uisione corporale, dunque così il douea uedere la Vergine Maria e nõ in uisione corporale. Si risponde che non pate il stato de uisatori uedere l'angelo nella propria sublimitate. E in questo stato era ella Vergine comoe ditto dinanzi.

¶ La quarta cosa da considerare et a l'angelica missioe si chiama di temporalita, doue haue mo uedere el tempo di questa annunciatione.

¶ Primo quanto al mese.

¶ Secondo quanto al di.

¶ Tertio quanto a l'hora.

¶ Primo quanto al mese si tene commune mente della universale Chiesa che fusse il mese di Marzo, pero che dice Luca. In mēse festo missus est angelus Gabriel etc. Nel festo mese, cioè secondo Nirolo de Lira nel mese di Marzo, il qual era il festo da che fu concepto Ioane Battista, il quale fu cōcetto al mese di Settēbrio. E quello si confessa per l'autorità di Beda sopra Luca, il quale allega san Thomaſo in cathena aurea sopra il primo cap. di Luca. E questo mese fu conueniente alla incarnatione di xpo, pelmo per la nouita, perche secondo Isidoro al v. lib. delle Etymologie Marzo e appellato da Marte autore della Romana gente, & e ditto mese delle cose noue. In questo mese dunque si doua concipere quello, il quale e autore del mondo. Nella conuentione del quale furono tante nouita Primo p. parte di dio. Secōdo per parte della creatura. Per parte di dio fu gran nouita, onde dice Bernardo sopra missus est. In cōceptu pariturgē uirginali nona ac mira profecto inspicit qui diligenter inquir. Porro ibi agnoscitur longitudo breuis latitudo angustia altitudo subdita. Chi ben guarda cōsidera nel

concepto del partu uirginale certamente la troua cose noue e marauigliose. La si conosce la longhezza breue, cioè dio eterno ho mo in tēpo. La larghezza angustia e stretta cioè dio el qle nõ cape il cielo e la terra rinchiuso il uētre uirginale. La alteza subdita cioè dio signore del mōdo informa di fessuo. Fu anchora gran nouita per parte della creatura, pero che ogni creatura era inuestiata e quasi peinata del suo uso, peche poi il peccato di Adā nulla hebbe il suo uso debito. E q̄sto perche seruisse all' homo senza peccato e subito a esso dio. Quādo dūq; peccato Adā la creatura si trouaua manere del suo debito uso, ma incarnato xpo fu restituta e rinouata. Pero che Xpo homo mūdo da ogni peccato seruette ogni creatura. E così fu adimpito quello che scriue Ioane al xxi. c. del Apocalypsi. E ecce noua facio oīa. Ecco che lofazo ogni cosa noua. ¶ Secundo il mese de marzo fu conueniente alla incarnatione di Christo per l'amenita, che come dice Isidoro. In questo mese passata l'aspirita della uerrata la terra si ueste di herbe e fiori. onde secondo il philosofo cosa chiamato dicia che q̄sto mese e pintore della terra, così passato la uernata della culpa Christo incarnato pinse il mōdo della bellezza e fiori della gratia. ¶ Tertio el mese di marzo fu conueniente alla incarnatione p. la conformita in tal mese Adā formato da dio fu collocato nel terrestre paradiso e po fu discacciato p. la sua colpa, così xpo uolse incarnarsi in q̄sto mese e collocarsi nel paradiso del uētre uirginale. E ben uero che si la gran dubio appresso a iudei se marzo fu q̄llo mese quādo fu creato il mondo. E Rabi Helicor e soi seguaci dicono che non e che fu il mese di Settēbrio quādo gli fructi sono maturi nell' arborie hāno in se il seme p. la generatione dell' altri. E quello ditto dello Exodo al. xii. ca. mēsis iste uobis principii mensū primūserit in mēsiuſ anni. Questo mese di marzo principio dell' mesi sara uoi primonelli mesi dell' anno Rabi Helicor loespone, che in fine alla liberatione del populo di Egitto gli hebrei diciano

re. Hor mai dunque conuene attendere alla  
deletteuole historia doue si po pietosamen  
te contemplare come fu di finito el consi  
glio nell'alta trinita mandare l'angelo Gabriele  
ch'el padre disse. Vane angelo in Nazareth  
e Maria uergine e li dirai come io la elego  
mia unica e immacolata sposa e con la mia  
potetia faro che parturira Vergine el mio  
figliuolo incarnato in essa uero Dio e uero  
huomo. El figliuolo s'aggiunse, e da mia par  
te la auisarai come io la uoglio per mia dis  
letta madre e co la mia sapientia senza co  
fusione della natura diuina e de la humana  
salua la propria de loro substantie faro in  
dissolubile unione mia co l'anima de nouo  
creata e co il corpo formato del suo puris  
simo sangue. Sequito el spiritosanto e io li  
donaro tanta gratia co la botamia che com  
para senza uergogna portata senza fatica  
parturira senza dolore rimanedo uergine  
e madre. Madre e uergine. O qle mēte po  
teria pēfare quāta fu in qila hora la allegre  
za de tutte le angeliche milizie quādo i tot  
ta la celestiale corte fu reuelata la cōmissio  
ne data a l'angelo Gabriele, elqle come di  
sopra e ditto in assunto corpo si pēfento alla  
uergine beata. Ingressus dice Luca angelus  
ad eā. Entro l'angelo nella casa doue staua  
la uergine gloriosa orādo suspirandoe las  
chirmādo secōdo dice Bernardo. E se alcu  
no uol sapere che oraua pche suspirare e la  
chirmare. Si po dire che sūdo lei dottiss  
ma nelle scritture delli ppheti e illumina  
tissima del misterio di Christo chī doua in  
carnate e quāto se monstraria la mlieri cor  
dia di dio p il suo figliuolo incarnato, e cos  
me p qillo fariano liberati li santi padri dal  
limbo. Tutto el suo desiderio drizaua con  
prā seruire ppare dio che soccorresse al bi  
sogno della humana gente. Forse dicia col  
uore co lachrimae e con la bocca. O padre  
eterno, o signor pietoso, cōduttore d'ogni  
creatura, ueni ormai ueni e nō tardare, tē  
po e che poni fine alla tua iusta e inuēcchia  
ta ira. O se io potesse uidere qilo giorno qn  
do se dira che e uenuto il messia, o beati li  
occhi qli ti uederāno. O, beata madre laq

le haueuai tale figliuolo In qsti ouero simili  
seruori era quella donna quādo li apparie  
l'angelo laqle per humilita nō penaua che  
in lei si doua incarnare el diuino uerbo.

¶ Della eccellente salutatione fatta da l'an  
gelo per parte di Dio alla Vergine  
beatissima. Cap. II.

**I**l secondo misterio da dichiarare della  
annunciatione della Vergine Maria si  
chilama angelica salutatione. Questa fu da  
l'angelo ditto. Ave gratia plena dominus  
tecum benedicta tu in mulieribus. Ave pie  
na di gratia benedetta tu intra le donne, ne  
laquale si contengono cinque eccellentie de  
la uergine gratiosa.

¶ La prima si chilama honoratione.

¶ La seconda essentione.

¶ La terza gratificatione.

¶ La quarta assentione.

¶ La quinta benedictione.

¶ La prima eccellentia della Vergine saluta  
ta da l'angelo si chilama honoratione secon  
do serue Augustino de Ancona sopra Mis  
sac. L'angelo se ingenocchiò con molta  
riuerētia a fare la salutatione adorādola nō  
de adoratione de la tria laqle se cōcne a so  
lo Dio come dice el maestro al terzo alla.  
ix. dist. ma de adoratione de dōlla piu des  
gna che di qualunqz santo. E questo fu con  
ueniēte p la dignita allaqle era eletta, cioè  
essere madre di Dio. E qsto suonano le pas  
cole di Bernardo in uno sermone doue di  
ce. Iniungitur noua legatio angelo de uir  
go nouam professam uirtutem noue salutatio  
nis honoratur obsequio. Fu iniunta al ange  
lo noua noua ambasciata, e la uergine laqle  
hauia pfeessione di noua uirtu, cioè la uirg  
nita cō obsequio di noua salutatione. E secō  
do li dottori auenga che le altre uolte fuso  
se stata uisitata dalli angeli. Ma in qsta uol  
ta li apparie l'angelo cō pin bellezza e lus  
ce e riuerentia che mai. E non deue parere  
inconueniēte quello che dicemo de tale ad  
oratione, pero che per Christo incarnato  
l'angelo a dimonstrare la dignita della hu  
mana natura nō si lasso adorare da iohanne  
euāgelista. Onde al xxix. del Apocalypsi

diffe ioane che gittandose in terra per adorare l'angelo cò chi parlaua l'angelo li disse, Vide ne feceris cōseruus, n tuus sum & fratrū tuone. Guarda non fare perche io solo conferuo cōpagno tuo & di tuoi fratel li. E tutto questo per dare ad intēdere quāto era exaltata la natura humana per la incarnatione del figliuolo di dio. Dunq dalla uergine nō solo nō debbe essere adorato, ma essa l'adoro laquale fu exaltata & sublimata per il suo figliuolo più che tutti li altri angeli & huomini. ¶ La seconda eccellētia della uergine Maria laquale si contiene in questa salutatione si chiama essentione in quella parola Ave, doue si dimostra cōmo Dio la fece essētia da tre guai altiquali sono suggietta le femine.

¶ El primo se chiama guai de pudore che concetto con uergogna.

¶ El secondo guai de saricha che portano li figliuoli in uenire cōn affanno.

¶ El terzo guai da dolore che parturiscono con dolore. E di questo disse dio a Eua nel iiii. cap. del Genesi. Multiplicabo crīnas tuas & conceptus tuos. In dolore paties filios tuos. Multiplicaro le tue miserie e li tuoi cūcetti. Parturirai con dolore li figlio li. Da q̄sti tre guai non fu mai ne fara libera madre alcuna eccetto la gloriosa Vergine Maria laquale como dice s. Bernardo fu secūda senza coruttione, e grāuida senza peso & madre senza dolore. ¶ La terza eccellētia si chiama gratificatione, q̄sta fu esplicata da l'angelo quādo disse gratia plena p̄na di gratia dellaquale ditto nel sermone p̄cedente. ¶ La quarta eccellētia si chiama unione. E di q̄sta l'angelo suggiunse. Dñs tecū, el signore dio e cō ti. Doue da nota resecōdo Greg. sopra la cātica che dio e in ogni cosa p̄ essētia p̄ p̄sētia e p̄ potētia, e ne li iustie p̄ gratia. Manella uergine Maria fu p̄ unione di natura, etne che la carne di Christo fu una medesima cosa con la carne de essa Vergine madre laquale carne di Christo fu unita cō la diuinita. ¶ La quinta eccellētia si chiama benedetta, q̄sta se cōtinecin quella parola benedicta tu in mul-

ieribus, benedetta tu intra le donne. E questa se p̄ esponente, cioè sopra tutte le dōne, perche questa sola peruenne al terzo grado di beatitudine alquale non possēte ne potera mai peruenire niun altro.

¶ El primo grado si e che alcuna se trouata madre, ma non uirgine.

¶ El secondo che alcuna uirgine, ma non madre.

¶ El terzo e p̄prio solo alla uirgine Maria, laquale fu madre e uirgine, uirgine e madre. Anchora si p̄o intendere benedicta tu i le dōne cioè da tutte le dōne partecipādo cō ogni stato arretto a dio, po che lei u cō le uirgine, uirgine cō le maridate secūda e madre con le uirgine casta & contrisente.

¶ Della cōfabulatione del angelo cō la gloriosa uirgine Maria, doue si poneno cinque laudabile sue conditione Cap. Terzo.

**I**l terzo misterio da dichiarare circa la annunciatione della madonna si chiama angelica cōfabulatione, doue si cōteneno cinque laudabile conditione da essa uirgine benedetta.

¶ La prima si chiama conturbatione.

¶ La seconda cogitatione.

¶ La terza interrogatione.

¶ La quarta humiliatione.

¶ La quinta meritatione.

¶ La prima laudabile cōditione si chiama conturbatione secōdo serue Luca. Haucudo uidita uergine la salutatione di l'angelo si cōturbo, laquale conturbatione non fu p̄ alcuna incredulita secōdo serue Nicolo de Lira, ma per una admiratione, pero che lei era solita uidere li angeli, e però non si marauello tanto della apparitione quāto de q̄lla alta e magna salutatione doue l'angelo esplicaua di lei t̄te cose stupēde e grāde di che lei p̄ la humilita staua attonita e stupefatta. ¶ La secōda laudabile sua conditione si chiama cogitatione che pensaua quale era tale salutatione, doue appate la prudentia di essa uergine sacratissima. Allhora li disse l'angelo. Nō timere o Maria pero che tu hai trouata gratia ap̄resso a dio, non solo p̄ te, ma p̄ tutta la humana generatione. E c

eo che cōceperai nel tuo uētre e parturirai uno figliolo e chiamarai el suo nome iesu. Questo fara grāde, e auenga che ab eterno su grande dio niētedimeno lara grande ho mo e gran ppheta. E chiamarabē figliolo del'altissimo dio cioè Dio sūgle e altissimo. E daragli dīo la se dia dī David suo padre. E regnara nella casa dī iacob in aeternum. E q̄sto se intēde del regno spirituale e cele ste figurato p il regno temporale dī David. Onde seguita regnara nella casa dī iacob ī eternū, cioè sopra li electi. E fu nominato iacob, pero che della casa de Abrahā & de Isaac furo alcuni reprobati come fu Israel & Esau. Ma nella casa dī iacob secondo dot tori tutti suoi figlioli sono cōputati intra li electi, peche auēga che alcuni habessino pec cato, niētedimeno fecero penitētia. E leq̄ to l'angelo dicēdo che il regno dī q̄sto figlio lo che nascera nō hauera mai fine. Secōdo Nicolo de Lira Xpo nō solo inq̄nto dio, ma anchora inq̄nto huomo regnara in e ternū tāto sopra li homini quanto sopra li angeli. ¶ La terza laudabile conditione si chiama de itetogatiōe. Domādo la Virgi ne e disse a l'angelo. Quō fiet istud qm̄ uirū nō cognosco, idēti nō cognoscere ppono. Come sera q̄sta cōsache lo ho il fermōmio pposito da Dio a mī ispirato e poi confir mato p uoto da me nō cognoscere mai ho mo. E in q̄sta parte secōdo dice Francesco de Marone nel suo terzo alla. iiii. disti. Si po teria dire che la uergine gloriosa desideras tia più essere uergine che cōcipere el figlio lo de dio senza la uirginita, pero che la uir ginita e del numero delle cose laudabile, cōcipere el figliolo e delle cose honoreuo le, doue nō cōsisse uirtu ma il premio della uirtu. E la uirtu si deue più desiderare che il p̄mio d'essa uirtu, peche circa la uirtu cōsi ste el merito e nō circa il p̄mio. Domādo dunq̄ q̄lla pudicissima mūdissima castis sima figliuola amatrice della uirginita come uergine potesse concioere. E a q̄sto rispose l'angelo. Spiritus sanctus superueniet in te & uirtus altissimi obūbrabit tibi. El spirito santo soprauenera in te, cioè secōdo s. Tho

ma. al suo terzo sopra la possibilita e curio della natura donandoti la secundita & con seruādo la uirginita. Ouero soprauenera in te, cioè uenera de sopra delli cieli ouero lo s pra uenera in te, cioè sopra il menti toi, & de tutte creature, ouero se pra uenera in te cioè sopra e poi che in tutti homin e don ne q̄li son stati innati a te. E la uirtu de l'alt issimo dio, cioè il figliolo de Dio sūgle e la sapiētia e la uirtu del padre come dice Pau lo alla. i. alli corinthi al i. c. Tri obūbrata cioè si stara nascosto sotto l'ombra della carne. E pero q̄sto che nascera da tibi cosa santa peccellētia peche in Xpo fu la lantita diuina & humana. E ogni lantita laq̄le si po pē fare nella creatura più eminēte e in Xpo. Segto l'angelo e disse fara chiamato figlio lo di dio cioè naturale nō adottiuo. Indusse poi l'angelo l'ess. mpio. Ecco Heliſabeth tua cōsobrina che ha cōceputo il figliolo nella sua uēcchiezza. E q̄sto e il leſo mēte a lei laq̄le e chiamata sterile peche nō e impossi bile a Dio ogni uerbo cioè fatto doue si piglia l'argumēto della omnipotētia di Dio, q̄si dicat che come e impossibile p natura che una uecchia e sterile cōcepa figli o, e ta mē e possibile p la diuina potētia, così co mo e impossibile p natura che una uergine habbia figlioli, e così e possibile p la poten tia diuina. ¶ La q̄rta laudabile cōditione si chiama humilitione. Quale lingua poteria mai esprimere ne q̄ie intelletto cōtēplare cō q̄le gesto cō q̄le modo e maniera pose i terra li soi santi genocchi. E abassando la te sta disse e comi ancilla del signore. Nō disse dōna, nō disse regina, o p̄funda humilita, o mansuetudine inaudita. E comi disse schiua e serua del mio signore. E poi leuā doli occhi al cielo stringēdo le mane cō le brazze in croce fece q̄lla desiderata cōclu sione da Dio dalli angeli dalli santi padri. Sia fatto in mī secōdo la tua parola. ¶ La q̄nta laudabile cōditione si chiama merita tione. Merito dīte q̄lle parole dī merito de digno nō dī cōdigno subtramēte fuisse i carnato dio nel suo uētre bñ detto, po che come dice alberto nel cōpēdio della theolo

gia. Nelle parole sditte si contengono quat-  
tro uirtu più eccellente in lei che in nullo  
altro o santo o santa tito del nouo qñto del  
uechio testamēto. ¶ La prima fu la obe-  
dientia prōta quādo disse. Ecce, ecco. ¶ La  
seconda la humilita perfetta, quando si no-  
mino ancilla del signore. ¶ La terza la cle-  
rita infāmata quando disse. Fiat mihi, sia  
fatto a me. ¶ La q̄rta se de copiosa quādo  
conclude sū uerbū tuū, secondo la parola  
tua. ¶ E ditte q̄lle parole l'angelo si parti. E  
la uergine benigna subito bebbe. Xpo Dio  
incarnato nel suo uētre eō quelle mirabile  
conditione dellequale dissemo nel sermone  
nono. Doue noi possiamo meritamēte con-  
templare che in q̄llo punto che la uergine  
Maria cōcepi Chriſto l'anima sua su leuata  
in tanta cōtēplatione alta e sublimē eō ge-  
stose dolcezza de le cose diuine che circa la  
beatifica uisione passò el modo de ogni al-  
tra creatura. E della p̄sente del figliolo elq̄  
le tenia nel uentre si recreauano anchora li  
corporei sentimēti eō suauita inenarrabile.  
E uerisimile e che p̄ la humilita sua p̄sum-

da leuasse li occhi al cielo e poi li abado al  
suo uentre con molte lacrime dicendo sū  
mille parole chi son io laq̄le ho concepito  
uergine dlo in mī incarnato ebi se tu infū-  
to bene signore del cielo e della terra elq̄le  
stai rinchiūso ouero nascosto nel mio picco-  
lino uētre. Tu sei quello de chi tātū anni hā  
no parlato li p̄pheti e Sibille. Tu sei que-  
lo elq̄le tanto tēpo hanno aspettato li santi  
padri incarcerati nel limbo. Tu sei quello  
elq̄le sei uenuto per saluare la humana gen-  
te. Rendoti gratia e recomādoti me giosol  
netta uergine tua madre. Ricomandoti an-  
chora tutta la humana gēte p̄ laq̄le sei uol-  
luto incarnare. O dōna, o uergine, o madre  
di Iesu. Non basta el nostro intelletto cōfi-  
derare quello che facesti quādo noue mesi  
tenesti con ti l'auttore della nra el fattore  
del mondo signore delli angeli & della ho-  
mini. Solo dūq̄ ce sia che ti degni pregar-  
re p̄ noi quello tuo dolce e gratioso figlio  
lo ce cōceda la sua gratia poi ne p̄duca a q̄  
la beata uita, in qua ipse regnat deus & ho-  
mo p̄ omnia sēcula sēculorum. Amen.

¶ Della uisitatione della Vergine Maria quando po che concepi Chriſto  
ando a trouare Santa Helisabeth.

Sermone X L I.

**I**ntrauit in domum Zacharie &  
salutauit Helisabeth. Scribantur  
hæc uerba Lucæ primo. c. Senza du-  
bio alcuno si po dire che quella la-  
quale tenia dlo incarnato nel suo uen-  
tre in tutte le sue operatione e esser  
citū era gouernata dal spiritofanto.  
E non era possibile tronarsi in lei al-  
cuna cosa reprehensibile ne in paro-  
le ne in fatti. Pero partito che fu l'an-  
gelo Gabriele se mosse non p̄gera-  
mente ma santissimamente da Naza-  
reth di Galilea andare in iudea a uisi-  
tare Helisabeth. E perche in quella uisita-  
tione concorsero molte cose degne di lau-  
de, noi le reduceremo a tre principale es-  
cellentie de quella Vergine illibata.

¶ La prima si chiama di benignità.



¶ La seconda di maternita.

¶ La terza di laudabilita.

¶ Della benignita della Vergine Ma-  
ria laquale dimostro ad Helisabeth  
Capitolo Primo.

**L**A prima eccellenzia la quale concore alla uisitatione di Maria si chiama benignita. De q̃sta dice Cassiodoro nel e sue epistole. Ornamentū omniū bonorū est uisita benignitas. L'ornamento di ogni bene e la sincera benignita. Quella e quando li superiori sono piaceuoli amereuoli e affabili alli inferiori. E credo che Tullio la cōmendasse quando disse in primo de officiis. Res de seipere uidetur q̃ monet ut quanto superiores sumus tanto submissius nos geramus. Pare che dicano drittamente e bene coloro liquali ce admoniscono che quanto semo piu grandi tanto ne adattamo essere piu bassi. Dunq̃ la gloriosa uergine regina del mōdo madre di dio incarnato uso q̃sta benignita cō Heliſabeth massime i tre cose.

¶ Primo nella inuentione.

¶ Secondo nella salutatione.

¶ Terzo nella conuersatione.

¶ Primo uso la sua benignita la uergine p̃ciōsa cō Heliſabeth nella inuentione che lei l'ando a trovare da Nazareth insino a Hierusalem. E come dice Ambro. nella Homelia nō si ritardo p̃ il camuio e uiaio longo nō p̃ l'asperita di mōti e colli nō anchora p̃ la incōsuetā fatiga del andare intorno e fuora la sua cala. E a q̃sto si mosse uirtuosa mēte e nō p̃ appetito sensuale q̃le sole essere assai uolte nelle dōne. Onde Ambr. ubi supra dice. Angelus cū abscondita nūciaret ut fides assereretur exēplo senioris tremis steriliſq̃ cōceptū uirginis Marię nūciabit ut possibile deo esse omne quod ei placuerit assereret ubi audiuit. Ite Maria nō quasi incredula de oraculo nec quasi leta p̃ uoto religioſa p̃ officio festina p̃ gaudio in mōtana perrexit. Annunciando l'angelo el gran secreto de la incarnatione alla uergine santissima accio che fosse ferma al credere li annuncio come donna cōcipere p̃ spirito ſanto inducendo l'esempio de Heliſabeth uicchia e sterile p̃ farli intendere che dio potare tutto q̃lo che uole. Odite queste cose Maria nō che fusse incredula de t̃to mitterio n̄ incerta del nūdo celeſte ne dubia del esemplo ma allegra p̃ q̃lo che era in ſuoſ

perato e religioſa pandare aiutare Heliſabeth cō molta allegrezza p̃ſſamēte si partiti. E in uero senza cōparatione alcuna ſu piu laudabile il uiaio di Maria laq̃le ando a uedere Heliſabeth grauida p̃ miracolo di dio ebe nō ſu q̃llo della regina Sabba laq̃le uēne dalle fine della terra insino Hierusalem p̃ uedere Salomone como e ſcritto al. lib. de li Re. al. x. c. Ne anchora ſu tale laudata da coloro de chi dice Hieronimo ad Paulino. Ad Titū liurū lactro etc. quētiā ſente menantē quōdā uenisse nobiles exultis mis Hispaniæ galliarūq̃ finibus legimus, & quos ad luri cōtēplationē Roma non traxerit unus hominis lama perduxit. Legimo ebe molti nobili de Hispania e de la gallia uēnero a uedere Titoluo p̃ la lama della ſua laq̃ta & mellifua eloquentia laq̃le era t̃to ſpanta che piu ſi moſſero q̃lli a uedere tale homo che la gr̃a Roma Ma in uero ſu molto piu eccellente la eloquentia di Heliſabeth come dichiareremo che q̃lla de Titoluo e piu la ſua ſapientia che q̃lla di Salomone. ¶ Secondo la uergine Maria uso la ſua benignita uerſo Heliſabeth nella ſalutatione che la ſaluto prima ebe fusse lei ſalutata portādoli riuertētia ſi p̃ la eta che Heliſabeth era di piu tēpo ſi p̃ la humilita laq̃le ſemp̃ ſu in eſſa uirgine benedetta. Alla uoce ſua amena ſegui q̃l miraculo che loāne elq̃le habitaua in uētre di ſua madre ſe gr̃a ſeila & exultatione alcuni uorriano ſapere ſi ſu corporale o mētale, e ta q̃ſto ſi e la ſcētētia di Auguſt. Dardanū elq̃le dice che ſi poteria tenere che ſu corporale, p̃che Luſea nō dice di loāne credette, ma che eſſuſto. E ſono q̃ſte le parole di Aug. Exultatio illa potuit eſſe ſignificatio rei tāta. ſ. q̃ mulier eſſe mater dei a maioribus cognoscenda nō a paruulo cognite, unde in euāgelio nō dicitur credidit inſans in utero eius ſed exultauit. Vidimus autē exultationē nō ſo ſi paruulo ſed pecorū eſſe. Sed h̄c inuſitata exiſtit q̃a in utero. & t̃ ideo ſicut ſolent miracula fieri facta eſt diuinitus in infante nō humanitus ab infante. Quella exultatione poteria ſignificare q̃lla coſa grande eloe



che Helisabeth cognoscesse p spiritofanto che la uergine era. ma dre di Dio nō che la rognoscesse Ioāne piccolino, onde nel euan gelio si dice. Et subito e nō si pone che r redel se audemo che li animali bruti anchora fan no testa nō solo li piccolini. Ma a q̃ila di Ioā ne fu inuitata pche in uētre della madre si cōmolse leuare dēre ne ella ne se medr si mo. E p q̃ilo come si fanno li miraculi fu fatta p uirtu diuina nel fante e nō p huma na dispositione dar lo infante. Sequita Au gu. e dice. Potui in illo puero ar celeratus esse uisus rationis & uoluntatis ut mira uis e ra materna iā posset agnoscere credere & cōstruere id ad quod in aliis paruitis etas expectatur. Anchora posibile che in Ioā ne fu accelerato l'uso del libero arbitrio e così in uētre della madre ronoscesse credi se e cōsentisse q̃ila cosa alla q̃ile altri s'aspet tava la etā. In ogni modo cōclude Aug. che se q̃ila e s̃s̃tatione sum uisum mēto corporale: fu q̃ miracolo di Dio. Similmēte fu miraco loso li fu p̃la acceleratioe del libero arbi truo. q̃ta opinione e più cōmone: la q̃ile te ne Ambro. sopra Luca. E Massimo in ambro sermone de santo Ioāne Battista. C Terzo la sua benignita la uergine Maria uerso He lisabeth nella cōuersatione, pero che se di gno stare domesticamēte cō Helisabeth q̃i tre mesi, cioe infino al tēpo del parto, E bē uero che si dubita si stette q̃ndo Helisabeth parui. E Theophilo dice che nō, pche al parturire ce erano uenute altre dōne al ser uizio di Helisabeth. Dōde nō ce bisognaua la uergine Maria. Ma la cōmone opinione e che essa ce fu al parturire & che ce fece officio di māmola e leno da terra Ioāne bat tista con le sue santissime mane. Stette dun que la uergine dignissima tutto quel tēpo con gran quiete amore affabilita di l'us na a l'altra. E credor he loro rasonamenti erano spesso delle cose grande le q̃i haui a operato dio tanto a l'una quanto a l'altra. C Della eccellentia della maternita della uergine gloriosa. Cap. II.

**L**A seconda eccellētia la q̃le conorse ne la uisitatione de la uergine Maria si chia

ma maternita, quella la esplico Helisabeth q̃ādo piena di spiritofanto rō admiratio ne & ruerētia elclamando disse con alta uo ce bene dicta tui te rinuieret & benedictus fructus uētri tui. Benedetta tu sopra tutte le donne. E benedetto il frutto del tuo uē tre. Secōdo Nicolo de Lira l'angelo nō ce disse q̃ta uittima parola q̃ādo saluto la uir gine Maria, pchr anchora nō hauiato epu to il figliolo di dio, E suggiūse Helisabeth. Dōde q̃ilo a noi, doue lo ho meritato che uē gha la madre d'ri mio signore a me. E coe che come uenne a le me ouerhe la uoce della tua salutatione batata, grāde Iesu cō molto gaudio el mio p̃cissimo nel mio uē tre. B̃ beata sei tu la q̃ e r redeli perche la ra adimpito in te tutto quello chr ti fu dit to dal Signore, cior in l'ambasciata fatta da l'angelo. E tutto quello disse Helisabeth per reuelatione del spiritofanto. Doue lei mōstrò rbe in quello rbe la uirgine Mary era madre di Xpo p̃a uia la dignita e l'alt tezza de tutti li santi homini & angeli. E perche q̃sto si possa meglio intēdere, e da notare rbe furono, tre mirabile conditione & circumstantie de la maternita di Maria. C La prima si chiama di uerita. C La seconda totalita. C La terza incommutabilita. C La prima conditione della maternita di Maria si chiama uerita che fu uera madre di Christo. E Christo fu iūo uero figliuolo. Ondel angelo gli disse. Luce. l. c. Concepe rai & paruirai el figliolo. E Luca al. ii. c. Peperit filiū suū primogenitū. Parturi il suo figliolo primogenito. E in q̃sto medesimo. e. Dixit mater eius, ad illū filiū quid fecisti no bis sic. O figliolo pche ne hai fatto così. E Ioāne al. iii. c. Erat mater Iesu ibi. E a la ma dre di Iesu e si alcuni diceuor rbe era chia mata madre, pche Christo cōcetto p mira culo fu da lei nutrito e allrūato. Ma nō che fusse madre secōdo uirtu di natura. Res ponde s. Thoma, alla. iii. parte. q. xxii. E a la priā parte. q. xxxvi. che nella maternita di Maria si trouano tutte le conditione le q̃ le si ricercano alla conditione della uera pa

femina o maternita secondo natura. E que-  
ste sono quattro.

¶ La prima generatione delle cose uuenti  
ehè la cosa uia genera cosa uia. E pero el  
fuogo el quale genera el fuogo non si chia-  
ma padre ne el fuogo generato figliuolo,  
perche non son cosa uia e animata.

¶ La seconda è la collatione della substantia  
ehè la cosa generate comunica la sua sub-  
stantia alla cosa generata. Però el maestro di  
legname il qle fa un bacio o altro lauoro nò  
si chiama nò e padre di qilo bacio ouero la  
uorero, peche non li comunica la substantia.

¶ La terza è la administratiōe de la mate-  
ria pparata. Però la terza non si chiama p-  
prie madre de ihò peche e materia remota.

¶ La q̄rta conditione è la assimilatiōe in  
natura specifica. Però el capillo generato  
dal homo nò e figliolo de l'homo, perche  
nò si rassimiglia a l'homo specificamēte. Da  
q̄sto si forma una ppositione uera che quā-  
te uolte una cosa uia genera una cosa uia  
e dona la sua substantia alla cosa generata e  
administrati la materia ppinqua. E la cosa  
genera e simile in natura specifica alla cosa  
generate. Atthora la cosa generate e padre  
o madre secondo natura. E la cosa genita e  
figliolo secondo natura. Così dōq la uirgine  
Maria uinēte generò xp̄o cosa uia. E cō-  
munico ad esso la corporelta substantia. E ad-  
ministrò alla formatione del suo corpo la  
materia ppinqua. E xp̄o generato da lei  
li fu simile in natura specifica. Pero che fu per-  
fetto homo inchi su l'anima rationale e la  
carne. Segta che la uirgine Maria fu madre  
di xp̄o secondo la uerita di natura e così xp̄o  
suo figliolo. Ma alcuno po arguire cōtra cō-  
dire che xp̄o nate miracolosamēte dalla  
uergine Maria. E la generatione miraculo-  
sa nò fa alla uisione della materia o sita o  
no secondo natura come a simili non dice-  
mo. E uia figliolo di Adam. A q̄sto respō-  
de Damasceno al terzo delle sue sententie.  
Quod natiuitas temporalis qua xp̄s natus  
est quodāmodo secundū nos, quoniam natus  
est homo ex muliere & tempore cōceptio  
nis debito. Super nos autem quoniam ex uiri

femine sed ex sancto spiritu & sancta uirgi-  
ne super legē cōceptionis. La natura tēpo-  
rale secondo la qle xp̄o nate per la nostra  
salute. In un modo e secondo noi perche nae  
que l'homo dalla dōna nel tēpo debito. E  
sopra di noi. Perche da humano seme e ge-  
nerato, ma da spiritolanto e sopra la legge  
naturale della cōceptione. Da q̄le parole  
cava q̄da cōclusionē s. Thoma alla iii. par-  
te. q. xxxv. che la cōceptione e natiuita di  
xp̄o fu sì generale e miraculosa per parte  
della operatione del spiritolanto e fu natu-  
rale p parte de la madre nella qle furono le  
cōditione q̄tro sopradritte generido xp̄o.

¶ La seconda conditione della maria tra-  
da maria si chiama tota ita che Christo traf-  
se da essa sola tutta la corporelta substan-  
tia per operatione del spiritolanto. Dove  
e occorrente difficulta.

¶ La prima. Vtrum Christus possit dici  
conceptus de spiritulanto. Si Christo si  
po dire concetto di spiritolanto.

¶ La seconda. Quare conceptio christi de  
beat tribui spiritulanto. Perche la cōcep-  
tione di xp̄o si attribuisse al spiritolanto.

¶ La terza. Vtrum Christus possit dici fi-  
lius spiritulanti. Si Christo si po dire fi-  
gliolo del spiritolanto.

¶ Alla prima difficulta risponde mattheo  
al primo ca. inducendo le parole de l'ange-  
lo ditte a ioseph. Quod enim in ea natus  
est de spiritulanto est. Quello che e nato in  
uētre de maria e del spiritolanto. E la bue-  
sia canta nel simbolo dell' apostoli. Qui con-  
ceptus est de spiritulanto. Christo conce-  
to di spiritolanto. E nel simbolo di padri.  
Incarnatus est de spiritulanto. ma qui e da  
notare che Auga. in Eucheridion dice che  
non eodē modo. Non ad uno modo Chri-  
sto si dice concetto de spiritolanto della  
uergine. Peroche della uirgine maria fu cō-  
cepto materialmēte. E del spiritolanto non  
materialmēte, ma effectiualmēte. E q̄sto iur-  
che la uirgine maria p uirtu del spiritolanti  
recepit christo senza peccato e cōcepilo  
nò puro homo, ma dio e homo e cōcepilo  
remanēdo uirgine. E q̄sto il ferue così Da-

maſceno. Spirituſ ſanctus ſuperuenit in uir-  
gine purgās ipſam ideſt perfeuerās nec cū  
peccato cōciperet & uirtutē ſuſceptiuam  
uerbi dei tribuēs ideſt ut cōcipere uerbum  
dei ſimul autē generatiuā ut. Lmanēs uirgo  
poſſet generare. E l ſpiritoſanto ſopra uēne  
ila uergine purgādola, cioè pſeruādola che  
nō concepiſſe cū peccato e domandoli la  
uirtu ſuſceptiua del uerbo di dio, cioè che  
cōcepiſſe il uerbo di Dio anchora inſieme  
dā ſola la uirtu geneſatiua, cioè che remanē  
do uergine poſſeſſe cōcipere. ¶ La ſecōda  
difficulta lu ſi la cōceptione di Xpo ſi dene  
attribuire al ſpiritoſanto. È a qſta riſponde  
s. Thoma. alla. iii. parte. q. xxxii. che tutta  
la trinità opero la cōceptione di Xpo, peche  
como e ſcritto da Augu. in. l. lib. de trinita  
e a la gloſa al. c. l. de ſumma trinit. & fide ca  
tho. & de conſe. diſt. ſſi. al. c. ult. & de conſe.  
diſt. v. al. c. ſaluator indiuſa ſunt opera trini-  
tatis ſicut indiuſa eſt eſſentia unitatis. So-  
no indiuſe le opere della trinità como e  
indiuſa la eſſentia della unita la cōrectione  
ne di Chriſto e opera diuina pero e com-  
mune a tutta la trinità. Niente dimeno ſi at-  
tribuiſſe al ſpiritoſanto per tre raſone.

¶ La prima di charita.

¶ La ſecōda di liberalita.

¶ La terza di ſantità.

¶ La prima raſone e la charita che la in-  
carnatione di Chriſto naſce ouero diſcens  
de dalla charita dī Dio e il ſpiritoſanto e  
l'amore del padre & del figliolo.

¶ La ſecōda raſone e la liberalità, la inear-  
natione di Chriſto e beneficio de ſumma  
inmo infinita liberalità laq̃ ſopra ch'ia tut-  
ti meriti del mōdo. Pero dunq̃ che la libe-  
ralità ſe aprica al ſpiritoſanto elqual ſi chia-  
ma donum dei altiffimi. Dono di dio al-  
toſſimo. Pero la incarnatione ſi applica a lui.

¶ La terza raſone ſi chiama di ſantità e q̃  
ſi cōuēne al termino della incarnatione, la  
incarnatione ſu terminata ſicche q̃lo huō-  
mo elq̃e fu cōcetto dalla Vergine fuſſe  
ſanto & figliolo de dio. E la ſantità e la ſa-  
luatione ſi appropriano al ſpiritoſanto. Cer-  
to e che p il ſpiritoſanto li huōmini ſi ſan-

no figlioli di dio. Anchora il ſpiritoſanto e  
ſpirito di ſanctificatione. Coſi adunq̃ mmo  
tutti li eletti ſono ſanctificati p il ſpiritoſan-  
to che ſiano figliuoli de Dio adottiu. Coſi  
Chriſto p il ſpiritoſanto fu cōretto in ſanti-  
tà p eſſere figliuolo de Dio naturale. ¶ La  
terza difficulta era ſi leſu Chriſto ſi po-  
deſſe figliolo del ſpiritoſanto. E a q̃lo riſpon-  
de Auguſt. in eberichidion. Natus eſt xps  
de ſpiritoſancto nō ſicut filius & de Maria  
Vergine ſicut filius. Chriſto naq̃ della uer-  
gine Maria como e figliolo e uacq̃ di ſpiri-  
toſanto nō como figliolo eſe alcuno oppo-  
neſte cō dire che ſecondo Ariſtotile in lib.  
de animalibus. che l'huomo maſculo ſi chia-  
ma padre. Pero che e principio attiuo ne la  
generaſione del figliolo. E la madre mini-  
ſtra la materia. Dunq̃ el ſpiritoſanto ſi po-  
deſſe padre di Chriſto peche ſu principio at-  
tino nella ſua cōrectione. A q̃lo riſpōde s.  
Thoma ſo ubi ſupra che nō e ſimile del pa-  
dre carnale e del ſpiritoſanto. Pero che auē-  
ga che Chriſto fuſſe cōcetto de ſpiritoſan-  
to como de principio attiuo. Niente di me-  
no non ſon in ſimilitudine de ſpecie come  
l'huomo naſce dal padre ſuo. Onde Bonanē.  
alla. ſſi. diſt. del ſuo terzo dice che q̃lo pa-  
lare Chriſto e figliolo del ſpiritoſanto non  
po ſtare ne inquanto Xpo e figliolo di Dio.  
Pero che coſi e pprio del padre generare  
el figliolo e nō del ſpiritoſanto. Ne anchora  
ſi po uerificare in quāto Chriſto e huomo.  
Pero che inquāto huomo non e de una me-  
deſim a natura cō il ſpiritoſanto ne ſi e ſimi-  
le in natura ſpecifica peche il ſpiritoſanto  
nō e huomo. ¶ La terza conditione della  
maternità di Maria ſi chiama incommutabi-  
lità. Queſta e che peſſe madre di Chriſto  
ha una peminencia incommutabile ad ogni  
altra madre peche lei ſola e q̃lla laq̃le ſi po-  
chiamare madre di dio. E che coſi ſe poſſa  
nominare il primo ad p l'autorità di Ioan-  
ne Damasceno elq̃le dice Theothoron uer-  
re ſanctā Mariam prædicamus uirginem  
Chriſtitoconitillam dicimus eo q̃d in deſtru-  
ctionem theotocos. Neq̃ & iniquatus  
Næſtorius theſtiſthoron cū patre ſuo diabo

lo adinuente. Noi predichiamo ueramente san-  
ta Maria uergine madre di Dio. E in que-  
sto uocabolo noi usiamo più che dire madre  
di xpo. Pero che Nestorio heretico negando  
xpo essere Dio, indutto del suo padre Dio  
uolo dire che si deue dire madre di xpo e  
non madre de Dio. E nell' capitoli de Ciril-  
lo approbati nella sinodo Etichina e scritto,  
Sigs non cōstetur sanctam uirginē genitri-  
cem dei anathema sit Quauisq; non cōfets  
sara la santa uirgine essere genitrice di Dio,  
si e scomunicato e maladetto. E la santa  
chiesia nella Missa della Virgine dice uno  
uerso de Sedulio uirgo dei genitrix quē to-  
tus non capit orbis. In tua se clausit uiscera  
factus homo. Virgine genitrix de Dio, l'q-  
le nō cape tutto il mōdo. E lui fatto homo  
le richiusse nelle tue uiscere o ventre. E nel  
offertorio della missa. Post partū uirgo in-  
uiolata permāssit dei genitrix intercede p  
nobis. Po il parto remanessit uergine. O ge-  
nitrix de Dio intercede p nui. E nel uespes-  
ro. Ave maris stella dei mater alma. Ave  
stella dei mare alma madre de Dio. E nella  
cōpieta. Sub tuum postulū cōfugiūsan-  
cta dei genitrix. Noi ricorremo sotto il tuo  
aiuto. O santa genitrice di Dio. E così nelle  
letanie crida la Chiesa sancta dei genitrix  
ora p nobis. O santa genitrice di Dio pga  
p nui. E si alcuno dicesse como si po chiama-  
re la Vergine madre di Dio che Dio fu ah  
eterno e la uirgine Maria fu madre di xpo  
ex tēpore. A q̄sto rispōde Bonauetura alla  
4. dist. che q̄sto parlare si uerifica p la cōm-  
micatione dell' idiomati. pero che xpo fua  
do una ploua, laq̄le e dio & homo le cose  
leq̄le si dicono di xpo homo. Onde quādo  
si dice la uirgine madre di Dio si deue intē-  
dere che e madre di q̄lla persona laquale e  
Dio, como si dicesse di mia madre laq̄le ha  
il figliolo dottore, questa e la madre di q̄s-  
to dottore. eioe di quello in chi e il grado  
del dottorato. E auenga che noi ueramēte  
diciamo la uirgine madre di Dio, nō dime-  
no nō seguita che possano dire madre del-  
la diuina essentia, o della diuina natura. Per  
che quādo diciamo madre di Dio questo no

me Dio si piglia per la psona del suo figlio  
lo e non per la essentia, ouero natura. Doue  
e da notare una ppositione theologica se-  
condo Alessandro de Ales nel terzo della  
summa Quod nulla dictio significat p prie-  
tatem personalem creatā nel increata cōue-  
nit diuine essentia. Nulla dictioē laquale si  
gnifica p prieta personale creata, o increata  
cōuenē alla diuina essentia. Dōnde la essen-  
tia diuina ne genera, ne e generata, perebe  
generata e p prieta personale cōueniente al  
padre, laquale e da uisio. Essere genito e p-  
prieta personale del figliuolo. Similmente  
nascere incarnarsi e p prieta creata pers-  
onale del figliuolo, pero non cōuenē ne si  
po dire dalla diuina essentia. E così catholi-  
camente tenimo che la Vergine e ditto ma-  
dre di Dio, pereche Christo suo figliolo fua  
do una persona e Dio e homo, homo e dio.  
Meritamente dunque e Elisabeth intela que-  
sta profonda theologia della grādezza del-  
la maternita de quella Vergine santissima.  
E Della laude quale dēde a Dio la uirgine  
Maria ringratandolo de tanti benefici, la  
quali hauiā fatto a lei el populo iudaeo, e  
a tutta la humana gente. Cap. III.

**L**a terza excellentia di Maria, laquale  
concorse nella uisitatione di Elisabeth  
si chiama laudabilita che incontinēte si  
noito a laudare e ringratlare Dio. Dicēdo  
Magnificat anima mea dominum. L'anima  
mia laude e significa il signore, quasi dicesse  
o Elisabeth tu magnificasti me. Ma io cognos-  
cendo ogni bene essere da Dio magnifico  
la sua maiestā, e a quella rendo laude. Dōne  
contra le parole seguente si pone.

¶ Prima la conditione di quella laude.

¶ E il secondo si el primo e la causa.

¶ Primo si pone la cōditione di quella lau-  
de laquale son cinque.

¶ La prima magna e grāde. Pero disse ma-  
gnifica. ¶ La seconda deuota dicendo l'an-  
ma mia non solo se labra. ¶ Tercio debita  
quando supplicasse dominū il Signore a t̄hi  
se deue dare laude & honore. ¶ Quartu ius-  
concordia pero disse. Et exultauit spiritus me-  
us. Ha esultato e allegato si el spirito mio.

Quinta diritta, quando sequito. In deo salutari meo. In deo per la creatione salutare p. la redtione mia per. l'assunta humanita da me, pche fu così suo. che non fu de altra psona como e ditto qn done homo ne angelo sale, a tanta celsitudi ne che la madre di Dio, eccetto la Vergine gloriosa disse. Duncs Duo incarnato mio signore, mio creatore, mio benefattore, mio defensore, mio dolce figliuolo mio nel mio ventre rinchiuso. Secôdo la uergine Maria dimostro la causa, perche tutto abbandonata in dio laudaua così efficacemete la sua maestà e racordaua. Primo li beneficii dati a lei singularmète. Secôdo li beneficii dati a tutto'l mōdo georalmente. Tertio li beneficii dati al populo iudaico specialmète. Primo racorda li beneficii dati da Dio ad essa singularmète e dice. Quia respexit humilitatē ancillę suę, pche ha guardato con accettatione la humilita di mi sua anella qđi dicat. Io laudo e magnifico dio per, che si degno approvare & accettare la humilita di me sua ancilla. Ecce enim ex hoc beati mei dicent omnes generationes Eecoe p qđi qm li chiamerano beata tupe genē, ratioe hominū & angelū. Quia fecit mihi magna q potēs est. Io laudo dio, liqle fece a me lui el quale e potēte cose grāde grā cosa la mia parturitione della madre Anna. Item, grā cosa la mia santificatione in uētre di mia madre. grā cosa la mia uirginea decoratione, grā cosa la mia a ioseph desponsatione, grā cosa l'angelica saluatione, grā cosa la sua nel mio uētre incarnatione. Et sanctum nomen eius. Et nome suo di questo grāde dio, mio figliuolo e santo p excellētia sopra ogni altra creatura. Secôdo la uergine Maria racordo li beneficii dati a tutto'l mōdo georalmente. Dicēdo & misericordia eius, Et la sua misericordia, cioè li beneficio della incarnatione, il quale fu fatto per misericordia, de che, dicia David nel salmo. Ostende nobis domine misericordiā tuā. Mostra a noi dio la misericordia tua qđi dicat in mōstrasti la tua potētia nella creatione del mōdo creato di mēte. E mōstrasti la tua sapiētia

nella gubernatione & ordinatione delle cose create, e mōstrasti la tua iustitia nella punitione dell' angeli reprobi e nel diluuio e nella sumersione di Sodoma e Gomorra. Dignare mōstrare la mēte recorda nella incarnatione del tuo figliolo. E qđa misericordia da pgenie in pgenie, cioè dail iudei al populo gētile, pche il beneficio della incarnatione incomēza dail iudei e poi lu participato dail gētili cōuertiti. E pche nō tutti parteciparono tale beneficio. Pero, seguito la Vergine timēbus eū, cioè il frutto di xpo incarnato ti gustarāno coloro che il temerāno de amore casto e filiale. Poi disse. Fecit potētiam in brachio suo. Fece potētia nel suo braccio. Cioe dimōstro la sua potētia, nel suo figliolo, liqle si chiama braccio di Dio secôdo Iuan al ius. Brachiu dñs curre uelatus est. Dispersit superbas mente cordis sui. Ha del pēti e cōsui li superbi di mento & huminā di suo cuore e de tuo parere, cioè li pharisei & periti, della lege. E parla q perfecti amore. Deposuit potētes de sede. Agitato, cioè giuua li potēti della sede, cioè li iudei li quali erāno potēti nella lege beno li ppheti. Et exaltauit humiles, cioè li gētili li quali uenero humilimete la predica dell' apostoli. Ed uentes i plethiphaus, cioè li gētili d' desidero di uide il nēmo di Dio. Et digitis dimisit inanes, cioè li periti pharisei ricchidelle scritture, allo uacanti per la eccectione loro e falso intellecto delle scritture. Tertio la uergine Maria racordo li beneficii dati al populo iudaico specialmète. Dicēdo. Suscepit israhel in uētre suo. Accipere israhel el suo picciolo, perche xpo piglio la carne del populo de israhel. Et cordatus misericordiz suę. Recordato, della mēte recorda sua. Si habebat dio a modo de chi li ricordauando al suo figliolo promesso alii padri mūdō ad incarnare. Pero sequita. Sicut locutus est ad patres nostros Abraham de semini eius. Come parlo alii padri nostri, cioè patriarchi & ppheti ad i habere el tuosēme. in secula, cioè che quella carne di xpo sara eternalmète unita cō la diuinita. In tutte le cose preditte uerisimile e in quelli tre

mei qu'la uergine piena di Spirito Santo dichiarasse molte cose tanto preditte dalli ppheti, quito di quelle che dio haua disposto fare per la salute della humana gente. E in uero non po' uolito intelletto nostro comprehendere con quanta grauita e profondità di sentimenti rasonaua la Vergine con Elisabeth, e con quanta deuotione quella santa uecchia ascoltaua spesso quella ditta d'esse.

De tre singulare dir u della gloriosa uergine Maria, laquale dimonstrò quando porto Christo a presentarlo al tempio finiti quaranta di, poi che nacque. Serm. XLII.

Impleti sunt dies purgationis Mariae secundum legem moysi. Scribimus haec uerba.

Luce. il. ca. Sopercia è auanza ogni splendore del Sole, della Luna e delle Stelle, la luce splendida della immacolata Vergine. Laque in tutta sua oira dal principio al fine tutta fu bella e ornata di uirtu e mirabile costumi. E lassando tutte le altre al presente ne occorre conetplare diuotamente que singulare & eccellente legge dimon-

strare quando lassato el presepio puerello doue nacque il suo figliuolo signore del mondo del cielo e della terra, li di di d'agefimo il porto in Hierusalem al santo tepio. Doue lei re fece churi di tre uirtu principalmete.

La prima di humilita.

La seconda di poverta.

La terza di gratiosita.

Della humilita della Vergine Maria, laquale ne fece intendere suggugandose alla lege della purificatione allaquale non era obligata.

Cap. Primo.

A prima uirtu della uirgine Maria manifestata nella presentatione di Christo si chiama di humilita. Pero che si uolse suggugare alla lege della purificatione dellaquale era essenta. Doue noi hauesmo ad dichiarare tre ponti.

El primo quale era la lege della purificatione,

pila del spirito Santo, dellaque io p'lo salute sempre il migliore iudicio e hebbe piu netta della miseria di xpo che tutti ppheti ue patriarchi, ne santi padri, ne apostoli, ne dottori, ne anchora li angeli del cielo. Poi ne concepì Christo nel suo benedetto uentre. Pero con gran uibilo ne rendia gratia a quello signore suo figlio, o' ilquale uiue & regna per infinita secula seculorum. Amen.



El secondo perche la uergine Maria era essenta da quella lege.

El terzo si in quello tempo son obligate le donne a quella lege.

Al primo p'to si rispode per la scrittura al. xii. e. doue si dice. Locutus est deus ad moysen dicens loquere filiis israel & dicens ad eos. Mulier si suscepto semine pepererit masculu immunda erit septē diebus iuxta dies separationis mensue & die octauo circumdatur infans. Ipsa uero triginta tribus diebus manebit in sanguine purificationis suae.

Omne sanctu non tanget nec ingreditur in sanctuariu. Donec impleatur dies purgationis suae &c. Parlo dio a moysse dicendo parla al li figlioli de israel & dirai a loro. Si la donna riceuto el seme humano, e quello mediante hauea concepito e parturira figlio lo masculo fara immunda sette die & il di octauo si circumdidera il figliolino e essa madre

rimouere la antiqua consuetudine e superstitiosa di Romani. Quelli in le calende di Februario ad honore di Februa madre di Marte Dio delle battaglie de cinq. anni lo cinq. anni andauano d'intorno a Roma cō le torce e candele allumate tutta la notte e pregauano quella Dea che intercedesse a Marte suo figliuolo che li facesse vittoriosi de loro inimicizie chiamauō q̃llo spatio luistro. Anchora Romani nel mese di Februario sacrificauō a Februo, cioè Plutone e a li altri di infernali p̃ l'anime della morte uigilaūo tutta la notte cō laude e oratione luminarie. Similmēte le dōne Romane tenia no secōdo le fabule di poeti che Proserpina molto bella fu rapta da Plutone dio infernale e fece la dea el padre e la madre l'andaro cercādo grā tēpo p̃ li boschie p̃ le silue cō molti luminarij. Per le dōne Romane per representare q̃llo andauano a torno cō cādele e torce allumate. Poi che fu piūata i Roma la bāndiera vittoriosa della Croce di Iesu xpo e ridutti li Romani al xpianesimo anchora seguitauano quello stilo antiquo per Sergio Papa ridusse lu meglio q̃lla usanza e ordinò che ogni anno si facesse la solēnita della purificatione della Vergine Maria con il splendore delle cādele.

¶ Della pouerta della gloriosa uergine maria, laquale dimostro facendo al Tempio la oblatione di ponerli. Cap. li.

**L**A seconda uirtu della gloriosa uergine Maria dimostrata nel tēpio fu la pouerta. Pero che fece la oblatione di ponerli uno parodi Tortore, ouero doi pulli di colombe como era ordinatu al .xli. capit. del Leuitico. Done e da notare che si offeruano tre cose, finiti li di della purgatione.

¶ La prima era la presentatione.

¶ La seconda la sanctificatione.

¶ La terza la redentione.

¶ La prima cosa era la presentatiōe. E questa era generale di tutti nascenti masculi e dōne liquall forniti li di della purgatione si portauano al Tempio e la sfossiera per lo ro el sacrificio.

¶ La seconda cosa era la sanctificatione spe-

ciale di primogeniti dellaquale disse Dio al xli. c. del Esodo. Sanctifica mihi omne primogenitū quod aperit uulū in filiis israel tā de hominibus quā de iumentis. Mea sunt enim omnia. Sanctifica a me ogni primogenito, ilq̃le nasce della madre aperta nelli figlioli de israel e tāto delli homini, quāto delli animali. Ogni cosa e mia, E quello il disse Dio, peche quādo percosse tutti primogeniti in terra di Egitto li primogeniti di iudei, perche li remaseno strittamente obligati.

¶ La terza cosa era la redentione, che que li primogeniti si riscatauano cinq. selli e os meli pone al .lii. cap. del libro de Numeri. E per intēdere questo uocabulo selli nota secōdo Isidoro al .xvi. lib. delle Etimologie al cap. .xxiii. che sello e uocabulo corrotto, perche si deue dire Sicel, & e ditione Hebrea. Et appresso a Latini, e Greci e una quarta parte de una onza. Ma nelle lettere diuine, e una onza, Et la onza e otto dragme. Per uenire dunque alla beata, madre di Iesu uolse lei offeruare ogni cosa per humilita etica il suo figliolo tanto quanto alla offerta pouerella quanto anchora alla redentione. Ma perche a gli amatori del mondo displace questo nome pouerta. Noi in questa parte hauemo a uedere. Vtrū pauertas sit uirtus. Sila pouerta e uirtu e nō parliamo de quella sforzata. Ma di quella uolontaria quādo per amore di dio dispazate le temporale ricchezze si seguita xpo nodo. E ebe questa tale pouerta sia uirtu, il prouamo per tre uie.

¶ Prima per autorita.

¶ Secondo per rasonē.

¶ Tertio per esempio.

¶ La prima uita e per autorita. Dnoe ne occorre si ditto de Hiero. ad Demetriadem uirginē, Apostoli estis singuli perfecte q̃ uirtutis omnia uedere & pauperibus distribuerē & sic leuē atq̃ expeditū cū xpo ad celestia subuolare. E cōditione della apostolica altezza e di perfetta uita uendere ogni cosa propria e dispesare a poueri e colli ligeros & expedito uolare al cielo cō Christo. E Seneca in lib. de moribus dice. Scire uti pau-

portate maxima uirtus est. Sapere usare la poverta e grãde uirtu. E Bonanetura in la legẽ la dis. Francesco dice di q̃lo nouo. Io erucifisso. Christi Iesu paupertatem & martiris frequẽter cū lachrymīs reuocabat ad mētẽ in dẽ hãc uirtutũ afferẽs esse reginam q̃a in regẽ regum & in regina matre ipsius tam preliẽter effulsi. Spesso Francesco si ricordaua della poverta di Christo Iesu e della uergine Madre con li occhi piangẽti e la elidimosi. Pero nominando la poverta regina delle uirtu, perche fu tanto preliate e singulare in esso Re delli re, e nel a regina sua madre e gloriosa uergine Maria.

¶ Secondo si proua che la poverta uolontaria si e uirtu per ragione. E qui se inducosi no tre ragione.

¶ La prima di precetto.

¶ La seconda di premio.

¶ La terza di oppositio.

¶ La prima ragione e di precetto secondo Alessandro di Ales nel suo terzo e.s. Tho. alla secũda secũd x. q. xxxii. li comandamẽti sono dati alli atti delle uirtu. la Poverta fu data in comandamẽto alla Apostoli, dõque e uirtu. Prouasi che la poverta fu data in comandamẽto per la sententia di Ambroio il quale dice sopra Luca al. x. ca. In quella parola. Nihil tuleritis in uia. Qualis debet esse qui euangelizat regem dei precepti euangelici designatur ut sine uirga sine pera. Quale deue essere quello chi euangeliza el Regno di dio celi dimonstrano li comandamẽti fatti alli Apostoli, cioe che sia senza uirga e senza scarfella pouero. Et iterũ in quello lo ro Ambrosio. Apostolus Petrus primus executor dominiẽ sentẽtiẽ ostendit non in uacuũ effusa mandata domini. Cum pasceretur a paupere ut ex aliqui pecunie largiretur. Aut argẽtum & aurum non habeo. Tamen non tam in hoc gloriatur Petrus q̃ argẽtum & aurũ non habeat quã q̃ feruet domini mandata quã precipit. Noli te possidere aurum & argẽtũ hoc e si dice re uidet me xpi discipulum & aurum requirit a me. Pietro apostolo primo executor della sententia domini ca dimonstrò non fu

fatto in uano el comandamẽto della poverta. Quando fu ricercato da quello pouero che li facesse limosina. Disse non ho argento ne oro, e nõdimeno non tãto si gloria nõ ha uere argẽto ne oro, quãto che osserua il comandamẽto di xpo, il quale disse. Non uogiate possidere oro ne argento. E eosi uolse dire. tu me uedi discipolo di xpo e ti cerchi da me oro. E la glosa sopra il. ii. cap. delli atti delli apostoli. In quelle parole. Argẽtũ & aurum non est mihi, hoc duxit Petrus paralitico memor illius precepti domini. Nolite possidere aurum. Questo il disse Pietro ricordandosi del comandamẽto di Christo. Non uogiate possidere oro. E Augu. in lib. de mirabilibus sacre scripturẽ fuggiuẽte. In executione elemosine paupertatis professione dixit paralitico. Surge & ambula Magistri preceptum seruans dicentis. Nolite possidere aurum. Pietro esultando che nõ haui da fare limosina et laudando la poverta disse a quello paralitico leuati su & camina osseruando lo comandamẽto del suo Maestro chi disse. Nõ uogiate possidere oro. E Bernardo ad fratres de monte dei. Cum diues esset. Christus pauper pronobis factus est qui uoluntarie dedidit preceptũ paupertatis ipse eiudem in semetipso nobis formã dignatus est demonstrare. Sicut Christo ricco si se pouero per nostro amore. E hauendo dato alli apostoli el comandamẽto della uolontaria poverta, ne uolse in se medesimo mōstrare di quella la forma e l'esempio. E Chrysostomo in la Homelia ultima sopra Mattheo. Si bonum esset aurũ hoc utiq̃ dedisset apostolis. Christus quies ineffabilia tribuit. Si l'oro fusse bono lo haueria dato Christo alli Apostoli a liquali concessẽ tanti ineffabili doni. Ma non solamẽte non li lo dede, ma li comando che non li possedesseno. Ecco in tutte le preditte autorita, como appore che la poverta fu da Christo alli Apostoli comandata e da loro accettata di buona uoglia e confirmata con loro uoto secondo Augu. al. xviij. lib. de ciuitate dei al quarto cap.

¶ La seconda ragione, laquale proua la pos



uirtu uolontaria effere uirtu si chiama di premio secondo ogni dottrina sana.

¶ Il primo si conuene alla uirtu. Onde dice maenale. Virtutem quis amplectitor ipse in premia si tollas. Chi abbrazzara la uirtu si le leuauil premio. Et. C. de statutis & imaginibus. Iut uirtutū. Virtutū premiū tri bni meritis cōuenit. Quale sia il premio della pouerta nel insegna Christo dno incar nato al. y. cap. da Mattheo. Dōue dice, beati pauperes spiritu quoniam ipsorum est regnum celorum. Beati li poveri de spirito, Pero che di loro fa il regno di cieli, E al. xix. cap. Si perfectus esse uade & uende omnia que habes & da pauperibus & habebis Theaurum in coelo. Va & uendi tutta la tua roba, & da a poveri, e tu con la uolontaria pouerta hauerai el Theforo nel Cielo. E in questo omedesimo capitolo. Omnis qui reliquerit domum uel fratres uel forores, aut patrem aut matrem aut uxorem aut filios aut agros propter nomen meum centuplum accipiet & uitam æternam possidebit. Ognuno il quale lascia a la casa o fratelli, o sorelle, o padre, o madre hauerà cento uelte più e possederà uita eterna.

¶ La terza ragione, perche la pouerta uolontaria e uirtu si chiama de oppositione, perche si li oppone il uitio della auaritia, dalla quale procede ogni male, como dice Virgilio. Quod non peiora cogis auri sacra fames. O execranda fame delli auari, quale male non adopera e fai pensare a loro cuore, quasi dicat tutti. Tertio si pronache la pouerta uolontaria si e uirtu per esemplo.

¶ Primo di philosophi.

¶ Secondo di santi.

¶ Tertio di Christo.

¶ Quanto alli philosophi dice Hieronimo contra Ioviniano. Legitur plurimi philosophorum diuitias non tantum contempsisse sed abieciisse quasi impedimentum sapientie & uirtutis. Legono se molti philosophi hauer re non solo disprezzata la roba cō il cuore ma anchora hauerla totalmente abbandonata como impedimento della sapientia e della uirtu. E ad Paulino Hieronimo dice quel

lo che si nota. xii. q. li. al cap. Crates. Crates ille Thebanus homo quondam ditissimus cum ad philosophandum Athenas pergeret magnum auri pondus abiecit. Nec putauit se posse & uirtutes simul & diuitias possidere. Vn philosopho chiamato Crates de Thebe uolendo andare a studiare in Athena uedette tutta la sua roba e puose li danari in uno sacchetto e ando a una acqua profonda e gitto quello sacchetto dentro non parendoli potere essere uirtuoso con la roba. Lasso li esemplo di Anassagora de Zenone de Bia de Diogene e de li altri amatori de pouerta per li quali dice Lattantio al primo libro. Nam & abieciisse quosdam res familiares suas & renunciaisse uicinis uoluptatibus constat ut solum nudamq; uirtutem nudi expeditiq; sequerentur. Cieto e che quelli philosophi uolontariamente renunciaro ogni uolutta e abando naro la propria roba, accio che liberi nudi & espediti lequitasseno iola la uirtu.

¶ Il secondo esemplo done si manifesta, che la pouerta uolontaria e uirtu delli santi. Tutti li apostoli, como gia e ditto hauron poveri. Li santi confessori Hilarin, Macchario, Antonio, Dominico, Francesco poveri como appare nelle loro legende.

¶ Il tertio esemplo e di Christo Iesu il quale pouero uolse nascere, pouero uiuere, e pouero morire. Pero dice santo Bernardo. Respice totam uitam saluatoris ab uita ouis gnis usq; ad patibulum crucis & non inuenies in eo nisi stigmata paupertatis. Guarda e cōtempla tutta la uita del saluatore da che uene dal uentre della madre infino al patibulo della croce. E nō trouarai altro che segni di pouerta alla natinita sua pouera ne fu ditto in qilo sermōe. Della sua uita dico noli dottori, che la uolse si povera che anchora ando medicando e cercando limosina. Onde dice David nel psal. in psona di xpo. Ego egenus & pauper sum. e la glo. sopra queste parole. Egenus fuit quia petens & pauper, idest sibi non sufficiens quia mandanas copias non habebat. Fu egno & bisognoso mendicando e pouero senza roba

Bernardo sopra quelle parole di Luca. Cū factus esset. xii. annorū . Duodecim dice ut te domine per oīnia meæ paupertati con formare, & omnes uitæ humanæ calamitates susciperes quasi unus in turba pauperū hostiatim p hostia medicabat Quis me das bit buccellārū illarū mendicatarum partici per fieri & illius diuini eduliti reliquiis sag ginari. Per conformarti o signor Iesu in tut ti modi alla pouerta & pigliassi tutti affan ni della humana uita cercaui elemosina da porta a porta con li altri bisognosi . O s'io potesse partecipare di q̃lle mulliche medicare & recrearmi delle reliqe di q̃llo diuino cibo . Tene Bernardo che in q̃liti tre di che rimase in Hierusalem quādo era di .xii. anni ando cercādo limosina da casa in casa. Don de si sōtēstasse. E per la sua benedetta ma dre illuminata dal spiritofanto uolse uiuere pauerellamente. E li doni, li q̃li fecero li tre magi al suo figliolo li dispenso alli paueri se condo si tene pietosamente. E al tempio fece la oblatione di paueri, como e detto, ¶ Della gratiosita della gloriosa Vergine Maria, la quale con tanta benignita lasso pigliare xpo da Simeone. Cap. l. i. i.

**L**A terza uirtu della gloriosa Vergine Maria demonstrata nel tēpio fu la gratiosa, che assai dolcemente dede Christo piccino alle braccia di Simeone del q̃le se hāno a uedere e cōsiderare tre cose.

¶ La prima la santita.

¶ La seconda scondita.

¶ La terza chiarita.

¶ La prima cosa che e da cōsiderare di Simeone e alla santita. Di q̃sta dice Luca . E e homo erat in Hierusalem cui nomē Symeon . Ecco che era in Hierusalem uno homo il q̃le hauer nome Simeone. Secōdo Nico. de Lira era sacerdotē e assai famoso. On le seq tal euāgelista e q̃llo hūo eca iusto e timorato e aspettaua la cōsolatione de Israel , cioè l'aduēto di xpo & era in lui il spōsanto e ne le sue seruēte oratiōe hauer hauuta risposta dal spiritofanto, cioè li era stato riuclato, che nō uederia la morte , cioè nō finiria la uita presentēsū prima nō uedesse xpo nato. Co

flui uene in spirito al tēpio, cioè per riuclatione del spiritofanto a uedere xpo como li era stato p̃messo, ¶ La secōda cosa da cōsiderare di q̃llo Simeone fu la iocōdita. Ri trouato xponelle braccia della uergine madre il gaudio cō molta festa poi si lo piglio nelle braccia sue & piaceuolmēte tirādolo al petto cō li occhi piāgēti e lachrymosi per la allegrezza benedisse dio dicēdo. Nūc di mitis seruū tuū dñe s̃m uerbū tuū in pace. O signor mio tu mi lassai passare da q̃sta uita inquieta secōdo la tua p̃messa. Perche li occhi mei hāno ueduto el tuo saluatore, cioè Iesu saluatore da te mandato disposto da ti si habbia a cōoscere da tutti populi lume ad illuminare le gente, cioè inuolte in tanti errori. E gloria della tua plebe de Israel cioè delli iudei cōuertiti. O q̃le cōfirmatione della diuinita de xpo fu fatta da q̃llo. S. Simeone. Non hāno scusa alcuna li ostinati iudei li q̃li non uollero ricevere xpo del q̃le odoro e uidero tante cose stupēde. Pero dice Ambro. nella Homelia nō solum ab Angelis & p̃phetis parentibus & pastoribus sed etiā a senioribus & iustis generatio domini accepit testimonium. Omnis etas & uterq̃ sexus ueteram miraculorū fidem abstruit uirgo generat sterilis parit Mutus loquitur Helisabeth p̃phetat magnus adorat in utero clusus Ioannes exultat Vidua confitetur iustus expectat . Non solo dalli angeli dalli propheti dalli parēti, cioè Maria & Ioseph dalli pastori hebbe testimonio la generatione di xpo nato Dio & homo . Ma anchora da quel santo uecchio Simeone e bona uercha Anna uidua tutti iusti . Ogni scōsa ne demonstrano e firmano la fede delli uenturi miracoli, cioè de quello haues ra Christo nella eta perfetta nella sua infantia la Vergine genera la sterile Helisabeth parturisce, il muto Zacharia parla, Helisabeth prophetiza, gli Magi adorano. Ioāne in uētre della madre fa festa, la uidua Anna confessa la grādezza de Christo, el iusto Simeone l'aspetta li uede el tene nelle braccia el loda magnificā e benedice. Et Augo. nel sermone di q̃sta solennita esclama. O omni potentia

potestla nascentis. O magnificenza de ce-  
lo ad terram descendens. Adhuc in utero  
portabatur & ex utero matris a Ioanne  
Battista salutabatur in Templo presen-  
tatur a Simeone, lene famoso annofo pro-  
pheta coronato cognoscebat tunc cogno-  
uit tunc adorauit tunc dixit. Et nunc do-  
mine dimitte seruum tuum in pace q̃a uis  
derussit oculi meis salutare tuum. Disserebat  
exire de hoc seculo ut uideret per quẽ cõ-  
ditum est seculum. Omnipotẽtia di Chri-  
sto nascente. O magnificẽtia di es̃o dal cie-  
lo in terra descendente. Anchora stua nel  
sacratissimo uentre della Vergine madre  
& era salutato da Ioanne Battista. Er̃a pre-  
sentato nel tẽpio piccino poverello. Et  
era cognosciuto Dio incarnato da Simeone  
ne famoso annofo de molti anni pronato  
& coronato de uirtu e santanira. Allhora  
el cognobbe. Allhora l'adoro. Allhora dis-  
se. O Signore mio oramai malafara! parti-  
re da questa uita in pace. Non uoliz parti-  
si dal mondo per uedere nato quello per  
il quale e fatto e condno il mondo. Es̃o q̃  
ho medesimo sermone seguita augustinus.  
Hæc sunt testimonia tua domine iesu ante  
quã tibi sternerentur fluctus maris campi  
ce derent imperanti. Antequam uentus te  
subiret si uisisset mortui te uocante surre-  
xissent. sol te moriente palluisset terra te  
resurgente tremuisset celum te ascendẽte  
patuisset. Ad hæc. nũ mambus matris poc-  
taberis. & iam dominus orbis agnoscebas  
eis. O signore iesu questi sonò grandi chia-  
ri & efficacissimi testimonij della tua diuini-  
ta che prima che a ti stesseno sotto li pie-  
di ferme l'acque del mare, e ebi ti obedisse-  
no li campi. E che al tuo comandamento  
cessasseno li uenti. E che alla tua uoce fuscit-  
tasse li morti. E che alla tua passione impal-  
lesse el Sole. E che nella tua resurrezio-  
ne tremasse la terra. E salissi poi nel Cielo  
con tanta uirtu. Quando innanc̃ a tutte q̃  
ste cose piccolino iusti presentato nel tem-  
pio da Simeone & Anna fusti cognosciu-  
to signore del mondo. Et la terza cosa da  
considerare di quello Simeone si chiama

chiarita che cognobbe chiaramente li miste-  
ri di Christo p reuelatione. Pero dice Lu-  
ca che quello benedisse ioseph e la vergi-  
ne Maria, pero che anẽga che scilicet di  
piu santra. Nientedimeno Simeone era  
maggiore quanto al officio del sacerdote uo-  
secondo pone Nicolo de Lira. E poi disse  
Simeone alla Vergine gloriosa. Et ecce p̃ci-  
tus est hic in ruinam & in resurrectionem  
multorum in israel & signum ei contradi-  
ctor. Et tu ipsius animã pertransibis gla-  
dus ut reneatur ex multis cordibus cogi-  
tationes. Et cõ che quello figliuolo e pos-  
so in ruina & in resurrectione di molti,  
cioe che q̃li iudei eccitati hogli p̃ sua colo-  
pa il perleguitarẽno, farãno ruinati sp̃itu-  
almete & tẽporalmete. E quelli chi c̃ies-  
derãno iudei & p̃guli, resurgetarẽno alla gra-  
tia & poi alla gloria. E fara uno signo a chi-  
sara cõtra dicitto, cioe dalli scribi a farisei. E  
passara l'anima tua el uo cõtello, cioe el  
dolore della tua passione fara un cõtello  
pungente al tuo cuore. E q̃to se adimpli-  
medo che dice I heronimo nel sermone de  
la assumptione che tanto sũurgẽte el dolore  
della Vergine pietosa nell'assuntione del  
tuo figliolo che in piu che martira, intras-  
uene a q̃ste cose q̃la Anna uidua dõna de  
settantaquattro anni casta pudica religiosa  
la q̃le laudando e benedicẽdo Dio publica-  
mete annũciaua como quello piccino es-  
sa el Redenore del mondo. Ma li ecceca-  
ti iudei non si mosseno ne per li pastori ne  
p̃ li Magi ne p̃ Helisabeti ne per Simeone  
ne per Anna per anehora poi p̃ la dottre-  
na & per li miracoli di Christo che solo q̃s-  
to Simeone li donia bastare a cõmouere  
gli el cuore e l'animo. Pero Dio li ha aban-  
donati. E la Vergine Maria non si cura di  
loro ma como in gratiosa a Simeone hog-  
gi e benigna a tutti christiani li quali con li-  
ducia ricorrio alla sua costumata clemen-  
tia. Pregaremola dunque ce noglia reco-  
mandare a quello suo dolce figliolo el qua-  
le uiue & regna per omnia secula. Amen.

**N**on inferamus eimè glorie nostre scribuntur hæc uerba primi Machabeorum. ix. cap. per la dictione summa e singulare laquale ogni fidele christiano merita e te porta alla Regina del mondo la gloriosa uergine Maria si celebra in tutta la christiana religione. La so'ennita della conceptione. Doue si magnifica & lauda la munditia di quella donna alabaastro candido e bianco nel laquale non fu macula alcuna ne di peccato mortale ne ueniale ne anchora originale. E perche alquanti dicono el contrario noi in questo sermone trattaremo della conceptione di quella genetrice del saluatore del mōdo aduocat a nostra benigna a chi se po dire cō uerita quello che e scrit to iudith ca. xv. Tu gloria Hierusalem. Tu letitia Israel. Tu honorificentia populi nostri. Tu sei la gloria di Hierusalem, cioe del chilo. Tu allegrezza d'Israel de tutti beati chi uegono la diuina essentia tu honore del populo nostro, cioe della chiesa militante pero non deuemo dare peccato ne anchora originale. A quella sposa del eterno pa'tre como disse no le parole introdatte nel thema. Nellequale della conceptione della Vergine di Vergine proponesremo a dichiarare tre misterii.

¶ El primo de distinctione.

¶ El secondo de antica opinione.

¶ El terzo di priuilegiata essentione.

¶ Como la Conceptione della uergine Maria se piglia in tre modi. Cap. I.

**I**l primo misterio da dichiarare della conceptione della Vergine santissima si chiama distinctione. Doue noi distingueremo tre conceptione.

¶ La prima diuina.

¶ La seconda corporale.

¶ La terza perfectionale.

¶ La prima cōceptione diuina. E questa



tu quādo ab eterno Dio la cōcepì ne la sua mēte insieme cō le altre cose. ex tēpore p'ducte. Peroche scōdo dice Bonauē. nel. i. tutte le cose create p'dutte nella sua attua le essitētia ex tēpore furo in dio ab eterno scōdo la causaua potētia e scōdo la p'sentia di similitudine. E i q'sto ne dicemo al sermone uniuersali d'sio dei. Doue mostramo como Dio nō solo e causa del mōdo e efficiēte, ma anchora causa essemplare. Onde tutti li elemēti. E li cieli e corpi celesti e angeli e homini e tutte creature furo dipinte ne la mēte diuina laquale p'uide uolere fare ogni cosa a seruitio e utilita de l' homo. E p'ui de como haui a p'dure la uergine Maria nellaquale e'sso douia incarnare & habitare nel suo uētre noue mesi. E si in tutte creature poi p'ducēdole uso la sua potētia la sapientia e la bōta molto pia si fece quādo p'dusse la sua eletta madre dellaquale dice Bonauē. nel. i. alla dist. x. che quātuncq' secondo el stato della naturale cōditione Dio l'ha uelle possuta produrre pia nobile & digna che nō fece pche l'haneria possuta creare e fare di natura angelica. Niētedimeno scōdo el fine a che fu prodotta, cioe essere madre di Dio incarnato Dio nō la possete fare pia eccellēte che la fece. ¶ La scōda conceptione della uergine beata si chiama corporale quādo cōgiugendosi ioachim & Anna nella matrimoniale copula fu cōcep

La carne della uergine Maria laq̃le cōcettione auēga che fusse senza peccato di loachim & Anna q̃tēdimento fu cō sedita & de ordinatiōe della natura come scriue Beltramo nella esposizione della epistola della festa seria quatuor tēporū del aduent. Fu donq̃ la uergine Maria da borelissimi parenti generata secōdo la carne ma cōcupiscibilimēte. E pero nō si de tenere q̃lla falsafā & heretica opinione di coloro liq̃li dīcono che fu cōcetta di spīritoso anbalandesi solamēte loachim & Anna. Questo nō e uero ne si deue tenere peche solo Xpo fu cōceputo di spīritoso. La uergine secōdo el corpo fu cōcetta dal padre e dalla madre como li altri secōdo l'uso del matrimonio. E in tale cōcettione la uergine Maria non habbe ne fantia ne peccato, peche secondo Frācesco de Marone nel suo terzo e Thomas alla. ii. parte. q. xxvi. La uirtu e qualita spīrituale. Così anchora il uirio e p̃ q̃sto la carne sola senza l'anima nō e capace ne di uirio ne di uirtu, perche il peccato fortunalmēte e nell'anima. Et la terza cōcettione si chiama p̃fessionale e q̃sta e quando l'homō e cōcetto p̃tettamēte nel essere naturale huomo p̃ la unione de l'anima cō il corpo organizzato e formato laq̃le anima Dio la crea e infunde in q̃llo corpo medesimo e secōdo la cōmune opinione el corpo del mascolo si forma in. 40. die la dōna in. 90. E così fu formato prima e organizzato el corpo della gloriosa uergine Maria alq̃le Dio creādo infuse q̃lla anima delata. E q̃lla e la cōcettione p̃tetta doue sia el p̃nto del cōtrahere il peccato originale. Perche como dice Pietro di Cādia nel suo terzo li. peccatū originale est infectio q̃dā animae cōtrahita ex eius unione ad carnē cōcupiscibiliter p̃pagantē. El peccato originale e una macula o infectiōe dell'anima cōtratta p̃ la sua unione cō la carne generata concupiscibilimēte. E di q̃sto pone l'ēscmpio Frācesco de Marone nel suoi sermoni che como il corpo quādo si nēsse uno uellimēto brutto si brozza. Così el spīrito rationale si macula quādo si nēsse il corpo infecto genera

tō p̃ cōcupiscētia e como nel uecchio testamento su posta fatta la legge leuitici. xiii. c. Che ognuno liq̃le intrasse in casa di leprosi fusse imūdo. Così l'anima entrādo al corpo imūdo diuēta imūda. E q̃sto e p̃ il diuino decreto ilq̃le obligo li figlioli di Adam che generati da esso cōcupiscibilemēte contra bēsseno tale macula p̃ il demerito di esso primo parēte p̃ il peccato de ilq̃le tutti p̃steri nascessero cō odio di esso dio. E di q̃sto dice Augu. in lib. de fide ad petrū de cōse. dist. lili. e. c. r̃missime. firmissime tene nullatenus dubites omnē hominē q̃ p̃ conceptum uiri & mulieris concipitur cū origina l' peccato nasci impietati subditū mortis. Et ob hoc naturaliter ire nasci sūt de qua dicit Apollonius. Et ramus enito natura sibi ire sicut & ceteri a q̃ nā nullus liberabitur nisi p̃ sūū mediatoris hominis Iesu Christi. Tiene firmissimamente e non dubitare che ogni homō concetto p̃ cōmū tione di macula e femina nasce col peccato originale. E secondo l'archidiacono si piglia q̃ la natura in utero quādo l'homō e huomo p̃ la unione de l'anima cō il corpo. E a q̃llo la q̃llo che si nota s̃, de statu hominū lq̃ in utero. & s̃. de uerbis significat. Quod dicimus & l. intelligēdū. E chi nasce cō il peccato originale e subdito alla impietate Dio e soggetto alla morte. E per q̃sto naturalmēte nasce figliol de ira dellaq̃le dice l'apostolo Eramo p̃ natura figlioli della ira como tutti li altri dellaq̃le ira nullo po essere liberato si no p̃ la fede del mediator homo Iesu Xpo. Ma q̃alcuni dicono peche caione dio crea e infunde l'anima in q̃lla carne per la unione dellaq̃le el figliol de Adā contrahere la culpa originale. A q̃sto rispōde Bonauē. nel. ii. alta dist. xliiii. che dio conueniētemēte crea e infunde l'anima al corpo generato cōcupiscibilemēte. Primo perche dio e cōditore della natura e pero debe p̃ sua benignita satiare al appetito de la natura. E perche il corpo descendēte da Adā organizzato p̃fettamēte appetisse unirsi alla anima rationale e a q̃sto appetito non po satiare si no esso dio. Pero dio ce crea

in q̃llo corpo e infunde l'anima. Et Secōdo  
dio e cōseruatore della natura. Et p̃ q̃llo de  
ne cōseruare le cose scōdo da esso son ordi  
nate cōseruarsi e peche la specie huma  
na laq̃le incomēzo in Adā e disposta con  
seruari p̃ la p̃pagatione e generatione de  
l'omo da esso homo. Et nō si pō cōserua  
re nelli soli corpi senza l'anime spetta alla  
bontā di Dio infundere l'anime alli corpi.  
Dal principio dio istituì così la humana na  
tura che Adā apparecchiassē li corpi. Et in  
a q̃li infundesse le anime e pero nō e col  
pa di dio s̃ li corpi sono infetti così como  
si uno hauesse p̃messo dare uno bon vino  
ad alcuno suo amico. Et q̃llo apparecchiassē  
se ponerlo in uasi immundi. Non iaria col  
pa di chi donasse el bō vino p̃messo si con  
taminasse, ma d' q̃l chi lo riceue in q̃li uasi  
brutti. Et pero la colpa originale e cōtratta  
p̃ il peccato di primi parēti. Pero che adā  
corrupe la natura. Et Dio iustamente rima  
se irato contra tutti descendenti da lussē  
condo naturale generatione liquali de cō  
mune lege nascono priuati della gratia di  
Dio a quello meritamente odiosi.

Et Della opinione di molti dottori antiqui  
liq̃li dissero che la uergine Maria contrasse  
il peccato originale allaquale e cōtraria la  
opinione di moderni più laudabile. Ca. i. i.

**E**l secondo misterio ad dichiarare del  
la cōtentione della uergine Maria si  
chiama anticha opinione, doue son da uer  
dere tre cose.

Et La prima che foro quelli dottori liqua  
li dissero che la uergine Maria hebbe il pec  
cato originale.

Et La seconda peche tēnero q̃lla opinione.

Et La terza perche e più laudabile e cons  
tente la opinione contraria.

Et Quāto alla prima io rispōdo che tutti  
li infraferitti possēro la macula dello pec  
cato originale alla madre di Iesu, cioe Be  
da nello Homelia sopra missus est, Cassio  
doro Hugo in lib. de sacramētis Alano nel  
la esposizione del simbolo de Athanasio,  
Guilhelmo altissiodorēse Herico de gāmo  
ne li quolibeti, Guilhelmo cācellero Parisiē

se Guilhelmo durādi in rationali diuinorū  
officiorū. Et de ordine p̃dicatorū, Thoma  
so d'agno Hugo cardinale nella esposizione  
ne di Luca Alberto magno Pietro de' las  
rāasio che fu innocēto papa. s. Iacobo de  
uoragine. Durādo petro de palude Hugo  
de argētina Nicolaus Treueth Roberto ol  
cot Martino che fece la Cronica Vincēto  
che fece li speculi. Et del ordine di fra mī  
nori Alvaro Hispano Ioanne da Rupela  
Alessandro de ales Bonaquētura Nicolo de  
Lira Beltramo de turre, Bartholameo de  
Fila Giraldo odoni. Et del ordine heremita  
rū e gidio di Roma Gregorio de Animi  
no Lordanch Theotonko e de ordine di  
carmelite Guido chi fu posuēscoup di Ma  
riorica Paulo di Petola e del collegio di  
canonisti Ioāne Theotonico glossatore del  
Decreto sopra il e. p̃nctiādū de cōle, dist.  
iii. Bartholameo Bruffiēte e Raimūdo al ti  
tulo de Ictus Ioāne Andrea al cap. Cōque  
sus de feris Guido archidiacono al ca. fir  
missime de cōle. dist. vii. Et Bernardo p̃cis  
pio deuoto della uergine Martā in una epi  
stola ad canonicos Lugdunēses reprēde q̃li  
li che celebrano la festa della cōceptione.

Et La secōda cosa da uedere peche tātū fas  
mosi dottori dissero che la Vergine bea  
tissima hebbe macula da colpa originale. e  
a q̃llo io dico se mostrero con tre ragione.

Et La prima de singularita.

Et La seconda de uniuersalita.

Et La terza de penaltā.

Et La priā ragione e peche essere senza pec  
cato e priuilegio di X̃po singulare como  
dice Grego. al xii. de morali. e Aug. io più  
luochi allegati da noi nel sermone de li xxi  
rori cerca la icarnatione di X̃po. Ma a q̃  
sto si rispōde da Frācesco di Marone che  
X̃po fu senza peccato p̃ natura e la uergi  
ne Mariā nō p̃ natura ma p̃ gratia peche qu  
to era de se doua cōtrahere il peccato ori  
ginale, ma fu p̃seruata p̃ gratia speciale. e  
cosi si rispōde al ditto di Paulo ad roma  
nos. Oēs in Adā peccauerint. Tutti de scē  
dēti da adā peccato, cioe quāto e disse che  
deue essere così ecetto quādo la gloria di

illo hauesse fatto ultramēte como pletosa mēte si pot tenere della uergine gloriosa. E q̄sto si p̄ua p̄ il simile che Dauid dice oēs declinauerūt siml inutiles facti sunt. Tutti li homini son m̄cati e fatti disutili e molosi. E q̄sto de fatto non e uero, p̄che sem̄p si sono trouati alcuni boni. Pero q̄llo parla re a l'irade e be colata la delli homini quāto e da se da la loro dispositione si nō fusse no aiutati dalla gratia di dio. Similmēte di ee Dauid. oīs homo mēdax. Ogni homo e mēdace, Dōq̄ dice Aug. nel sermone di martiri essi martiri furo mēdaci. Respōde Augo. che così era quādo da se si non fusse no stati illuminati dalla gratia di Dio. Anchora dice Iob. al. c. iiii. Ecce q̄ seruī tui nō sunt stabiles & in angelis tua reperit prauitātē. Ecco q̄lli seruēno a Dio, cioè gli angeli beati nō son stabili. E nelli angeli, cioè li demoni non prauita. Così espone Greg. nelli morali, e tamē li angeli boni nō son instabili li q̄li son cōfirmati in gratia. Dōq̄ il padre di Iob se intēde quādo e da se. Così al p̄posito diciamo de la uergine Maria che an̄ga che p̄ la sua naturale cōditiōne fusse disposta a rōtrahere el peccato originale nōdimēno p̄ gratia sp̄rituale nō il cōtrahe. ¶ La serōda ragione di p̄fati dottori fu la uniuersalita secōdo la uerita della fātra theologia X̄po fu uniuersale redētore, dōq̄ recōparo la uergine Maria, dōq̄ hebbe peccato nō mortale ne ueniale sequita che hebbe l'originale. E si nō hebbe lo originale segraria che nō fu ricōperata. E che x̄po nō fu uniuersale redētore cōtra il dīto autētico de s. Lione Papali q̄le dice nel sermōe della natiuita dñs noster Iesus x̄ps mortuus peccarūq̄ destrūtor sicut nullū a reatu librū reperit ita liberādis oībus uenit. E il nostro signore Iesu X̄po destruttore della morte e del peccato como nō trouo alcuno libro dalla coloa. Così uēne p̄ liberare tutti. A q̄sto rispōde Fr̄cesco di Macone che X̄po ricōparo la uergine p̄seruā dola dal peccato el q̄le nō uolse che ledesse e maculasse q̄lla anima. Pero che in essa uōna douia incarnare, E como prima che

incarnasse li p̄p̄ete e patri del uecchio testamēto furo mēbi di x̄po p̄ la fede e p̄ amore li q̄le haurano ad elio che douia incarnare e partecipare il frutto della scarnatio ne uētura. Così la uergine Maria p̄ essere eletta madre di esso dio li q̄le douia scarnare hebbe q̄sto ben. ficio nō sentire cōtagione di peccato originale da q̄llo p̄seruata como el dīto p̄ q̄llo eccellēte modo ricōparata p̄tissimamēte. ¶ La terza ragione p̄ che dissero li antichi che la uergine gratio sa hebbe il peccato originale fu p̄penalita p̄che hebbe di necessita le pene debite al peccato originale fame sete morte e la priuatione della essentia di dio si fusse morta prima che x̄po. A q̄sto rispōde li dottori moderni che nō oīate la p̄seruatione de la colpa originale la uergine Maria scorse q̄le pene de necessita della natura la q̄i quanto era de se haulta a corrūpere la p̄uona de la uergine Maria. E così come il battismo leua la colpa originale. E niētedimēno nō leua prima la penalita ne libera dalla morte. Così la p̄seruatione della uergine Maria nō la libero dalle penalita ne della morte. Similmēte la circūcisiōne leua la colpa originale. E niētedimēno li santi padri circūcisi furo a tēpo priuati dalla uisione di dio. E q̄sta sentētia si cōferma da Thomo alla. iiii. parte. q. cccvi. art. i. in responsione ad tertio. El q̄le dice beata uirgo sanctificata fuit quātū ad maculā p̄sonalē nō tamen fuit liberata a reatu quo tota natura tenebatur obnoxia. La beata uergine su l'antiq̄sima secōdo noi anchora p̄seruata quanto alla macola p̄sonale, ma nō fu liberata da q̄lla penale obligatiōne alla q̄le era tenuta tutta la natura. ¶ La terza cōsa da uedere p̄che e più laudabile e conueniente tenere che la uergine santissima fu mōda da la colpa originale che la op̄uione p̄ditta. E a q̄sto io induco tre prinēpale ragione. ¶ La prima p̄ la pietā. ¶ La seconda p̄ cōmunitā. ¶ La terza p̄ celebritā. ¶ La priā ragione e p̄ la cōmunitā, doue noi repetimo q̄llo scrissimone nelli sermoni p̄cedēti che quādo son diuerse op̄inione nō cōtrarie alla se

de ne alla feritura ne alli boni costumi tenete tutte da ualēti hominī sū deue tenere ceteris paribus. La opinione laq̃le tene la piu parte nō dānādo, peccō chi tenesse la opinione cōtraria. A q̃sto proposito el c. de q̃bus. dist. ccc. nel decreto e la glosa in c. ad auditiā nostrā. de cōsuetudine. & el argumētū. ff. de acq̃rē. heredi. l. cū qdā. §. Quod dicitur. & ff. de uētre l. eīpīdō. l. i. & ff. de officio q̃storis. l. i. Mo in q̃sti tēp̃e piu cōmune la opinione che la uergine Maria fu p̃seruata dal peccato originale che la opinione cōtraria, peccō che oltra q̃llo che ne scrissero Scoto Frācesco di Marōe Pietro de Cādia Lādullo Pietro aureolo e altri sūtilissimi dottori chi cercasse hogi tutti la smōū maeſtri i theologia, saccedoti seculari frati heremitani carmelite Seruite e mino ci la maggiore parte tutti affirmano predicanoe defendino la monditā della immaculata uergine Maria. ¶ La seconda ragione e la p̃eta quādo sono diuerſe opinione che po fare l'una e l'altra piu conueniēte e tenere la opinione piu pietosa. A questo la glosa ale. finale de trāſactionibus. Doue si dice. Proriores esse debemus ad absoluen dū quā ad cōdēnādū. Douemo esser piu p̃ni ad assolvere che a cōdēnare, Idē confirmatur i. e. ex litteris. Idē. phatōibus. & ff. de actōibus & obligatiōibus. L. Arrian. Piu pietosa cosa e tenere la uergine madre di Iesu essere stata p̃seruata p̃ gratia de la colpa originale che cōtaminata e maculata da q̃lla dōg a q̃lla opinione si po ognino meglio tenere che a l'altra contēcia. ¶ La terza rāson de la celebritā uede mo p̃ esperiētia che in q̃stī tēp̃i tutti chierici seculari e religiosi monaci mendicāti certissimi celebrano p̃ tutta la chiesa di Dio la festa della cōcettione. E cet̃ti alcuni pochi i dotti peche dice Thoma. che plāfesta deſta cōcettione nō si da ad itēdere che fusse senza peccato originale, ma peche nō ūsa quādo fu liberata da q̃llo p̃ la sacrificatiōe, perō si celebra la festa della sacrificatiōe p̃ nome di cōcettione. Niētre dimeno hoggi tutti deuoti della uergine Maria celebrano la

festa della cōcettione pigliādola p̃ la animatiōe e tenēdo che q̃lla anima fu p̃seruata da la colpa originale. E accioche el populo xp̃iano si accēdesse a maggiore diuotione d'essa cōcettione. Sisto. 4. pōusee trāssimo ordine appare ne la bolla. Ad p̃petuā rel memoriā che si celebrasse l'officio della cōcettione otto di cōtinuū, e cōcessa q̃lla medesima indulgētia a tutti fidei xp̃iani liq̃li stesseno alla messa e alle altre hore canoniche e officii diuini laq̃le si cēcede nella festa e p̃ tutta la ottaua del corpo de Xpo. Ma a q̃llo alcuni passionati dicono che Papa Sisto fu frate minore. E pero fece q̃lla ordinatiōe in fauore del ordine suo. Certas mēte e un grā pericolo dare loco alla passione, peche tal uolta molti p̃dono la fede e q̃si dispresano la potestā e auctoritā del papa. Io dico che Sisto e uero che fu frate minore. E in ogni stato fu singolarissimo homo e nella religione di Frācesco al suo tēpo fu uno di dottissimi maeſtri i theologia di q̃llo serafico ordīe. Doue hebbe la dignitā prima del generalato. Poi p̃ le sue uirtu fu ūto cardinale da Paulo secōdo p̃lla morte delq̃le fu eletto canonicamēte papa. A chi fu data obediētia da tutti re e p̃ncipi xp̃iani nel suo papato amplio grādemente la citta di Roma e magnifico el culto diuino. Lui fece fare in Roma p̃te Sisto cōmirabile ſtrutura fece accōzare e polire le ſtrate e plaza di Roma fece di nouo capella i palazzo di s. Pietro se reparare dignissima mēte l'hospitale di s. Spirito se fabricare di nouo molte chiesie dalli fundamēti cosmo e s. Maria del populo s. Maria de la p̃pa ee s. Hierico s. Vito e altre assai. In modo che in tutte ſolcose fu magnifico e glorioso per non dire longamēte fu uero Vicario di Xpo e indubitato ſuccēssore di Pietro. Pero ch'essentiſse altramēte ſana foca la gratia di Dio e così ognuno deue hauere diuotione alla ordinatiōe fatta da esso dalla festa officio & indulgētia della cōcettione.

¶ Como la Vergine Maria fu essenta del peccato originale perche Dio debbe p̃ter



ware e così per spirituale priuilegio non contrasse quella macula. Cap. 111.

**L** terzo misterio da dichiarare de la cōtētuōe de la uergine maria si chiama p uilegiata essentione. Dōne p tēdere più ap tamente q̄sta materia ril pōdemo tre dubi.

¶ **E**l primo utrum deus potuit uirginem preseruare a labe originalis culpæ. Si dīo possēte preseruare; la Vergine delia bēn tezza della colpa originale.

¶ **A**l secondo si Dio la debbe preseruare.

¶ **A**l terzo si dē fatto la preserno.

¶ **A**l prio dubio risponde Fraccesco Maro ne che non ostante che de commune lege la uergine Maria fosse stata obnoxia al pecca to originale. Nētedimeno dio uolto condi tore di q̄lla lege la possēte p sua gratia fac la essenta. E q̄lo si pua.

¶ **P**rio che como dicono li dottori prio delle sētēte alla dist. xxi. Ognī cosa po fare dio laq̄le non iplica contraditione ne pone in dio alcuno disset to hauere pseruata la Vergine Maria che non contrahesse il peccato originale non i plica contraditione como e manifestō ne pone i dio dissetto alcuno. Donq̄ sega che dio la possēte pseruare.

¶ **S**ecundo si pua per un'altra ragione. Quicunq̄ ali q̄ potētia potēti i duas opationes oppositas si po tēti i illā ad quā minus inclinat̄ potēti i a lliā ad quā magis inclinat̄. Quādo alcuna potētia pō i duō opationē oppositē si po i q̄lla a bce e meno inclinata po anchora a q̄lla i che e più inclinata la potētiā di dio uo lūta puo odiare e po amare. Si donq̄ po o liare tutti de sedēti de Adā per i pecca to originale cōtra dē i q̄lo i sētēte che l'ani ma si unisce al corpo. E Dio fu più inclina to ad amare la uergine che odiarla, donq̄ si in Māti la haueria possuta odiare molto più i sētēte la possēte amare pseruādola dal peccato originale.

¶ **T**erzo si arguissē a si mili che dio possēte essimere e fece essenta la uergine gloriosa da molte lege generali. Donq̄ como la fece essenta da q̄lle la possēte fare essenta dal suo decreto del pecca to originale. E di q̄ltoce l'cōsēpio de quel la lege data generale alle dōne per il pecca

to di Eua alleq̄le e i sua persona a tutte le altre dice dio genehs. m. c. Multiplicabo e rinas tuas & cōceptus tuos in dolore par riles filios & sub uiri potētiāte eris. Multis plicaro le tue uergogne e fatiche. E li toi cōtēti, cioe che concēpera con uergogna portarai el figliolo i uētre con fatica e par turarai con dolore e facai lotto la potētia del marito la gloriosa Vegine concepi de spiritolanto porto el suo figliolo i uētre sē za fatiga e parturi senza dolore. E non so lostu a lei subito Joseph amorosamente, ma anchoca el suo figliolo. App̄so si dio per gratia la lege i peccabile che nō peccat se ne possēte peccare ne mortalmet ne u nialinēte, colā anchora la possēte per gra tia pseruare che non sentisse macula di col pa originale. E pero disse Augu. in lib. de natura & gratia. Cū de peccatis agitur nul lā de matre dīi uolo facere; q̄lquestionē. Quā do si tratta de peccatis non uoglio fare que sione alcuna della madre del Signore del laq̄le sola ne fu ecceutata. ¶ **E**l secondo dubio era si dio debbe pseruare la uergine maria dal peccato originale. E a quello io respondo che parlando del dubio di una cō gruita dio debba pseruarla per tre ragione.

¶ **L**a prima de honoratione.

¶ **L**a seconda de supuratione.

¶ **L**a terza de gratificatione.

¶ **L**a pria ragione e de honoratione. El si gliolo deus honorare el padre e la madre quāto po e mai po satisfare a quāto doue ria. Peco dice Arist. i. i. E thico m. in his bonibus q̄ sunt ad deū & ad pacētes non te metur homo ad equalēs, sed ad possibiles. E a q̄lo pposito dice Hero. i una episto. de honorandis parētibus. Exolue sis q̄q̄ des bes & officia de bita q̄leūq̄ ex hile famula tu. Parēntibus nāq̄ nemo potēti reddere q̄ tenerur. Donq̄ Xpō il debbe fare quello honore como la sua cara e colēda madre che non contrahesse il peccato originale. Pero dice Anselmo in li. de cōceptu uirgi nali. Decuit ut illius hominis cōceptio de matre purissima fieret q̄ ea puritate nite ret q̄ sub deo maior neq̄t ielligi, cui de pa

ter unicum filiū suū sibi coequalē de eorū  
de suo genitū ita dare disposuit ut esset u-  
nus idē dei & uirginalis filius. Et cōtemēte  
che Xpo fusse cōcetto della madre purissī  
ma in che fusse tātā netezza di purita che  
fotto dio nō se ne potesse intēdere maggio-  
re a chi Dio dispose così dare el suo unico  
figliolo genito del suo core che fusse q̃llo  
medesimo uno figliolo de dio e di essa uir-  
gine. San Thomaio p̃ q̃le parole nel pri-  
mo de le sentētie alla dist. xx. articulo. iiii.  
in respōsione ad tertū. dice. Puritas intēdi-  
tur per recessum a cōtrario. In rebus autē  
creatis nil prius eo q̃d̃ est sine cogitatione  
peccati q̃lis fuit puritas uirginis q̃ia pecca-  
to originali & actuali īmunis fuit. La puri-  
ta si fa grāde quādo si remoue dalla cōtra-  
ria impurita. E nelle cose create nulla e plu-  
pura che quella laq̃le e senza cogitatione  
di peccato q̃le fu la purita della Vergine  
Maria laq̃le fu liberata dal peccato origi-  
nale e attuale. Dico si la uergine Maria fus-  
se stata solamēte mūda dal peccato attua-  
le & nō dal originale non saria stata in lei  
maggiore purita che fu nell'angelo elq̃le  
fu creato senza bruttezza di peccato. E co-  
si l'anima di Adā e quella di Eua laq̃le pri-  
ma che peccassero erano pure senza pecca-  
to. ¶ La terza ragione perche Xpo debbe  
sar la uirgine essente dal peccato originale  
si chiama gratificatione. Hauerdo lui dispo-  
sto hauerla per sua madre si debbe dare tā-  
ta gratia di quanta lei era capace. E lei era  
capace di q̃ta gratia che per nullo inlūte  
fusse in odio & ira de dio. Dōq̃la debbe ef-  
simere della cōmune legge della colpa ori-  
ginale. Altramēte nō saria stata in lei la ple-  
nitudo della gratia perche doue e uacuo  
mō ce e plenitudine. Onde assai e uersimile  
che p̃ uolū intēte l'anima della uergine ma-  
ria fusse senza gratia laq̃le fu salutata da  
l'angelo piena di gratia. E di chi disse Hie-  
ron. ad Paulū & Eustochiū. Ceteris p̃ par-  
tes p̃latū Mariæ uero totā se īfundit gra-  
tiæ plenitudo. ¶ El terzo dubio fu si Dio  
p̃seruo de fatto la uergine Maria del pecca-  
to originale. E a q̃llo lo dico che certitudi-

nalmēte nō il p̃ssimo cōcludere perche nō  
cōita p̃ autoritā urgēte, ma solo il tētemo  
pietosiāmente per le cose dette. Alleq̃le giō-  
gemo che la reuelatione fatta ad uno abba-  
te hēlino che si douesse celebrare la festa  
della cōcettione, ne dano ad intēdere che el  
sa dōna santissima tu mūda dal peccato ori-  
ginale. Fu q̃llo hēlino homo religioso ab-  
bate ad uno monasterio della diocesi remē-  
se elq̃l fu mādato ī Dacia ambasciatore da  
uno re di Anglia chiamato Gualtiero. E il  
tornādo per mare ī Anglia si leuo una hor-  
ribile tēpesta ī tal modo che cuppe remi e  
fune della galea spezo uiele e tolse alli ma-  
rinari ogni speranza di uita. E p̃iōgēdo tutti  
auocauano la misericordia di dio p̃ salute  
de l'anime, & cō grā diuotione eridauano.  
O Maria madre di misericordia, o pietosa  
sa aduocata di peccatori aiuta noi miseri e  
racōmāda al tuo dolce figliolo l'anime no-  
stre. In q̃llo apparē uno uicino alla nauē q̃  
si sopra l'acq̃ uelito pōsticālmēte cō una  
uenerāda p̃sentia elq̃le fu l'angelo di dio,  
e disse. O hēlino uel scāpare da q̃llo per-  
iculoso mare noi arriuare saluo a la patria.  
E respōdēdo hēlino con lachrime de fi.  
Quello li disse sappi che a ti mī mādā la ge-  
nitrice del nostro signore laq̃le hai chiama-  
ta cō tāta fede e diuotione. E si te dico da  
sua parte che tu anderai saluo ī porto cō  
tutti li nauigāti me p̃metti che ogni an-  
no celebrarai solēnemente e p̃dicarai che si  
debbia celebrare la festa della cōcettione  
l'ottauo di di decēbre ī bonore de q̃lla dō-  
na mūda da ogni macula. E p̃mettēdo q̃  
llo q̃llo abbate disparsē la uisionē e il mare  
diuēto getoe trāq̃lo. Onde l'abate hēli-  
no nauigādo p̃speramēte grōse a saluamē-  
to e narro il periculo e la uisionē e la salu-  
te. e incomēzo nel suo monasterio celebra-  
re la festa della cōcettione laq̃le nō credo  
sia senza uolūta di dio che mo si celebra  
unuersalmēte in tutta la chiesa. e di q̃lla ui-  
sione de hēlino po ognuno stare cōtēto pe-  
roche la scriue Anselmo archiepiscopo cō-  
tuariēse homo di s̃ta uita e singularissima  
dotrina ilq̃l p̃ sua uirtu de mōaco fu fatto

abbate e poi archiepiscopo. E scrisse li infra scritti libri, cioè de fide trinitaria. De ueritate. De libero arbitrio. De casu diaboli. De incarnatione uerbi. De conceptu uirginali. De anima & semine De spiritus sancto contra grecos Manologio Protiologio. De gratia & libero arbitrio. De fidelitate. Cur deus supradicta canticorum. Et molti sermoni di santi. Donde meritamente si le due pilare fede e

accettare quello che narra della festa della cōcettione, nella quale noi honoramo quella fontana di pietà liberalissima nostra benelattrice auuocata nostra benigna. Per la quale possiamo sperare in questa uita la gratia del figliuolo e poscia beatitudine del santo paradiso. In qua ipse dei & uirginis filius uisus & regnat per infinita secula seculorum. Amen.

¶ Della assunzione & exaltatione della gloriosa uergine Maria. Ser. XLIIII.

**M**agna est gloria eius. scribuntur hęc uerba ad laudem beatissime Virginis assumpta. Salmo. xxx. Con suaue melodia e suon della sua Lira concordata Hieronimo mellitudo & elegāte iduce e chiama tutti li xpiani che debbiano cōsumma iocunditate celebrare la festa della assunzione della imperatrice del mōdo sopra tutti li altri beati & angeli, potel suo figliolo sublimata. Scrisse dō dūque ad Paula & Eustochio dice. Hodie gloriosa semp uirgo Maria ecceles ascendit rogō gaudete, quia ut ita fateat ineffabiliter sublimata cū xpo regnat



io 25. temū. Regina mundi hodie de terris & de presenti seculo nequā spūtur. Iterum diro gaudete, quia secura de sua immarecensibilis gloria ad coeli iam peruenit palatū. Exulta te in qua ac gaudet, & letetur omnis orbis, quia hodie nobis omnibus eius interuenientibus meritis salus aucta est. Hoggila gloriosa semper uirgine Maria salū alii celi. Prego ui allegatiue perche a dire cōsi magnificata ineffabilmente regna in etero cō xpo la regina delli homini e delli angeli hoggila se parata dalla terra e dal presente seculo in quo, un'altra uolta ni esorto gndeti perche secura della sua gloria immarecensibile e adornata al palazzo del cielo. Dunque fate ne festa e salate lieto tutto il mondo ne monstri allegrezza, pero che hoggi a tutti not e accresciuta la speranza della salute p li suoi gran meriti interuenienti Per questa casone volendo io nel prescare sermone eccitare

la nostra mente alla foconda diuotione della gloriosa nostra madonna ho deliberato parlare della sua assunzione della quale proponeremo a dichiarare tre glorie.

¶ La prima substantiale.

¶ La seconda consubstantiale.

¶ La terza accidentale o riseguale.

¶ Come la gloria della uergine santissima, la quale ha per la uisione della diuina essentia sopra rechia la gloria de tutti li beati angeli & luomini. Cap. 1.

**L**a prima gloria della uergine Maria e la substantiale, la quale ha per la uisione della essentia diuina. E in questa auanza la gloria di tutti beati angeli, archangeli principati, potestate, dominatione, uirtute, troni, cherubini, seraphini, di tutti electi patriarchi, propheti, apostoli, martyri, uergine e cōsessori. Et questo il proximo per la letasione. Quanto beati magis unisunt cum deo in celesti regno tanto sunt gloriosiores.

Quanto nel celeste regno i beati sono più uniti con dio tuo sono più gloriosi la uergine Maria è più unita cō dio ch'ella sola che tutte le altre insieme. Dunque è più gloriosa che tutti li altri. E per intendere questo si ha da notare che sono cinque gradi de' uniti nelle creature in Dio.

¶ El primo di creatione.

¶ El secondo di cognitione.

¶ El terzo di dilectione.

¶ El quarto di glorificatione.

¶ El quinto di maternale conectione.

¶ El primo grado della unione delle creature in dio e della creatione secondo il quale si uniscono le creature con dio per participazione dell'essere in quāto tutte le cose create si cōgiungano a dio come a causa e efficienti esemplare e finale. ¶ El secondo grado della cognitione e per la uirtù del intendere per lequale cose intellettuale si uniscono a Dio como e prima uerita e supernaturale credibile o creduto. ¶ El terzo grado della dilectione e se cō ilquale si uniscono cō dio in questa uita li amici soi per amore e dilectione. ¶ El quarto grado della glorificatione e d'ogni anima beata, laquale si unisce a Dio, così l'angelo como ha obbietto beatifico heduto la similitudine cō quella dilettuole sempiterna fruitione. ¶ El quinto grado della maternale conectione e nella uergine Maria, laquale fu fatta così madre di Xpo dio che una medesima carne fu di xpo e della sua madre non considerata in xpo la sua diuinità. No questi gradi sono in tale conditione, che uno superi l'altro in infinito, pero che il grado inferiore multiplicato in infinito nella sua specie nō si puo equiparare & appareggiare al grado superiore. ¶ E quinto al ultimo grado l'essere in infinito passae auanza el nō essere, quā infinita nonentia non egualiunt minimo pūcto essendi infinite cose ch'non sono, nō sono equivalente ad uno minimo pūcto ch'è. ¶ Quāto al secondo grado infinite cose senza intelletto como sono li elementi e corpi elementari, Terra, acqua, aere, fuoco, et herbe, ucelli, pesci, e animali brutti, per le pietre preciose, oro e argento è tutti li cor

pi celestiali. Sole, Luna, e stelle non si possono equiparare ad uno intelletto o humano o angelico. ¶ Quanto al terzo grado e da più uno uisibile che ama dio, che tutti li intelletti di quāti filosofi e huomini tuon mai e lo non ai mōdo senza amore di dio. L'ero disse il lauo Proverbiorū. xpi c. Nichor est unus timēs dē. ū quā mīle uiri impti. Meglio è uno che teme Dio cū amore filiale che mille homini impti. ¶ Quanto al quarto grado e da più uno beato che tutte le altre cose insieme non beate. ¶ Quāto al quinto grado della maternale conectione questo passa tutti li altri in infinito, pero che contene l'amore reciproco del figliolo alla madre, e da la madre al figliolo. Certo è che l'amore di xpo uerso la madre trascē del'amore, ilquale ha a tutta la celestiale corte insieme. E così essa Vergine ama più xpo homo e dio, che tutti li altri, donde seguita che per la eccellenza di tale amore la Vergine è in maggiore beatitudine e gloria che tutti li altri da poi xpo suo figliolo, nelquale fu la unione personale trascēdēte ogni altra unione. Per confectione delle cose preditte scilicet Hieronim' sermone ad Paulam & Eustochium. Hic est dies in qua uisq ad throni celsitudinē inemerata mater & uirgo pcessit atq in resgni solio sublimata post xpm gloriosa resedit. Sic itaq ubiq confidēter saccta dei cauit ecclesia quod de nullo alio sanctoru fas est credere ut ultra angeloru uel archangelorum menta transcēderit. Questo e quello di nel quale la inemerata e Vergine arriua alla altezza del throno cio regale sedia, doue in quello beato regno magnificata sia poi Christo in maggiore gloria che tutti li altri così in ogni parte cāta confidentemente la chiesa santa di dio. Ex Maria. f. est sancta del genitrix super choros angelorum ad ecclesiam regna. E questo non si deue credere de nullo altro santo e habbia passato sopra i meriti de tutti li angeli.

¶ Della gloria consubstantialē cin del corpo della Vergine dignissima, laquale come si tiene pietosamente fu refelcitata, e con il corpo assorta in cielo. Cap. 11.

**L**a seconda gloria della vergine Maria, e la conlubiunale, cioè del corpo refuſcitato unito a l'anima ſua propria ſecondo la comune e pia opinione credemo che ſi terzozzo di poi che fu ſepulchro il corpo di quella vergine allubata, dimorando circa il ſepulchro il apoſtoli e diſcipuli diſceſe Ieſu Xpo con tutta la celeſte corte. E diſſe a loro Pax vobis, Pace a voi, & queſti riſpoſero. Gloria tibi deus qui facis mirabilia magna ſolus. Gloria ti Chriſto dio ſiquale ſolo fai le coſe grande miraculoſe. E poi aperto il ſepulchro diſſe. Surge columba mea tabernaculum gloriæ celeſtis templum. Leuati ſuſo o colomba mia tabernaculo di gloria e templo celeſte. E ſubito ſi leuo ſuſcitata eò l'anima e con il proprio corpo aſſonta in cielo. E auēga che queſto nō ſia certo mētedime no che ſia coſi ce inducono cinq. razione.

¶ La prima di completionē.

¶ La ſeconda di honorationē.

¶ La terza di ſanctificationē.

¶ La quarta di perfectionē.

¶ La quinta di gratificationē.

¶ La prima ragione ſi chiama di cōplectioſne. Tenefi da molti doctores che la reſurrextione di alcuni ſanti ſia cōpleta, ſiquale cō il corpo e cō l'anima regnauano in cielo. Molto piu preſto deue cōuenire alla uergine ſanta di ſanti poi il ſuo figliolo. E di q̄ſta materiane dice coſi Hieron. nel ſermone p̄dritto. Q̄uo autē nel quo tēpore aut a qbus perſonis ſanctiſſimum corpus uirgini a ſepulchro ablatū fuerit uel ubi trāſpoſitū utrum ue reſurrexerit aſcitur quāuis nōnulli aſſerere uelut eā iam reſuſcitātā & beatā cum xpo in celeſtibus imortaltate uelſtri. Quod & de beato loīne euāgelīſta eius miniſtro eni uirgini a xpo uirgo eōmiſſa eſt plurimi aſſeruant q̄a in ſepulchro eius ut ſertur nō niſi manna inuenitur quod & ſcaruiri eemur uerūtam en quid horum uerius eſſe ſeat am bigirous. Melius tamen deo totum eni nihil impoſſibile eſt cōmittimus, quā aliqd teme re diſſimile uelut auctoritate noſtra. Sicut & de hīs qui cum domino teſte euāgelio reſurrexerūt creduntur. Sed utrum redies

rint in terre puluerē aut non certū non habemus niſi q̄ legimus quia multa corpora ſanctorū qui dormierat ſurrexerūt ac uenerūt in ſanctā ciuitatem. ſ. Hieruſalem & apparuerūt multis. de quibus p̄fecto non nulli doctores ſenſerūt & in ſuis reliquerūt ſcriptis q̄ ſam in illis perpetua ſit completa reſurrextio, unde & beatus Petrus dixiſſe legitur cū de David loqueretur in teſtī monū. Et ſepulchrū eius apud uos eſt q̄ſi non ſit auſus dicere q̄ ipſe aut corpora eius apud uos eſſe ſed tātū ſepulchrū quo conditus fuerat. Hinc. n. autē reſurrexiſſe & ipſū eū ceteris ſanctis. Et ideo uacū remāſſe monumētū ut nūc beate Mariæ cernitur. Quod ſane factū & de aliis qbuslibet locis ſcripturarū ſi mare eonantur q̄ bul ſam cū Xpo regnēt reſuſcitatio aeterna ſocietate. Quod quia ideo nō eſt impoſſibile nec nos de beata Maria factū abſtinemus. In che modo e in che tempo o da che perſone fuſſe il ſanctiſſimo corpo della Vergine leuato e tolto dal ſepulchro o doue fuſſe trāſpoſto o ſi reſuſcito nō ſi ſa, mēga che alcuni habbiano opinione che ſia reſuſcitata uelſtra eò Xpo del cielo della imortalita beata. E q̄ſto medefimo teneno molti de loīne euāgelīſta la q̄ſte uergine fu racomandata da Xpo eſſa madre uergine, nel ſepulchro del q̄le non ce altro ebe māna. Nientedimeno noi dubitamo ſi e coſi. Et e meglio che laſſamo q̄ſto a dio a ebi non e alcuna coſa impoſſibile ebe altramēte il uogliamo temerariamente con auctorita noſtra diſſimire. Coſi anchora di q̄ſti ſiquali ſecondo l'euangelio di Matheo reſuſcitato con Xpo non hauemo certole morio un'altra uolta o nō, peccoto che legimo. Molti corpi di ſanti li q̄ſi erano morti reſuſcitato e uenero alla ſanta citta cine Hieruſalē & apparſeno a molti. Di q̄ſti diſſe coſi alcuni doctores e poſerolo in ſcriptis che giā ſo loro e ſinita la perpe tua reſurrextione. E confirmano lo q̄ che diſſe Pietro apoſtolo parlando de David. E il ſuo ſepulchro e ap̄ſſo di uoi quaſi nō ce e il corpo, ma ſolamēte il ſepulchro doue ſo ſepulto. onde par che reſuſcito eò

li altri santi. E pero rimale uacuo il suo monumento, como anchora mo si uede uacuo quello della Vergine Maria. E questo fatto li sforzano confirmare per molti lorhi delle scritture tenendo che quelli suscitati resgnano in compagnia di xpo in quella beatitudine, e perche questo non e impossibile a dio essere cosi anchora essere fatto nella beatitudine non l'hauemo per inconueniente. ¶ La seconda ragione per laquale posso persuadere che la uergine Maria fu assunta coul'anima e poi con il corpo si chiama honoratione. E di qsta dice cosi Bernardo. Sancti locum corpora deus preciosa sublimi tam gloriose uenerabili reddidit & honore tam mirifico sublimauit ut & ipsi deputet locus eorum ueneratiori congruus & ad ipsam mundus properet uniuersus. Ha ordinato dio che li corpi preciosi di santi siano tanti gloriosamente uenerabili & con tanto mirifico honore usitati & sublimati che per questo e deputato el luoco congruo alla ueneratione loro doue còcorrenno li fidei christiani. E di questo ne vedemo tanti esempli nella christiana religione, doue si dimostra con quanta ciueretia si conseruano le ossa le reliquie e li corpi di santi. In Roma nella chiesa di san Ioanne Laterano e son le teste dell'apostoli Pietro e Paulo ornate con uergeto pietre preiose. Et quando si mostrano che còcorre il popolo come un fiume. In santa Maria mazzore e il corpo di s. Mattia, e il corpo di s. Hieronimo. In san Lorenzo extra muros il corpo di s. Lorenzo & di s. Stebano. In san Siluestro e la testa di santo Ioanne Battista. E in Génova son le ceneri del suo corpo. In Milano il corpo di s. Ambrosio. In Paula el corpo di san to Augustino. In Almasia el corpo di santo Andrea. In Salerno il corpo di s. Matteo. In Napoli el corpo di s. Iamario. In Beneuento il corpo di s. Bartholomeo. In Bologna el corpo di s. Dileo. In Assisi di s. Francesco. In Padoa di s. Antonio. E p non dire di tutti che faria troppo lógo in tante parte di xpiani si teneno con summa rueretia le uste reliquie delli santi apostoli, martiri, e cò

sestori e uergine. Dòque dice Bernardo. Se il corpo o reliquie o ossa della uergine Maria fußero in terra senza ueneratione senza rueretia senza còseruari in alcuno dectominato e còdecete loco seguitaria xpo non si fusse così curato del honore della madre, como di quello delli altri santi. E bñ uero che dice Hiero, como a suo tēpo era nella ualle de Iosaphath la chiesa in honore della uergine Maria e la era il sepolchro doue fu posta ma uacare. Mòstratur sepulchru eius eornētibus nobis usq; ad pñens in uallis Iosaphat medio q uallis est intra mōtē Syon & montem oliueti posura. Quā & tu o Paula oculis conspexisti ubi in eius honore fabricata est ecclesia in quo lapideo tabula tu in q sepulta fuisset ut scire potestatis ab oibus ibidē habitantibus pñdicatur. Sed nūc uacū esse manifestū cernētibus ostēditur. Monstrati el Sepulchro della Vergine a noi quando ce puenno mente infino al presente in cozzo la ualle de Iosaphath laqle sta intro il monte syon & il mōte Oliueti, laqle tu Paula ha ueduta cō li occhi, doue in suo honore e fabricata la Chiesa ornate di marauigliose tabole di marmori e portidi in laqle Chiesa fu sepolta secūdo dicono quelli che habitano in qle parte da chi li poteti sapere. Ma mo si uede uacua la Sepoltura e senza niente. ¶ La terza ragione, laqle ce giua de la resurrectione gloriosa del corpo di Maria si chiama santificatione. Secūdo disse mo nelli sermoni pcedēti la uergine maria fu santificata in uētre della madre, p laqle santificatione qlo fomes o cōcupiscetia mai hebbe in lei alcuno atto, & per la seconda santificatione li fu leuato totalmēte. Onde secūdo Riccardo nel quarto alla. xlii. distm. li debitor d'illa incarnatione corresponde al fomes o cōcupiscetia, delquale debito la Vergine santificata fu essenta, e pero il suo corpo non si dette inuenerare.

¶ La qtra ragione e la pfettione, como la uergine maria fu piena di gratia piu che ogni pura creatura, cosi anchora debbe essere piena e pferta la sua gloria. E pero debbe essere glorificata cō l'anima e cō il corpo inan

zi la resurrettione delli altri. Onde dice Aug. Si merito prae omnibus uiuentibus mariz donata est gratia morte erit inuenda: Abit cum mors sanctorum aliorum preciosa sit & gloriosa. Si merita mente tu data la gratia a Maria pure eccellente che a tutti la ueniute deuote inuote in la morte. Non per niente, perche la morte delli altri san tie preciosa & gloriosa molto piu quella di maria, la quale debbe essere eccellente per la accelerata resurrettione.

¶ La quinta ragione si chiama gratificatio ne, debbe il figliolo Christo Iesu essere grato a tale Madre e non lasciare quello corpo in la poluere & in la terra. In quello habito noue mesi da quello popera di spirito santo contrasse la carapienta sostanza da quello gouerno la sua infantia lattato riposato stretto nel suo petto e nutrito alle infantile necessita. Digna cosa fu dunque che quello corpo fusse glorificato innanzi alli altri per la materno ruerentia.

¶ Della gloriosa accidentale della uergine Maria, la quale hebbe nel suo transito e nel le sue esequie. Cap. III.

**L**A terza gloria della Vergine beata si chiama accidentale, la quale hebbe nel suo transito quando passo da questa uita e nelle sue esequie. Doue e da notare che secondo la comune opinione la uergine Maria poi la passione del suo figliuolo dilecto fu uita al mondo dodici anni, perche come si serue in la historia ecclesiastica tanti anni prediaro li apostoli in iudea, e circa quelle parte. E cosi era di sessanta anni quando fu asunta. E in questi dodici anni diuono alcuni che rimase in una casetta posta appresso al monte syon e spesso uisitata con grande deuotione quelli lochi della natiuita, battismo, ieiunio, passione, sepoltura, resurrettione; & ascensione dice. Si queritur post ascensionem quid egerit uirgo, procer to est q uirgo sancta ac corpore ac mente permansit. Quia sane angelus Gabriel celestis paranympus intacti custodisti. Et loines apostolus & euangelista cui xps de cruce ed comisit uirgo uirginem seruant fuitq desers

uist exegis. Non excludimus ille apostolos rum chorus ea deservit inter quos post resurrectione intras & exiens familiaris con tulit de xpi incarnatione tanto siquide uerius quanto ab initio plenius per spiritum sanctum cuncta didicerat & perspexerat. oculis uoluerat licet apostoli per eundem spiritum sanctum omnia cognouerunt & in omni m. edocti peruenierint ueritate. Si la certa che fece la Vergine Maria, poi la ascensione di xpo. Certo e che peruenere Vergine santa col corpo e co la mente la q li l'angelo Gabrie le celeste guardano li fece compagnia e loane euangelista a xpo la raccomandando dalla eroce uergine non la abbandonaua uergine amant dola a soi bisogni. Ne anchora la abbandono quello esimio della apostoli con liquali con uersando familiarmente conserua & rasoua con loro della incarnatione del suo figliolo, tanto piu uera mente quanto dal principio piu pienamente hauea imparato ogni cosa dal spiritofanto, & hauea uedute con li occhie per esperienza tante cose di xpo, auenga che anchora li apostoli p q li medesimo spofanto fussero docti di ogni nerita pertine alla salute humana fatta per xpo redttore. Pur essa con loro dolcemente spesso ne cosa bulauano. Gionto poi el tempo che si doua collocare sopra li angelici chori. El suo figliolo Iesu uolse che fusse felice e glorioso il suo transito. E ben uero che si troua uno libello de transitu uirginis, liquale si dice che il scrisse loane euangelista, ma quello si computa intro le scritture apocriefe, e di q lo dice Hiero. nel sermoe sepas allegato. Si uenerit in manibus uestris illud apocryfum de transitu eius de mo uirginis dubia pro certis non recipiat quod multu latinoru pietatis amore studioq legē de eazus ample ctuntur. Si uecapitara in le uostre mane qlla operetta apocrysa del transito de la uirgine no pigliate le cose dubie p certe, auenga che alcuni latini no fazano stima p amore di pietate e studio di leggere. Nodimeno si tene comunemente che in q lo transito ce cōcorrisso cinco cose.

¶ La prima fu della uirgine consolatione.

¶ La secoda delli apostoli congregatione

¶ La terza senza dolore separatione.

¶ La q̃rta della celestiale corte cōmōtiōe.

¶ La q̃nta delli iudei persecutione.

¶ La prima cōsa che concorse nel transitō della uergin su la sua consolatione. Di que sta si scriue nella legēda como un di, siādo assai acceso il cuore suo cō desiderio uedere il suo caro figliolo re della gloria pregādo lo che ormai lanolese chiamar a la sua bea ta cōpagnia li apparīe l'angelo splendido e lucente, liquale la saluro cō molta riuertētia dicēdo. Aue o donna benedetta a ti mādā il tuo figliolo mio signore per dichiararti co mo dā qui a tre giorni uerēca per tē a cons durti al regno di celi. A chi rīspose la uergī ne. Io ringratio il mio figliolo, liquale prego mi uoglia esaudire. Primo che innanzi el mio transitō possan edere tutti li mei fratel li apōstoli qui congregati liquali habbiano a seppellire el mio corpo. E secōdo che quā do l'anima mia si partirā dal corpo nō hab bia a uedere alcuno maligno spīrito. A chi disse l'angelo fara fatto idubitatamēte quā to domandī. E tutti li apōstoli uenerāto al tuo passare e farāno le essequie uenerabile. E come fu portato in poco spacio Abas eudā da iudea in Babylonā p uirtū di Dio, cōsī li apōstoli uenerāno domē si ritrouano prestissimamēte. E li spīriti maligni tu nō li uederai delliq̃li nō deue far stima, pero che con la tua humilitā hai cōculcata la loro su perbia. E poi li presento uno ramo di pal ma, laq̃l hauea portata dal paradiso terres tre molto bella, splendida e uaga a uedere. E disse che si portasse al letto mortuorio q̃n do si doueria seppellire. ¶ La seconda cosa che cōcorse nel tāsīto della uirgīne fu delli apōstoli cōgregatione. Scriue Dionys. in lib. de diot. nomi. Come li apōstoli si trouaro in dormitione uirginis, & ognuno fece il seru monio lau le di xp̃e della uergine Ma ria, doue an-hora fu p̃sente c̃sō Dionysio. In che modo ce si trouarno cōsī tutti si po ne In q̃llo libro apoc̃rifo sopraditto che tro uandosi loīn. Eñgelista In epheso discese una nuuila e prese lo e cōdusselo innanzi la porta della casa doue habitaua la Vergine

Maria in modo che in breue tempo ce fu cōsī portato miracolosamente. E intrando in casa saluto la uergine Maria, laquale il ue de con molta allegrezza e disse. O figliolo lo ioanne raecordati delle parole de tuo Maestro quādo uicino alla morte mi te do no per figliolo. E a ti disse. Ecco la madre tua. Sappi che ho p̃ certo che il mio figlio lo mi richiamara prelo da questa uita, pero ti racomādo il corpo mio, aiq̃ie hāno mira ciato l'iudei uolerlo hrafare. E por ti mostrō la palma laquale li haueua portata l'ange lo del paradiso terrestre. Alhora loīn li si spose. O sī lesu ce faceste gratia che si tro uassero qui li altri frate li mei apōstoli, aceto che potessimo dignamente celebreare le tue essequie. E dicēdo queste parole li altri apō stoli si trouaronola p̃notā di Dio tal uol te cōdutti dalle nuuile per misterio delli an geli. E trouādosi cōgregati tutti insieme si marauagliauano, peche erano cōsī cōgrega ti. Alhora ioanne li dichiaro che era per il transitō della madōna. ¶ La terza cosa laq̃ le cōcorse in q̃llo tāsīto fu della separatiōe de l'anima dal corpo senza dolore. Siādo dūque li Apōstoli tutti insieme laudando e benedicendo l'Dio circa la terza hora della notte apparīe la lesu xp̃o ilq̃le disse. Veni electa mea ueni madre mia che ti ponero a sedere nella sedia regale, laq̃le hai merita to. E lei rīspose paratū cor meū. Appareci chiato e il core mio, dio mio, Signore mio, Figliolo mio. E cōsī q̃lla anima santa si parti dal corpo senza dolore. ¶ La q̃rta cosa laq̃ le cōcorse nel tāsīto di Maria fu della cele stiale corte cōmōtiōe, nellaq̃le fu fatta grā de festa p̃ la exaltatione della regina del cie lo. E di q̃lla dice Hiero. Ad eius p̃fecto exo quis q̃mū eīl far e redere famulabātur ange li & uniuersa coelorū cōgratulabātur curia Nec mirū q̃i honor maternus ē q̃ natus eīl ex ea quē oīs coelorū ordo ueneratur, & as dorat sup̃ se eleuatū cū patre in sede maiestatis deū. Al tāsīto & exegit della uergine quāto e illeto e redere erano presenti a seru ir li angeli e tutta la celestiale corte staua nōn allegrezza. E ioē e da marauigliarsene,



perche l'honore materno e di q̃llo che nat̃o  
da lei e q̃le ogni ordine del cielo honora e  
adora tu come cō il padre Dio nella sedin del  
la maestà eleuato sopra ogni creatura. ¶ La  
q̃nta cosa la q̃le cōcorse nel trāsito della Ver  
gine fu delli iudei p̃secutioe. Subito che l'a  
nima santissima si parti dal corpo disse le su  
a li Apostoli, portate il corpo nella ualle di  
Iosif. e riponetilo in q̃llo monumēto nuo  
uo li q̃le ce sta e aspettatime in el terzo di.  
Subito li apostoli poseno q̃llo sepolo corpo  
sopra il feretro o letto mortuario e cō hy  
mni e laude caminaro uerso la ualle di Iosa  
fat. E discese sopra di loro una nuuila e cop  
se tutti quātū in manera che nō erano uerū  
ti solamēte se odiua la uoce loro e cōti melo  
diosi di angeli. E furono si alti che si fuggi  
rono q̃li del paese che stavano a dormire e  
inuestigādo che melodie erano scetero co  
me li apostoli portauā a sepolire il corpo  
della madre di Iesu Nazareno, così el prin  
cipe di sacerdoti cō molti solseguaci arma  
ti cō furore & ira andaro i cōtra li Aposto  
li e el p̃ncipe di sacerdoti cō īpeto puole le  
due mane al letto doue staua q̃llo corpo be  
nedetto p̃ gittarlo in terra. Et rōmēte le sue  
braxe de uerāto aride & dogliose & nō pos  
sua spiccare e lenare le mani dal letto della

madōna, anchora tutti solseguaci diuētaro  
no ciechi. Allhora cōpūto incomēzo a eri  
dare, O Pietro aiutami. E iui li diūe che es  
derai in Iesu x̃po, e iui q̃la sua madre sarai  
liberata. E similimēte questi tot miseri. Et  
spose il p̃ncipe di sacerdoti in creduto le  
fu x̃po uero figliuolo di Dio. E q̃la su ma  
dre imaculata uergine subito fu liberata. E  
tutti li altri h̃gli credettero e cuparo el iu  
me de li orecchi. E li apostoli cōdufero il cor  
po honoratamēte alla sepultura. ¶ Nel ter  
zo giorno discese x̃po un'altra uolta e fece  
uire l'anima a q̃llo corpo facē dolo resusc  
itare glorioso. E così accōpagnata da tutti li  
angeli e sanzi del paradiso el suo dōce figlio  
lo la cōdusse al cielo empīreo e saltata e ma  
gnificata e honorata più che l'altra creatura.  
E q̃la la q̃le in q̃sta uita se mpre fu humile  
mo nella altezza della sua gloria e nella grā  
dezza del suo regno tutta e benigna tutta  
suauē, tutta affabile, tutta liberale, tutta gra  
tiosa madre clementissima di misericordia  
auocata nostra, alla q̃le rōndemēte doue  
mo ricorrere sperādo me dūte il suo patros  
e iūo ottinere la uenia di nostri peccati la li  
beratione di molti pericoli e la gratia del  
suo figliuolo, il quale uiue e regna per uersi  
ta secula seculorum. Amen.

¶ Delli angeli guardiani delle nostre anime. Sermone XLV.

**A**ngelis suis deus mādauit de te  
ut custodiāt te i oībus uis t̃is  
is. Illuminati p̃phet̃e uerba sunt i la  
Plal. xc. Dopo la ruina del supbo Lu  
cifero rō suoi seguaci & adherenti el  
maleno nel ciel Empīreo. El Micha  
le cō li angeli beati, li q̃li p̃ ordine de  
la eccelsa maestà diuina descendeno  
spesso a noi per nostro bene senza di  
minutioe alcuna della gloria loro. E  
pebe si trouano alcuni nō solamēte  
Ingrati alli beneficii q̃li cōtinuamē  
te si riceuono da q̃li spiriti nobilissi  
mi, ma anchora increduli nō uogliono cre  
dere q̃llo ne dice la scrittura santa e li do  
tori dell'angelica natura. Per q̃sta cāione ho



deliberato in questo sermone trattare delli  
angeli delli quali proponeremo a dichiara  
re tre principali miserie.

¶ El primo di conditione.

¶ El secondo di productione.

¶ El terzo di emissione.

¶ Come si trouano angeli substantie incorporee & intellectuale, iquali possono apparire nelli corpi adanti. Cap. Primo.

**E**l primo misterio a dichiarare delli angeli si chiama conditione, laquale si dichiara da loine Damasceno, ilquale dice ne le sue sentenze. Angelus est substantia incorporea, Angelo e substantia incorporea, cioe una creatura eccellente senza corpo, doue per piu chiara intelligentia ne occorreno tre dubii.

¶ El primo. Vtrum sint angeli.

¶ El secondo. Vtrum habeant corpora sibi naturaliter unita.

¶ El terzo. Vtrum assumant aliquando corpora.

¶ El primo si se trouano angeli e che si, il prouamo per tre uie.

¶ La prima de filosofica inuestigatione.

¶ La seconda de autentica testificatione.

¶ La terza de manifesta e uisibile apparitione.

¶ La prima e de filosofica inuestigatione, li filosofi inuestigando el moto del cielo e delli corpi celesti uniforme ordinato e regolare pensarono per forza di naturale ingegno che quello moto era dalle intelligentie, come pone Aristotile. xlii. meta. Ma in questi philosophi sono tre errori contra la uerita della scrittura diuina. ¶ El primo e di quelli liquali uolsero che il fine delle intelligentie sia muouere li corpi celesti. E questo non e il uero como hane mo dichiarato nel sermone quinto rasonando de' uniuersali dominio del. Onde sta la sententia di Thomafo al primo della summa contragentiles che finis omnia intellectus substantie est intelligere substantiam primam. Il fine de ogni intellectuale substantia e intendere la substantia prima, cioe Dio nel suo essere. ¶ El secondo errore fu del comentatore ilquale come scrisse Thomafo a la prima parte. q. lxxxviii. disse nel. ii. della Metaphisica che noi potemo conoscere le substantie separate nel suo essere como tu ses

condo il presente stato. E questo e falso perche l'intelletto nostro secondo il stato della uita presente non intende se non per conuersionem ad fantasmata. E le substantie immateriale non cadeno prima & per se sotto il sensum & imaginatione nostra. Onde ne Adamo nel stato della innocentia potesete intendere le substantie separate la rason fecido Thomafo alla prima parte. q. 94. che in esso era il modo de intendere per conuersionem ad fantasmata como e in noi. E auenga che il comentatore dica. Si substantie abstracte & immateriales non intelligentur a nobis tunc natura ociose egisset, quia sic et illud quod est in le naturaliter intellectum non intellectum ab aliquo. Sile substantie abstracte & immateriale non intendessino da noi seguitaria che la natura le hauesse fatte in uano che una cosa tanto intelligibile non fusse intesa. Nientedimeno Thomafo dice che il Comentatore mafa. Primo che si le substantie separate non sono intese da noi, dunque non da altro. Questo e falso perche son intese de loro pcedente, perche la substantia separata intende la substantia separata secondo il Comentatore manca, perche non e uero che il fine delle substantie separate sia che siano intese da noi. ¶ El terzo errore di philosophi fu del numero delli Angeli del quale Aristotile, e Platone dissero uariamente. Platone pose il numero delle substantie separate secondo il numero delle specie separabile. E Aristotile in. xxi. Metaphisice se condo il numero delle spere celeste, lequale mouino. Ma secondo la scrittura santa el numero delli angeli e molto grande como si proua per Daniele al. vii. cap. elquale dice multum assistebant ei. Migliara d'angeli ministrabant a Dio, e dicee centenara de migliara erano assistenti nel conspetto di sua maiesta. E poneli qui el numero determinato per l'indeterminato. E Christo Math. xxi. ca. disse. An putas quia non possum rogare patrem meum, & exhibebit mihi modo plus quam duodecim legiones angelorum. Non pensi che posso si uoglio pregare mio padre mio, si gli mi daria piu che do

Seellegione di angeli. Per questa ragione di  
ce Dionisio in lib. de celesti hierarchia. i. Mol  
ti sunt exercitua supernarum mansionum  
& conscriptam nostrorum materialium nume  
rorum cōmensurationem excedentes. Sono  
molte le essenze delle supoc mansioni cioè  
delli angeli liquali auanzano la misura in  
finiae cōscritta de tutti nostri materiali nu  
meri. E como scriue Landulfo nel secondo  
desse sententie alla. iiii. distin. Sono più gli an  
geli che non è la Arena del mare ne gutte  
di acqua ne stelle in cielo. E la ragione assis  
gna Thomafo alla prima parte. q. 50. rbe  
quanto alcuno creature sono più perfette  
tanto sono produtte da Dio in maggiore e e  
cesso. E nelle cose corporee e l'eccesso se  
condo la grandezza. E nelle incorporee se  
condo la moltitudine. Como dunque li cor  
pi superiori più perfetti che li inferiori au  
zano li corpi inferiori incomparabilmente  
secondo la grandezza perche tutti li elemē  
tiloni quasi niēte in comparatione alli cor  
pi celesti. Così le substantie i materiale auan  
zano le materiale secondo moltitudine. On  
de in questa parte la sententia di philoso  
phi è falsa. E di theologi è nerissima. ¶ La  
seconda a prouare che sono e trouansi an  
geli di autentica tessificatione la scrittura  
santa ne fa mentione in più luoghi del ures  
chio e nouo testamento. Onde nel Exodo  
al. iiii. e. Angelus domini precedebat castra  
israel, & cum eo pariter columna nubis.  
L'angelo di Dio andaua innanzi al popo  
lo de israel. E anchora cō lui una nuuola co  
me una colonna. Et al Exodo al. xxiii. cap.  
Mittam angelum meum qui precedat te  
& custodiat in uia & introducat ad locum  
quem preparavi tibi. Disse Dio a Moise io  
mandaro l'angelo mio elquale ti andara in  
nanzi & guardarati nella uia e introducati  
al loco ilquale io ti ho apparecchiato. E al  
libro delli Numeri al. xxi. e. Cum uidisset  
astinastem angelum cecidit sub pedibus  
se dentis. Quando l'asma doue canalea Bas  
laam uide l'angelo caeco in terra. E al. iiii.  
lib. delli Re al. xvi. e. Angelus domini per  
cussit in castris assyriorum. L'angelo de dio

uccise quella grande moltitudine di solda  
ti nel campo delli Assiri. E iudith al. xii.  
cap. Visit dominus quia angelus eius custo  
diuit me. Vna el signore Dio perche l'ang  
elo suo mi ha guardata. Et nel salmo. viii.  
Ministri cum paulominus ab angelis. Tu  
hai fatto l'huomo poco meno digno delli  
angeli. E nel Psalmo. xxxi. Adorate deum  
omnes angeli eius. Adorate Dio tutti uoi  
angeli suoi. E nel Psalmo. ciii. Facit ange  
los tuos spiritus. Tu Dio fai li angeli tuoi  
spiriti. E nel Psalmo. cxli. e. Laudate eum  
omne angelus eius. Laudate Dio tutti an  
geli. E Danielis. iiii. cap. Angelus autem do  
mini descendit cum Azaria & sociis eius in  
fornacem & excussit flammam ignis. L'an  
gelo del signore discese con Azaria e li soi  
compagni nella fornace e refreno la fiam  
ma del fuoco. Et Malachie. iii. e. Venit ad  
templum &c. Angelus testamenti. Venera  
al tempo santo suo l'angelo del testamen  
to. Delli angeli anchora si fa mentione nel  
nuouo testamento. Matthei. xvi. Angeli  
eorum semper uident faciem patris. Li an  
geli guardiani delle anime sempre uegnano  
la faccia del padre. E al. xxi. e. Erunt sis  
cut angeli dei in celo. Saranno li beati co  
me angeli di dio in cielo. E al. xiii. e. Exi  
bunt angeli & separabunt malos de medio  
iustorum. Visciranno li angeli e separarano  
no li cattiu dalli iusti. E al. xxiii. e. Mittit  
angelos suos cum tuba. Mandara li angeli  
soi con la tromba. E al. xxi. e. Omnes an  
gelus &c. Compariranno con Christo ius  
dice tutti li angeli soi Et iohannis. i. e. An  
gelus autem domini secundum tempus de  
scendebat in piscinam. L'angelo del signor  
re descendia in nno certo tempo alla pisci  
na. e da Paulo ad hebreos al. i. cap. Cui ali  
quando angelorum dixit filius meus es tu.  
A chi di li angeli disse. Tu sei figliolo mio.  
Et apocalypsis. i. cap. Significauit deus que  
oportet fieri cito loquens per angelum su  
um seruo suo iohanni. Ha significato Dio q  
lo che presto si fara parlando per l'angelo  
al seruo suo iohanne. Et per non dire ogni  
cosa all'Apocalypsi si fa mentione delli an  
G

geli al. li. cap. del angelo de Pergamo di Tira e Sminra. Al terzo cap. del angelo de Sardinia di filadelfia e di laodiola. Al. vii. cap. del angelo descendente dall'orto sole el quale haui il signo de Dio uiuo. Al. x. cap. de l'angelo coperto di nuuila. Al. xii. cap. dell' angeli liquali rombattero eol dracone. Al. xiii. cap. de l'angelo elquale tenia l'euan gelio eterno. Al. xvi. cap. de sette angeli li quali teniano sette Flae o Gristate plene del'ira de Dio. Al. xx. cap. de l'angelo chi discese dal Cielo e haui la chiave dello as siso. & quella grande cathena. E al ultimo cap. dello angelo liquale non si lasio adora re da iohanne euangelista.

C. La terza sia a prouare como son e tro uanti li angeli si chiama di manifesta e uisibile apparitione. Sono assai e molti essempii della apparitione. delli angeli quali ne sacogliere mo alcuni. Siferius nel Genesial. xvi. e como fugi Agar co il figliuolo Ismael da Sarra per le persecutione che li facia tro uandosi nella solitudine li apparse l'angelo presso ad una fonte di acqua. E disse o agat ancilla de Sarra donde uieni e doue uai. E quella rispose. A faciz domine meze ego fu gio, io fugo dalla faza della donna mia. E l'angelo gli disse. Reuerete ad dominam tua & humillare sub manibus illius. R. tornati alla tua donna e humillate sotto le sue ma ne. E nel Genesiallo. xviii. cap. Apparse tre angeli ad Abraam in specie di tre huomis ni. E al. xix. e. Doi angeli apparsono a Loth in specie di doi gioueni e ammonerolo che si partisse da Sodoma con la sua brigata. E al. xxii. cap. Quando Abraam per la obes denta di Dio nolse occidere il suo figliuolo Isaac li apparse l'angelo elquale lu ques to cielo acreo eridando li disse. Ne exten des manum tua super puerum. E al. xxviii. cap. Vide iacob li sonno una scala laquale stava sopra la terra. Et era si alta che tocca ua il cielo e gli angeli de Dio saliano e des cendiano per quella scala. E nel Genes al. xxxii. e. Siano in viaggio iacob timoroso per la persecutione di Esau li apparsono li angeli liquali li confortaro secondo Nicos

to de Lira. E al. li. di. Re al ultimo cap. Quando dio mado quella grande pestilentia sopra il populo, che morero. 70. milia per sone. Vide David l'angelo con la spada in mano. E al. iiii. lib. di Re al. i. cap. Apparse l'angelo ad Heli, quando re Ochozia infer mo mandata alcuni suoi a domandare ris posta da Belzabuch idolo e di Acharon si doua lempare da quella infirmita e l'ango lo disse ad Heli ua incotra alli messi del re di Samaria. Non si troua Dio in Israel che andate a domandare da Belzabuch Dio de Acharon &c. E al. iiii. lib. di Re al. xix. cap. quando Heli fugua la persecutione della impla lezabel. E puoteli a dormire in quel lo deserto sotto uno arbore de lumpyro. Venne l'angelo e toccando dice leuati su & mangia e monitroli a lui uno pane subinc rielo e uno uaso di acqua. E Thobie al. v. e. uscendo fuora Thobia ritrouo uno gloue ne splendidissimo elquale si apparechiua per caminare. E non sapendo che era l'ango lo di dio il saluto. E disse. Vnde te habes mus bone iuuenis. Donde ti habemo o buo giouene. E Danielis. xiii. Apparse l'angelo Abuch quando portaua mangiare alli me titori e portolo da iudea in Babilonia al lo co doue era Daniele. E Luce. i. e. Apparse la uno angelo a Zacharia padre di iohanne Battista eodem cap. Apparse alla Vergine gloriosa. E al. ii. cap. Apparse l'angelo alli pastori e annuncio la natiuita di Christo. E Matthei. i. cap. Apparse l'angelo lu somno a ioseph e Marco. xvi. Apparse l'angelo al le donne lequale andauano al monumento di Christo. E actuum. xii. cap. Apparse l'an gelo a Piero e liberalo da la preione. E nel la legenda de s. Agnese. E cosi si canta la euefua. ingressa Agnis turpitudinis locum angelu dñi peparatu inuenit. Intrando Agnese al loco doue si cercau a fargli uer gogna ce truo in sua guadia apparechia to l'angelo del signore. Vide anchora l'ange lo Valeriano sposo di s. Cecilia, e poi Tiburcio fratello di Valeriano. Vide l'angelo s. Christina e fu condotta in terra quando il padre la fece gittare de tro al lagho di Bul

lena. Doue oramai cōcludemo che in verità  
si trouano li angeli cittadini gloriosi della  
patria del paradiso. ¶ Il secōdo dubio era.  
Vtrū angeli habeāt corpora sibi naturalit̃  
ter unita. Se li angeli hāno corpi uniti a se  
naturalmēte uniti. E a q̃sto respōdono tut  
ti theologi nel. ii. alla. viii. disticta che li angeli  
sono sustit̃ie separate absolute da ogni cor  
po secōdo Dionisio Damasceno e li altri fa  
pietissimi dottori. Ma cōtra q̃sto oppone  
no alcuni. ¶ Primo pche Ambro. dice i lib.  
de spiritalanto. Omnis creatura certis na  
turæ suæ circūscripta est limitibus. Ogni  
creatura e circōscritta e terminata cō certe  
misure della natura sua essere circōscritta e  
terminata e ppro di corpi. Dūq ogni crea  
tura e corpore a li angeli sono creature dū  
que con corpi. ¶ Secōdo Greg. nella os  
melia della Epifania chiama l'angelo anima  
le rationale. E ogni animale rationale ha el  
corpo a se unito naturalmēte. ¶ Terzo au  
gust. in. ii. supra genefim ad literā. E ius  
tus de trinitate cū lib. de ecclesiasticis do  
gmatibus. Pare che dica che gli angeli hab  
biano corpi di aere e subtilissimo. ¶ Quarto.  
si puo arguire che la vita e più p̃fetta nell  
angeli che nelle aie e l'anima nō solamēte.  
tūc. Ma uiuifica el corpo. Dōq molto più  
li angeli deueno uiuificare el corpo. ¶ Al  
primo respōde Tho. alla. i. patte. q. 50. che  
essere circōscritta alcuna cosa e terminata si  
pōintēdere in doi modi ouero p termini  
locali. E cōsi son circōscritti li corpi ouero  
p termini essenziali. E q̃sto cōuene ad ogni  
creatura t̃to corporeale quāto spirituale. Pe  
ro che ogni creatura e terminata e finita.  
¶ Al dīto de Greg. si respōde che chiama  
l'angelo aiale rationale methaforicamente  
p la similitudine facile ha cō l'omo quāto  
al intēdere. ¶ E a q̃lo di Augu dice Tho.  
che esso nō parlo afferēdo e affirmādo, ma  
recitādo la opiniōe di Platonici liq̃lidic̃io  
che li demonii erano certi aiali aerei. ¶ Al  
q̃rto argumēto respōde Tho. che uiuifica  
re effectiualmēte e di p̃fettione, e cōsī cōue  
ne a dīo e aie e caula efficiēte di ogni uita.  
Ma uiuificar fortunalmentē cōuene ala susti

tia, laq̃le e parte de alcuna natura laq̃le nō  
 ha in se integra natura di specie. E pero la  
 sua tutta intellettuale laquale nou e unita al  
 corpo e piu perfetta che quella laq̃le e uni-  
 ta. ¶ El terzo dubio era si li angeli piglia-  
 no mai corpi. E secondo Thoma alcuni  
 disse co che no. E che tutte le apparitione de  
 li angeli son state in uisione imaginaria co-  
 mo le uisione p̃fetiche. Ma il cōtrario si te-  
 ne cōmune mēte da dottori. Pero dice Tho-  
 mas q̃a che li angeli nō habbiano bisogno di  
 corpi per efficiendimeno alle volte li pi-  
 gliano p̃ noi, accio che cōuersando familiar-  
 mēte cō li homini dimostrano la intelligibi-  
 le cōpagnia, laq̃le aspettano li homini ha-  
 vere con loco nell'altra uita. Anchora nel  
 vecchio testamēto li angeli apparfeno in al-  
 fuiti corpi como e ditto e puo figurale in  
 dicio che il uerbo di dō doueria pigliare e  
 unire a se il corpo humano. Onde tutte le  
 apparitione delli angeli fuco ordinate a q̃l  
 la apparitione, laq̃le douia fare in carne il  
 figliuolo di dō. Ma q̃ fon da notare tre do-  
 cūmēti di Theologi. ¶ El primo che li an-  
 geli nō piglieno corpo di terra ne d'acqua  
 perche nō potriano disparere subito, or an-  
 chora di foro, perche brufarieno cio che to-  
 cassetto. Ma il pigliano de aere. E auēga che  
 l'aere rituanendo raro come e non ritenga  
 ne figura ne colore. Niētedimeno quādo si  
 cōdensa e ingrossa si puo figurare e eclora-  
 re como appare nelle nuuile. E cōsi li an-  
 geli pigliano li corpi cōdensando e spissando  
 l'aere per uirtu diuina quāto basta a forma-  
 re li corpi. ¶ El secondo documēto e chel  
 corpo pigliato da l'angelo si li unisce nō co-  
 me a forma scōdo se unisce il corpo orga-  
 nico fisico a l'anima, ma si unisce como ama-  
 tore rēp̃sentato p̃ q̃l corpo mobile assunto  
 il q̃le corpo rēp̃resenta l'angelo el q̃l il mēte.  
 ¶ El terzo documēto e che il corpo piglia-  
 to da l'angelo par uiuo e como ha uelce ope-  
 ratione di uita e non e uiuo ne ha operatione  
 di uita pare organizzato con li orechi bocca  
 e organi di corpo. E niētedimeno p̃ q̃li tō-  
 fete par che parla e q̃li nō e p̃pio parlare,  
 par che mēta e q̃li nō e uero mētare, ma

signi cosa p̄ditta auenga che sia uero atto, n̄e tedimeno non e uero atto di corpo organico phisico. Et in q̄lto non e situone alcuna ne ingāno, peroche como nō e contra la uerita che nelle scritture le cose sensibile, p̄che q̄lto non si sap dare ad intēdere che le cose intelligibile sieno sensibile, ma che p̄ le figure delle cose sensibile p̄ una similitudine se intendano le proprietate delle cose intelligibile, rosi nō repugna alla uerita delli angeli che li corpi pigliati da loro par che sieno huomini uisibili e non sieno p̄che q̄lto corpi li pigliano p̄ designare le opere loro spirituale. Et li organi di q̄lto corpi non son formati ehe habbiano a sentire, ma per de notare le uirtu spirituale p̄li angeli, como per l'occhio si denota la uirtu cognoscuta del angelo e per li altri mēbri. Le altre uirtu como pone Dionisio in lib. de celestis hierarchia. Et parlare anchora de l'angelo nel corpo assunto nō e uero parlate, ma alcuna cosa simile inquāro l'angelo forma le noce nel aere simile alla uoce humana aceto che p̄ q̄lle peruēgano alle nostre orecchie li secreti di Dio. E per concludere dicemo che li corpi pigliati dalli angeli sono ueri corpi, ma nō humani in li q̄li appaiono nō che ee uogliano dare ad intēdere ehe q̄lto sieno corpi humani, ma p̄ le ragione ditte e p̄ annunciarle all'homini la uolunta di Dio.

¶ Della productione delli angeli quanto al tempo e al loro e la dignita. Cap. 11.

**I**l secondo misterio a dichiarare delli angeli si chiama productione laquale considereremo quanto a tre cose.

¶ Primo quanto alla temporalita.

¶ Secondo quanto alla localita.

¶ Terzo quanto alla dignita.

¶ Primo e da considerare la p̄dntione de li angeli quanto a la temporalita, doue doue mādano alcuni quādo furo create p̄duti li angeli. E qui sono tre op̄nioni. ¶ La prima che furo p̄duti ab eterno e q̄sta e falsa p̄che nulla cosa creata fu ab eterno nel p̄prio essere attuale della sua generatione.

¶ La seconda op̄nione in di alcuni dottori antichi li q̄li dissero che li angeli furo creati

prima che tutte le altre cose. Onde Hieronimo sopra la epistola ad Titum dice. Sex milia nondum nostri temporis complentur annorū & quanta tempora quantaq̄le eulorū origines inisse arbitrādum est. In quibus angeli troni & dominationes seruierūt deo. Non sono anchora finiti sei milia anni di nostri tēpi. E douemo pensare che prima per molti tēpi gli angeli troni & dominatione seruiro a dio. Damasceno anchora dice nel secondo delle sue sententie. Quidā dicunt q̄ ante omnem creationem angeli genitis sunt, ut Theologus dicit Gregorius nazanzenus. Alcuni dicono che li angeli furo geniti e p̄duti inanzi la creatione delle altre cose. ¶ La terza op̄nione e piu comune secondo Thomas alla prima parte. q. xli. che li angeli furo prodotti insieme rō le altre creature. E la ragione e perche li angeli sono parte de l'uniuerso, e non fanno essi per se un'altro uniuerso, pero che tutte le cose create per l'ordine di una creatura all'altra fanno uno uniuerso. et p̄che nulla parte e perfetta separata dal tutto nō e p̄bale che l'angelica natura fusse prodotta prima che le altre creatura. e pero dice Bonauertura nel suo secondo alla distict. xli. ehe quattro cose furo da dio p̄dute in essere p̄ creatione, cioe l'angelica natura il Cielo empirico la materia prima e il tēpo. La ragione e che fu conueniente che si creassero q̄le cose le q̄le erano prime ne le misure ene le substantie, la prima nelle misure e il tempo, la prima nelle substantie spirituale e la angelica natura, et nelle substantie corporale attine e il cielo empirico. E nelle substantie corporeale passue e la materia prima. Pero dice el sauto ecclesiastico. xviij. e. Qui uiuit in aeternum creauit omnia similia, cioe quattro cose preditte. ¶ Secondo e da considerare la productione delli angeli quanto alla localita, cioe doue furo creati. E a questo risponde Strabo sopra al primo cap. del Genesi. Statim ut factum est eorum etiam p̄tētem repletum est Angelis. Subito che fu fatto il cielo empirico in pieno di angeli. ¶ Terzo e da considerare la productione

Re dell'angeli quãto alla dignità, doue do  
uemo sapere che Dio produsse li angeli in  
tanta eccellenza che'l minimo angelo crea-  
to secondo natura e piu nobile che tutte le  
altre cose del cielo e della terra non parlà  
do de l'auisà de Christo. Pero dice Augu-  
stino lib. de ciuit. dei. Omnia ex terra quae  
deus condidit naturae dignitate prececlit.  
L'angelo per dignità di natura auanza tut-  
te le cose che ha fatte Dio. Ma contra a q-  
sto potria dire alcuno che l'anima e pro-  
dutta piu nobile che l'angelo pero che qlla  
e a immagine di Dio e non l'angelo. E que-  
sto si proua perche dice Augustino in uno  
Sermon. Deus nulli alii creature dedit q-  
sit ad imaginem eius nisi homini. Dio non  
ha dato ad altra creatura che sia a sua ima-  
gine se non a l'omo. A questo risponde  
Thomaso alla I. parte. q. xciii. che Augu-  
stino parla per rispetto delle creature infer-  
riore priuate del intelletto e non per rispet-  
to dell'angeli belliquali e la dignità de la  
immagine como dice Dionisio. Angelus est  
imago dei manifestatio occultis luminis. E  
Gregorio nelli morali esponendo quello dit-  
to di Ezechiele. Tu signaculum similitudi-  
nis dice licet homo ad similitudinem dei  
creatus sit angelo tamen quasi maius ali-  
qui tribuimus non eum ad similitudinem  
conditum sed ipsum signaculum similitudi-  
nis dei dicit, ut quosubtilior est in natura  
eo in illo similitudo dei plenius credatur  
expressa. Autore e che l'omo sia creato a  
similitudine di Dio, mntendimmo el pros-  
pheta attribuisse alcuna cosa piu geode a  
lo angelo quando non dice che e condito  
a similitudine ma li chiama signaculo de la  
similitudine di Dio, perche quãto e piu tut-  
tile la sua natura tanto piu pienamente e in  
esso expressa la similitudine di Dio. E ben-  
uero sero aso Riccardo nel. ii. alla dist. xvi.  
che della immagine di Dio si po parlare in  
doi modi. Ouerò quãto a qlo in che consi-  
ste principally la ragione della immagine,  
cioe la intelletuale natura. E così la imagi-  
ne di Dio e piu nelli angeli che nelli homi-  
ni, peche in qllie e piu perfetta la natura in-

tellettuale. ¶ Secondo si puo considerare la  
immagine quãto ad alcuna cosa accidentale. E  
in qsto modo l'huomo e piu ad immagine di  
Dio che l'angelo in quãto ad uno huomo  
descendono tutti l'altri & e principio di tut-  
ta la humana generatione como dio e prin-  
cipio di ogni cosa. E in qsto l'anima rege  
tutto el corpo tutta in tutto e tutta in ogni  
parte como Dio rege tutto il mōdo. Dico  
absolute & simpliciter l'angelo e piu ad im-  
magine di dio che l'omo. E se qste cose le  
qle parliamo dell'angeli pareno dure o dif-  
ficile ad intendere tãto piu ne douemo sue-  
gliare a magnificare l'altissimo dio del qle  
non tãto stupede le sue opere che l'humano  
ingenio nō le puo cōpreendere, lui fece li cieli  
e la terra e ogni suo ornato, lui nel ordine  
delle creature fece li angelici spiriti. E qlli  
che si leuaro i supbia li cōdēno in flames a  
le e terne pene. E li altri a esso dio humiliati  
li cōfirmo i gratia essaltati nella beata gl'a.  
¶ Como Dio mōdo li angeli in terra p be-  
neficio de utilità delle aie nostre, Cap. i. II.

L. terzo misterio a dichiarare dell'an-  
geli si chiama missione doue ce occor-  
reno tre dubii.

¶ Il primo utrum Angeli mittantur.

¶ Il secondo utrum homines ab Angelis  
custodiantur.

¶ Il terzo utrum Angeli doleant de ma-  
lis quos custodiunt.

¶ Il priò dubio e se li angeli son mādati. E  
dall' essempli sopra notati delle apparitio-  
ne loro se intēde la uerità. Anchora qsto si  
gnifica del nome. Onde Isidoro al. vii. de le  
etymis, dice angeli graece uocantur, hebrai-  
ce malaioth, latine uero nūciū interpretantur eo-  
q dñi voluntatē populis nūciāt angelorū  
autē uocabulū officii nomē est nō naturae.  
Sēper. n. spūs sūt. Sed cū mittuntur uocantur  
angeli qhus ideo pictorū iecetia penas fatit  
ut celeret eorū cūctis discursū significet an-  
geli son ditti i greco. E i hebreo malaioth.  
E interpretati in latino nūciū, peche annūciāno  
alli populi la uolūta di dio. E qsto uocabu-  
lo angeli e di ufficio nō di natura semp son  
spiriti, ma quādo sono mādati si chiamano

angeli, aliqñ la licentia di pñrori fa le pen  
ne per denotare la pñta e uelocita loro ad  
eſſequire qñlo li mñge Dio. Pero uice Pau  
lo ad hebreos al. i. c. Omnes ſunt admini  
ſtratores ſpiritus in miniſteriũ miſſi. Tutti  
gli angeli ſono ſpiriti miniſtri di dio da lui  
mñdati a noi. E le alcuno diſſe che il cie  
lo empirico e loco pñtñte alla dignita delli  
angeli, comò donq e còueniẽte etic ſi par  
tano p deſcendere a noi, Reſpòde s. Tho  
maſo alla. parte. q. xlii. che il co empirico  
appartene alla dignita de l'angelo ſecòdo  
una cògruita, 'perche e coſa cògrua che il  
piu nobile corpo che e il celo empirico ſi  
debbia tribuire alla natura angelica laqñ  
e lo pra tutti corpi. Ma nò piglia l'angelo al  
cuna dignita dal cielo empirico. Pero quan  
do nò ſta nel cielo empirico nò pde niente  
della ſua dignita. Como ne mña la dignita  
di uno R. e quãdo non lede ſemp alla ſedia  
regale baſta all'angelo doue e, o in cielo o i  
terca che uega la eſſentia di dio. ¶ El ſecò  
do era ſe li homini ſono guardati dall'angeli.  
E che ſi, el. pua il m. viro al. ii. lib. de le  
ſentẽtie p qñlo che dice Hieroni, ſopra mat  
thco. Magna dignitas animarũ ut unaqñ  
que ab ortu natiuitatis ſue in ſui pfectũ de  
cuſtodia habeat angelũ ſpiritualiter depu  
tatũ. E una grã dignita delle anime che cia  
ſcuna dal principio dalla ſua natiuita hab  
bia deputato l'angelo in ſua guardia e be  
ne. Doue ſon da notare alcuni documenti.  
¶ Il primo ſecòdo Bonauẽ alla diſt. xi. del  
ſecòdo, che l'angelo e deputato a guardia  
del homo in uẽtre della madre quãdo l'ani  
ma ſi crea e infunde nel corpo formato e  
organizzato. E nò mñzila creatione de l'ani  
ma peche qñla guardia e principalmete per  
l'anima. ¶ Il ſecòdo d'oromẽto che quan  
do li homini peccano e fanno male non ſi  
dene aſeruire a negligẽtia alcuna de li an  
geli, ma alla ppria malitia humana romo  
dice Thoma alla. l. parte. q. xliiii. ¶ El ter  
zo d'oromẽto che como qñli che ſono pñci  
pi eſſe dñari e li ſideli e anchora antichri  
ſti nò ſon priuati del aiuto intrinſeco de la  
raſone naturale roſi non ſon priuati dal

aiuto intrinſeco e neceſſo dal buono Dio  
tutta l'humana natura, cioe guardia delli  
angeli, p laqñ auẽga che non ſiano alorati  
quãto a qñto che poſſano cò le opere bone  
acquiſtare uita e terna. Nòdimeno ſono alu  
ti che le abitudine da alcuni mah p liqñ po  
triano nocere a ſe e ad altri, peche anchora  
li demoni ſi rafreſcano dalli Angeli buoni  
che nò facciano quãto ma e e nocumẽto uo  
leriano ſire. ¶ El qñto d'oromẽto che alle  
uolte ſole eſſere pugna e diſcordia intra li  
angeli boni qñli guardano li buoni, E di  
qñlo l'eſſempio. Danielis, x. c. done ſi narra  
che hauẽdo Daniele pñgato Dio p la libera  
tione del populo iudaico ilqñle era in Babil  
onia li apparẽ l'angelo. E diſſe intro le al  
tre coſe. Noli metuere Daniel, Nò timere  
o Daniele peche dal primo di che ti poſeſti  
in core e de liberaſti aſſigertti nel conſpetto  
di Dio lon eſſandite le tue parole, e io ſon  
uenuto ad annũciarlo. Princeps autẽ regni  
Perſarũ reſiſtit mihi uiginti et uno diebus.  
El principe del regno di Perſia mi ha fatto  
reſiſtẽtia uigintuno giorno. Secòdo Hieroni  
mo e Gregorio lib. xviii. moralũ. El princi  
pe del regno di Perſia era l'angelo guardia  
no di qñlo regno elqñle quãto era in eſſo p  
curaua la ſalute di qñli che erano in quello  
regno. E uedẽ do che p la conuerſatione di  
iudei molti di qñli di Perſia ſi còuertuano  
e laſſauano la idolatria pñgaua dio che i po  
pulo iudaico nò fuſſe liberato ma pleneral  
te in qñla cattinita. E l'altro angelo elqñle  
era pñdite al populo iudaico e parlaua cò  
Daniele pcuraua la liberatione di qñ popo  
lo, e pñcuraua li pñghieri de Daniele a Dio.  
E non oſiãte queſto non era còtrarieta del  
le uoluntà loro ſimpliciter, perche la uolũ  
tà di l'uno e di l'altro era conforme alla uo  
luntà diuina. E peche alle uolte in diuerſi  
regni ſi trouano contrari meriti o demeriti  
perche un ſia ſottomeſſo all'altro e li an  
geli non li cognoscono ſe nò per reuelatio  
ne de dio, pero loro còſultano la diuina uo  
lũta. E mẽtre che nò li reuelato qñla che  
place dio ognuno eſſercita il ſuo officio et  
ca el bene del regno che guarda. E in queſ



No modo reſiſſe l'uno a l'altro nò che ſiano contrarie le uolùta loro come è ditto, peche tutti ſe concordano che ſe adèpta la ſcutètia diuina, è bē uero che fu opinione de al cuni che q̃lla reſiſtètia del principe del regno di Perſia ſe hauuſſe ad intèdere per al cunio principe di demoni elq̃le hauiſſe indutti li iudei ad alcuno peccato p̃ ilq̃le etia fimpedita la oratione di Daniele p̃gando p̃ q̃ſto populo. Ma queſta opinione nò è ferma ne accettata da Hieroni. e Greg. ſopra allegati. Et terzo dubio era ſe li angeli ſi dolno del male de q̃ſti che ſono guardati da loro. Et a q̃ſto riſpòde Thoma. ubi ſup̃ra che ſi angeli nò ſi doleno ne delli peccati ne delle pene delli homini pero che ſi ſano perfectamēte beati, nò po in loro riſſere dolore. Anchora ſecondo Auguſtino el dolore delle coſe contrarie alla uolunta. E nel mòdo nò po eſſere coſa alcuna contraria alla uolunta delli angeli e di beati, peche la uolunta loro ſi appoggia tutte all'ordine della diuina iuſtitia. Et nel mòdo nò è coſa alcuna o fatta o p̃miſſa dalla iuſtitia di dio. Et però parlando ſimpliciter nò ſi fa mēte al mòdo cōtra la uolùta di beati. Et q̃ſto ſi p̃ua peche dice Ariſtoſe in tertio ethicorū Illud dicitur ſimpliciter uolūtariū q̃ aliqui uult in particulari ſm̃ q̃ agitur cōſideratiū omnibus q̃ circūſtāt quamuis in uniuersali cōſideratū non eſſe uolūtariū. Quella coſa ſimplicemēte e uolūtaria, laq̃le alcuno uole in particulari ſecòdo che ſi fa cōſiderare le circūſtantie auēpa che cōſiderata in uniuersali nò fuſſe uolūtaria. Como ſi uno marinaro nò uole abſolutamēte gittare la robba in mare cōſideràdo q̃ſto in uniuersali Ma ſi uide el pericolo del naufragio uole che ſi getta. Et q̃ſto è più uolūtario che in uolūtario cōſi aneli nò uogliono gli peccati & le pene delli homini parlando uniuersalmente & abſolute. Ma in particulari uoleno che circa q̃ſto ſia ſeruaio l'ordine della diuina iuſtitia, ſecòdo elq̃le li homini ſon permiſſi di peccare e ſono puniti uiamēte. Et in q̃ſto mòdo nò cade dolore a li angeli como è ditto. Ma qui ſi fa difficultà

ta p̃ le parole de Iſaia elq̃le dice al. xxxiii. cap. Angelis pacis amare debāt. Li angeli de la pace piànguano amaramēte. A queſto riſpòde Thomaſo che queſte parole ſi poſſeno intèdere in tre modi. Et el primo e ſecondo el ſentimēto litterale. Et ſecondo queſto angeli ſaro li uinciti de Re Ezechia beſti p̃ſero per le parole di uno chiamato Kabſaces inimico con buſſera al grāde Dio. Et el ſecòdo ſi poſſono intèdere quāto al ſentimēto allegorico. Et in queſto mòdo angeli de la pace tutti gli apoſtoli e gli predicatori liquali piangono per gli peccati delli homini. Et el terzo q̃le parole ſi poſſino intèdere ſecondo il ſentimēto allegorico, cioè per gli angeli beati. Et q̃ſto parlare è meſaforico per ilq̃le ſe ſignifica che gli angeli uoleno in uniuersali la ſalute e il bene delli homini como è ditto. Da tutte le coſe ditte ſi puo cōprehendere quāta e la pietà di dio uerſo li homini quāta largita quāta clemētia quādo ſi degnā p̃ mezzo delli angeli ſuoi chiamarli a la felicità ſuperna. Et in ogni noſtra uita q̃li beati ſpiriti atēdono al noſtro bene moreſtito a li noſtri inſeſſimiſſimi inimici demoni che nò ne offendano come uolemo. Moreſtandone che fazamo bene moreſtandone dal male e da peccati mo liberandone da molti pericoli facēdone ſemp̃ cōpagnia in ogni noſtro atto in mangiare in beuere in dormire in uigiare e in ogni roſa e noi nò ne uergognamo p̃ſenti loro accettare li mali cōſigli e prane ſuggeſtione del diavolo. O anime peccatrice. O anima ſcelerata a ti parlo a ti diro. Apriti orecchi della mente e nedi che ſempre hai preſente l'angelo beato l'angelo buono uergogna ti fa male, accorta li ſuoi boni cōſigli accio che poi ti poſſi ritrouare in la compagnia ſua e di tutte le angeliche miſtice. In quello tranquillo regno nel quale Chriſto Ieſu cō il padre e ſpiritoſanto uiue e regna per in finita ſecula ſeculorum. Amen.

Et Fine del preſente Libro, intitulato  
Specchio della Chriſtiana fede.

G. hii



TABVLA DE LA PRESENTE  
te opeta intitulata Specchio della Fede.

¶ Sermone Primo.

**D**ella fede uirtu theologica necessaria  
ad ognano chi se uole saluare, ear  
te, ouer folio. 3

Como la fede si piglia in molti modi. E  
che cosa e fede uirtu. E perche la fede  
e uirtu. misterio primo car. 3

Como la fede deue essere integra simpli-  
ce & operosa con le opere bone miste-  
rio secondo car. 5

Perche ragione si trouano molti priuati del  
lume della santa fede mille.iii. car. 7

¶ Sermone II.

¶ Della uerita della christiana fede contra  
li infideli liquali dicono che e una fede  
fiata e lalla car. 13

Come si dimostra la uerita della christia-  
na fede per essere stata accettata da tut-  
ti populi e natione del mondo median-  
te la predica delli apostoli con liquali  
fu la uirtu di dio. misterio 3 car. 14.

Como se dimostra essere uera la fede chri-  
stiana per essere stata defenata da tanta  
multitudine di martiri e delle conditio-  
ne del martirio. E perche Romani per  
seguitaro christiani misterio.ii. car. 18

Como si proua la fede christiana essere ne-  
ra perche dio l'ha magnificata con sci-  
tia, signoria, e miraculi mille.iii. car. 23

¶ Sermone III.

¶ Della fede quale si deue hauere di Dio  
contra li errori di quelli liquali teneuo-  
o che non si troua dio e che dio e cor-  
po o che son piu dii car. 40

Como dio essere si proua per netuea per  
scrittura e pogni creatura mille. i. ca. 40

Como dio non e corpo ne e composto di  
materia e forma ne concorre in compo-  
sitione di cosa alcuna mille. ii. car. 42

Como e uno dio secondo si proua per la  
scrittura e ragione di Theologi in auto-  
rita di philosophi misterio.iii. car. 42

¶ Sermone IIII.

¶ Della fede de l'altissima Trinita e plura

lita delle persone diuine car. 44

Como in dio son tre persone in una essen-  
tia lequale ognuno e tenuto credere e  
adorare con una adoratione el padre fi-  
gliolo e l' spirito santo misterio. i. car. 44

Como non si po cognoscere la trinita per  
uia di naturale ingenio, auenga che li  
philosophi cognoscero alcuna trinita  
in dio ma non padre figliolo e spirito  
santo misterio secondo car. 45

Como pee le scritture del uuechio testa-  
mento si proua essere in dio con la sum-  
ma simplicita della essentia per la plura-  
lita delle persone mille. iii. car. 46

¶ Sermone V.

¶ De l'uniuersale dominio di dio signor  
de tuttol mudo e di ogni creatura. c. 47

Como si manifesta el dominio di dio nel-  
la productione e gouerno e terminatio-  
ne del mondo misterio primo car. 47

Como l'uniuersale dominio di dio e piu  
magnifico e triomphante che quello di  
quanti signori futo mai al mondo per  
la independente omnipotentia e per  
magentia in eternum mille. ii. car. 58

Como di uniuersale signore unisse la pos-  
sentia di giganti nel tempo di Noe qua-  
do mando il diluuio misterio. iii. car. 61

¶ Sermone VI.

¶ Del cadimento e lapso della humana na-  
tura per lo peccato di primi pateti A-  
dam & Eua car. 65

Doue se dimostra la uerita dello cadime-  
to dalla humana natura alquale si ado-  
pero lo diavolo promittendolo dio che  
tentasse l'homo misterio primo car. 65

Della grauita del peccato di Adam doue  
si proua come un peccato e piu graue  
che l'altro e della grauita del peccato di  
Adam in comparatione a li altri & per  
che fu piu graue il peccato di Adam  
che quello di Eua misterio. ii. car. 70

Como dio uolse rasoneuolmente repara-  
re l'homo lapso con la satisfatione la-  
uale era impossibile alli homini e alli  
angeli. E fu possibile a Christo dio &  
homo misterio. iii. car. 72

## C Sermone VII.

De la reuelatione fatte per molti tēpi dal  
grandio come douea incarnare lo suo  
figliuolo telu benedetto. car. 73

Come dio reuelo lo misterio della incarna  
tione alli angeli, perche fu piu disposa  
la natura humana unirse con la natura  
diuina nella persona del uerbo che la an  
gelica. Et del gaudio dell angeli p chris  
to incarnato. misterio primo car. 73

Come dio reuelo il misterio de la incarna  
tione alli propheti. Et come la prophet  
ia non e da la natura e in quāti modi si  
piglia e che dissero li propheti de la in  
carnatione di ihu xpo. miste. ii. car. 74

Come fu ruelata la incarnatione di chris  
to a dieci Sibille, e ad altri del populo.  
misterio terzo car. 79

## C Sermone VIII.

C Del amore di chrisso demonstrato a la  
humana natura per la sua incarnatione  
fatta al tempo debito car. 80

Come chrisso per utilita nostra tardo ad  
incarnare. Et non uolse subito poi il pec  
cato uenir a ricomperare la humana na  
tura. misterio primo car. 80

Come chrisso incarno in mezzo dello tem  
po pigliandolo largamente non punta  
mente. misterio secondo car. 82

Come il tempo della incarnatione di chris  
so e passato contra iudei, liquali teneno  
che il messia non e uenuto. mist. iii. c. 82

## C Sermone ix.

C Del dūno uerbo incarnato car. 85  
De la dignita del uerbo incarnato cōtra le  
false opinioni de Arrio, di Eunomio, &  
di Apolinare heretici. misterio i. car. 85

Come fu possibile incarnarsi dio, e che la  
incarnatione non dia alcuno mancāmē  
to, onero difetto e imperfettione alla di  
uina natura. Et como dio po fare piu co  
se che possa l' homo intendere, & della  
cōmubiōe del homo a dio. miste. ii. c. 87

Come per parte de l' homo fu necessario  
incarnarsi dio per molte uidita, lequale  
seguitarono dalla incarnatione sua he  
redetta. misterio terzo car. 88

## C Sermone x.

C Del uerbo diuino incarnato doue si mo  
stra la uerita de la diuinita del anima e  
de la carne di chrisso car. 89

Come chrisso fu uero figliuolo di dio una  
medesima natura con il padre e spirito  
santo. misterio primo car. 89

Come chrisso hebbe l' anima di nouo crea  
ta innocente senza peccato illustrata di  
ogni scienza. misterio. ii. car. 91

Come chrisso hebbe uera carne de la mas  
la de Adam formata del purissimo lan  
gue de la sua benedetta madre per ope  
ratione del spirito santo. mist. iii. car. 92

## C Sermone xi.

C De la iocunda natiuita di chrisso figlio  
lo di dio e de la uergine madre car. 93  
De la humilita di xpo, elquale monstione  
la sua natiuita. misterio primo car. 94

De la ponerta di chrisso laquale uolse nas  
cere nel presepio senza lertuio de fas  
meglio o fantesche. misterio. ii. car. 95

De l' allegrezza, laquale hebbe la uergine  
Maria e li angeli, & ogni creatura nascē  
do chrisso. misterio terzo car. 95

## C Sermone xii.

C De la circoncisione di chrisso fatta la ot  
taua di poi che nacque e del suoue nos  
me di ihu car. 97

De la circoncisione como fu instituto cons  
ueniente e de la lna determinatione e  
perche chrisso fu circonciso. misterio  
primo car. 97

Como il figliuolo di dio fu chiamato con  
uenientemente ihu, e de la efficacia di  
questo nome e della riprentia. miste  
rio secondo car. 99

Come chrisso uolse spandere piu uolte il  
suo precioso sangue. miste. iii. car. 101

## C Sermone xiii.

C De la manifestatione di chrisso fatta alli  
tre magi ne la apparitione di quella no  
ua stella car. 101

Li tre Magi cognobbero esser nato chris  
so e foro illuminati a credere che era  
dio. misterio primo car. 102  
Perche quelli Re sono chiamati Magi, e

- quando uennero a Christo, e perche al  
la uenuta loro in Hierusalē si turbo Her  
rode. **misterio secondo. fo. 104**
- Como li magi trouaro Christo in Bethleē  
e adorarlo, e offeriti li doni tornaro al  
la patria loro. **misse do tezo. fo. 104**
- ¶ Sermone **XIIII.**
- ¶ Della persecutione laque fece il crudele  
Herode a xpo nella sua infanzia. **fo. 105**
- Como Christo fugi la persecutione di He  
rode in Egitto per la annunciatione del  
angelo fatta a ioseph. **misse. prio. f. 105**
- Como Herode effegui la sua crudelita cō  
tra li innocenti pelando intro quelli oc  
cidere ehe xpo. **misterio secondo. fo. 105**
- Como della persecutione di Herode segui  
to il frutto della corona e premio dell  
innocenti. **misterio terzo. fo. 107**
- ¶ Sermone **XV.**
- ¶ Del battismo di xpo quā lo si fece bat  
tizate da ioāne nel fiume iordāo. **f. 108**
- Della institutione e conditione del battis  
mo di ioanne. **misterio primo. fo. 108**
- Delle circonstantie del battismo quale ris  
ceue christo, cioe della causa loco e tem  
po. **misterio secondo fo. 109**
- Di tre eccellentissi vi segni, liquali appars  
seno quando fu batizzato christo.  
**misterio terzo. fo. 109**
- ¶ Sermone **XVI.**
- ¶ Del ieiunio, fame, e tentatione di chris  
to. **fo. 110**
- Perche uolse christo conuersare con la gen  
te e nō fece la uita austera, e perche uol  
se ieiunare. **misterio primo. fo. 111**
- Della tentatione di christo, cioe perche il  
diavolo il tento, e in che modo li appac  
se. E perche christo uolse essere tenta  
to. **misterio secondo. fo. 112**
- Como christo uinse il diavolo in tutti suoi  
tentationi, e del modo di quelle.  
**misterio terzo. fo. 113**
- ¶ Sermone **XVII.**
- ¶ Della mirabile transfiguratione di chris  
to fatta nel monte Tabor. **fo. 114**
- Como christo manifesto la sua dignita nel  
la bellezza e chiarita del corpo transfi  
gurato. **misseio primo. fo. 114**
- Como christo dichiaro la sua preeminen  
tia nella apparitione di Monte & Helia, li  
quali l'adoraro como dio. **misse. ii. fo. 115**
- Como christo fece intendere alli discipuli  
la sua equalita con il padre e con il spi  
ritofanto. **misseio terzo. fo. 116**
- ¶ Sermone **XVIII.**
- ¶ Della uirtu di christo mostrata contra  
la ingolita delli demoni. **fo. 117**
- Como li troua demoni, liquali continua  
mente ceccano la dannatione dell'an  
ime nostre. **misterio primo. fo. 118**
- Della malitia di demoni, liquali eredi bo  
ni da dio peccaro per sua malitia e furo  
cacciati dal cielo, e priuati della beatura  
die, allaquale possiamo puenire. **mi. ii. f. 119**
- Della potentia di diavoli, per laquale pos  
sano ingannare nostri sentimenti e fare  
opere grāde e molestare li corpi huma  
ni quādo il pmette dio. **misse. iii. fo. 121**
- ¶ Sermone **XIX.**
- ¶ Della innocentia di xpo persequitato a  
torto parte dalli malosi iudei. **fo. 124**
- Como non e da marauigliare che li iudei  
perseguitaro christo innocente, perche  
da alcuni poeli in fora tempo fu quel  
lo popolo maligno. **misse. primo. fo. 124**
- Como li giudei perseguitaro christo uinti  
dalle possitri, odio, e inuidia, e timore.  
**misterio secondo fo. 126**
- Como li iudei furo puniti, e destrutto He  
rusalem, e uanno dispersi per il mondo,  
perche perseguitaro christo. **misseio  
terzo. fo. 129**
- ¶ Sermone **XX.**
- ¶ De'la eccellentia della croce di christo,  
nellaquale uolse patire per nostro amo  
re. **fo. 132**
- Como la croce fu figurata specialmente  
in sette legni nel uecchio testamento.  
**misterio primo. fo. 133**
- Como la croce fu preannunciata e uiolata e  
in quella doula patire christo. **misterio  
secondo fo. 133**
- Comola croce e molto eccellente per se  
te magnificentie. **misterio terzo. fo. 134**

## C Sermone XXI.

C Del altissimo sacramento della Eucharistia fo. 138

Como fu presuncelato il sacramento dell'altare nelle figure del vecchio testamento, cioè nel pane uino offerti da Melchisedech, e nell'agnello pascale, e nella manna. misterio primo. fo. 138

Como Iesu christo istituì il sacramento dell'altare convenientemente per rispetto de la causa de la matelia e del modo. misterio secondo fo. 138

Como non hanno potestà di consecratione, ne angeli beati, ne laici, quantunque santi, ma solo li sacerdoti anchora mali e scelerati. misterio secondo fo. 140

## C Sermone XXII.

C Del altissimo sacramento della Eucharistia fo. 141

Della dignità di questo sacramento, li quale se dimostra nella nominatione, operatione e celebratione. misterio, i fo. 141

Della uerità di questo sacramento doue si contiene christo, como si proua per autorità per ragione per esempio. misterio secondo fo. 143

Como si manduca in molti modi il corpo di christo, e de la utilità di coloro, li quali si communleano deuotamente. misterio terzo fo. 146

## C Sermone XXIII.

C Della pietola passione di Iesu christo si gnore del mondo fo. 149

Como fu il dolore di christo smisurato nel principio della sua passione per quattro ragione. misterio primo fo. 149

Como fu geantissimo el dolore di christo nel mezzo della sua passione per quattro altre ragione. misterio secondo. fo. 152

Como fu grandissimo el dolore di christo quanto al fine e termine della sua passione per quattro ragione. mist. iii. fo. 154

## C Sermone XXIII.

C De la preciosa morte di christo nostro redentore fo. 156

Como christo morì ueramente rimanendo sempre la unione de la sua diuinità

tanto con la carne quanto con l'anima. misterio primo fo. 157

Como fu assai penosa la morte di christo per cinque ragione. misterio ii. fo. 158

De la pietà de la sepoltura di Iesu christo. misterio terzo fo. 159

## C Sermone XXV.

C De la iocūda resurrettione di christo induto da quelle tre deuote donne. f. 160

De la dispositione di quelle donne lequale andarono al monumento per ungere il corpo di christo. misterio primo. fo. 160

De li angeli, li quali apparsero a le donne quando arruaro al monumento. misterio secondo fo. 161

Como fu tompente manifestata la resurrettione di christo dalle donne a li discipuli e a Pietro E como quelle donne uidero christo resuscitato. mist. iii. fo. 162

## C Sermone XXVI.

C De la iocūdità di xpo resuscitato. f. 163

De la allegrezza, laquale hebbe christo quando resuscito per quattro atti operati da la potestà de la sua diuinità. misterio primo fo. 163

De la allegrezza, laquale hebbero li santi padri e li discipuli e le donne. misterio secondo fo. 164

De la allegrezza, laquale hebbe la gloriosa uirgine Maria uedendo christo resuscitato. misterio terzo fo. 165

## C Sermone XXVII.

C De la triomphante resurrettione di christo fo. 165

Como christo non aspetto la resurrettione generale, ne anchora resuscito subito como morì, ma aspetto il terzo di. misterio primo fo. 166

Como christo resuscito inuisibilmente le ha cōmēte & ueramente misterio secondo fo. 167

Como si proua la uerità della resurrettione di christo per le prophetie per le uisioni per la potestà di christo misterio terzo fo. 168

## C Sermone XXVIII.

C Della resurrettione generale di corpi

nella consumatione del secolo. car. 170  
 Como si proua la resurrezzione di corpi p  
 le scritture per le fidele. ragione, e per li  
 esempi. misterio primo. car. 171  
 Como la resurrezzione sarà generale, per  
 che resuscitaranno tutti li eletti li repro  
 bi e li piccolini. misterio. ii. car. 173  
 Della disposizione delli morti, liquali resu  
 scitaranno. misterio terzo. car. 173  
 C Sermone xxxix.  
 Della gloriosa ascensione di Christo in  
 cielo. car. 175  
 Della dignità e pre eminentia di christo, il  
 quale siede alla destra del padre, e come  
 se intende destra. miste. primo. car. 175  
 Come fu celebrata la ascensione di christo  
 congruamente per rispetto della perso  
 na del tempo e del termino. misterio se  
 condo. car. 176  
 Como christo salì in cielo con gran pote  
 ra e magnificenza ueduto chiaramente  
 da soi discipuli. misterio. iii. car. 176  
 C Sermone xxx.  
 Del spiritofanto mandato alli apostoli,  
 pot che christo salì in cielo. car. 178  
 Como si po cognoscere non per naturale  
 ingegno, ma per reuelatione, e per le scri  
 tture che in dio, e il spiritofanto. E di q  
 sto nome spirito in quati modi si piglia.  
 e di molti nomi del spirito santo. miste  
 rio primo. car. 178  
 Como il spiritofanto e dio, el quale proce  
 de dal padre, e dal figliolo, il quale a lo  
 ro contra la opinione delli heretici. mi  
 sterio secondo. car. 179  
 Como si pone missione, o mandare nelle  
 persone distinte, e del tempo quando fu  
 mandato alli apostoli il spiritofanto e in  
 che modo li fu mandato. mist. iii. c. 180  
 C Sermone xxxi.  
 Della persecutione asperissima, laquale  
 fara Antichristo alla chiesa santa di dio  
 e alla christiana religione. car. 181  
 Como antichristo deve uenire a persegui  
 tare la sede di christo secondo si proua  
 per le scritture. misterio primo. car. 181  
 Delle pessime conditioni de antichristo,

doe della natura, Iniquità, e potestà.  
 misterio secondo. car. 184  
 Del tempo della uenuta de antichristo del  
 quale alcuni dicono chi e passato e sic  
 lucino. E quanto tempo fara da antichri  
 sto in fine al iudicio. miste. iii. car. 186  
 C Sermone xxxcii.  
 Della uenita del iudicio generale alqua  
 le cō l'anima e con il corpo cōpariranno  
 tãto li reprobi quanto li eletti. car. 186  
 Como li propheti predissero apertamen  
 te che fara el iudicio. misterio. j. car. 187  
 Como fu predicato el iudicio generale da  
 li apostoli e discipuli di xpo. mist. ii. c. 188  
 Como li dottori e christo lesin confirmar  
 no la uerita del iudicio generale. miste  
 rio terzo. car. 188  
 C Sermone xxxciii.  
 Della terribilita delli segni del iudicio.  
 car. 189  
 Como nel tempo del iudicio saranno mol  
 ti segni nel Sole, Luna, stelle angeli, e in  
 tutte creature. misterio primo. car. 190  
 Como li prediti segni si faranno a denot  
 tare la terribilita del iudice uenturo. E  
 per acculare li peccati, e a dimostrare  
 quasi una compassione alli miseri dan  
 nati. misterio secondo. car. 190  
 Como si concluderãno li segni del iudicio  
 in qlo suono tremẽdo della tuba, laqle  
 chiamara tuttal iudicio. miste. iii. c. 191  
 C Sermone xxxciii.  
 Del ordine e conditione del iudicio e  
 della sententia contra li dannati e suau  
 uocatione delli eletti. car. 191  
 Del ordine del iudicio quanto al luoco qn  
 to al modo e in che maniera fara uedu  
 to christo tanto delli eletti quanto dal  
 li dannati. misterio primo. car. 191  
 Come si manifesteranno li peccati di tut  
 ti. misterio. ii. car. 191  
 Como xpo parlarà dolce mente alli eletti  
 e contrario alli dinari, liqli si partiranno  
 cō grã pena da beati. mist. iii. car. 194  
 C Sermone xxxcv.  
 Delle eccellētissime cōditione della glo  
 riosa uergine Maria, Nellaquale uolse in

earbare Christo suo figliuolo diletto.  
fo. 195

Como la carne di christo fu de una medes  
sima massa e natura cō la carne della uer  
gine maria miste. l. fo. 195

Como christo uolse che la sua madre fusse  
di nobile progenie secondo la carne.  
misterio secondo fo. 196

Como la uergine gloriosa fu santificata nel  
ventre della madre miste. iii. fo. 197  
Sermone XXXVI.

¶ Della locunda natinita della uergine glo  
riosa, dalla quale nacque Christo dio &  
huomo fol. 198

Comodìo produsse la uergine maria più  
digna e nobile che tutte creature del cie  
lo e della terra, eccetto il suo figliuolo.  
misterio. i. fo. 198

Delle egregie conditione del padre e del  
la madre della gloriosa uergine maria.  
misterio. ii. fol. 200

De tre singolari privilegi della natinita del  
la gloriosa uergine maria. miste. iii. fo. 200  
Sermone XXXVII.

X ¶ Della abundante gratia della gloriosa uer  
gine maria fo. 201

Como la gratia di maria dopo quella di  
christo superchio la gratia di tutti ange  
li & homeni misterio. i. fo. 201

Della gratia della uergine maria contra la  
quale alcuni falsamente contradicono.  
misterio. ii. fo. 202

Como dio uolse mostrare la eccellenzia de  
la gratia della uergine maria principale  
mente in tre cose, miste. iiii. fo. 203

Sermone XXXVIII.  
¶ Delle amplissime laude della libinata uir  
ginita di maria fo. 204

Como la uirginita fu figurata nel vecchio  
testamento miste. l. fo. 204

Como la uirginita di maria fu dalli poppe  
ti preannunciata miste. ii. fo. 205

Della debita obseruantia della uirginita di  
Maria dalla quale uergine nacque Chris  
to remanendo esta sempre uergine. E  
perche fu desponsata a ioseph. miste  
rio. iii. fol. 206

Sermone XXXIX.

¶ Delle laude celeberrime della santissima  
ginita fol. 210

Della diffinitione della uirginita e in quan  
ti modi si piglia miste. l. fo. 210

Como la uirginita e più eccellente che il  
matrimonio sia molto comendato.  
misterio. iii. fo. 211

Della corona e premio singulare della uir  
ginita chiamato dalli Theologi aureo  
la misterio. iii. fo. 212

Sermone XL.

¶ Della annunciazione della gloriosa uer  
gine maria fo. 214

Como fu conueniente che l'angelo annun  
ciasse alla uergine maria li miseri della  
incarnatione. E delle cōditione della an  
nunciazione tanto de l'angelo quāto del  
mondo del tempo e del luoco miste  
rio. i. fo. 214

Della eccellente salutatione fatta da l'ange  
lo per parte di dio alla uergine beatissi  
ma misterio. ii. fol. 217

Della confabulatione de l'angelo con la glo  
riosa uergine. Done si pone cinque lau  
dabile conditione miste. iii. fol. 217

Sermone XLI.

¶ Della uisitatione della uergine maria dō  
do poiche concepi christo ando a tro  
uare santa Helisabeth fo. 218

Della benignita della uergine maria mon  
strata ad Helisabeth misterio. pri  
mo fo. 218

Della eccellenzia della maternita de maria  
misterio secondo fo. 219

Delle laude lequale dette a dio la uergine  
maria regradando de tanti benefici, li  
quali fece al populo iudaico, e a tutta la  
humana gente misterio. iii. fol. 222

Sermone XLII.

¶ Delle singulare uirtu della gloriosa uer  
gine maria, lequale dimostro quando  
porto Christo a presentarlo al tempio  
finiti quaranta di, poi la natinita. fo. 222

Della humilita della uirgine maria, laquale  
ne fece intendere obseruando la lege del  
la purificatione, allaquale non era obligata

- 12** **misferio.** fol. 222  
 Della povera della uergine maria, laquale  
 dimonstro facendo la obligatione di po  
 ueti **misferio.** li. fol. 223  
 Della gloriosa affabilita della Vergine ma  
 ria laquale con tutta piacevolezza laſſo  
 pigliare xpo da Simeone, **miſi** li. fol. 224  
**¶ Sermone XLIII.**  
 Della concectione della immacolata uer  
 gine glorioſa **fo. 225**  
 Como la concectione della uergine maria  
 ſi piglia in tre modi **miſterio.** li. fol. 225  
 Della opinione di molti dottori antichi, li  
 diſſero che la uergine maria contraſſe  
 il peccato originale, allaquale e piu con  
 traria la opinione di moderni piu pia e  
 laudabile **miſterio** ſecondo. fol. 226  
 Como la uergine Maria fu eſſenta del pec  
 cato originale, peche dio la poſſete e deb  
 be preferuare. E coſi per ſpeciale priuile  
 gio non contraſſe quella macula.  
**miſterio.** li. fol. 227  
**¶ Sermone XLIII.**  
 Della aſſunzione della glorioſa Vergine,

- Maria.** **fo. 229**  
 Como la gloria della uergine maria, laqua  
 le conſiſte nella uifiſione della diuina eſſen  
 tia ſoperechia la gloria di tutti beati ange  
 li e huomini **miſterio** primo fol. 229  
 Della gloria del corpo della uergine con il  
 quale reſuſcitata ſu aſſonta in cielo  
**miſterio.** li. fol. 229  
 Della gloria accidentale, laquale hebbe la  
 uergine maria nel ſuo felice tranſito  
**miſterio.** li. fol. 231  
**¶ Sermone XLV.**  
 Delli angeli guardiani noſtri **fo. 231**  
 Como ſi trouano angeli iuſtanti e incor  
 porei, & intellettuali, liquali poſſono  
 apparere nelli corpi aſonti. **miſterio**  
 primo **fo. 232**  
 Della productione delli angeli quanto al  
 tempo al fuoco e la dignita **miſte**  
 rio ſecondo **fo. 234**  
 Como dio manda li angeli in terra per be  
 neficio & utilita delle anime noſtre.  
**miſterio.** li. fol. 235

IL FINE.

**¶ Qui finiſſe el Libro compilato da quella eſona di predicatori chiamato frate Ro  
 berto Carazolo da Leze, del ordine delli frati minori, per diuina gratia Epicoſo de  
 Aquino Vicario generale di tutto el regno, elqual Libro e intitolato Speculum fidei,  
 cioe Specchio della Fede, in Volgare & Latino, a contemplatione dello Illuſtriſſimo  
 Signor Alphonſo de Aragonia, Duca di Calabria, & primogenito della Maieſta del  
 Re Ferdinando, per diuina gratia Re di Napoli. Et el detto Libro fu Compilato nel  
 Anno. M. cccc. xc. & fu preſentato al ditto illuſtriſſimo Duca, che uifiſtau la prouincia  
 di Puglia, per non ſe trouare altra copia, che uno certo originale ſcritto de propria ma  
 no del ditto Frate Roberto, ad utilita de molte perſone, e ſtato prodotto in laec nels  
 la Inclita & nobiliſſima Citta di Venetia,**

## REGISTRO:

a b c d e f g h i k l m n o p q r s t u x y z:

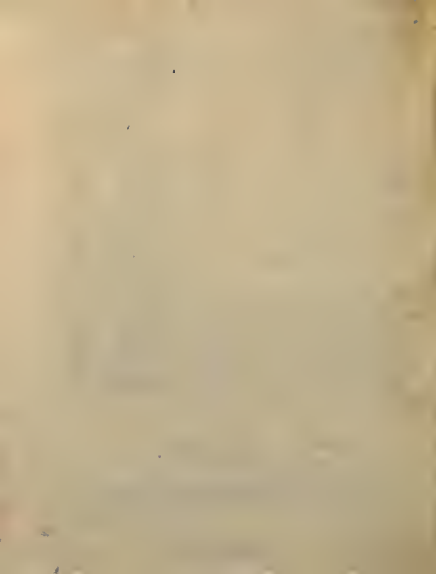
A B C D E F G. Tutti ſono quaderni.

**¶ Stampato in Venetia per Bartholomæo Imperatore, & Franceſco  
 ſuo genero. Nel anno della Natiuita del Signore. 1555.**









RESTAURATO dal LIBRO ANTICO  
GAY. G. DI GIACOMO  
PESCARA

AGG. 1970

RESTAURO del LIBRO ANTICO  
Gav. G. DI GIAUOMO  
PESCARA

AGO. 1970



